

الجلد الرابع
﴿ من شرح الشفاء لشهاب الدين ﴾
﴿ الحفاجي ﴾

معارف عمومیه نظارت جاییه سنک ۲۵۳ نومرو وفی ۱۹ صفر سنه
۱۳۱۴ وفی ۱۸ تموز سنه ۱۳۱۲ تاریخی رخصتنامه سنی حائز در

درسمادت



الجلد الرابع

من شرح الشفاء لشهاب
الدين الخفاجي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ فصل في حكم عقد قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ﴾ والمراد بعقد قلبه ما لعقد عليه اعتقاده وجزم به بمأبذت عنده فقينا (من وقت نبوته) ورسالته اى اظهارها للناس بعد الوحي اليه والغاية محذوفة لاعلمها اى الى آخر عمره فعقد القلب هو الاعتقاد الجازم الذى لا يحتتمل الفيص اصلا (اعلم) تقدم ان مثله يتدأ به فيما يهتم به والخطاب عام اكل من يصلح للخطاب (منعنا الله) عز وجل اى اعطانا واعم عابنا (وَايَاكَ) الخطاب كالذى قبله وهو معطوف على المفعول الاول وقوله (توفيقه) المفعول الثانى وقوله (ان ما تعاق منه بطريق التوحيد) ضمير منه لعقد قلب النبى اى اعتقاده وعلمه الفين الجازم الذى انصف به بعد نبوته وما موصولة والعائد ضمير منه اى علمه الذى له يعاق بالوحيد (والعلم بالله) اى بذاته وحقيقته (وصفاته) الذاتية الثبوتية والسلبية والاضافية وغيرها (والايمان به) اى بما ذكر من توحيده وتحقق ذاته وصفاته (وبما اوحى اليه) بالبناء للمجهول اى بكل ما اوحاه الله اليه من سرعه ليعمل به او يبايعه اغبره (فعلى غاية المعرفة) الفاء زائدة فى خبر الموصول ودخول الباء لا يمنع منه كما بينه النحاة يعنى ان علم الانبياء المتعلق باصول الدين والعقائد وصل الى النهاية والغاية التى لا يصل اليها سواهم (ووضوح العلم واليقين) اى لثمة لهم لذلك انكشافهم انكشافا تاما بحيث انه لا يقبل الزوال ولا يراناب فيه انفسهم القدسية (و) على ناية (الاسماء من الحسنى شئ من ذلك) فلابس لهم جهل بشئ من دلائل اصلا (ان السبأ الراد) اى التردد واحتمال نفضه لانه حق البقى

الذى لا يطرأ عليه شيء من ذلك (والعصمة) بالجر عطف على المعرفة أى على غاية العصمة
 وتقدم معناها (عن كل ما يصاد المعرفة بذلك) المذكور من التوحيد وما بعده بأن يحجل
 شيئاً منها (و) يضاد (اليقين) من شك أو ريب فى شيء منها (هذا) المذكور من علم
 الانبياء بما ذكر (ما وقع اجماع المسلمين عليه) ولم يخالف فيه احد منهم (ولا يصح
 بالبراهين الواضحة) التى هى فى غاية الظهور (ان يكون فى عقود الانبياء) أى عقائدهم التى
 ارتبطت عليها قلوبهم (سواء) أى غيره مما يخالفه اصلاً (ولا يعترض على هذا) أى ما وقع
 عليه الاجماع وكشفته البراهين القاطعة حتى لا يحتمل غيره بوجه من الوجوه (بقول
 ابراهيم الخليل) صلى الله عليه وسلم فيما حكاه الله عنه اذ (قال بلى ولكن ليطمئن قلبى)
 فجعل اطمينان قلبه بمشاهدة الاحياء يقتضى ان عنده ربية وشبهة فى ذلك ورده بقوله
 (اذ لم يشك ابراهيم) متعلق بالنفى أى انتفى الاعتراض بما ذكر (فى اخبار الله له باحياء
 الموتى) أى ما اخبر الله به من انه هو الذى يحيى الموتى ويوجد لها من العدم (ولكن اراد)
 بما قاله مما يؤهم الشك (طمأنينة القلب) قال الراغب الاطمينان السكون بعد الانزعاج
 واطمأن وتطامن متقاربان لفظاً ومعنى انتهى فطمأنينته زوال قلقه وانزعاجه من امر ما
 (وترك المنازعة) مفاعلة من النزاع وهو جذب الشيء عن مقره كنزع القوس ويعبر
 به عن المنازعة والمجادلة ومنازعة القلوب ميلها الى شيء ما والمراد هنا ترك القلق وترك
 الميل الى الشبهة فى كيفية ذلك بعد تحققه عنده كما اشار اليه بقوله (بمشاهدة الاحياء) وكيفية
 صدوره عن القدرة (فحصل له العلم الاول بوقوعه) أى تيقن بوقوعه من الله اجمالاً
 من غير شبهة فيه (واراد) بسؤاله ربه (العلم الثانى بكيفيته ومشاهدته) أى مشاهدة صدوره
 عن الله تفصيلاً ليزيد علمه واطمينانه لانه شك فيه وهو جواب عن الاعتراض الوارد
 على قولهم ان علم الانبياء عليهم الصلوة والسلام بالله لا يعتريه شك بان الخليل عليه الصلوة
 والسلام من اجلهم وقد شك فاجاب بانه لم يشك ولم يحجل وانما اراد الانتقال عن علم اليقين
 الى عين اليقين وهذا امر لازير فيه (الوجه الثانى) فى جواب الاعتراض على ما وقع
 من الخليل (ان ابراهيم) صلى الله عليه وسلم (انما اراد) بسؤال ربه (اختبار منزلته عند ربه)
 المراد بالاختبار لازمه وهو العلم أى ان يتحقق رتبته عند الله (وعلم اجابته دعوته بسؤال
 ذلك من ربه) أى يعلم انه مقبول عنده حتى لا يرد دعاءه ولا يخيب فيه رجاءه وان يريه كيف
 احيا الموتى وفى نسخة اجابة دعوته بالاضافة وعدم تحقق رتبته عند الله ليس فيه ما يضره
 وينقص معرفته بربه فاقيل انه يقتضى شكاً فى منزلته عند الله وهو غير واقع لا وجه له
 ولما كان قوله تعالى فى جوابه اولم تؤمن يقتضى الاعتراض دفعه بقوله (ويكون) على
 هذا (قوله اولم تؤمن) بالاستفهام الانكاسى المقتضى بحسب الظاهر فى ايمانه فاول
 (أى لم تصدق بمنزلتك منى وخلتلك) أى اتخذك حليلاً (واسطفاً لك) أى اختيارك
 على غيرك تسريفاً ونكريماً لك فالايان بمساء اللغوى وهو التصديق والمصدق به المنزل

والاصطفاء فانه لا يلزم من الشبهة اصطفاؤه بحيث يطالع على اسرار قدرته ولعله كان في اول امره (الوجه الثالث انه سأل) من ربه (زيادة يقين وقوة طمأنينة) اى ان يقوى طمأنينة قلبه وسكونه بحيث يقر اقراراً متمكناً غاية التمكن (وان لم يكن في) علمه (الاول) الذى كان قبل المشاهدة (شك) في شئ من امور الرب وتوحيده وقدرته وهو دفع لما يتوهم من ان هذا الطلب يقتضى الشك منه بانه انما هو لقبول اليقين الزيادة كما بينه بقوله (اذالعلوم الضرورية) التى تحصل من غير استدلال لظهورها (والنظرية) التى تتوقف على نظر واستدلال لكونها غير بديهية (قد تنفاضل) اى يز يد بعضها على بعض لانه تفاعل من الفضل بمعنى الزيادة كما وكيفا (في قوتها) لانها كيفيات نفسانية تقبل التفاوت في الوضوح والخفاء والعلم ينقسم الى ضرورى ونظرى وعلم الله ضرورى لا يوصف بذلك اصلاً (وطريان) بفتحات بمعنى حدوث (الشكوك) جمع شك (على الضروريات) اى العلوم الضرورية كالواحد نصف الاثنين والضدان لا يجتمعان (متمتع) لما هو ظاهر (ومحجوز) بصيغة المفعول اى يحجوز العقل طرياتها وعروضها (في النظريات) المكتسبة بالنظر والفكر يعنى ان علم الخليل عليه الصلوة والسلام بذلك او لا كان نظريات يقينياً لاشبهه له فيه ولكن المطريات من شأنها انها تختمل الشكوك فاراد الانتقال الى رتبة اعلى منها يكون علمه بقدرة الله على الاحياء ضرورياً فيها لا يَحْتَمِلُ خلافه اصلاً ليطمئن قلبه بذلك فقط وهذا معنى ما في المواقف من ان سؤال الخليل عليه الصلوة والسلام لم يكن عن شك في قدرته تعالى بل طلبه لان في عين اليقين ما ليس في علم اليقين فان للوهم باحداث الوسواس والدخاوغ ساعطانا على القلب عند علم اليقين دون عين اليقين وليس في كلام المص رحمه الله ما يقتضى ان ابراهيم عليه الصلوة والسلام وقع منه شك في علمه النظرى بل ان النظرى من حيث هو يحجوز طريان الشك عليه وفرق بين الشك وجوازه وجوازه على علم اليقين لا يقتضى وقوعه حتى يعترض عليه بان علم ابراهيم يقينى لا يَحْتَمِلُ النقيض وانه يحجوز ان يحق الله فيه علماً ضرورياً بذلك بعد الوحي او الكشف وكذا ما قيل من انه اذا علم منه ذلك فما وحه قوله او لم تؤمن لان المصنف اشار الى دفعه في الجواب الثانى فيعلم بالقياس عليه ان لم تعلم ذلك علماً غير محتاج للمشاهدة والى هذا اشار المص بقوله (فاراد) ابراهيم صلى الله عليه وسلم بسؤاله (الاتقال من النظر) اى من العلم الحاصل من البرهان القطعى ايقينى الذى لا يَحْتَمِلُ النقيض (او الخبر) الصادق بالوحي اليه الذى لا شك فيه (الى المشاهدة) والنظر بعينه (والترقى) اى الصعود الى الاعلى (من علم اليقين) الحاصل بالطر او الخبر (الى عين اليقين) الحاصل بمشاهدته عياناً وهذا يقتضى ان المحسوسات والعلوم الضرورية تسمى يقيناً وايقانا وفي الكشف وشروحه وتفسير القاصى ان العلم

الذى من شأنه ان يتطرق اليه الشك والشبهة اذا انتفيا عنه كان ايقانا ولذلك لا يوصف به العلم القديم ولا الضروري فلا يقال تيقنت ان الكل اعظم من الجزء وينافيه قوله في سورة التكاثر علم المشاهدة اعلى مراتب اليقين وقد بيناه في حواشى القاضى (فليس الخبر كالمعاينة) هذا من الامثال النبوية ورد في حديث مرفوع رواه احمد في مسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة ان الله اخبر موسى بما صنع قومه بالعجل فلم يلق الاالواح فلما عاين ما صنعوا التى الاالواح فانكسرت وقال الشاعر

ولكن للعيان لطيف معنى * له سأل المعاينة الكليم

(ولهذا قال سهل بن عبدالله) التستري وقد قدمنا ترجمته (سأل) اخليل عليه الصلوة والسلام (كشف غطاء العيان) اى الغطاء المانع للعيان بكسر العين كما مر اى المعاينة والغطاء ما يغطيه ويستره (ليزداد بنور اليقين) اى ما ينوره ويظهره عياناً (تمكنا في حاله) من العلم والمشاهدة ليكون على بصيرة تامة في معرفة الله وفيه استعاره ممكنة مرشحة لتشبيهه بامر محتجب تحت غطاء ازالته المشاهدة والكلام على علم اليقين وحق اليقين وعين اليقين والفرق بينها بحسب اللغة ظاهر وللصوفية فيها اصطلاح اورده بعضهم هذا وبين عليها امورا واهية ولا حاجة لنا به وههنا سؤال مشهور وهو يروى عن على كرم الله وجهه انه قال لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا ففيل كيف يقول هذا واخليل عليه الصلوة والسلام يقول ولكن ليطمئن قلبي فطلب كشف الغطاء ليزداد يقينا وهو اجل رتبة ونقل السبكي عن الغزالي رحمه الله انه قال اليقين يتصور ان يطرأ عليه الجحود لقوله تعالى (وحدوا بها واستيقنتها انفسهم) والطمأنينة لا يطرء عليها ذلك قال ابن عبد السلام اراد على ما ازددت يقينا في الايمان وان كان برؤيته يزداد بمعرفة تفاصيلها كمن رأى بناء عجيبا علم ان له صامعا قادرا فيطلب ان يرى كيف يبنى وعندى ان السؤال غير واردرأساً حتى يحتاج لما قالوه فان كلامهما لم يتوارد على امر واحد اذ مراد على كرم الله وجهه ان امور الآخرة التى عرفها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على حقائقها بالكشف اذا شاهدها عياناً لا يزيد يقينه بها واخليل عليه الصلوة والسلام طلب في الدنيا ان يشاهد كيفية الاحياء ونفخ الروح لامرا حبه واين هذا من هذا حتى يحتاج للتوفيق (الوجه الرابع انه) اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام (لما اجتج على المشركين) يعنى نمروذ وقومه (نار به يئى ويميت) بقوله رى الدي يئى ويميت (طاب ذلك من ربه) اى سأل ربه الاحياء كيفية (ايصح احتجاجه) وتحقق ما انكروه (عياناً) ومشاهده ليقطع عبادهم ، يبطل شوكرهم وهو فى نفسه غير متردد فيه

ف قوله اولم تؤمن تعريض لهم على حد قوله * اياك عنى قاسمى يا جاره * ولا طريق
 للزامهم الا هذا فسقط ما قيل انه لا يلزم من اقامة البرهان بشئ مشاهدته (الوجه
 الخامس قول بعضهم هو سؤال على طريق الادب والمراد) منه حقيقة (اقدرنى
 على احياء الموتى) ليكون معجزة له كما وقع لعيسى عليه الصلوة والسلام ليقحم
 من عارضه ويوبخهم فلم يسند الاحياء اليه تأدبا منه واسنده الى الله لانه المحيى
 والمميت حقيقة وان اجراه على يد غيره (و) معنى (قوله ليطنن قلبى) على هذا
 التقدير اطمئنانه (عن هذه الامنية) بضم الهمزة مابتمى ويراد وبين معجزة احيائه
 الموتى عياناً وقوله اولم تؤمن اى اولم تصدق بانى محيى دعوتك ومعطيك امنيتك
 او تعريض كما تقدم وقوله ارنى الح تجاوز به عن سببه ولازمه لانه اذا اقدره على
 صدور فعل منه رأه فلا يرد عليه انه لادلالة للفظ على هذا المعنى ولا يمكن مع قوله
 اولم تؤمن (الوجه السادس انه رأى) اى اطهر لغيره (من نفسه) وفى نسخة رأى
 فى نفسه والاصح ما تقدم لاحتياج هذا للتكلف (الشك) اى صورته والتكلم به
 (وما شك) حقيقة لقوة يقينه وكمال علمه بالله وقدرته (ولكن) فعل ذلك (ليجاب)
 بالبناء للمجهول اى ليجيبه ربه تأدبا منه (فيزداد قربه) من الله حال مناحاته له وتلدذه
 بخطابه وشرفه بقرب منزلته عنده لاعتناؤه باجابه فاستبعد هذا بانه كيف يظهر ماهو
 منتف عنه مما يؤدى الى تنقيصه وسوء الظن باعتقاده وليس شئ لانه تم مقاله لو استقر
 على حاله اما اذا دى الى ما تحقق كماله وتيقنه كما هو معروف فى طريق المجادلة والحرى
 مع الخصم حتى يفحمه فلا (وقول نبينا صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم)
 هذا جواب عن سؤال تقديره قد نفيت الشك عن ابراهيم عليه الصلوة والسلام فى هذا
 الاحوة والى صلى الله عليه وسلم اثنته له فى هذا الحديث وحمل نفسه احق بذلك منه
 فاجاب بما اجاب به المزنى صاحب الشافعى فقال هو (بنى لان يكون ابراهيم شك وابعاد
 للحواطر) جمع حاطر او حاطرة بمعنى القلب او الشبهة لانها فى الاصل ما يعرض للانسان من
 الافكار والشبه ويتحوزها عن محله وهو القلب ويصح ارادة كل منهما هنا وقوله (الضعيفة)
 اى التى تدفع بادنى تأمل لظهور بطلانها (ان يطن هذا) اى الشك بابراهيم لان مقامه
 يحل عن مثله وحاصله انه صلى الله عليه وسلم قصد فى الشك عنه برهان قوى وقياس
 منطقي تقريره لو شك ابراهيم كست اناشاكا ايضا بل احق اى اولى واقربه لذلك مى لاني
 لا يجوز عنى عبرى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما كست بدعا من الرسل وقد علم
 اى لم يقع مى شك فظاهر وكذلك ابراهيم ايضا فعاد بنى لارمه الا انه صلى الله عليه وسلم
 افضل من ابراهيم ولا يلزم من شئ من الفاصل فيه عن المفضل فكيف قال انه
 احق منه و اشار المص الى حواه بقوله (اى نحن موقنون بالبعث واحياء الله الموتى)

عظمت تفسير على البعث (فلوشك ابراهيم) اشارة الى انه قياس استثنائي (لكننا اولي)
بيان لان الحق بمعنى اولي (نالشك منه) اي من ابراهيم ثم اشار الى دفع السؤال الوارد
على قوله الحق كما قدمناه بانه (اما على طريق الادب) منه مع ابيه ابراهيم عليهما الصلوة
والسلام بهوله الحق (وان يريد) بقوله نحن (امته الدين محوز عليهم الشك) لعدم
عصمتهم لانه عليه السلام كثيرا ما يسد لنفسه ما هو لامته له كقصة تقتضيه اي اتم مع انكم
دون مقام ابراهيم لم تشكوا فكيف به لانه قيل ان بعضهم لما سمع قوله ارني الخ قال
ان ابراهيم شك (او) قاله (على طريق التواضع) منه وهو قريب من الجواب الاول
مع الفرق الظاهر (والاشفاق) اي الخوف من ان يتلى بما اتلى به (ان حملت) بالبناء للمفعول
ونائب الفاعل (قصة ابراهيم) عاينه الصلوة والسلام في سؤال ربه (على احتياط حاله)
بالبناء الموحدة وهو الوجه الثاني من الاجوبة السابقة كما تقدم (اورياده يقينه) وقيل انه
قاله قبل علمه بانه افضل من ابراهيم وقيل انما قاله لما عاين من اسكار قومه البعث فتأمل
ثم اورد دفع شبهة تنوهم من ظاهر بعض الآيات وتقريرها ان الانبياء عليهم الصلوة
والسلام لا يطرو عليهم شك في عقائدهم وفما اوحى اليهم فقال (فان فات فما معنى
موله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك) ما على ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم
لأعماله ولغيره والشك فيه شك في ربه من عند الله ومطابق لما اوحى لغيره من الانبياء
(فاسئل الدين يقرؤن الكتاب من فلك الآيتين) يعنى (لقد جاءك الحق من ربك
ولا تكون من الممترس ولا تكون من الذين كذبوا بآيات الله فتكون من الخاسرين)
وفي الاربعين ان هذه الشرطية غير ممكنة (فاحذر ثبوت الله فاك) جملة دعائية معبرصة
(ان يحظر سالك) اي فلك وفكر له (مادكره بعض المفسرين) ممن لم يدقق المطر وليس
من اهل التحقيق وهو مبالغة في عدم اعتماد ماله (عن ابن عباس او غيره) من السلف
(من اثبات شك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما اوحى اليه) ما على ظاهر اللفظ (وايه
من البسر) فيطرؤ عليه صلى الله عليه وسلم ما يطرؤ عليهم (فهل هذا) اي هذا وامثاله
او مثله غير حائز فكيف به (لا يحور) اي لا يطرؤ (عايه جملة) اي لا يحور ركاه ولا شيء منه
(بل) اصراط اطالي (فعدل ابن عباس) فما صح روايته عنه كقوله ابن ابي حاتم في تفسيره
(لم يشك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لان الشرطية مبرصة غير ممكنة ولو دلنا الخطاب له
صلى الله عليه وسلم (ولم يسأل) اسما من اهل الكتاب (وخوّه عن ابن حنبل) (المصري
المصري) (وحكي قتادة) كبرواه ابن جرير (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال)
لما نزلت الآية (لا اسك) وفي نسخة ما اسك (ولا سئل) في شيء من ذلك (وعامة المفسرين)
اي كلهم يقال حاوا عامه وفاطه اي حيا (في هذا) اي في قوله ان الله اس المراد انه
شك اسأل (ه) مدققا قدم على هذا (احتماراه مع الآيات) لانه ر (التي المراد

قل يا محمد للشاك) اى لمن يشك فى الوحي المنزل عليك (ان كنت فى شك الآية) فالخطاب ليس له صلى الله تعالى عليه وسلم فلا ترد الشبهة وبراءة ساحته قرينة قريبة وتقدير القول كثير فى كلام العرب (قالوا) اى الذاهبون لهذا التأويل (وفى سورة نفسها) عطف على مقدر اى فى القرآن ما يدل عليه وفى السورة الخ (مادل على هذا التأويل قوله قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دى الآية) وقوله قل بدل من ما او خبر مبتدأ تقديره هو ويجوز نصبه اى اعنى قوله والآية تمامها (فلا اعبد الذين تعبدون من دون الله ولكن اعبد الله الذى يتوفاكم) ووجه السؤال ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يعترهم شك فى شىء من امور الدين والآية بحسب الظاهر دالة على خلافه فاجاب بان الخطاب لغيره وايداه بانه ورد مصرحاً به فى هذه السورة والقرآن يفسر بعضه بعضاً كثيراً ووصف الله بانه الذى يتوفاهم ويميتهم كما احياهم تهديدا لهم وتنبها لهم على انه الذى ينبغي ان يخاف منه ولا يشك فيه احد فضلا عن سيد الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقيل المراد بالخطاب) فى قوله فان كنت فى شك الآية (العرب وغير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وافراد الضمير لتأويله بمن يسمع الخطاب فالخطاب بحسب الظاهر والمراد غيره بطريق التعريض ومثله كثير فى القرآن وكلام العرب كقوله تعالى (يا ايها النبي اتق الله) بدليل قوله بعده (واتبع ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيراً) ولو كان الخطاب له قال بما تعمل ووجه الخطاب تعظياله وهو لا يلامر الشريك (كما قال) الله عز وجل (انن اشركت ليحبطن عملك) الآية اى يفسد ويسقط عن الاعتبار ويبطل من حبط الدابة اذا افرطت فى المرعى حتى ماتت وانسفحت وجعل هذه الآية مشبهاتها لانها اظهر فى التعليق بالاحمال لان الخطاب فيها للرسول كلهم اذا ولها لقد اوحى اليك والى الدين من قبلك اى من الرسل انن اشركت الخ وافرد لان المراد كل واحد منهم وهم مبرؤن عن الشرك فالمراد بذلك امهم ممن يجوز عليه الشرك واليه اشار بقوله (الخطاب له والمراد غيره) تعريضاً وتهيجاً لحيثهم حتى ينتهوا عما لو وقع من احب خلق الله تعالى لم يعف عنه (ومثله) اى مذكور من الخطاب المقصود به غيره قوله تعالى (فلاتك فى مرية) اى شك وريب (مما يعبد هؤلاء) اى لا تشك فى انه ضلال باطل مؤد الى العذاب الشديد (ونظيره) بمقصد بالخطاب الغير (كثير) فى القرآن وكلام العرب وهو باب واسع يسمونه التعريض والتلويح وله نكات ومقاصد جائلة كحمله على قبول ما يلقى اليه والاذعان واطفاء نار الغضب والحمية كما فصله اهل المعانى وقسموه اقساماً مشهورة (قال بكر ابن العلاء) بفتح العين وهو القاضى بكر بن العلاء من علماء المالكية الاجلاء ومآقاله مؤيد لما قدمه من ان الخطاب لغيره (الاتراء) اى الله عز وجل (يقول) فى هذه

الآية (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله الآية) فهذا شاهد صدق في غاية الظهور (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان المكذب ٢) بالشديد وصيغة اسم المفعول من التكذيب (فهذا كله) مما ذكر في تلوين الحساب (يدل على ان المراد بالخطاب غيره) لانه لا يصح كونه مرادا بالخطاب اظهور فساد لما عرفت بمقرره (ومثل هذه الآية) في ان المقصود بالخطاب غير من اتى اليه (قوله) تعالى (الرحمن فاسئل به خيرا) اتي بهذه الآية دليلا لما قاله من انه قديوم الرسول بامر والمقصود امر غيره من امته ان يسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فهو مسؤول وان كان ظاهر الظن انه سائل كما يه بقوله (الأمور ههنا) اى في قوله فاسئل به خيرا (غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) من امته (ليسئل النبي والنبي هو) المقصود بقوله (الخير) اى المعارف بحقيقة الامر فهو في الحقيقة (المسؤول) منه (لالمستحبر السائل) هو تفسير للمستحبر اى الطالب للخبير السائل عنه وهذا وما بعده من كلام بكر بن العلاء رحمه الله تعالى وهذا بناء على احد التفاسير في هذه الآية وقيل انه صلى الله عليه وسلم امر ان يسئل جبريل او الله عز وجل والآية على ظاهرها وقيل انه امر بسؤال اهل الكتاب فيصدقوه لتدفع شبهة المشركين وقيل الصمير راجع للرحمن وان المشركين انكروا اسم الرحمن فالعنى ان اسكروا اطلاق الرحمن على الله فاسئل اهل الكتاب ليحبروهم باطلافة عليه في الكتب المنزلة على غيرك من الرسل وعلى هذا فلا شاهد فيه لما نحن بصدده والباء سببية او تجريدية او بمعنى عن (وقال) بكر بن العلاء في معنى قوله تعالى (فان كنت في شك) الآية (ان هذا الشك الذى امر به غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسؤال الدين يقرؤن الكتاب) عه من الاحبار والرهبان (انما هو فيما قصه الله) عز وجل في كتابه الكريم (من اخبار الامم) السالفة مع انبيائهم وحجة المؤمنين منهم وهلاك من كمر فاهم امة امية لا يعرفون احوال الامم ولم يصدقوا مقصده الله عز وجل على رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (لا فيما دعا) النبي صلى الله عليه وسلم (اليه) اى الى الايمان به (من التوحيد) اى الايمان بالله ووحدانيته (والشريعة) اتى سرعها على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبلغهاهم وامرهم باتباعها من الملة الحنيفة فان هذا امر لا تدفع شبهة المشركين فيه بسؤال اهل الكتاب وانما تدفع بالبراهين والمعجزات الباهرة (وهذا) اى امر النبي صلى الله عليه وسلم بالسؤال والمقصود امر غيره (قوله) عز وجل (واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية) اى اقرأ الآية بتمامها وهو (احكاما من دون الرحمن آلهة يعبدون) الاستفهام انكارى لتكذيبهم ونبي مادعوه برهل تقديره ان لم نجعل آلهة غير الله تعبد في ملة من الملل لاجماع من قبلك من الانبياء على نوحيد الله فهو امر لم يتبدع فكيف يكذب وبعادى من اتى به ولما كان ظاهر الآية مشكلا لانه امره صلى الله تعالى

(٢) كان المكذب فيما
يدعوا اليه فكيف يكون
من كذب به نفسه

عليه وسلم بسؤال الرسل الذين قبله وهم غير موجودين فكيف يتمكن من سؤالهم وهو ايضا عالم بالتوحيد متيقن له كما أخبره الله تعالى به غير محتاج للسؤال عنه اشار الى تأويلها بقوله (المراد به المشركون) والمسؤل منه اهل الكتاب واحبارهم فالمعنى اسئلوا علماء اهل الكتاب العالمين بما نزل على الرسل من قبلك هل في كتبهم غير التوحيد (واخطاب) في هذه الآية (مواجهة للنبي صلى الله عليه وسلم) لامره به ظاهرا والمقصود غيره من المشركين (قاله) اى هذا التأويل والتوجيه (القتبي) اختلفت النسخ هنا فى أكثرها القتبي بقاف مضمومة ومثناة فوقية مفتوحة وباء واحدة وباء نسبة شديدة وفى بعضها القتبي بزيادة ياء مثناة تحتية بعد التاء الفوقية وهما بمعنى والمراد به امام اهل اللغة والتفسير ابن قتيبة بن سعيد بن طريف بن جميل صاحب التأليف الجليلة المشهورة وفى بعضها العتي بضم العين المهملة وسكون التاء المثناة الفوقية والموحدة وهو عمدة مذهب مالك فقيه الاندلس محمد بن احمد بن عبد العزيز القرطبي العتي نسبة لعتبة بن ابي سفيان لانه من مواليه وهو صاحب كتاب العتبية المشهورة فى مذهب مالك وتسمى المستخرجة كما تقدم بيانه ورجح البرهان الحلبى النسخة الاولى (وقيل معناه) المذكور فى هذه الآية (سانا) اصله اسألنا فنقل حركة الهجمة لا بن فحذفت همزة الوصل وهى اغة مشهورة وضمير العظمة لله وحده (عن ارسلنا فحذف الخافض) اى عن الجارة (وتم الكلام) من غير تعلق له بما بعده بعد حذف المفعول والجار وايصال الفعل بنفسه ومثله كثير وان كان غير مقيس (ثم ابتدأ) الكلام واستأنفه فقال (اجعلنا من دون الرحمن الى آخر الآية) يعنى آلهة يعبدون (على طريق الانكار) لعبادة غير الله بالاستفهام الانكارى الذى هو فى معنى النفي فلذا قال (اى ما جعلنا) آلهة فلا عبادة لغيره وفى نسخة ما جعلناه (قاله) وفى نسخة حكا (مكي) ابن ابي طالب الامام المفسر الزاهد صاحب التأليف الجليلة ولد بالقيروان واقام بالاندلس بعد اقامته بمكة ولذا نسب اليها كما تقدم (وقيل) فى تأويل الآية وامره بسؤال الرسل وهم غير موجودين (امر) صلى الله تعالى عليه وسلم وامر مبي للمفعول او الفاعل اى امر الله ورحم الاول (ان يسئل الانبياء) لما اجتمع بهم (ليلة الاسراء) كما مر من اجتماعهم فى السماء (عن ذلك) اى عن جعله آلهة تعبد من دونه (فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم بما كشف له من عين اليقين (اشد بقبيا) واكثر عاما بالله وما جعله من سائر الانبياء (من ان يحتاج الى السؤال) منهم لانه اعرف فيهم بالله وبما فعله رضى قوله وقيل اشار الى ضعفه الا ان مثله لا يقال من قبل الرأى وشدة يقينه صلى الله تعالى عليه وسلم معروفة فامره بذلك انما هو لظهار امره ورفعة قدره فلا وجه الاعتراض عابه بما ذكر (فروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم) وروى مبنى للمحذول واوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة اسرى به بعث الله له آدم وولده من الانبياء عليهم الصلوة والسلام فاذن حبريل ثم قال

له يا محمد صل بهم فلما فرغ قال له عن الله (سل من ارسلنا من قبلك من رسلنا
اجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) ومن ثم قيل ان هذه الآية قدسية بناء على
ان ذلك كان بيت المقدس قبل العروج (قال لاسئل) احدا منهم (قد كفت)
وفي نسخة اكتفيت بما عندي من اليقين الذي نال به صدرى (قاله ابن زيد) هو
عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كما تقدم وليس فيه مخافة لامر الله له بالسؤال لانه علم انه
ليس امر ايجاب بل اظهار لعلمه وشدة يقينه (وقيل) معناها (سل امم من ارسلنا)
بتقدير مضاف بقرينة ان الرسل لم يكونوا موجودين لما امر بالسؤال بل الاخبار
من اممهم (هل جاؤهم) اى هل جاءهم رسلهم من عند الله (بغير التوحيد) اى
اعتقاد وحدانيته وعبادته وحده والاستفهام تقريرى اى ما جاؤهم الا بهذا فهو
اننى مجيئهم بغيره (وهو) اى ما ذكر (معنى قول مجاهد والسدى والضحاك وقتادة)
فى تفسير هذه الآية (والمراد بهذا) اى مقاله مجاهد ومن ذكر بعده (والذى قبله)
مما حكاه يقبل او ما ذكره ابن زيد ومن تقدمه وقيل المراد بهذا قوله (واسئل من ارسلنا
من قبلك من رسلنا الآية) والذى قبله قوله فان كنت فى شك الى آخره (اعلامه
صلى الله تعالى عليه وسلم بما بعث به الرسل) من التوحيد (وانه سبحانه وتعالى
لم يأذن لاحد) من الرسل واممهم (فى عبادة غيره) عز وجل (ردا على مشركى
العرب وغيرهم) من عبادة الاصنام وغيرهم وردا مفعول لاجله تعليلا لما قبله
من مراد الله فانه لا يتصور نسبة ما ذكر له صلى الله تعالى عليه وسلم (فى قوله سبحانه
وتعالى حكاية عنهم ما يعبدون) اى الاوثان (الا ليقربونا الى الله زانق) اى قربى
من زانف بمعنى قرب فهو مؤكد لما قبله وفى نسخة فى قولهم اما نعبدكم ليقربونا
ونفصيله فى التفاسير وفى الشرح الحديدي ان الاجوبة المذكورة كلها بعيدة وان الداعى
اهم لتأويل الآية بما ذكر قصور النظر عن تصور مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم
واتصاله بالملا الأعلى فى كل حين واجتماعه بارواح الانبياء واطال فى ذلك بنقل
كلام سادات الصوفية وهو قريب مما ذكره المصنف رحمه الله فى سؤاله فى قصة
الاسراء ولو لا خشية الاطالة بلا طائل نقانا كلامه ها (وكذلك) اى مثل ما ذكر
من الآيات التى نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم الشك فيها والمراد غيره بلا شك
(قوله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يعلمون انه) اى القرآن (منزل من ربك بالحق)
اى ملتبسا به ونسب العلم لجميعهم لعلم احبارهم به وتمكن ناقيهم من ذلك بادنى تأمل
(فلا تكونن من الممترين) اى لا يكن عندك شك فالمراد طاهرا نبيه عن الشك
والمراد نهي غيره كقوله (قل يا ايها الناس ان كنتم فى شك من دىنى) ووجه آخر اشار
اليه بقوله (اى فى علمهم بانك رسول الله وان لم تقر وا بذلك) اى بحقيقة ما نزل عليك
وانك رسول الله حسدا منهم بعد ما تبين لهم الحق (وليس المراد به) اى بقرينه

فلا تكونن من الممترين (شكك صلى الله تعالى عليه وسلم فيما ذكر في اول الآية) يعنى قوله فان كنت فى شك كما يتوهم من ظاهر الآية بل المراد ما قدمناه لك (وقد يكون ايضا) هذه الآية واردة (على مثل ما تقدم) اى على طريقته فى التأويل السابق بان يكون الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم والمقصود غيره على نهج الكناية التعريضية التلويحية (اى قل يا محمد لمن امترى) وشكك (فى ذلك) اى فى حقيقة ذلك وانك لرسول الله (فلا تكونن من الممترين) فى ان القرآن نزل عليك من الله ارسلك به وايدك بمعجزاته فليست الآية على ظاهرها (بدليل قوله تعالى فى اول الآية) التى فيها والذين آتيناهم الكتاب (اغير الله ابنتى حكما الآية) اى لا اريد حاكما غير الله يحكم بينى وبينكم يميز الحق والمطل فهذا صريح فى انه صلى الله تعالى عليه وسلم مبرأ عن الشك والريب (وارايتنى صلى الله تعالى عليه وسلم يخاطب بذلك) اى بما يدل على الشك والامتراء (غيره) من اهل الكتاب او المشركين كما تقدم بيانه (وقيل هو) اى ما ذكر مما نسب اليه فيه ما لا يليق وقيل المراد امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالسؤال فى الآية (تقرير) اى حمل لغيره على ان يقر بما عنده فيزجر عنه او بالحق حتى يسجل عليه (كقوله انت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله) فانه استفهام تقريرى حمليه على الاعتراف تويجا لغيره من اسند ذلك لغيره (وقد علم الله سبحانه وتعالى انه لم يقل) ذلك (وقيل معناه) اى معنى الامر بالسؤال فى الآية (ما كنت فى شك) فى حقيقة ما انزل اليك (فاسئل) الذين يقرؤن الكتاب (تزدد) بسؤالك (طمأينيه) اطمينان قلب (وعلمنا الى علمك و) يقينا الى (يقينك) فانه يقبل الزيادة كما تقدم (وقيل) معناه وتأويله (اركت تشك فيما شرفناك وعظمتناك وفضلناك به) لافى امر التوحيد والدين (فسلمهم) اى اهل الكتاب (عن صفك فى الكتب) المنزلة على من قبلك (وشرف فصائلك) اى ما انشر فيها وشاع من فضائلك التى فضلك الله بها على غيرك من الرسل (وحكى عن ابى عبيدة) معمر بن المثنى التميمى امام اهل اللغة توفى سنة عشر او احدى عشرة ومائتين وقد قارب المائة (ان المراد) من هذه الآية (ان كنت فى شك من غيرك) من اعتقاد غيرك (فيما انزلنا) عليك من الحق المنقذ من الضلال فاسئل الدين يقرؤن الكتاب حتى يجبروك بما عندهم فيه (فان قيل فما معنى قوله عز وجل حتى اذا استأيس الرسل وظفوا انهم قد كذبوا جاءهم بصرنا على قراءة التخييف) فى كذبوا اى تخفيف الدال والباء للمفعول استأيس استفعل من اليأس ضد الرجاء واستأيس بمعنى يأس كاستعجب بمعنى عجب الا ان فيه مبالغة فى اليأس عند الزمخشري لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى وبهذه القراءة قرأ عاصم وحزمة والكسائى وغيرهم والمعنى اهم لشدة

مخالفة ائمتهم لهم يتسوا منهم فظنوا ان ما وعدوا به من النصر عليهم كذب والوعد من الله الذي لا يخلف الميعاد فهذا منهم يقتضى شكهم فيما جاءهم من الوحي وهم منزهون عن مثله فهذه شبهة تقتضى خلاف ما قرره اولاً وحتى غاية مقياها محذوف قدروه بوجوه متقاربة منها ما رسلنا قبلك الارجالا تراخى النصر عنهم حتى يتسوا منه وظنوا تخلف ما وعدهم الله به فاجاب المصنف عنه بقوله (قلنا) جواباً عن هذه الشبهة التي هي اقوى مما قبلها لان في تلك نسبة الشك بحرف الشرط المقتضى لعدم وقوعه وفي هذه نسبة الظن باذا المقتضية لتحقيقه (المعنى في ذلك) اى في نسبة الظن المذكور في الآية (ما قالته عائشة) ام المؤمنين (معاذ الله) منصوب على المصدرية اى انزه الله وابريه (ان تظن ذلك الرسل بريها) اى تظن ان الله اخلفهم ما وعدهم به (وانما معنى ذلك) اى ما ذكر في الآية (ان الرسل لما استياسوا) ليس المراد انهم وقع منهم يأس من انجاز ما وعدهم الله به بل المراد انه طالت المدة عليهم فاستعار اليأس له او المراد انهم يتسوا من اتباعهم بقرينة قوله (ظنوا ان من وعدهم النصر من اتباعهم) جمع تابع كاصحاب جمع صاحب (كذبوهم) بالتخفيف والتشديد اى اخفوا ما وعدوا رسلهم به من نصرهم على عدوهم فليس بأسهم وظنهم التكذيب معناه اليأس من نصر الله والتكذيب كذب وعد الله لهم فلا يرد عليه ما ذكر من الشبهة (وعلى هذا) التأويل (اكثر المفسرين) وفيما نقله المصنف عن عائشة نظر فان المروى عنها في صحيح البخارى ان عروة بن الزبير سألها عن هذه الآية فقال لها وقد تلا الآية اهي كذبوا ام كذبوا اى بالتشديد او بالتخفيف فقالت كذبوا بالتشديد فقال اجل لعمري لقد استيقنوا بذلك وظنوا انهم قد كذبوا قالت معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بريها فقال لها فها هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا بربههم عز وجل وصدقوهم وطال عليهم البلاء واستأخر عنهم النصر حتى استياس الرسل ممن كذبهم من قومهم فظنت الرسل ان اتباعهم قد كذبوهم فجاءهم نصر الله عند ذلك * قلت لامنافة بين ما ذكره المصنف هنا وبين ما في صحيح البخارى اذ مراده انه على قراءة التخفيف والتشديد المعنى واحد وانكارها قراءة التشديد لانها لم تباعها لالان معناها لا يصح ولا انها لا تأول بما ذكر وقول عائشة معاذ الله ليس لانكار هذه القراءة بل لما فهمه عروة منها من ان الرسل ظنوا بربههم ما هم معصومون عنه فضمير ظنوا للرسل وكذبوا مبنى للمجول وفاعله اتباع الرسل لانه كما تقدم وقيل الظن هنا بمعنى الوسوسة والهاجس وان انفسهم كذبتهم حين حدثتهم بانهم ينصرون وله تفصيل في الكشف وشروحه (وقيل ان الضمير في ظنوا عائد على الاتباع والائتم) اى اتم الدعوة لائتم الاحابة المؤمنين برسلهم

(لا على الانبياء والرسل) فظن بعض امتهم ممن لم يؤمن بهم ان الرسل كذبوا بما وعدوهم من النصر على اعدائهم والاتباع وان لم يسبق لهم ذكر معلومون من نحو الكلام لان الرسل لا بد لهم من مرسل اليه مؤمنا كان او كافرا ففي مرجع الضميرين اختلاف بين المفسرين علم مما ذكر ويجوز ان يراد امة الاجابة مطلقا وهذا الظن يقع مثله وان كان منكرا من المؤمنين مثله (وهو) اى هذا التفسير المذكور (قول ابن عباس والنخعي وابن جبير وجماعة من العلماء) اى علماء التفسير من السلف (وبهذا المعنى) اى بسبب هذا المعنى الذى جعل فيه ضمير ظنوا للامم (قرأ مجاهد) اى اختار ورجح قراءة (كذبوا بالفتح) اى للكاف والتخفيف مبنيًا للفاعل اى ظنوا ان رسلهم كذبوا فيما وعدوهم به من النصر على اعدائهم فان القراءة سنة متبعة لا تكون بالرأى وان جاز ترجيحها على غيرها كاختيارات الفراء ووجهه كاقيل انه على هذه القراءة يكون ضمير ظنوا للاتباع اى ظن اتباع الرسل ان الرسل كذبوا فيما وعدوهم به من النصر على اعدائهم فلا ينافي هذا عصمة الرسل لان صدور مثل هذا الظن عن غيرهم جائز عقلا ويمكن على قراءة التخفيف والبناء لاجهول ايضا ان يفسر بهذا ايضا بان يجعل فاعل كذبوا المحذوف راجع الى الاتباع وقيل انه تمثيل كيقدم رجلا ويؤخر اخرى فشبه حال الرسل لما ابطأ عليهم النصر وصاروا في عم وكرب بحال من وعد بامر يحتاج اليه ولم يعجل له فقط وحديثه نفسه بان مواعيده عرقوبية فينما هو كذلك جاءه الفرج واليه ذهب الزمخشري (فلا تشغل بالك) الفاء فصيحة في جواب شرط مقدراى اذا صرنا ان مافسر به الآية جارية على مقتضى مقام النبوة فلا تجعل فكرك مشغولا بغيره مما يوهم خلافه فالبال بمعنى القلب والفكر وتشغل بفتح اوله وثالثه هو الفصيح (من شاذ التفسير) اى غريبه مما لم يشتهر فالشاذ حقيقته المفرد فتجوز به عما ذكر وهو بيان لقوله (سواء) اى بغيره والضمير لما ذكر وقيل اقول عائشة رضى الله تعالى عنها (مما لا يليق) اى ياسب وهو بدل من قوله سواء (بمص العلماء) اى بمقامهم ومقاصدهم وهذا معناه لغة ويكون بمعنى الحسب واطلاقه على الاعمال السلطانية مولدوما موصولة عبارة عن الشك في مثله (كبير بالانباء) اى فكيف يليق بهم عايهم الصلوة والسلام وكيف تجوزها عن الاسبعاد نحو كيف تكفرون بالله ويجوز ان يراد بالشاذ ما ذكره في مصطلح الحديث وهو ما خالف الراوى فيه غيره من الثقات والمراد به ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انهم اختلفوا ما وعدهم الله به لانهم بشر وتلا قوله تعالى (وزلزلوا حتى بقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب) وقد ضعف ابن الانبارى هذه الرواية عن ابن عباس وقال الزمخشري ان صح عنه هذا فالمراد بالطل الوسوسة وحديث النفس على ما عليه البشر لا لطيف الراحح فانه لا ناق بهم ان يطوا ان الله يخاف

وعده وتوقف في صحة هذه الرواية عنه وتبعه البيهقي واعترض عليه بأنها ثابتة عنه في صحيح البخاري وقال الخطابي لاشك ان ابن عباس لم يجوز على الرسل الشك في الوحي فيحمل كلامه على انهم لشدة تأخره وابطائه توهموا ان انفسهم غلطت في تلقى ماورد عليهم منه فالمراد بالكذب الغلط كقولهم كذبتك نفسك وقال القشيري انه هاجس خطر على قلوبهم فصر فوه عنها فالمعنى انهم قربوا من الظن وقال الحكيم انهم ظنوا تخلفه لتخلف بعض شروطه لانهم اتهموا الوحي ورجح ابن حجر ان الظان اتباعهم وحمل عليه كلام ابن عباس وهو بعيد جدا (وكذلك) اى مثل ما ذكر مما ظاهره الشك فيما جاءه من الوحي وهو مأول او مثل قوله استيأس الرسل الآية (ماورد في حديث السيرة) اى الحديث المتعلق بسيرته وطريقته صلى الله تعالى عليه وسلم في النبوة وهو ما رواه البخاري وغيره (ومبتدأ الوحي) اى ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في ابتدائه (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (نخديجة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها لما اخبرها برؤية جبريل عليه الصلوة والسلام وهو بحراء (لقد خشيت على نفسي) اى خفت عليها فان ظاهره انه شك في انه وحى اتاه به الملك لان مثله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخشى (وليس معناه الشك فيما آتاه الله) اى اوحى الله به اليه (بعد رؤية الملك ولكن لعله خشى) وخاف (ان لا يتحمل قوته) اى لا تطبق قواه البشرية (مقاومة الملك) اى مقابلته وان لا يقوم بحقه ومكالمته (واعياء الوحي) استعاره لانه جمع عبء وهو الحمل فاستعير لمقاساة مشاقه فقيه استعاره مكمنية وتخيلية (فينخلع قلبه) وفى نسخة يتخلع قلبه واصل معنى الخلع النزاع كما قال تعالى فاخلع نعليك فاستعير لشدة الخوف كانه نزع قلبه (او تزح نفسه) اى تخرج روحه من فزعه (وهذا) بناء (على ماورد فى) الحديث (الصحيح) انه صلى الله تعالى عليه وسلم (قاله) اى قوله خشيت على نفسي (بعد لقاء الملك) حين ظهر له وبشره بان رسول الله (او يكون) قال (ذلك قبل لقاء) الملك (و) قبل (اعلام الله له بالنبوة) اى انه صيره نبيا وفيما خشبه اتى عنس وجهها فقل حشى الجنون او انه هاجس ووسوسة او الموت من شدة الرعب او المرض او دوامه او العجز عن النظر للملك او القتل او عدم الصبر على اذى قومه او تكديسهم الى غير ذلك من الاقوال واضعها الاولان والثالث هو الصحيح لما فى البحارى وغيره كياتى من انه غصه وقاله افرأ ومن قال انه قبله يقول فى زمن الارهاص والمنامات وصعقه السكرمانى (لا عن) اللام بمعنى فى كما فى قواهم كنبته است خلون من الشهر (ما عرضت عليه) بالماء للمجهول اى اطهر له وراه (من المجائب) اى من الامور الحارقة العادة المفسرد بقوله (وسلم عايه الحمر والشجر) اى قال السلام عايك بارسول الله والمراد اجس ارضى شئ معين بهما وقد روى ان الحجر الاسود كما قدم فى الميجزات وهو كان قبل السوء وسد مسد ايضا (بدان الماء) ايضا الحما الى كان براها الى الله الى ما سلم الى قول امر ربنا لا يا قبحه الى

(والتبشير) أى العلامات المبشرة له صلى الله تعالى عليه وسلم بالنبوة والمقدمات الدالة على النتائج قال فى الأساس من المجاز تبشير الفجر وهى أوائله كأنها جمع تبشير مفرد بشر وفيه مخايل الخبير وتبشيريه وتبشير الثمر بواكيره قال ابن كمال وهذا يبين ما فى قول الجوهري التبشير البشرى وتبشير الصبح أو الله وكذا أوائل كل شىء ولا يكون منه فعل من الخلل * قلت يعنى انه انكر فعله وكلام الزمخشري يدل على خلافه والمخيط ابن اخت خالته لان الفعل من البشارة وهى الخبر السار لامن الاولية والتقدم واعلم انه يقال فى تبشير الصبح بشأته ايضا قال ابو فراس

اقول وقد تم الحلى بحرسه * علينا ولاحت للصبح بشأته

(كما روى فى بعض طرق هذا الحديث) أى حديث مبتدأ الوحي (ان ذلك) المذكور من التبشير (كان فى المنام اولا) أى فى ابتداء البعثة (ثم ارى فى اليقظة) ضد المنام (مثل ذلك) أى مثل ما رأى فى المنام اولا (تأنيسا له) صلى الله تعالى عليه وسلم ليحصل له الانس باللائكة والوحي فيراه اولا من انما ثم يراه جهرة (لثلايفجاه الامر) أى يراه بفترة وابتداء من غير تدرب فى رؤيته (مشاهدة) برؤية البصر (ومشاهدة) أى يخاطبه بفمه حقيقة (فلا يحتمله) أى لا يقدر عليه وبطيقه (لاول حاله) بالاضافة الى الضمير او بناء التأنيت أى فى اول احواله لعدم تدربه وتأنيسه (بنية) فعلة بالكسر لهيئة البناء والمراد جسده وما جبلت عليه (البشرية) أى الانسان فانه لا يطبق رؤية الملائكة ابتداء وهذا اشارة الى حديث البخارى من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان فى اول امره يجاوز فى كل سنة شهرا فى غار حراء يتعبد فيه وكان ذلك عادة قريش فاذا انصرف صلى الله تعالى عليه وسلم منه طاف بالبيت ويرجع لبيته فكان يرى فى منامه ما يرى ثم جاءه جبريل الى آخر الحديث المشهور فى اول البخارى والكلام عليه مفصل فى شروحه (وفى الصحيح) أى الحديث الصحيح والبخارى ومسلم (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها وهو من مرسل الصحابة لانها رضى الله تعالى عنها لم تكن معه صلى الله تعالى عليه وسلم او هى سمعته منه فهو متصل (اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة) فكان لا يرى رؤيا الا جاءت كفلق الصبح وهكذا رؤيا الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانها قسم من الوحي كما مر وروى الصالحة بدل الصادقة وهما بمعنى (قالت) عائشة رضى الله تعالى عنها (ثم حجب) بالبناء للمجهول (اليه الخلاء) بفتح اوله والمد وهو المكان او بمعنى الحلوة وهو الانفراد عن الناس لفراغ القلب وتوجه الفكر والرياضة ليفرغ قلبه عما سوى الله ليتمكن الوحي منه اذا اتاه فصادف قلبا خاليا متمكنا (وقالت الى ان حاء الحق) أى الوحي الذى تحققه ورآه عيانا (وهو فى غار حراء) الغار هو القنب (٢) فى الجبل وحراء بكسر اوله والمد والقصر يذكر ويؤنث فيجوز صرفه وعدم صرفه وبينه وبين

(٢) القنب نسخة
أقر، كلاهما بمعنى مصحح

مكة ثلاثة اميال على يسار السائر لمنى والجملة حالية (الحديث) بالنصب اى اذكره او اقرأه
 (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فى حديث مسند رواه ابن سعد (مكث النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة خمس عشرة سنة) قال البرهان الحلي هذا على القول المرجوح
 انه عاش خمسا وستين سنة والصحيح انه عاش ثلاثا وستين منها بمكة ثلاث عشرة وبالمدينة
 عشرة وقيل انه عاش ستين سنة وقد جمع بين الاقوال الثلاثة انتهى يعنى انه عد الكسر سنة وفيه
 نظر وبعث على رأس الاربعين (يسمع الصوت) اى يسمع صوت ملك يناديه ولا يراه
 وكان من الانبياء من يسمع الملك ولا يراه كما حكاه ابن سيد الناس عن ابن عباس رضى الله
 تعالى عنهما (ويرى الضوء) اى نور الملك من غير رؤية ذاته لان الملائكة انوار مجردة
 (سبع سنين) قبل ان يظهر له الملك (ولا يرى شيئا وثمان سنين يوحى اليه) اى يأتية
 الملك ظاهرا له بالوحى من الله وهذا مبنى على القول السابق لاعلى الثانى كما توهم (وقد
 روى ابن اسحق عن بعضهم) هذه رواية لم تخرج (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال وذكر جواره) بكسر الجيم وضمها كما مر اى مجاورته واعتكافه والجوار جاء بمعنى
 الإقامة ومعناه الآخر معروف والجوار اعم من الاعتكاف لانه يختص بالمسجد كما قاله
 ابن عبد البر (بغار حراء) اى اقامته به كما تقدم بيانه (قال) تأكيد لقول الاول
 (فجاءنى) يعنى الملك وهو جبريل عليه الصلوة والسلام (وانا نائم) الظاهر انه نوم حقيقى
 لما يأتى من قوله هببت من نومي ويحتمل ان يريد انه مضطجع على هيئة النائم (فقال اقرأ)
 امر (فقلت ما اقرأ) ما استفهامية او نافية لانه روى ما انا بقارئ وتفصيله فى شرح
 البحارى (وذكر) الراوى (نحو حديث عائشة فى غطله) بفتح الغين المعجمة وتشديد
 الطاء المهملة مصدر بمعنى شدة ضمه وخفه وعمه ليصرفه عن الدنيا ويوقظه لما يليق به
 واستدل به على ناديب المعلم للمتعلم منه (واقراءه له اقرأ باسم ربك السورة) واستدل به
 على ان البسملة ليست آية من كل سورة وفيه نظر وهذه اول نازل فى قول (قال) الذى
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فانصرف) جبريل عليه الصلوة والسلام (عنى) اى فارقتى
 (وهببت) ببائين موحدين فعل ماض مسند الى ضمير المتكلم يقال هب اذا استيقظ
 من منامه ونحرك من هبت الريح (من نومي) اى استيقظت منه وتقدم كلام فيه (كأنما
 صورت) سورة اقرأ (فى قاي) اى مثلت السورة فى قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم
 خطها وفى رواية كأنما كتبت فى قاي وهو كناية عن حفظها وبقائها فى قوته الحافظة
 بحيث لا يسهوها بعده ورؤيا الانبياء وان كانت وحيا الا ان رواية ابن اسحق هذه تدل
 على ان من القرآن ما نزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فى منامه وقد قسموا النزول الى
 اقسام منها ما نزل عليه سفرا وحضرا وقل من تعرض الى نزوله بقطعة ومناما ولم يتعرض
 له الشراح هنا (ولم يكن) كان ان كانت ناقصة فاسمها ضمير يرجع الى شئ المفهوم

من السياق وخبرها قوله (ابغض الى) اى اشد بغضا عنده (من) ان يقال انى (شاعر
 او مجنون) وقيل ان اسمها ضمير شان وابغض خبرها وهذا بناء على انه يجوز الاخبار عن
 ضمير الشأن بمفرده نحو ان هي الاحياء الدنيا وقيل اسمها ابغض وهو صفة موصوف مقدر
 والخبر محذوف ايضا وتقديره لم يكن شىء ابغض الى موجودا وان كان تاما فابغض فاعلمها
 وانما بغض هذا لانه اذا خبر قريشا انه جاءه ملك بوحي يتلوه عليهم منهم من يقول انه
 شاعر ومنهم من يقول انه مجنون (ثم قلت) اى قال صلى الله تعالى عليه وسلم لما وحي اليه
 وخشى مما امر (لا يتحدث) مضارع مرفوع بتائين فوقايتين حذف احدهما تخفيفا ويجوز
 بناؤه للمجهول وهو لهي في صورة الخبر اى لا يخبرهم احد سمعه منى وينقله (عن
 قريش بهذا ابدا) وهذا (٢) اشارة الى كونه شاعرا او مجنونا (لا عمدن) جواب قسم
 مقدر اى والله لا عمدن اى اقصدن مضارع من العمد بمعنى القصد بكسر الميم وفتحها
 وماضيه عمد بهما والمشهور فتحه كضرب يضرب (الى حلق من الجبل) بالحاء المهملة
 واللام المكسورة والقاف اى مكان مرتفع منه وقيل انه الجبل المرتفع من قولهم حلق
 الطائر اذا ارتفع فى الجو (فلا طرح نفسى منه) اى ارمين جسدى من اعلى الجبل
 (فلا قلنهما) برميها من الجبل حتى لا يبلغنى ما يتحدثون به انى شاعر او مجنون اذا باغهم
 ما جرى لى (فينا انا عمد لذلك) اى وقع لى عقب اذ كنت قاصدا لالقاء نفسى من اعلى
 الجبل لاهلكها حتى لا اسمع ما يتحدثوا به فى حفى وهذا كان هاجسا خطر على قلبه صلى الله
 عليه وسلم لشدة حيمته وغيرته على عرضه ولم يكن فى ابتداء امره معصوما عن مثله فلا
 يتوهم انه امر جزم به وهو متمتع شرعا (اذ سمعت مناديا) اى سمعت صوته ونداءه لى
 (يادى من السماء) اى من جانبها يسمعه ولا يراه كما تقدم وهو يقول (يا محمد انت
 رسول الله وانا جبريل) ارسلى الله اليك لتبليغ وحيه وتعيينا لمن ناداه لثلا يظنه غيره
 (فرفعت رأسى) الى جانب السماء لاراه (فاذا) اى فاجأنى بعته رؤية (جبريل على صورة
 رجل) حال من جبريل اى متحلا بصورته دون صورته الحقيقية حتى لا يهوله فى ابتداء
 امره (الحديث) اى اذكر الحديث الذى رواه ابن اسحق الى آخره ثم انه فسر ما ذكر
 بقوله (فقد بين) الراوى للحديث او الهى صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذا) الحديث
 (ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (لما قال) بكسر اللام وتخفيف الميم اى لقوله
 (وقصده) مصدر معطوف على قوله وقوله (لما قصد) منعلق به وما موصولة والعائد
 مقدر تقديره لما قصده ومقاله حشية ان يتحدثوا به شاعر اذا تلى عليهم ما وحي اليه
 او محزون اذا قل ان يسمع صونا او يرى فى الافق ملكا اتوهمهم ان كلامه شعر
 وما ترآله حتى (انما كان قبل لقاء حبريل) عليه الصلوة والسلام اى قبل رؤيته على
 صورة رحل (وقيل اعلام الله له بالسوة) بواسطة حبريل واخبره له (واظهاره)

(٢) قوله وهذا اى
 لفظ هذا الذى فى المتن
 مصحح

اى الله اوجبريل عليه الصلوة والسلام (واصطفائه) اى الله (له بالرسالة) اما بعد ذلك فلا فانه حينئذ لا يخشى احدا ولا يتوهم شيئا يضيق به صدره (ومثله) اى مثل حديث ابن اسحق فيما ذكر (حديث عمرو بن شرحبيل) الذى رواه البيهقي وشرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهماتين وموحدة مكسورة ومثناة تحتية ولا م وعمر وابنه نابى عابد جليل توفى سنة ثلاث وستين ومائة وهو ابو ميسرة الهمداني ولهم عمرو بن شرحبيل آخر خزرخى وليس بمراد هـنا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو بفتح الهمزة بدل من حديث عمرو (قال لخديجة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (انى اذا حلوت وحدى سمعت نداء) بيا محمد (وقد خشيت والله ان يكون هذا) النداء (لامر) يصيدنى مما لم احط به خبرا فقال له معاذ الله ما كان الله ليفعل بك ذلك فوالله انك لتؤدى الامانة وتصل الرحم وتصدق الحديث فتلك لا يخشى امرا شيطانيا (وفي رواية حماد بن سلمة) كما رواه الطبراني وابن منيع عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال لخديجة انى لاسمع صوتا) من جانب السماء (وارى ضوا) اى نور الملك النازل عليه قبل تمثله له وطهوره له عيانا (واخشى ان يكون بى جنون) يخيل لى ما ذكر وهذا كله قبل ظهور الامر له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر (وعلى هذا) المذكور (يتأول لوصح) رواية (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى بعض هذه الاحاديث) التى ورد فيها (ان الابدع شاعر او مجنون) فخشى ان ماسمعه شعر يلقيه الجن عليه كما كان فى الجاهلية لبعض الشعراء رثى من الجن ومثل هذه الكلمة تقولها العرب اذا تخاشوا تادبا عن اطلاق شئ على المخاطب اى الشاعر امر متباعد عك وارقاله غيرك فيأتون به فى مكمل است كذا وهو استعمال شائع مما قيل من انه شتم معناه الحائن الذى لاحير فيه ليس بشئ (والفاظ) وردت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض الاحاديث (يفهم منها معانى الشك فى تصحيح ما رآه) اى فيما اوحى اليه ومثله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلبق به شك وتردد فى مثله فهو لا يرتاب فى شئ مما ذكر (وانه كان كله فى ابتداء امره وقبل لقاء الملائكة) قبل (اعلام الله له انه رسوله) وبعده اطمأن قلبه وشاهد الامر عيانا (فكيف وبعض هذه الالفاظ) الموهمة لما ذكر (تصح طرقها) بحسب الرواية (واما بعد اعلام الله تعالى له ولقاءه الملك فلا يصح فيه ريب ولا يجوز عليه شك فيما اوحى اليه) من الوحي فان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يتصور منهم ذلك (وقد روى ابن اسحق) صاحب السيرة فى سيرته (عن شيوخه) ممن اقيه واحد عنه وله شبه كثير (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان برقى) بالبلاء لجهول من الرقية المعروفة (بمكة من ٢٠١)

اى صيانه له صلى الله تعالى عليه وسلم من اصابة العين والعين حق كما ورد في الحديث قال ابن القيم في كتاب الروح تأثير النفس امر لا يتكرر لاسباع عند تجربتها عن العلائق البدنية وحينئذ تؤثر ما يعجز عنه البدن كمن نظر الى بحر (٢) فشقه او الى نعمة فزالها وهذا مما شاهدته الناس على اختلاف الملل والاعصار ويسمونه اصابة العين يضيفون الاثر الى العين وانما هو للنفس المتكيفة بالكيفية الردية السمية فيكون بواسطتها وقد يكون بدونها فيوصف له شيء يتوجه اليه فيؤثر فيه وان لم يره بعينه وقدامه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يغسل مغابن العائن بماء يصب على من اصابته عينه فيزول عنه ما يجده والمغابن بغين معجمة وباء موحدة ونون المواضع القدرة من البدن كتمتحت الابط وهو لامرطبيعي اقتضته الحكمة فان الارواح الخبيثة تألف هذه المواضع فتساعدوها فاذا غسلت الطفت نارها كافصله صاحب النهاية في حرف العين في حديث العين حق ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا وفي شرح مسلم انهم اخذوا بظاهر الحديث وانكروا بعض المتبدعة واهل الطبائع زعموا انه ينبعث من عينه قوة سمية تؤثر فيما نظره وقيل انه ينفصل عنه اجزاء لطيفة يخلقها الله ولا ترى وقيل انه ليس بانفصال شيء وقد قيل انه يجب عليه اذا استغسل ان يغسل وان من عرف بذلك يلزمه الامام بيته ويرزقه من بيت المال وتداوى صلى الله تعالى عليه وسلم برقى معروفة قبل الاصابة بعدها ومن فسر العين هنا بما يلزمه من العوارض عدل عن الظاهر بغير داع له (قبل ان ينزل عليه) بالبناء للمجهول اى قبل نزول القرآن عليه (فلما نزل عليه القرآن اصابه نحو ما كان يصيبه) من العين كما قال الله تعالى (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم) ولم يبينه احد باكثر مما ذكر (فقات له خديجة) بنت خويلد ام المؤمنين رضى الله عنها (اوجه اليك) اى اوجهه تخذفت همزة الاستفهام ومعناه ارسل لك (من يريك) اى يقرؤ عليك رقية (قال اما الان فلا) الان الزمن الحاضر وهو طرف متعاق بمقدراى ان اردت ان ترقية الان فلا تفعل ذلك اى لا حاجة لى بالرقى بعد نزول القرآن فانه شفاء من كل داء وقد ورد في احاديث كثيرة الرقى وجوازها واليهى عنها وجمع بينهما بان الجائر منها ما كان بلسان عربي ظاهر المعنى كاسماء الله وسورة الفاتحة وورد في الحديث ان جبريل جاء عليهما الصلوة والسلام وقد اصابته حمى فقال باسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك من شر كل نفس او عين حاسد الله يشفيك بسم الله اريقك والممنوع المنهى عنه ما لم يكن بسى مما ذكر واعتقاد تأثيرها بنفسها ولذا ورد ما توكل من استرقى ولما كانت الرقى من باب مباشرة الاسباب وتركها توكل وتسليم لله وهو اليق بمقام النبوة تركها صلى الله تعالى عليه وسلم وله رقى مأثورة استوفيت في محالها (وحديث خديجة) رضى الله تعالى عنها الذى رواه ابن اسحق واليهي وابولعيم في الدلائل (واحبارها) بخاء معجمة ومناه

فوقية وباء موحدة وراء مهملة اى تجربة خديجة (امر جبريل) عليه الصلوة السلام لما اخبرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمجيئه اليه فارادت ان تعرف امره هل هو ملك ام لا (بكشف رأسها الحديث) لان الملك لا يدخل بيتا فيسه عورة مكشوفة والمرأة الحرة بدنها كلها عورة وكانت قالت له صلى الله عليه وسلم اذا تالك جبريل اخبرني به فلما اتاه واخبرها كشفت رأسها فرجع فعلمت انه ملك لانه لو كان شيطانا دخل البيت ولما كان في اقرار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعلته خديجة ما يومهم الشك دفعه بقوله (انما ذلك) الاختبار والتردد واقع (في حق خديجة) لاصادر منه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يتوهم شك في نزول الملك عليه (لتحقق) خديجة (صححة نبوته) صلى الله تعالى عليه وسلم (وان الذى ياتيهم ملك ويزول الشك عنها) لاعنه صلى الله تعالى عليه وسلم كما توهم (لاناها فعلت ذلك) الاختبار (لاني صلى الله تعالى عليه وسلم) ولا نافية داخلية على ان المفتوحة وما وقع في بعض النسخ من لانها بالتعليل خطأ من الناسخ (وليختبر) اى يعرف (هو) صلى الله تعالى عليه وسلم (حاله بذلك) وهو معطوف على المنفى فهو منفى اى لم يفعله لازالة شكه ولا اختباره فالاختبار بكشف رأسها وهى كانت جازمة بذوته ولكن ارادت كشف الغطاء لتزداد يفيينا فالمراد بالشك مجرد الاحتمال المرجوح لا اتساوى الطرفين كما يعرفه من وقف على جليلة حالها (بل) اضراب انتقالى (قد ورد في حديث عبدالله بن محمد بن يحيى بن عروة) بن الزبير المدني وقد قال ابن حبان فيه انه متروك الحديث يروى الموضوعات وله ترجمة في الميزان (عن هشام عن ابيه) هو هشام بن عروة بن الزبير ابو المذر وقيل ابو عبدالله القرشي مولاهم توفى سنة ست واربعين ومائة وهو امام ثقة اخرج له الستة وقال ابن القطان انه اختلط في آخر عمره ورده الذهبي كما فصله في ترجمته (عن عائشة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها (ان ورقة) بن نوفل بن اسد المشهور (امر خديجة) بنت خويلد بن اسد ام المؤمنين وورقة ابن عمها كانت تأتيه وتدكر له ما كان يراه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اول بعثته اى تعرض عليه ما كان يراه وانه يقول انه يأتيه بالوحى ملك فامرها (ان تجرب الامر) اى امر الملك مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (بذلك) اى بكشف رأسها اذا اتاه وهو عندها فان رجع فهو ملك والا فلا ففعلت كما مر وتخير الاني بفتح المثناة الفوقية وسكون الحاء المعجمة وضم الماء الموحدة وراء مهملة مضارع خبره اذا امتحنه وجربه وحاصله انه لم يكن من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شك في امره انما هو تردد ما من خديجة في اول امرها كما ذكر في الحديث الذى بعده في قوله (وفي حديث اسمعيل بن ابي حكيم) الذى رواه ابن اسحق ايضا وحكيم بفتح الحاء المهملة وكسر الكاف

ومشاة تحتية وميم واسماعيل ابنه قرشى مدنى ثقة كان كاتباً لعمر بن عبد العزيز في خلافته اخرج له مسلم وغيره من اصحاب السنن وتوفى سنة ثلاثين ومائة (انها) اى خديجة (قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بن عم) وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ابن عمها لاجتماع نسبهما في قصى فانه صلى الله تعالى عليه وسلم محمد بن عبد الله بن عبد المطاب بن هاشم بن عبد مناف بن قصى وهى خديجة بنت خويلد بن اسد بن عبد العزى بن قصى ولا حاجة لما قيل انه جار على عادة العرب في مخاطبتهم بل لا وحه له (هل تستطيع ان تخبرنى بصاحبك) يعنى الملك الذى يأتيك وهو جبريل عليه الصلوة والسلام (اذا جاءك) الوحى جهرة وانما قالت له هل تستطيع لانها تخشى انه لا يقدر على اخار غيره لما يقشاه من دهشة الوحى وشدة عليه (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (نعم) اخبرك به (فلما جاءه جبريل) وهو عندها (اخبرها) بمجيئه اليه (فقات له اجلس الى شقى) بكسر الشين المعجمة اى بجنبى ملاصقاً لى (وذكر) اسمعيل (الحديث الخ) يعنى من انه جلس وجبريل قادم عليه فكشفت رأسها فلم يدخل جبريل عليه فاحبرها بذلك (وفيه فقالت ما هذا) الآتى لك (بشيطان هذا الملك يا بن عم) لانه لو كان شيطانا دخل البيت ورأسها مكشوفة (فانبت) له اذا جاءك واسمع منه ما اتاك به من الوحى (وابشرك) اى قرعنا وكن مسرورا بما اكرمك الله به (وآمنت به) صلى الله تعالى عليه وسلم وبرسالاته وهى اول من آمن به مطلقا او من النساء رضى الله عنهما (فهذا) اى ماروى عن خديجة (يدل على انها) اى خديجة (مستتبنة) اى طالبة للثبات باطمئنان القلب وريادة اليقين (بما فعلته لنفسها) من السؤال والاختبار (ومستطهرة لايمانها) اى طالبة لظهور ما آمنت به حتى لا يبقى عندها شائبة تردد (للالهى صلى الله تعالى عليه وسلم) لانه لا شبهة عنده ولا تردد اصلا (و) مما نوههم وقوع ما نزهه عنه (قول معمر) بن راشد البانى فيما رواه عنه احمد والبيهقى (فى) حديث (فترة الوحى) اى انقطاعه فى ابتداء امره مقدار سنتين ونصف والفر والفترة سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعم بعد قوة قال الله تعالى على فترة من الرسل قاله الراغب والمراد مامر (فحزن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى عرض له حزن وغم لانقطاع الوحى (فيما باعنا) رواية عن علمه (حزنا غدا) بغين معجمة اى ذهب ومشى (به) اى بسبب حزنه لذلك وفى نسخة منه (مرارا) معددة (كى يتردى) اى يلقى نفسه وهو فى الاصل تفعل من الردى بمعنى الهلاك لان من يفعله يهلك عالما (من) رؤس (شواحق الجال) اى من اعلى جبال مكة وهذا جواب سؤال تقديره اذا كان الامر كما قلت انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعتريه شك فيما يتعاق بالعقائد والنبوة فلم حزن حتى كاد يقتل نفسه فيما رواه معمر اجاب عنه نانه (لا يقدر) اى

لا يطمئن فيما قلناه ولا يضره من القدح بمعنى الدم (في هذا الأصل) اى القضية الكلية من انه في غاية اليقين لامور الوحي والتوحيد وليس المراد به ما قاله لخديجة كما قيل ثم بين عدم القدح بوجوه الاول قوله (لقول معمر) بفتح الميمين وهو من اتباع التابعين (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيما بلغنا ولم يسنده) اى لم يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يستدل به (ولا ذكر رواته) جمع راو وهو من رواه عنه (ولا من حدث به) عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان ابن سيد الناس رواه مسندا من طريق الدولابي ولم يذكر فيه معمر بل رواه عن الزهرى عن عروة عن عائشة فقال لم يثبت ورقة ان نوى وقر الوحي وذكر هذا الحديث (ولا) ذكر معمر ايضا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله ولا يعرف مثل ذلك) وفي نسخة ولا يعرف مثل هذا من احواله (الا من جهة التى صلى الله تعالى عليه وسلم) لان مثله لا يقال من قبل الراى فهو فى حكم المرفوع وان كان مقطعا والحواب الثانى ما اشار اليه بقوله (على انه) اى ما ذكر من حزنه الى آخره وفي نسخة مع انه قد يحمل على انه (كان اول الامر كما ذكرناه) اى اول امر من قبل ان يلقاه حبريل عليه الصلوة والسلام ويعلمه انه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانه اوحى اليه وتمكن من حمل اعباء النبوة وجواب آخر اشار اليه بقوله (او انه فعل ذلك) المذكور (لما احرجه) بكسر اللام وتخفيف الميم واخرجه بحاء مهملة وحيم اى اوقعه فى حرج وضيق صدر (من تكذيب من بلغه) ما ارسل به اليهم وهو بتشديد اللام ويجوز تخفيفها (كما قال تعالى فاعلمك باحق نفسك على آثامهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسما) واخلع بمعنى قاتل من نجح الشاة اذا ذبحها والاسف الحرى على ما فات وعلى آثامهم اى بعدهم جمع اثر خزنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لشك اعتراه وانما كان اتكذيبهم له وعدم طاعتهم له وهو حريص على ان يهديهم الله رحمة منه لما فاتهم من سعادة الدارين وهذا للشفقة عليه تسلية له صلى الله تعالى عليه وسلم (ويصحح معنى هذا التأويل) اى تأويل ما رواه معمر وجعله بمعنى الآية المذكورة (حديث رواه سريك) والراوى له البزار وهو شريك بن عبد الله المحبى الامام الثقة وقد وثقه ابن معين وقال غيره لا بأس به وقد قيل انه كان سىء الحفظ توفى سنة سبع وسبعين ومائة وسنه ثمانون سنة وله ترجمة فى الميزان (عن عبد الله بن محمد بن عقيل) بن ابى طالب بن عبد المطلب توفى بعد الاربعين ومائة وهو لين الحديث حتى قيل انه لا يحتج بروايته (عن جابر بن عبد الله) رضى الله تعالى عنهما (ان المشركين لما اجمعوا بدار الندوة) بفتح النون وسكون الدال المهملة والندوة بمعنى الاحماع ومنه السادى ودار الندوة دار كانت بمكة تجتمع فيها قرش للمشاورة والحكومة - لها قصى بن كلاب وكانت

ديوان رؤسائهم (للتشاور في شأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وكان ذلك بعد موت خديجة رضى الله تعالى عنها وابي طالب وقد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانذارهم وانذرهم مرارا كما هو مشهور مفصل في السير وحضور ابليس لعنه الله تعالى ورأيه في هذه القصة مشهور (واتفق رأيهم على ان يقولوا انه ساحر) كما مر عن ابي جهل والوليد بن المغيرة (اشتد ذلك) اى قولهم هذا واشتد عليه الامر بمعنى صعب وعسر (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وتزمل في ثيابه) اى تلفف فيها كالنساءم (وتدثر فيها) اى تغطى بها فوق لباسه الذى على بدنه ويلى جسده ومنه حديث الاصار شعارى والعرب دثارى (فاتاه جبريل) عليه الصلوة والسلام (فقال) له جبريل (يا ايها المزمّل يا ايها المدثر) اصله المزمّل والمدثر تفعل من زمله اذا لفه ودثره اذا غطاه فابدل وادغم على قاعدة اهل الصرف قيل انه اجتمع في دار الدوة ابولهب وابوسميان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وامية بن حاتم وابي العاصي بن وائل السهمي ومطعم بن عدي وقالوا ان العرب يستجمعون في ايام الحج ويسمعون امر محمد وقد اختلفتم فيه فاجمعوا على رأى فيما يقال لهم فقال رجل منهم يقول انه شاعر فقال الوليد قد سمعت الشعر وكلام محمد لا يشبهه فقالوا نقول كاهن فقال الكاهن يكذب ويصدق وما كذب محمد قط فقالوا نقول انه مجنون فقال الخنون يخنق ولم يخنق ثم انصرف لبيته فقالوا صبا الوليد فذهب ابو جهل وقال له انا نجتمع لك شيئا من المال فقال مالى حاجة اليه ولم اصب وانما فكرت في امرى فرأيتك يفرق بين المرء وزوجه وبين الوالد وولده وهذا شأن الساحر فنقول انه ساحر فلما سمع هذا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حزن حزنا شديدا كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وغيره من غير تعقب له ولا يخفى انه محالف للرواية الصحيحة من ان اجتماعهم بدار الدوة انما كان وقت الهجرة ونزول يا ايها المزمّل ويا ايها المدثر كان في ابتداء الوحي عليه كما في البخارى وهو محالف لما هنا فان صحت هذه الرواية تكون نزلت عليه مرتين ومن العجب ان الشراح لم يذهبوا على هذا مع ظهوره ثم احاب بجواب آخر عن هذه الشبهة فقال (او خاف) صلى الله تعالى عليه وسلم من (ان الفترة) اى اقطاع الوحي عنه سنة ونصف اوسنتين اوسنتين ونصف على اختلاف فيه كان (لامر) صدر منه (اوسبب) صدر (منه) لم يعرفه (فحشى ان يكون) اقطاع الوحي عنه (عقوة من ربه) لغضبه عليه (ففعل ذلك) اى الهام بان يلقى نفسه من اعالي الجبال حتى يهلك (بنفسه) اى بذاته وجسمه (ولم يرد بعد) بالبقاء على الصم اى بعد ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم وما هم به (شرع) بين (بالهوى عن ذلك) اى بهيه عما فعله وحمل

على قلبه (فيعترض به) بالبناء للمجهول اى يكون سبباً لان يعترض معترض به عليه ويعده شبهة في فعله ويعترض مرفوع اى فكيف يعترض ويجوز نصبه (ونحو هذا) اى مثل ما صدر عن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم مما يتوهم فيه امر ويحتاج للتأويل او نحو ما روى من حزنه صلى الله تعالى عليه وسلم وارادته لالقاء نفسه من الجبل (فرار يونس) بن متى نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعلوم وقد تقدم ان يونس مثلث النون بهمز ودونه ففيه ست لعات مسهورة (خشية) بالصب اى خوفاً من (تكذيب قومه له لما) بكسر اللام وتخفيف الميم (او عدهم به من العذاب) بيان لما يونس صلى الله تعالى عليه وسلم كما في مرآة الزمان كان بعد سليمان نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد علم انه ابن متى ومتى اسم ابيه وقيل اسم امه وهو من ولد بنيامين بن يعقوب عليه الصلوة والسلام وكان من عباد نبى اسرائيل ينزل بشاطى دحلة فبعثه الله نبيا مرسلًا لاهل نينوى من اهل الموصل فلما بلغهم الرسالة لم يجيبوه فاندبهم بعد اربعين يوماً فقالوا ان رأينا اسباب العذاب آتينا بك فلما مضى من ميقاته خمسة وثلاثون يوماً قامت السماء غيا اسود يدخن فلما ايقنوا برزوا من القرية باهليهم وبهائمهم وفرقوا بين كل دابة وولدها وضجوا الى الله تعالى فقبل الله نوبتهم وقد ساح يونس عليه الصلوة والسلام فى الارض وروى ابن مسعود ان يونس صلى الله تعالى عليه وسلم وعد قومه العذاب واخبرهم انه يأتهم الى ثلاثة ايام ففرقوا بين كل والد وولدها وجأروا الى الله فرفع عنهم العذاب بعد مشاهدة البأس وذلك لم يكن لغيرهم واستنظر يونس العذاب فلم ير شيئاً وخاف الكذب على ما يأتى فانطلق مغاصباً وركب سفينة فركدت وغيرها سائرة فقال ما بالها قالوا لاندرى فقال ان عبداً ابق من ربه لاتسير حتى تلقوه منها فقالوا امانت فلا تلقيك فقال اقترعوا فن وقعت عليه القرعة التى فخرجت القرعة عليه ثلاث مرات فالتى فى البحر وابتلعه الحوت وهوى به لقراره فسمع تسبيح الحصى فادى فى الظلمات يعنى ظلمة بطن الحوت والليل وجوف البحر الى آخر ما قصه الله من امره واختلفوا فى مدة مكثه فى طن الحوت فقبل عسرون وقيل اربعون وقيل سبعة وقيل ثلاثة ايام وقيل يوم (وقول الله تعالى فى يونس) اى فى قصته عليه السلام (فضل ان لن نقدر عليه) جواب سؤال مقدر تقديره انك قلت ان من الاصول المقررة كما تقدم ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام متزهون من ان يكون عندهم شك وشبهة فى شىء مما يتعلق بالعقائد وذات الله وصفاته وكيف يظن يونس نبى الله عليه السلام اقدره الله لاتعاقب به وهو على كل شىء قدير اجاب عنه بقوله (معناه ان لن نضيق عليه) فانه يقال قدر وقتر بمعنى ضيق اى طس انا لا يضيق عليه وهذا مروي عن جماعة من ائمة التفسير واللغة (قال مكى) رحمه الله (طمع فى رحمة الله تعالى وازلا يضيق عليه مسلكه

في خروجه) مما هو فيه وقيل انه لا يناسب قوله اني كنت من الظالمين واجيب بانه باعتبار مقامه فانه امر بالصبر فكان عليه ان يسلم امره لله عز وجل ولا يذهب مغاضبا لقومه وللانبياء عليهم الصلوة والسلام مقامات لا تناسب مقام غيرهم فليس من القدرة لانه غير مناسب هنا وقيل انه تمثيل لحاله بحال من ظن انه لن تقدر عليه لما استجمل ولم ينتظر امر الله عز وجل (وقيل حسن ظنه بمولاه) يعني الله عز وجل (انه لا يقضى عليه العقوبة) هذا جواب ثان فهو من التقدير قال الجوهري قدرت الشيء اقدره واقدره من التقدير وهو القضاء والحكم اى ظن ان الله لا يقضى عليه بعقوبة وبجأزيه على ذهابه وعدم صبره وهذا قاله مجاهد وقتادة واختاره الفراء وتعلب (وقيل) في تأويله ان معناه (تقدر) عليه بضم اوله وتشديد ثالثه (ما اصابه) من الابتلاء بالمتاع الحوت له (وقرئ تقدر عليه بالتشديد) فهذه القراءة تدل على ان المحفف بمعنى المشدد كما قاله تعلب رحمه الله تعالى وانشد شاهدا عليه قوله

ولا عاذا ذاك الزمان الذي مضى * تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر

وفي الآية قرأتان لاحاجة لتفصيلها هنا وهذا قريب من الجواب الذي قلناه فان الفعل فيهما من التقدير والفرق بينهما انه في الاول عرف ان فعله مستحق للعقوبة ولكن رجاء العفو من كرم ربه وفي هذا لم يكن يخشى عقوبة ويظن ان الله لا يتأله بما ابتلاه به (وقيل) معناه (يؤاخذ) اى الله يجأزيه (بغضه) على قومه (وذهابه) مفارقا لهم ولم يصبر منتظرا لامر الله فلن يقدر عليه بمعنى ان يؤاخذ به بغضه وذهابه فاطلق السبب على المسبب فليس فيه ظن لعدم قدرة الله عليه وليس هذا راجعا الى معنى القضاء عليه لان المؤاخذة بالقضاء والحكم السابق كما قيل (وقال ابن زيد) هو كما تقدم عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وقد تقدمت ترجمته وما في بعض النسخ ابو زيد وفي بعضهما ابن دريد من تحريف الناسخ والصحيح الاول كما في المفتى للبرهان الحلي (معناه افضل ان لن تقدر عليه على) تقدير حرف (الاستفهام) وقد ورد حذفه كثيرا كقوله * قالوا تحبها قلت بهرا * عدد الرمل والحصى والتراب * اى اتحبها وهو مفصل في كتب النحو والاستفهام انكارى اى اتظن عدم قدرتها عليه اى لم يطمه ولم يخطر له ببال كما اشار اليه بقوله (ولا يليق) اى لا يناسب عقلا ولا شرعا (ان يظن) بالبناء للجهول اى يظن احد (بنى) من الانباء (ان يجهل صفة من صفات ربه) وهى هما قدرته تعالى وتعلقها بكل شئ وفي نسخة انه جهل (وكذلك) اى مثل ما تقدم في انه مصروف عن ظاهره (قوله) اذ ذهب مغاضبا (الصحيح) في معناه انه اراد (مغاضبا لقومه لكفرهم) اى اقامتهم على كفرهم فراعهم بفراقهم رغم الههم لطمه انه سأتع شرعا حيث لم يفعل

الاغضب الله وانفة لدينه وبغضا للكفر واهله وان ينتظر الاذن من الله كما قاله
 الزمخشري (وهو) التفسير المذكور (قول ابن عباس والضحاك وغيرهما) من السلف
 (لا) مغاضبا (لربه) اذ لا يليق ذلك بمقام النبوة (اذ مغاضبة الله تعالى) معناها (معاداة له)
 تفسير باللازم لان العداوة يقتضى عدم الرضاء (ومعاداة الله تعالى كفر لا يليق
 بالمؤمنين فكيف) يليق (بالانبياء عليهم الصلوة والسلام) وكيف استفهام تجوز به
 عن الاستبعاد لما بعده كما تقدم والمغاضبة مفاعلة اريد بها اصل الفعل اوهى على ظاهرها لانها
 بمعنى العداوة وهى من الجانبين لانه عاداهم الله وعادوه لجهلهم وكفرهم فلا حاجة
 لصرفه عن ظاهره (وقيل) ذهابه في صورة الغضب لانه كان (مستحييا) اسم فاعل
 بيائين اى حياء (من قومه ان يسموه) بدل من قومه بدل اشتغال اى يصفوه
 (بالكذب) لانه اوعدهم بعذاب يحل بهم لما خالفوه وعين له مدة كما تقدم وهى من
 السمة بمعنى العلامة كالكي وغيره فاستعير للصفة لانها تتميز كالعلامة اى كراهة ان يصفوه به
 اذ كان اجلهم اربعين ليلة فقالوا ان رأينا نخيلة آمنة فلما رأوا اذلك آمنوا فكشف عنهم
 العذاب كما قصه الله تعالى بقوله الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم العذاب وقوله
 (او يقتلوه) اى وخوفا من ان يقتلوه فهو كقوله متقلدا سيفا ورحما (كما روى في الخبر)
 المذكور في قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام وتقدم بعض منه وليس هذا راجعا
 الى القول بانه غضب من ربه كما حكاه ابن عطية فتوهمه لوجهه وفي مرآة الزمان
 ان بوس عليه الصلوة والسلام لما ساح فرأى راعيا في فلاة فسقاه لبنا وهو مستند
 الى صخرة فاعلمه انه يوس وامره ان يقرأ على قومه السلام فقال يا بى الله لا استطيع
 لان من كذب منا قتل قال فان كذبوك فالشاة التى سقيتني من لبنها وعصاك
 والصخرة يشهدنك فاتاهم الراعى واخبرهم فانكروا فطقت الشاة والصخرة
 والعصا وشهدن له فقالوا له انت خيرنا اذ رأيت نبينا وملكوه عليهم اربعين سنة
 (وقيل) انه ذهب (مغاضبا لبعض الملوك) في عهده (فيما امره به) اى بسبب امر
 امره به (من التوجه) بيان لما (الى امر امره الله به على لسان نبي آخر) بواسطته
 يبلغه له وضمير امره للملك (فقال له) اى قال يوس عليه الصلوة والسلام
 للملك (غيرى اقوى عليه مني) اعتذارا له لحشيتته من التقصير به (وعزم عليه) اى
 صمم او اقسم عليه انه يفعل ما امره ولم يقل عذره (فخرج لذلك) اى لما صنعه
 الملك معه (مغاضبا له) اى للملك لالربه كما توهم وهذا اشارة لما في بعض التفاسير
 كما حكاه الاخفش من ان يوس عليه الصلوة والسلام لما خرج مغاضبا للملك كان
 لقومه والنبي المذكور كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما شعيبا والمملك اسمه
 حزقيل فاوحى الله الى شعيب ان قل لحزقيل ان يبعث نيا من انباء بني اسرائيل

الى اهل نينوى يأمرهم بتخليفة بنى اسرائيل فاني ملق على قلوب جبارتهم وملوكهم فقال ليونس اخرج اليهم فقال يونس هل امر الله باخراجي لهم وساني فقال لا فقال هاهنا انبياء اقوياء فالج عليه فخرج مغاضبا الى آخر ما قصه الله تعالى (وقد روى عن ابن عباس ان ارسال يونس) عليه الصلوة والسلام (ونبوته) اى بعثته نبيا مرسل الى اهل نينوى من ارض الموصل (انما كان بعد ان نبذه الحوت) ونبذه بافظ الماضى العلوم وفى نسخة بعد نبذه باضافة المصدر لمفعوله اى قذفه من بطنه والمراد مطلق الالتقاء وقال الراغب النبذ القاء الشئ وطرحه لقلة الاعتداد به ولذا يقال نبذه نبذ النبل الخلق وقال تعالى (فنبذوه وراء ظهورهم) انتهى وفيه نظر لانه لا يناسب قوله تعالى (فنبذناه بالعراء وهو سقيم) فتأمل (واستدل) لما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (بقوله فنبذناه بالعراء وهو سقيم) العراء بالفتح والمد المكان المتسع الخالى من البناء والشجر فهو كانه عاروكان الحوت يسير مع السفينة رافعا لرأسه ليتنفس واختام فى مدة لبثه فى بطنه كأمس وقوله وهو سقيم اى ضعيف كالطفل حين يولد من حرارة بطن الحوت (وانبتأ عليه شجرة من يقطين) تفصيل من قطن اذا اقام وهى شجرة بين وقيل القرع وعلى هذين فاطلاق الشجرة عليه مجاز لانها ماله ساق والمشهور الثانى لما روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحبه ويقول هى شجرة اخي يونس فالتبت عليه لتظله ويأكل منها وقيل انها لا يقع عليها الذباب (وارسلناه الآية) ووجه الاستدلال انه ذكر ارسال بعد اخراجه من بطن الحوت والواو وان لم نفد الترتيب على الصحيح لكن الترتيب المذكور يقتضيه لان غيره مخالف للظاهر وهو معنى ما نقل عن الشافعى اذ لا وجه للعدول عن الظاهر من غير قرينة وقوله اويزدون او بمعنى الواو او المراد وصفهم بالكثرة او تردد من رأيهم وقد اجيب عما استدلل به ابن عباس رضى الله تعالى عنهما بانه ارسال لغوى اى ارجعه الى من ارسل اليه او لاوهو ارسال لغبرهم الى غير ذلك مما ذكره المفسرون (ويستدل ايضا) اى اقول ابن عباس كما استدلل بمقابله (بقوله ولا تكن) الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم (كصاحب الحوت) اذ صجر ولم يصبر فاصبر فان الله ناصر لك (وذكر القصة) يعنى قوله اذ نادى وهو مكظوم الى آخره (ثم قال فاجتبه ربه فجعله من الصالحين) وهذا بناء على ان معنى اجتبه اصطفاؤه واختاره لرساله وهذا ليس بمتعين فقوله (فتكون هذه القصة قبل نبوته) وارسله لقومه غير مسلم لما تقدم وانما قال هذا ابن عباس لانه قبل النبوة اذ يجوز صدور ما ذكر عنه لانه لم يوح اليه بما يزيل الشك عنه ثم اورد سؤالا على الاصل الذى قرره من براءة الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما يعرض اغبرهم من الشك ونحوه فقال (فان قيل فما معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث

رواه مسلم عن الاغر المزني (انه) اى الامر والشان (ليسان على قلبي) الغين بالغين المعجمة وياه ونون الستر والتغطية وهو قريب من الغيم ويكون بمناء اى ترد على قلبي امور تشغله ويقال غبن على قلبه اذا عرض له وسوسة ونحوها ولما توهم من ظاهر الحديث انه قد يعرض له صلى الله تعالى عليه وسلم شك في بعض شؤنه ورد سؤال بانه مخالف لما قرره لان قوله (فاستغفر الله في كل يوم) وفي نسخة في اليوم (مائة مرة وفي طريق) اى في روايته (في اليوم اكثر من سبعين مرة) يقتضى انه خواطر غير مرضية محتاجة للعفو عنها دفعه فقال اذا سمعت هذا وعرفت مايوهمه (فاحذر ان يقع ببالك) اى يخطر على قلبك وفكرك وذكر البال هنا فيه لطف صادق محزه (ان هذا الغين) الوارد في هذا الحديث (وسوسة اوريبا) اى شكا في شيء من اموره المتعلقة بالوحى (وقع في قلبه) صلى الله تعالى عليه وسلم في شيء من امور الدين ثم وضعه بعد بيان معناه حقيقة فقال (بل اصل الغين) اى اصل معناه وما وضع له لغة (في هذا) الكلام (ما يغشى القلب ويغطيه) عطف تفسير وهو استعارة لما يشغله (قاله) الامام (ابو عبيدة) وفي نسخة ابو عبيد القاسم بن سلام كما تقدم (واصله) اى ما وضع له اولا مأخوذ (من غبن السماء وهو اطباق الغيم عليها) اى على السماء واطباقه تغطية جميع نواحيها وقريب منه ما قيل انه الغيم المطبق فيحتمل ان النون مبدلة من الميم (وقال غيره) اى غير ابى عبيدة (الغين شيء يغشى) بفتح الياء والشين المخففة او بضمها وكسر الشين المشددة والاول اظهر (القلب) اى يعرض له او يستره (ولا يغطيه كل التغطية) اى لا يغطيه كله (كالغيم الرقيق الذى يعرض في الهواء) اى في الجو (فلا يمنع ضوء الشمس) لرقته فيه (وكذلك) اى مثل ما ذكر من انه لا يفهم منه انه وسوسة (لا يفهم من الحديث انه يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين مرة في اليوم) ثم بينه بقوله (اذ ليس يقتضيه لفظه الذى ذكرناه) اى لا يدل عليه دلالة متعينة (وهو اكثر الروايات) اشارة الى ان فيه روايات احر (وانما هذا) المذكور في الحديث (عدد للاستعارة لا للغين) فانه واقع بعد الاستغفار المرتب على الغين بالغيا وان احتمل ان يكون كل استغفار لغين فيكون المراد العدد واما الروايتان فلاتنافي بينهما لانه اما باعتبار الاحوال او الاكثر من سبعين هو المائة نفسها (فيكون المراد بهذا الغين اشارة الى غفلات قلبه وفترات نفسه) اى فتورها وكسلها (وسهوها) اى زوال صورتها عن الكفر وبين ما غفل عنه في فتورها وسهوها بقوله (عن مداومة الذكر) اى ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم لله بلسانه وقلبه (ومشاهدة الحق) ان اريد به الله تعالى فالمراد مشاهدته في مرايا مصنوعات حتى كأنه يراه بعين عيانه وان اريد به ما هو حق ثابت متيقن من العلوم

الحقة والامور اليقينية الدنية فالامر واضح ولما كان هذا يومهم امرا لا يناسب مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم حتى قيل انه لا يذبح ذكره فانه يقتضى تفضيل الملائكة على الانبياء عليهم الصلوة والسلام لانهم لا يفترون عن العباداة والتسبيح طرفعين اشار الى دفعه بلملم يتبعله المعترض فقال (بما كان) اى بسبب ما كان (صلى الله تعالى عليه وسلم دفع اليه) بالدال المهمل المضمومة مبنى للمجهول اى فوض اليه واعطيه قال الراغب الدفع اذا عدى بالى معناه الانالة كقوله تعالى (فادفعوا اليهم اموالهم) فان عدى بعن فمعناه الحماية نحو ان الله يدافع عن الذين آمنوا (من مقاساة البشر) المقاساة والمكابدة مباشرة مافيه مشقة من امور غيره (وسياسة الامة) السياسة هو الحكم والتدبير لامر غيره من ساسه يسوسه اذا قام عليه لاصلاح اموره وهو افظ عربى لامعرب كانوا هم وهى حكم مخصوص بما يكون بطريق القهر والضبط (ومعانة الاهل) اى الاعتناء بامرهم والتقديم بما فيه معاشهم (ومقاومة الولي) اى القيام بالامر الذى يتعلق بالولي وهو من يواليه ويتبعه (والعدو) من يظهر عداوته ومقاومته بالغلبة والقهر كما كان يفعله عليه السلام في غزواته وتديريجيوشه (ومصلحة النفس) اى مصلحة نفسه في امور معاشه (وكلفه) بالبناء للمجهول معطوف على دفع اليه (من اعباء اداء الرسالة) جمع عيب بهمة في آخره وهو كالحمل لفظا ومعنا بكسر اوله وهو ما يكون له في تبليغها ودعوة الخلق (وحمل) بفتح اوله (الامانة) اى ما استودعه الله من اسرارہ واعطاء كل ذى حق حقه وليس المراد بها طاعة الله التى اوحىها عايه كاقيل (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (في كل هذا) اى مادفع اليه وكلفه بما ذكر من المقاساة وما بعدها (في طاعة ربه وعبادة خالقه) دفع لما يتوهم من انه كان للاتق به صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يشغله شىء عن ذكر ربه ومشاهدته نانه لم يشغله به لحظوظ نفسانية ولا لامور رياسية وانما الله شغله بذلك فما انقطع عنه الانخدمته التى امره الله عز وجل بها كاقيل

اريد وصاله (٣) ويريد هجى * فترك ما اريد لما يريد

ولما ورد عليه ان هذا اذا كان طاعة وعبادة فلم استغفر منه والاستغفار انما يكون من الذنب وجهه على طريق الاستدراك بقوله (ولكن لما كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (ارفع الخلق عند الله مكانة) اى له رتبة عند الله ومنزلة عالية على كل مخلوق والمكانة بالتاء تختص بالمحل المعنوى كالمنزلة (واعلاهم درجة) الدرجة ما فى جانب العلو ضد الدرك ومكانة ودرجة تميز (واتهم) اى اكملهم (به) اى بالله (معرفة) فهو اعرف بالله مما سواه واخر هذا لانه مترتب على ما قبله فى المعقول والمحسوس (وكانت حاله) الحال مؤنث اى امره وشانه (عند حلوص قلبه) لله بحيث لا يجرب به سواه (وخلوهمه) اى جعل همته وعزمه وفكره خالية عن غير الله تعالى (وتفرد به) اى جعل امره منفردا بالتوجه لجنبه الاعلى فيكون قلبه معه

(٣) وفي نسخة صلاحه بدل وصاله مصحح

وحده في خلوته فان ذاكر الله جليس الرحمن كما ورد عنه (واقباله بكلية عليه) اي بذاته كلها قلبا وقلبا (ومقامه هنالك) اي اقامته مع الله في حظيرة قدس قرب به و اشار بالبعد للمقامه ثمة (ارفع) اي اعلى (حاليه) اي حالة اشتغاله بالظاهر وحالة كونه مع الله عالم السرائر وكل منهما رفيعة ولكن هذه ارفع (رأى صلى الله عليه وسلم) اي علم او شاهد (حال فترته عنها) اي عن ارفع حاله (وشغله بسواها) اي اشتغاله بغيرها (غضا عن على حاله) وهو مفعول ثان لرأى او حال وغض الطرف ارخاؤه واطرافه ويكون بمعنى النقصان كما يقال غض صوته قاله الراغب وهو المراد هنا وكفى به عن التزل عما ذكر (وخفضا) اي حطا وتنزيلا (من ربيع مقامه) وهذا بالنسبة للحالة الاخرى وان لم يكن كذلك في نفسه (فاستغفر الله تعالى) اي طلب مغفرته وعفوه ومساحته له (من ذلك) لعمد بالنسبة لمقامه الآخر كالذنب كما قال البحري

اذا محاسني اللاتي ادل بها * كانت ذنوبي فقل لي كيف اعتذر

ولذا ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا قام من مجلسه قال استغفر الله الذي لا اله الا هو الحمى القيوم واتوب اليه وروى انه كان يقول رب اغفر لي وتب علي انك انت التواب الرحيم مائة مرة (وهذا) التفسير (اولى وجوه الحديث) التي ذكرت في توجيهه (واشهرها والى معنى ما اشرنا اليه مال كثير من الناس وحام حوله) اي دار باطرافه وقرب منه كقوله صلى الله عليه وسلم من حام حول الحمى واصله رفرقة الطائر على الماء عند ارادة النزول (وقارب) اي حاول القرب والوصول اليه (ولم يرد) اي لم يصل اليه استعارة من ورد الماء اذا اتاه ليستقي منه وفيه اشارة الى ذلك فيه شفاء العايل وتلج الصدور وان النفس لها طمأ اليه وفيه من البلاغة ما لا يخفى (وقد قربنا غامض معناه) اي ديناه لمن قارب به ففيه لطف لا يخفى اي حفية الذي لم يتضح واصله المكان المنخفض فكفى به عماد كثر ثم صار حقيقة فيه (وكشفنا للمستفيد) اي طالب الفائدة العامة من تجارته الراجحة (محياء) بالضم والفتح والتشديد بمعنى الوجه وفيه استعارة مكنية تحيياة بتشبيهه بحسان مخدرة والكشف للحديث هنا لرفع عينه واطهار محياه لعينه (وهو) اي هذا التفسير (مبنى) اي متفرع (على جواز الفترات والغفلات والسهو) على سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في غير طريق البلاغ) اي ما امر لتبليغه لامته من الشرائع وامام طريقه البلاغ فلا فانه لا يجوز فيه ذلك لمناقاته له (على ماسياتي) في هذا الكتاب وفي كلامه نظر لا يخفى فانه جعل الغفلة والفتره والسهو عبارة عن اشتغاله بامر امته واهله ولا غفلة ولا فتره ولا سهو حقيقة فكيف بناه على غير اساسه وهذا عنده كالغفلة فيما قاله فأنمله فانه غريب ومن هنا علمت سر دعاء الملائكة لبي آدم بالمغفرة ونفسير صلاتهم بها ومعنى قوله تعالى ويستغفرون للذين آمنوا بسا وسعت كل شيء رحمة وعلما وسر تدبيل هذه الآية بما ذكر (فذهبت طائفة) اي اختاروا مذهبا ورأيا كقوله * والناس فيما يشعقون مذاهب *

(من ارباب القلوب) اى اولياء الله الذين نور الله قلوبهم وطهرها حتى صاروا
 من ارباب الكشف (ومشيخة) بفتح الميم وسكون الشين ويجوز كسرها جمع شيخ وهو
 الكبير سنن شاع فيمن كبر قدره في العلم والصلاح (التصوفة) اى ارباب التصوف وهو
 علم السلوك وهو لفظ اطلق على هؤلاء بعد العصر الاول لتكشفهم ولبسهم الصوف والصفاء
 قلوبهم اولضاهاهم لاهل الصفة كما بيناه في كتاب شفاء الغليل (من قال بتزييه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم عن هذا) اى ما ذكر من الغفلة وما بعده (جملة) اى كله ومجموعه (واجله)
 اى عظمه صلى الله تعالى عليه وسلم بتزييه عن مثله (عن ان يجوز) بالبناء للمجهول بضم
 اوله وتشديد واوه المفتوحة اى يراه جائزا اطلاقه (عليه في حال) من احواله (سماوا
 او فترة) السهو الذهول عن شئ يتنبه له سرى ما وقيل انه فى الشئ تركه من غير علم وعن
 الشئ تركه مع علم ومنه (الدين هم عن صلواتهم ساهون) والفترة السكون بكسل ونحوه
 كما تقدم (الى ان معنى) هذا (الحديث) والى متعلقة بذهبت (مايهم) بضم اوله وكسر
 هائه من اهمه اذا اقلقه واحزنه (خاطره) بالنصب مفعوله اى قلبه وفكره وجعل
 ذاهم مجاز كقوله (ويغم فكره) اى يجعله ذاغم والهيم واغم الحزن وقد يفرق بينهما
 (من امر امته) صلى الله تعالى عليه وسلم (لاهتمامهم) بكثرة شغفه عليهم) وحنوه
 ورحمته لهم (فيستغفر لهم) اى يدعو لهم بالمغفرة لما صدر منهم او لما سيصدر فالغفر
 خواطره فيما يتعاقب بهم واستغفاره صلى الله عليه وسلم انما هو لهم فلا اشكال فى الحديث
 اصلا (قالوا) اى المشايخ المنزهون له صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر (وقديكون الغين
 ههنا) اى فى هذا الحديث (هو السكينة) اى الوقار والتأنى والطمأنينة فى الامور (التي
 تنقشاه) اى تعرض له (لقوله تعالى فائزل الله سكينته عليه) اى طمأنينته وحلمه ووقاره
 وفى الضمير فى عليه قولان احدهما على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والثانى على ابى بكر قال ابن
 العربى قال علماءنا وهو الاقوى لانه خاف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فائزل الله
 سكينته عليه بتأمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسكن فسكن جاشه وذهب روعه وحصل
 الامن والسكينة لها معان منها الوقار والسكون والرحمة وقيل انها اوردت بمعنى ذات
 لطيفة هوائية لها وجه كوجه الانسان او على صورة هرة مع بنى اسرائيل اذا ظهرت انهرم
 عدوهم ووردت بمعنى السحابة كذا فى الشرح الجديد وقال الراغب فى قوله وانزل السكينة
 فى قلوب المؤمنين قيل هى ملك يسكن قلب المؤمن فيؤمنه ومنه ان السكينة تنطق
 على لسان عمر وقيل هو العقل ويقال له سكينته اذا سكن عن الميل والشهوة والسكينة
 زوال الرعب وعليه قوله تعالى (ان يأتىكم التابوت فيه سكينه من ركم) وما ذكر
 من انها شئ له رأس كراس الهرة لم يصح (ويكون استغفاره صلى الله عليه وسلم
 عندها على هذا اطهارا للعبودية والافتقار) الى ربه عز وجل وهو ليس بذنب

بل خضوع وخشوع (وقال ابن عطاء) تقدمت ترجمته (استغفاره وفعله هذا) اى الواقع فى هذا الحديث (تعريف للامة) اى تعليم لهم (بحملهم على الاستغفار) اى طلب مغفرة ربهم (وقال غيره) اى غير ابن عطاء (ويستشعرون) اى يدركون ويعرفون من تعريف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصله طلب الشعور فعبر به عما ذكر (الحذر) اى الاحتراز من المعاصى والخوف منه كما قال تعالى (ويحذركم الله نفسه) وفى نسخة الحصر اى حبس انفسهم على طاعة الله تعالى والامتناع من الذنوب (ولا يركنون) اى لا يميلون ميلا ما (الى الامن) من الوقوع فى المعاصى والذنوب منها فان من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه (وقد يحتمل ان تكون هذه الاقانة) فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليغان على قاي (حالة خشية واعظام) اى يخطر بباله عظمة الله تعالى والخشية منه (تغنى قلبه) ان تعرض له حالة من تصور ذلك (فيستغفر حينئذ) اى حين ما غشيت هذه الحالة (شكرا لله تعالى) على نعمة جابله اذ عرفه عظمته وخشيته وهو اعظم المعلومات فهو نعمة لا يساويها غيرها (وملازمة لعبودته) اى مداومته عليها اذ مقتضاها عده نفسه مقصرة لا تفي باداء خدمته فلذلك يستغفره (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم فى ملازمة العبادة) كما ورد فى حديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم اكثر من قيام الليل حتى تورمت قدماء فقال له الصحابة اتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال (افلا اكون عبدا شكورا) عطفه بالفاء على كلامهم بتقدير اذا انعم الله تعالى على بمغفرة ما تقدم وما تأخر فى مقابلة هذه النعمة اللاتى منى الشكر واعظمه الانقياد بالحنان والعمل بالاركان ولا عمل له افضل من الصلوة وقد كمل شكره بلسانه لما قال هذا فلذا قال عبدا شكورا فاعترف بعبوديته وهى من اعظم النعم عليه واتى بصيغة المبالغة وفاء السببية وهو معطوف على كلامهم ويسمى عطف تلقين كما صرح به سيبويه وذكره فى الكشف كما مر وهذا الحديث رواه البحارى وغيره وفى رواية افلا احب ان اكون عبدا شكورا فان الشكر بديم النعم او معطوف على مقدر اى اترك التهجد فلا اكون الخ وفيه حث لغيره ودليل على ان الشكر كما يكون باللسان يكون بالابدان كما قال الله تعالى (اعملوا آل داود شكرا) لكن غيره اذا حشى الملل لا يأتى الا بما يستطيعه كما ورد فى الحديث فلا منافاة بينه وبين قوله عليكم من الاعمال ما تستطيعون فان الله لا يمل حتى تملوا (وعلى هذه الوجوه الاخيرة) قالوا هى قوله وقد يكون الغين الى هنا وقيل من قوله وذهبت طائفة من ارباب القلوب الخ (يحمل) اى يفسر (ماورد فى بعض طرق هذا الحديث) من رواية البحارى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليغان على قاي فى اليوم اكثر من سبعين مرة

فاستغفر الله تعالى فيفسر الغيب بما مر ويجعل الاستغفار له لما مر او لامته تعلمها لهم والعدد للاستغفار لا للعين لبعده لفظا ومعنى وقال الحيزرى في خصائصه قال السهروردى لا تعتقد ان هذا الغيب نقص بل هو كمال متمم لكمال ومثله بحض العين يسئل لدفع القدى عن العين فيسمع من الرؤية فهو نقص بحسب الطاهر وكمال في الحقيقة وهكذا بصيرة النبى صلى الله تعالى عليه وسلم للاعرة الشائرة من انفس الاغيار الى ستر حذقة بصيرته صيانة ووقاية لها وقول ابن الحوزى هفوات الطبائع البشرية لا يخلو احد منها والاندباء عليهم الصلوة والسلام وان عصموا من الكسائر لم يعصموا من الصغائر سوى على خلاف المختار وقال ابن بطال الانبياء عليهم الصلوة والسلام اشد الناس احتشادا في العادة فهم دائرون في شكره معترفون بالتقصير عما يحب له تعالى ومحتمل انه عد اشتغاله بالمساحات دنسا كالاكل والشرب والجماع وغيره من امور الدنيا والطر في امر العباد وغيره مما يشغله عن ذكر الله تعالى ومراقبته فعده دنسا بالنسبة لعالى مقامه بمنعه من اتصاله بحضرة القدس وكونه لعالميا لامته محالف للسياق وكذا ما قيل انه لا اطلاعه على ما يحدث من امته بعده وفي الاحياء كان صلى الله تعالى عليه وسلم دائما يترقى في المقامات فادا اسفل من مقام الى اعلى منه رآه نقصا فتاب منه واستغفر وحسنات الابرار سيئات المقرين كما قاله الحنيد وتعقب هذا بانه بل على وقوع الاستغفار مفرقا بحسب الاحوال وطاهر الحديب يحالفه كما قال ابن حجر وفيه نظر لانه ليس في الحديث ما يدل على افتراق واحتجاج انتهى وسئل العراقي عن هذا الحديث فاجاب بما مر ثم قال والطاهر ان الجملة اثنائية مترسة على الاولى وان سبب الاستغفار العين بدليل ما رى حتى استغفر الله فاستغفر الله ويحتمل ان الجمع بينهما من الراوى فاحبر بمحصول ذلك العين مع كثرة الاستغفار فطاطك بمن لم يكن كذلك والجملة حال مقدرة وقال بعض المشايخ من الصوفية العين في اصطلاح ارباب السلوك شهود الحق بشهود الاعمار التي هي حجاب عن شهود الحق وهو مره عنه فالمراد به اختلاف التحليات كاتحلى الصفاتى والدائق وقال الشاذلى اشكل على هذا الحديث مرأيتى صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام فقال يا مبارك ذاك عن الانوار لآعين الاعيار وفي لطائف المنن لابن عطاء الله وحل الرموز للمقدسى من طه عن عقله وحجاب فقد اخطأ واعا كان صلى الله تعالى عليه وسلم يستغرق في انوار التحليات فيعيب في ذلك احصور ويستأله الماعرة اى سر هذه الحالة لانه من العفر بمعنى السر لان الخواص لو دام لهم تحلى ما يكاشفون به بلاشوا عن ظهور سلطان الحقيقة وهذا السر لهم راحة وللعوام عقوبة لانه حجاب اسر عن حمارهم فافهم مسرورون عنه بغيره رالخواص من مسرورون به

عما سواه وهو ستر عن دنو الذات المحرق للسواء كما قال عمر بن الفارض رحمه الله
ولولا احتجابي بالصفات لاحترقت * مطاهر ذاتي من سماء سيجتي
هذا محصل ما قاله اهل الباطن والظاهر وزبدة ما في الحديث من الظواهر والسرائر
فاحتر لنفسك ما يحلو ثم استقل لشبهة اخرى رد على الاصل الذي قرره فقال
(فان قلت فاما معنى قوله تعالى لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولو شاء الله لجمعهم) اى
جعل الناس كلهم مجتمعين متفقين (على الهدى) هدايتهم للعقائد الحقّة واتباع
الشريعة اللازمة فلا يصل احد منهم عن الطريق المستقيم (فلا تكون من الجاهلين)
اول الآية (فان استطعت ان تبغى حقاً في الارض او سلماً في السماء فتأتيهم بآية) وهو
شفقة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى من حرصه على ايمان الناس فنيه
عن الجهل بقدرة الله لما شاء يوهبهم انه لم يحيط بذلك وهو مزه عنه ودفعه بما سبأني
(و) كذلك (قوله تعالى لروح عليه الصلوة والسلام فلا تستلني ما ليس لك به علم انى
اعطتك ان تكون من الجاهلين) حين ناداه وقال رب ان ابى من اهلى وان وعدك الحق
بعبى ما وعدته من محبة اهله لما قال الله تعالى له احمل فيها من كل زوجين اثنين
واهلك وابنه من اهله فسأله عن سبب عدم نجاته فاسكر عليه سؤاله ونسبه
لما لا يليق بالانباء عليهم الصلوة والسلام من الجهل والى دفع وجه السؤال والشبهة
اشار بقوله (فاعلم) امر لكل من يمكن توجه الخطأ اليه وسد مسد مفعوله قوله
(انه لا يلتفت) بالنساء للمجهول اى لا يتوجه التفات احد وبطوره (فى ذلك) اى
فى خطابه تعالى لهما مادكر (الى قول من قال) من المفسرين (فى آية نبينا) اى فى الآية
الاولى اى نزلت فى حقه (صلى الله تعالى عليه وسلم) وقوله فيها فلا تكونن من الجاهلين
و امرعها (لا تكونن ممن يحول ان الله لو شاء لجمعهم على الهدى) باسناد الجهل
عشيرة الله اليه (و) لا تلتمت ايضا لقول من قال (فى آية نوح عليه الصلوة والسلام
لا تكونن ممن يجهل ان وعد الله حق اقوله وان وعدك الحق) فالك لا تحام الميعاد
وعلم عدم الالتفات لهذا القول بقوله (اد فيه) اى فى هذا القول وتفسير الآيتين
بما ذكر (اثبات الجهل بصفة من صفات الله تعالى) وهى قدرته وعلمه (وذلك لا يجوز
على الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم لمعرفهم بالله تعالى وصفاه (والمقصود)
اى المعنى المراد من هاتين الآيتين (وعظهم) اى ارشادهم وتبيينهم على
(ان لا يتشبهوا فى امورهم) حين الدعاء لله لخلق (سمات الجاهلين) اى لا يتصفوا
بصفاتهم من عدم الصبر والحرص على سرعة حصول المراد مما هو شأن الجاهل
(كما قال اى اخط) فهو دليل على انه ارشاده صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يتسم بما ليس
من شأنه ومحتاج بما يصاحبه اخلاق الجهل لا ه حاه ذلك (وايس فى آية منها)

اي من الايات المذكورة (دليل على كونهم على تلك الصفة) اي صفة الجهل بصفة
 من صفات الله فانهم اعلم الناس بها (التي نهاهم عن الكون عليها) اي الاتصاف بذلك
 والنهي عن الكون ابلغ من النهي عن الاتصاف بها كما قرره ابن حنفي في كتاب المحتسب
 (فكيف) يكونون وهم اعلم الخلق على صفة نهوا عن الكون عليها والاستفهام
 لاستبعاد ذلك (وآية نوح) عليه الصلوة والسلام المذكور فيها قصته وهي قوله اني
 اعظك الخ (قبلها فلا تسأني ما ليس لك به علم) فهي مؤذنة بان المراد نهيه عن التشبيه
 بالهولة لنهي عن السؤال عما لا يحتاج اليه (فحمل ما بعدها على ما قبلها اولى) من الحرى
 على طاهرها ونسبة ما يليق بهم اليهم (لان مثل هذا) السؤال عما ليس له به علم من حال
 ابنه (فديحتاج الى اذن) من الله فلا يقدم عايه بدونه (وقد تجوز اباحة السؤال فيه ابتداء)
 منه من غير اذن فيحلف باختلاف الاحوال والمقامات (فنهاه الله عن ان يسئله عما طوى
 عنه) اي احى عنه (علمه) به فشبه الامر الخفي عنه بشوب مطوى ملفوف لا يظهر
 باطنه وما في داخله (واكنه) اي ستر كقوله قلوبنا في اكنة اي حجاب يمنع الادراك
 (من غيبه) اي من الامر المغيب عنه وفي نسخة في غيبه (من السبب الموح لهلاك
 ابنه) باغراقه وعدم ادخاله في سفينه بجان لما طوى عنه واكنه لانه لم يكن على
 دينه لانه كان يبط الكفر ونوح عليه الصلوة والسلام لم يعلمه (ثم اكمل الله نعمه
 عليه) جمع نعمة وفي نسخة نعمته بالافراد (باعلامه ذلك) اي ما سأل عنه وانما
 جعله من كمال النعمة لانه علم ما لم يعلم وبين له ما لم يبين له (بقوله) عن
 وجل له (انه) اي ابنه (ليس من اهلك) لانقطاع الولاية بكفره وخروجه عن
 دينه (انه عمل غير صالح) لتعليل لتبقى كونه منه ومعدودا من اهله (حكاة) اي هذا
 التفسير حكاة عن السلف (مكي) تقدمت ترجمته (كذلك) اي مثل قصة نوح
 عليه الصلوة والسلام في انها مخالفة للظاهر محتاجة للتأويل بانها تشبيه بمن امتطى
 مطية الجهل (امر) فعل مبني للمفعول (ندينا) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الآية
 الاخرى) السابقة وهي (ولو شاء الله) الخ (بالتزام الصبر) متعاقب باصر والمراد
 بالامر ما يلزم النهي وامره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصبر المذكور صريحا
 في آيات اخر كقوله تعالى (فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل) (على اعراض قومه) عن
 دينه وعنه (ولا تجرح) من الجرح وهو ضيق الصدر والقلق (عند ذلك) اي عند
 اعراضهم عنه (يقارب) حاله (حال الحاهل بشدة التحسر) اي المأسف والندم
 على عدم اطاعة قومه له (حكاة) اي ما ذكر من التفسير (ابو بكر بن فورك) تقدمت
 ترجمته والكلام على اسمه في مع الصبر وعنده (وقيل معي الخطاب) في قوله
 فلا تكوس من الحاهلين (دامة مح) لاله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو بعرض كما تقدم

تحقيقه (اى فلا تكونوا من الجاهلين) اى من انصف بصفاتهم وانخرط في سلوكهم (حكاه ابو محمد مكي) ايضا (وقال) مكي (مثله في القرآن كثير) فيخاطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد امته كقوله ﴿يا ايها النبي اذا طلقتم النساء﴾ (في هذا الفضل) الذي قرره في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام من تأويل ما يوهم بسببهم مما لا يليق بعلى مقامهم (وجب) وفي نسخة اوجب (القول بعصمة الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (منه) لشرفهم وكمال علمهم وورعهم وعقولهم وتبرئة الله لهم عن النقائص (بعد النبوة قطعاً) لقيام الادلة عليه والحاصل ان معنى الآية الاولى انه تعالى لما رأى اشتداد حرصه صلى الله تعالى عليه وسلم على ايمانهم وشق عليه حتى كاد يهلك نفسه لم يرض تهالكه فقال له ان كان عظم ذلك عليك فان امكنت ان تعوض في الارض لتطلع منها آية لهم او تنصب سلماً تصعد به الى السماء لتأتيهم بآية منها حتى يؤمنوا اى انت لا تستطيع هذا فافادة هذا الحرص ولو اراد الله هدى جميع الخلق فلا تخرص على ما لم يردده وقيل كانوا يفترون عليه آيات يود لو اجبوا لها حرصاً على ايمانهم فقليل له ان استطعت ان تفعل هذا لتأتيهم بما افترحوه فافعل ليؤمنوا وقيل ابتغاء النفق والسلم هو الآية نفسها فهذه ثلاثة اوجه الاول بيان لشدة حرصه عليه الصلوة والسلام وانه لو قدر على المحال فعله والثاني بيان لحرصه على تثبيت مطالبهم ومقترحهم والثالث حرصه على جعل الصعود والهبوط آية لهم حتى يؤمنوا به وترك القاضى الاخيرين لان عادة الله ان من اجيب لما اقترح عجل هلاكه وهو مناف لحرصه على ايمانهم ولان المتبادر من الآية الحق والسلم غير الآية مع ما فيه من النزعة الاعتزالية وقصة نوح وهلاك ابنه كنعان بعد ما سأل الله نجاة فقليل له انه سبق القول بهلاكه لكفره والكلام فيه مفصل في التفاسير فلا يطيل بذكره ثم اورد سؤالاً آخر على ما قرره من الشك في شئ مما يتعلق بالعقائد والدين فقال (فان قات فاذا قررت عصمتهم من هذا) اى حفظ الله لهم عماد كره (وانه لا يجوز عليهم شئ من ذلك) ولا يصح اعتقاده فيهم (فما معنى ادن) وقعت في جواب سؤال مقدر فاصلة بين المضاف والمضاف اليه ملعاة لعدم شروط عملها (وعيد الله تعالى لبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى تخويفاً بتقدير صدور شئ من ذلك منه وتهديده (على ذلك ان فعله) ونحوه مما يقتضى حواز مثله عليه (وتحديده منه كقوله تعالى لئن اشركت ليحبطن عملك الآية) حبوط العمل بطلانه بالكفاية بحيث لا يباب عليه ولا يبقى له عمل من حبط الدابة اذا وحدث مرعى طيباً فاكات منه اكلاً كثيراً حتى انتفخ منها فماتت فالانبياء بالسروط واسناد الشرائع صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب الظاهر يدل على حواز مثله عليه وعلى غيره من الانبياء مع انهم منزهون عنه واطلاق الاحساظ في هذه الآية امالانه مخصوص لان ذنب العظيم عظيم اه هو مفيد بموته على ذاك كما يعلم من قوله ﴿ومن يرتدد منكم عن دينه

فيمت وهو كافر فاولئك حبطت اعمالهم) والجواب علم مما تقدم واللام الاولى توطئة لقسم
مقدر والثانية في جوابه (وقوله) بالجر اى وما معنى قوله تعالى (ولا تدع من دون الله
ما لا ينفعك ولا يضرك الآية) اى فان فعلت فالك اذا من الظالمين ونبيه عن ان يدعو
غير ربه اى يعبد لان الدعاء هنا بمعنى العبادة يقتضى صدوره منه صلى الله تعالى
عليه وسلم وتأويله يعلم مما مر (وقوله تعالى اذا لاذقناك ضعف الحياة الآية)
اى وضعف الممات اى يضاعف له عذاب الدنيا والآخرة (وقوله تعالى)
ولو تقول علينا بعض الاقاويل اى لو افترى علينا (لاخذنا منه باليمين) جواب لو
وعطف عليه قوله ثم لقطعنا منه الوتين والكلام على الآيتين وسبب نزولهما مبين
في التفاسير والذي يهنا هنا ما قصد المصنف رحمه الله تعالى بايرادها هنا (وقوله وان تطع
اكثر من فى الارض يضلون عن سبيل الله) والمراد بهم الكفرة الجهلة واطاعتهم بموافقة
ماهم عليه ومثله لا يجوز عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف اسند اليه فيها وقدر
جوابه (وقوله تعالى فان يشأ الله يختم على قلبك) وهذا بناء على الظاهر من ان المراد
يمنعه من قبول الحق كما فى قوله (حتم الله على قلوبهم) لاعلى تفسير مجاهد بانه ان يشأ
يربط على قلبك بالصبر على اذاهم حتى لاتلقى مشقة (وقوله تعالى وان لم تفعل
ما امرت) فما بلغت رسالته اى فكأنك لم تبلغ شيئاً منها لتقصيرك فهذا يقتضى جواز
نقصيره ظاهراً فى تبليغ جميع ما وحى اليه فامره بان يبلغه جميعاً ولا يخشى مكروها
من احد فان الله عصمه وصانه وجعله فى حصن حمايته وكان عمر رضى الله تعالى
عنه اول من اطهر ذلك وقال لان عبد الله سرا (وقوله تعالى يا ايها النبي اتق الله)
ولا تخف من احد (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يؤدى الى تفريط فى شئ
من امر الدين روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة كان يحب
اسلام اليهود وقد تبعه ناس على نقاق منهم فكان يلين جانبهم ويتجاوز عن قبائحهم
فنزلت هذه الآية فيهم وقيل فى سبب نزولها غير ذلك كما ذكره الواحدى وغيره
ثم شرع فى الجواب عما ذكر فى هذه فقال (فاعلم وفقنا الله واياك) للوقوف على معانى
كلامه فانه لا يكون الا بتوفيق منه تعالى (انه عليه الصلوة والسلام لا يصح) عقلاً
ولا شراً (ولا يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان لا يبلغ شيئاً) مما امره الله
بتبليغه كما يوهمه ظاهر قوله فان لم تفعل فما بلغت رسالته (ولا ان يخالف امر ربه)
كما يوهمه قوله فان لم تفعل (ولا ان يشرك به ولا ان يقول على الله) اى يكذب
عليه ويفترى كما مر فى قوله ولو تقول علينا الآية (مالا يحب) بالحاء المهملة
اى ما لم يردده ولم يأذن له فيه (او يفترى عليه) اى يكذب عليه وهو بمعنى يتفوله
واعاده لانه صريح فى المراد وقد يفرق بينهما قبان يراد بالتقول تكلفه فيما يقوله
بزيادة او مبالغة فيه وهو مناسب لعطفه باو (او يضل) عن الصواب والطريق

المستقيم باطاعة غير الله تعالى فهو اشارة الى قوله وان تطع اكثر من في الارض يضلوك
الح (او يحتم الله على قلبه) ويطيع عليه ما يمنعه عن قبول الحق (او يطيع الكافرين)
والمناققين في امرتهم وانفسهم وهو اشارة الى قوله (ولا تطع الكافرين والمنافقين)
فان الامة اجمعوا على عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام قبل النبوة وبعدها عن الكفر
غير الخوارج حيث جوزوا عليهم بعض الذنوب وهي كفر عندهم ولبعض الشيعة
القائلين بجواز اظهار الكفر تقية ولا يعتد باقوالهم الواهية فلذا كان المراد بقوله لئن
اشركت تهيج الرسل واقباط الكفرة على طريق الفرض اى اذا كان هؤلاء يحبط
عملهم به فكيف حال غيرهم وكذا قيل في نفى الافتراء والتقول عنهم وقس عليه ما بعده
(لكن يسر الله امره) اى حاله صلى الله عليه وسلم او ما امره به (بالمكاشفة) متعلق
بيسر او بامر او بهما على التنازع (والبيان) عطف تفسير لان المراد بالمكاشفة كشفه له
وتبيينه او المرا بالاول ما يكشفه بالالهام وبالثاني ما يوحى به اليه (في البلاغ) متعلق بامر
وقيل بالمكاشفة (للمخالفين) متعلق بالبلاغ اى من خالفه فيما بلغه لهم عن ربه ويجوز
في قوله بالمكاشفة والبيان ان يراد به المباشرة والاظهار للبلاغ من غير مبالاة باحد
فهو متعلق بامرهم فاذا لم يبارزهم به فكانه لم يفعل (وان بلاغه) بفتح همزة ان وهو معمول
لمقدر اى واعامه ان تبليغه لما امر به (ان لم يكن هذه السبيل) اى على هذه الحالة
والطريقة من تبليغ جميعه واظهاره والصدع به (فكانه مبالغ) اصلا لانه كالمقدم كن ترك
ركنا من اركان الصلوة لا يعتد بصلاته واث اسم الاشارة لان السبيل تذكر وتؤنث
(وطيب نفسه) طيب النفس جعلها ممرورة غير مكدره ولا خائفة من سيء (وقوى
قابه) اى كان قويا متحققا لانه لا يصيبه مكروه ويقابله ضعفه وهو خوفه مما ينوهمه
(بقوله والله يعصمك من الناس) اى يحميك ويصونك عنهم حتى لا يقدر احد على شيء
بضررك وهذه الآية ان كانت نزلت بعد احد فهي على عمومها وكان قبل نزولها صلى الله
عليه وسلم حرس يحرسون فلما نزلت ترك ذلك وان كانت نزلت قبلها فالمراد عصمته
من القتل فلا ينافى ما اصابه باحد من جراحتيه وكسر رايته لحكمة لطيفة لقلوب المؤمنين
وتكثيرا للثواب من ظن من تلاقى الحروب ان لا يصاب فقد طس عجزا (كما قال الله)
عز وجل (ل موسى وهارون) عليهما الصلوة والسلام حين ارسلهما الى فرعون وقومه
العجبارة (لا تخافا اتي معكما) اى حافظا وناصري الكما على هؤلاء مع عتوهم وتجبرهم
قبلا او امرى واصدعا بالحق (لا تشد) اى تقوى وتزبد شدة (اصاثرهم) اى موسى
وهارون ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيكونوا على بصيرة ويقين في امورهم
(في الا بلاغ) اى تبليغ ما ارسلوا به لهم (واظهار دين الله) من غير خوف (وبذهب عنهم)
البناء للمجهول والمصب معطوفا على تشد (خوف المدين) لوعده تعالى بحفظهم

ونصرهم عليهم (المضعف للنفس) صفة خوف اسم فاعل تخفيف العين وتشديدها
 اى المؤدى لضعف نفس من خاف فهو بنون وفاء وسين مهمله وروى لليقين بياثين
 تحتيتين وقاف بينهما ونون والاول اولى رواية ودراية لان يقين الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام برهم قوى ابدا وان جاز ضعف انفسهم بمقتضى البشرية ويؤيده بل
 يعينه قوله فلو جس في نفسه خيفة موسى والخوف من المضمرات امر طبع عليه
 البشر مع انهم على يقين من ان الله هو الضار النافع وهو لا ينافى التسليم والتوكل الا تراهم
 خندقوا في الاحزاب وهاجروا من عدوهم ودخلوا الغار وهو بحسب المقامات
 فلا يرد عليه ان بعض الاولياء لا يفر من الاسد (واما قوله تعالى ولو تقول علينا بعض
 الاقاويل الآية) تقدم انه ليس فيه شين له صلى الله تعالى عليه وسلم (وقوله اذا لاذقناك
 ضعف الحياة فعماء ان هذا) العذاب المضاعف في الدنيا والآخرة (جزاء من فعل
 هذا) التقول والافتراء على الله (وجزاؤك لو كنت ممن يفعل) فاذا هدده من لا يصدر
 عنه فبالك بغيره (وكذلك) اى مثل ما ذكر في الآيتين (قوله وان تطع اكثر من في الارض
 يضلوك عن سبيل الله) الخطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم طاهرا (والمراد غيره) بطريق
 التعريض قرعا للعصاة وايقاظا لهم وتحريكا لغفلتهم لارتفاع قدره صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن ارتكاب مثله (كما) صرح تعالى بالمراد اذ (قال) مخاطبا لهم صريحا (ان تطيعوا
 الذين كفروا الآية) يعنى قوله (يردوكم على اعقابكم فنقلبوا خاسرين) فان الخطاب
 للمنافقين اذ قالوا للمؤمنين باحد لما ارحف بقتله صلى الله تعالى عليه وسلم ارجعوا
 لاخوانكم وادخلوا في دينهم فلو كان محمد نبيا ما قتل (و) كذلك (قوله فان يشأ الله
 يحتم على قلبك) خطوب والمراد غيره (و) كذلك قوله تعالى (لئن اشركت ليحبط
 عمالك) كما تقدم بيانه (وما اشبهه) مما خطوب به (فالمراد) به (غيره) تعريضا وايقاظا
 (وان هذه) الحال المذكورة من الاحباط ونحوه (حال من اشرک) بالله لاحاله صلى الله
 تعالى عليه وسلم (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز عليه هذا) فلا بد من تأويله
 بما مر (و) اما (قوله) تعالى (اتق الله ولا تطع الكافرين) في رأيهم بما تقدم (فليس
 فيه انه اطاعهم) وانما نزلت لما بايعه بعض اليهود على فراق منهم فكان صلى الله عليه
 وسلم يداريهم رجاء ان يحسن اسلامهم وليس في الآية انه صلى الله عليه وسلم فعل
 ما نهى عنه ولما استشعر سؤالا وهوان يقل حيث كان الامر كما ذكر فلم يهى عنه اجاب
 عنه بقوله (والله سبحانه) يعامل نبيه صلى الله عليه وسلم بما لا يجوز ان يعامل به غيره
 ولا يستل عما يفعل فله ان (ينهاه عما يشاء) وان لم يتصور صدوره منه (ويأمره بما يشاء)
 وان لم يتصور مخالفته له كقوله اتق الله و (كما قال تعالى) له (ولا تطرد الذين يدعون ربهم)
 اى يعبدونه وقوله (الآية) اشارة لقوله (بالغداة والعسى يريدون وجهه ما عليك

من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فطردهم فتكون من الظالمين (وما كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (طردهم) عن مجلسه (ولا كان من الظالمين) اى ممن ظلمهم بطردهم وهم احقاء بتقريبه لهم واكرامهم وان لا يطيع فيهم من يتنى خلافه ارضاء له وكان المشركون قالوا لا نرضى مجالسة مثل هؤلاء يعنون سلمان وصهيبا وبالا وحسان فاطردهم عنك وطلبوا ان يكتب لهم بذلك فقاموا وجلسوا ناحية فنزلت الآية فيها عما قالوه كما فى مسلم وانما هم بذلك رجاء لاسلامهم مع ان ذلك لا يضر اصحابه لعلمه صلى الله تعالى عليه وسلم باحوالهم ورضاهم بما يرضاه كما فسر المفسرون ﴿ فصل واما عصمتهم ﴾ اى حفظ الله انبيائه عليهم السلام (من هذا الفن) اى اعتقاد ما لا يليق فى التوحيد والعلم بالله وصفاته وبما اوحى اليه من امور الدين كما تقدم (قبل النبوة) اى قبل ان يذنبهم الله ويأتيهم الوحي من الله والنبوة والرسالة والفرق بينهما مشهور وليس هذا محل تفصيله (فللناس) من علماء الاصول والسلف (فيه خلاف) جرى بينهم مذكور فى كتبهم (والصواب) اى القول الموافق للواقع والادلة التى على خلافه خطأ من قائله (انهم معصومون) اى محفوظون مصونون (قبل النبوة من الجهل) معرفة ذات (الله تعالى) بوجوه ما او بحقيقته (وصفاته) فلا يجهلون شيئا منها (و) معصومون ايضا من (التشكيك فى شيء من ذلك) وفى نسخة او التشكيك بالعطف باو الفاصلة اى لا يقع فى نفسهم شك فى ذات الله تعالى ولا فى صفة من صفاته لان فطرتهم جبلت على التوحيد والايمان واما قوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) والمراد به الايمان بما لا يعرف الا بالوحى كوحوب الصلوة ونحوه من فروع الشريعة وقوله من الجهل بيان لما قصد من العصمة فلا وجه لما قيل انه اطاق فيما منه العصمة وكان عليه ان يعينه وهذا اظهر من الشمس لا يخفى على ذى بصيرة وقد تقرر ان العصمة عند المتكلمين ان لا يخاق الله فى البى ذنبا وعند الحكماء ملكة تمنع من الفجور حاصله من العلم بالقبائح والمحاسن فانه الراجح عن المعاصى والداعى للطاعة ويتأكد فى الانبياء بالوحى الالهى وقيل العصمة خاصة فى المس او البدن بسببها يمتنع عن صدور الدن وبأباه انه لو كان كذا ما استحق المدح والثواب لانها ليست داخلة تحت الاختيار وهم مكلفون بالاتفاق وفى التحرير لابن الهمام العصمة عدم القدرة على المعصية او خلق مانع منها غير ملجئ وهو مناسب لقول الماتريدى العصمة لا تزيل المحنة اى الابتلاء المقضى لبقاء الاختيار ومعناه كما فى الهداياه انها لا تحبره على الطاعة ولا تعجزه عن المعصية بل هى لطف من الله تعالى يحمله على فعله ويزجره عن الشر مع بقاء الاختيار تحقيقا للابتلاء * واعلم ان العلامة القرافى قال فى التقييد شرح الاربعين الرازية العصمة لغة الامتناع ومنه

العصم لبعض الوحش لبعده عن مظان الاذى وامتناعه واستعصم الرجل امتنع ومنه عصمة الزوجية وحمة الشرع يطلقون العصمة على معنيين احدهما عدم المعصية في الجملة ومنه قولهم في الدعاء نستلك من العصمة تمامها والثاني عصمة الانبياء والملائكة عن الكفردون سائر البشر مع ان الله اتى (٢) على الحاق بدوام الايمان فلا بد من تفسير عصمة الانبياء بغير عدم الكفر ومنع الله منه حتى يصح قولنا ليس احد منا معصوما وان كنا غير كافرين مساوين للانبياء في ذلك فتميزهم انما هو باعلام الله تعالى لنا انه صانهم في قضائه وقدره عن الكفر وقدر لهم السعادة الابدية حتما مقضيا فهذا الاعلام الرباني هو عصمة الانبياء والملائكة ومجموع الامة دون كل واحد منهم انتهى (وقد تعاضدت) اي تقوت وهو مأخوذ من العصد وهو ما بين المرفق الى الكتف ولكون عمل الانسان واعتماده بذلك قيل عضدته بمعنى قويته كما اشار اليه الامام الراغب (الاجار والآثار) هما بمعنى وقد يفرق بينهما كما تقدم اي قوى كل منهما الآخر حتى حصلت القوة الثامة والمراد بها ما اشتهر من احوالهم وصفاتهم الماثورة المعروفة عند كل احد (عن الانبياء) كلهم والمرسلين باسمرهم وليس المراد انه نقل عنهم بل عرف منهم وفي حقهم فن قدر هنا وعن غيرهم لم يصح (تزييرهم) اي تبرئهم (عن هذه النقيصة) بصاد مهملة اي الصفة المقتضية لمن انصف بها (منذ ولدوا) اي من ابتداء زمن ولادتهم الى آخر عمرهم والكلام على مد ومسد معروف في كتب النحو (ولشأنهم) لآخر معطوف على تزييرهم والشأنة ابتداء خلقهم لازمن شبابهم كما توهم (على التوحيد) وهو عدم الشرك بالله تعالى (والايمان) بالله وبكل ما يجب الايمان به (بل) للانتقال على سبيل الترتي (على اشراق انوار المعارف) جمع معرفة والمراد معرفة الله تعالى وصفاته وكل ما يتعلق به واشراقها سطوع انوارها منهم وشدة ظهورها في احوالهم واقوالهم (ونفحات الطاف السعادة) والنفحة الرائحة الطيبة التي تفوح والسعادة اي كونهم سعداء الدارين فشبه ما يلوح منهم من اماراتها برائحة طيب يعبق منهم فيعطر الكون وفي الحديد ان لله في ايام دهرهم نفحات الا فتعرضوا لها (كانهنا عليه في الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا) فن اراده يظنه ثم (ولم ينقل احدا من اهل الاخبار) عن احد غيره (ان احدا نبى) بالبناء للمجهول وهمز احره اي صيره الله نبيا (واصطفى) اي اصطفاه الله واختاره لذلك وهو مجهول ايضا (من عرف بكفر واشراك) وهو من عطف الخاص على العام (قبل ذلك) اي قبل نبوته واصطفائه (ومستند) اسم مفعول اي ما يستند اليه ويعلم به (هذا الباب) اي باب معرفة احوال الانبياء عليهم الصلوة والسلام (النقل) عن اهل الاخبار والآثار ويؤيده العقل الدال على انه تعالى

(٢) وفي بعض النسخ
امتن بدل اتى وهو
من المن مصحح

لا يختار من خلقه لنبوته الا من كان كذلك فليس المراد الحصر ولذا عقبه بما يدل على ان العقل موافق للنقل فقال (وقد استدل بعضهم) عليه (ب) دليل عقلي وهو (ان القلوب) والعقول السليمة (تسفر) اى تتركه فكأنها تفر (عن كانت هذه) اى صفة الكفر والشرك (سبيله) اى طريقه والمراد عادته ودأبه قيل ان فيه اشارة الى ان منهم من خالف في ذلك فجوز عدم عصمتهم عن الكفر قبل النبوة الا انه ليس بصواب وقد نقل عن الباقلاني انه جوز عقالا وان لم يقع ان الله بعث كافرا ولا فاسقا وفي المواقف اجتمعت الامة على عصمتهم عن الكفر قبل النبوة وبعدها كما تقدم (وانا أقول) ناقلا لما يؤيد ذلك (ان قرىشا قد رمت نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما افترته) عليه واصل الرمى في الاعيان كرمى السهم والحجر واستعير للشتم والقذف والرمم والمراد انها ذمته ونسبته لكل نقیصة مثل قولهم انه ساحر او مجنون او شاعر اى لم تترك شيئا من مقترياتها التي وسعتها قوتهم حتى افترته عليه (وعير) بفتح العين المهملة ونشديد الياء المثناة التحتية وراء مهملته (كفار الائمة انبياءها) وفي نسخة انبيائهم اى نسبوهم للعار وهو الامر الذي يستقبح وينفر منه وقال الراغب عيرته ذمته من العار وقولهم تعار بسو فلان قيل معناه تذاكروا العار وقيل تعاطوا العيرة اى فعل العير في الانقلاط والتحلية ومنه عارت الدابة انتهى فالعير عيروهم (بكل ما امكنها) وفي نسخة امكنهم اى تيسر لهم وجار صدوره منهم (واحتلقتهم) وكذبت عابهم بوصفهم بما ليس فيهم واصل اختلاق الشيء اختراعه من غير سبق لمثله فيم كل كذب (بما نص الله عليه) اى ذكره في كتابه الكريم وفي غيره من الكتب الالهية من تكذيبهم ورميهم بانواع البهتان (او نقاته البنا الرواة) نقلا مستفيضا بحجب لا يمكن انكاره (ولم نجد في شيء من ذلك) اى من الكتب الالهية والاحبار المروية او المراد ما نقلته الرواة لقوله (بعيرنا لواحد منهم) اى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام اى نسبتهم لعار بذمهم ووصفهم (برفضه) اى تركه (بعد اتباعه) آلهته ان كان هذا الصمير راجعا لمن غير المعلوم من السياق فالامر واضح لالواحد لانه من الانبياء وليس لهم آلهة اللهم الا ان يكون على طريق الفرص حينئذ يصح تفسير ذلك بالكتب الالهية والاختبار فاعرفه (وتقريره) اى توبيحه وتعييره (بذمه) اى ذم احد من الانبياء (سرك ما كان) الهمي صلى الله تعالى عليه وسلم (قد حاميهم) اى واقفهم واجتمع معهم (عليه) اى على عبادته كما فعلوا ولو كان هذا (لكانوا) اى كصار الائمة (بذلك) اى تعييره وتوبيحه برجوعه عن عبادة آلهتهم التي كان موافقا لهم على عاداتها (مبادرين) بدال وراء مهملتين اى مسارعين لذكره مقدمين له على جميع ما افتروه (وبتلونه) نالاء الجارة ومثناة فوقية ولا م مقنوحين وواو مكسورة مشددة ونون وضمير مضاف اليه

مصدر تلون تلو ناذا تغير وتنقل من حال الى حال آخر تفعل من اللون كالبياض والصفرة تجوز به عن الاحوال كما عبر به عن الاجناس والانواع قال الراغب يقال فلان اتى بالوان من الاحاديث وتناول الوانا من الطعام (في معبوده) اى ما يعبد متعلق بتلونه المتعلق بقوله (محتجبين) اى مقيمين الحجة والدليل فيقولون انت لا تستقر على دين تارة تعبد هذا وتارة تعبد ذاك فاصرفك عن معبودك الاول ومعبود قومك (ولكان توييحهم له) اى توييح كفار كل امة لنبيهم (بنهيمهم) مصدر مضاف للمفعول اى نهى النبي لامته (عما كان يعبد قبل) اى قبل نبوته (اقطع) بقاء وظاء معجمة اى اشد قطاعة وهى الشناعة والقباحة (واقطع) بقاء وظاء مهملة اى اقوى واشد قطعاً (في الحجة) اى الدليل الذى استدلو به عليه (من توييحهم) هو المفضل عليه فيهما على التنازع او التجاذب (بنهيمهم عن تركهم آلهتهم) ان قيل الظاهر عن آلهتهم وترك تركهم او عن تركه قيل ضمير نهيمهم للكفار وضمير تركهم للانبياء عليهم الصلوة والسلام (وما كان يعبد آبائهم من قبل) اى قبل انبياءهم (فى اطباقهم) اى اتفاق كفار الامم واجماعهم يقال اطبق القوم على كذا اذا اتفقوا (على الاعراض عنه) اى عن النويح بما ذكر وهو اقوى واطهر فى احتجاجهم على رسالهم (دليل على انهم لم يجدوا سبيلاً) وطريقاً موصلاً (اليه) فى نص او خبر واثراً (اذ لو كان) لهم سبيل اليه (لنقل) بالبناء للمجهول اى نقل الرواة لهم ذلك ونقل لنا من بعدهم احتجاجهم به ولم يسقله احد (و) لو نقل لهم ذلك (ماسكتوا عنه) بل بادروا اليه قبل كل شئ (كالميسكتوا) اى الكفار (عن) وفى نسخة عند (تحويل القبلة) عن بيت المقدس الى الكعبة فاتهم وبخوابه وشنعوا حين سفهم الله فقال سيقول السفهاء الآية (وقالوا ما وليهم) اى صرفهم (عن قبلتهم التى كانوا عليها) فى اول امرهم (كما حكاه الله عنهم) فى القرآن والكلام عليه مفصل مشهور فى كتب التفسير والحديث (وقد استدلل القاضى القشيرى) هذا هو الامام عبدالرحيم بن الامام عبدالكريم بن هوازن الاستاد ابونصر بن الاستاد ابى القاسم القشيرى صاحب الرسالة المجمع على جلالته وعلمه وزهده وامامته تخرج على امام الحرمين توفى سنة اربع عشرة وخمسمائة بنيسابور وله عدة اولاد كما فصله البرهان الحلبى وقال انه لم يل هو ولا احد من اولاده القضاء فقول المصنف رحمه الله تعالى له القاضى لاصل له وما قيل انه شخص آخر غير هؤلاء احتمال واه لقله عن شخص غير معلوم موهم اخير مراده (على تنزيههم عن هذا) اى عن الكفر والاشراك بالله قبل النبوة لاعتقيد الجهل بالله وصفاته والشك فى شئ لعدم مناسبتة لما بعده وان كان مترها عن ذلك ايضا (بقوله تعالى واذا اخذنا من النبيين مشاقهم ومنك الآية) تقدم ان المشاق العهد وهو مأخوذ من الوثاق وهو حل يشد به الاسير استعير للعهد كما استعير له الحبل كما ورد فى الحديث بيننا

وبينهم حبال وتام الآية (ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وخص هؤلاء بالذكر لشرفهم وقدم نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لشرفه وفضله على جميع الانبياء والميثاق الذى اخذ عليهم هو تبليغ الرسالة ودعوة الخلق الى دين الاسلام وان يصدق بعضهم بعضا ويبشر به وكان هذا حين كتب وقدر كل ما هو كائن وقال مجاهد انه كان فى عالم الذر ووجه الاستدلال على احد الوجهين انه اذا عهد اليهم قبل ظهورهم بتبليغ دينه وتوحيده فكيف يصدر عنهم ما يخالفه قبل البوة وبمعناها وهو معنى قوله عليه السلام (كل مولود يولد على افطرة) الحديث (وبقوله تعالى واذا اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله) (لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لمامعكم) (لتؤمنن به ولتنصرنه) فعهد اليهم انفسهم اوالى اولادهم فهو على تقدير مضاف واكتفى بذكر انبيائهم واسماهم انبياء تهكما لقولهم نحن احق بالنبوة من محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قدمنا الكلام على هذه الآية وان للسبكي فيها تأليف مستقل لحصاه فيامر (قال) القشيري (فظهر الله) اى برأه ونزله عمالا يلقى بعلى قدره (فى الميثاق) اى حين اخذ الميثاق عليهم فى عالم الازل (وبعيد) غاية البعد عند العقول السليمة (ان يأخذ) الله (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الميثاق) والعهد الوثيق المحكم بالايمان وامور الدين كله وكذا اخوانه من الانبياء والمرسلين (قبل حاقه) وظهوره فى عالم الارواح والذر وآدم بين الماء والطين (ثم يأخذ ميثاق النبيين) بما عهد اليهم (بالايمان به) اى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (ونصره) على اعدائه ان ادرك زمانه فيتبعه ويكون من امته (قبل مولده) اى زمان ولادته صلى الله تعالى عليه وسلم (بدهور) جمع دهر وهو الزمان الطويل كجافل ان دهر ايلف شمل بسعدى * لزمان يهم بالاحسان (ويجوز) بتشديد الواو ويجوز تخفيفها ايضا من الجواز او التجويز وهو منصوب معطوف على يأخذ اى وان يجوز الى آخره ويجوز رفعه بتقدير وهو يجوز (عليه) الشرك او غيره من الذنوب) والضمائر عائدة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يجوز عليه ولا على غيره من الانبياء الشرك ولا غيره من الذنوب بعد اخذ الميثاق عليهم قبل خلقهم بالايمان واقامة شرعه القويم (هذا) اى تجوز الشرك والذنوب بعد اصطفائهم واخذ الميثاق عليهم (ما) اى امر وشئ (لا يجوزه) عليه وعابهم (الا) شخص (ماجد) فاسق العقيدة عادل عن طريق الحق ونهج الصواب يقال لحد اذا حفر حفرة مائلة عن الوسط كاحد القر ثم عم لكل ميل يقال لحد والحد وشاع فى الميل عن الحق وصار حقيقة فيه (هذا) المذكور (معنى كلامه) اى كلام القشيري واستدلالة على ما ذكر قال (وكيف يكون ذلك) وفى نسخة وكيف ذلك وفى اخرى فكيف وهو اسم استفهام عن الكيفية والهيئة التى وقع عليها الامر تجوز به

عن التعجب الانكارى فهو انكار لتجوز ما ذكر عليه بانكار حالته التى يكون عليها لان كل امرئ لا ينفك عن حالة وصفة يكون عليها فاذا انكرت حالته لزم انكار وجوده كناية على وجه برهاني اقوى من انكاره ابتداء كما قررناه في قوله تعالى ﴿ كيف تكفرون بالله ﴾ وذلك اشارة لتجوز ما ذكر (وقد اتاه جبريل) عليهما الصلوة والسلام كما تقدم عن انس وفي رواية مسلم (وشق قلبه صغيرا) اى فى حال صغره وهو عند مرضعته حليلة كما تقدم تفصيله (واستخرج منه علقه) اى قطعة صغيرة من دم متجمد يشبه العلقه المعروفة (وقال) جبريل عليه الصلوة والسلام (هذا) المستخرج (حظ الشيطان منك) اى نصيبه فى وسوسته لبني آدم الذى يسره من غيرك لقبوله ما يلقبه له فباخراجه لم يبق له عليه سبيل كغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام لقوله تعالى ﴿ ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين ﴾ وجعلها نفس الحظ مبالغة تقدم فيه كلام نفيس (ثم غسله) بماء زمزم والكوثر كما تقدم اى قلبه الشريف (وملاؤه حكمة وايمانا) تمثيل لاستقرارها فيه اوانه تعالى حسم ذلك بقدرته وقد تقدم الكلام عليه مفصلا فى قصة الاسراء (كما تظاهرت) اى اشتهرت وقويت من قولهم ظاهره اذا اعانه (به) اى بشق صدره الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع مرارا كما تقدم (اخبار المبدأ) اى الاحاديث الصحيحة الواردة فى ابتداء امره ونبوته فهو مصدر ميمى او اسم زمان او مكان والاول اظهر (ولا يشبه عليك) بضم اوله وفتح ثانية الموحدة المشددة مبنى للمجهول اى لا يشبه عليك ويوقعك فى شبهة وليس كقوله تعالى ﴿ ولكن شبه لهم ﴾ وهذه شبهة شرع فى دفعها لاجهاها فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما يخالف ما قدمه فى تنزيههم عن الشك فى معرفه الله وصفاته (بقول ابراهيم) اى بسبب قول الحليل عليه الصلوة والسلام لما جن عليه الابل (فى الكوكب) اذ رآه طالعا (والقمر) اذ رآه بازعا (والشمس هذا ربي) هذا اكبر الآيات اى لانقع فى شبهة مما وقع لابراهيم عليه الصلوة والسلام فى اطلاقه على هذه الكوكب ربا وهو من كبار اولى العرم وذلك اشارة الى ما روى وهو انه عليه الصلوة والسلام لما كان فى السرب قال لاما من ربي قال انا قال من ربك قالت ابوك قال من ربي قالت اسك فقلت لابيها العلم الذى نحدثوا ناه يغريدين اهل الارض هو ابنك واخبره بما قال ثم اتاه ابوه فقال له مثل ذلك فلطمه ثم قال لا بويه اخر جاني من السرب فاخرجاه فنظر ابلا وغيرها سارحة فقال لا بد لهذه من خالق يطعمها ويسقيها ونفكر فى خلق السموات والارض فقال ان الذى خلقتى ورزقتى هو ربي لا اله سواه ثم نظر الى كوكب طلوع وهو المشتري او الزهرة طاعة فقال هذا ربي الى آخر ما قصه الله تعالى عنه وهذا ما ذكره اهل الاخبار والى حواش هذه الشبهة اشار المصنف رحمه الله تعالى

بقوله (فانه قد قيل كان هذا في س الطفولية) هو مصدر طفل اذا كان طفلا اى ولدا صغيرا كما تقدم لكن الذى ذكره الراغب وغيره ممن يعتمد عليه من اهل اللغة لانه يقال طفل طفولة وطفالة فاذا كانت الطفولية مصدرا لاحتاج لياء النسبة التى تصير بها الجوامد مصادر فان مثله سماعى كالخصوصية كما فصله المرزوقى وغيره من أئمة اللغة الا ان المصنف رحمه الله تعالى ثقة فلعلمه وقف عليه (وابتداء النظر والاستدلال) على وحدانية الله تعالى ووجوده لقوله تعالى وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه (وقبل لزوم التكليف) فى ابتداء تمييزه من غير ثبات على ما قاله بل اراد الاستدلال على وجود صانع قديم لايجرى عليه تغير الا انه جواب ضعيف لاقتضائه صدور شرك منه فى صغره ومثله لا يلبس بمثله عليه الصلوة والسلام وكونه تانيها لابويه وقومه على خطائهم فى عبادة غير الله جواب آخر فادخله فى الكلام هنا غير مناسب لما فاته لقوله وابتداء النظر الى آخره (وذهب معظم الحذاق) جمع حاذق وهو من له ذكاء وفهم ومعظم معنى اكثر (من العلماء والمفسرين) اشارة الى ضعف ما قبله وان قائله لا يعتدبه (الى انه) عليه الصلوة والسلام (انما قال ذلك) اى هذا رنى الى آخره (تبكيا) وفى نسخة مبكنا ويسايبها المعطوف الا ترى (لقومه) لانهم كانوا يعبدون الكواكب والتبكيب بالمشاة الفوقية والموحدة وكاف ومشاة تحتية ساكنة وآخرة مثناة فوقية وهو اللوم والتقرير يقال نكته اذا عنفه واستقبله بمكروه او غلبه بحجة وكاه صحيح هنا وفى الكشف انه قول من يصف خصمه مع علمه انه مبطل وهو جواب آخر قريب مما ذكر (ومستدلا عليهم) لالزام الحجة لان الظهور والاحتجاج تغير يؤذن بالحدوث مناف للالوهية فاراد ارسادهم الى المظار بارحاء العنان حتى يفقدوا للحق من غير عناد (وقيل معناه) اى معنى قوله هداربى هذا اكبر (الاستفهام) الانكارى بتقدير الهمزة كما بينه بقوله (الوارد مورد الانكار) الذى صدر منه مصدر الانكار لاعلى طريق الشك ولا الاعتقاد ولا بعد فيه وان كان الاصل عدم التقرير (وادراد فهذا رنى) اى يليق بمثله ان يكون ربا معبودا (وقال الزجاج قوله هذا رنى اى على قولكم) وفى نسخة قولهم اى حكاية لقول الخصم حتى يكر عليه بالابطال كما تقدم فى كلام الكشف (كما قال) الله تعالى فى آية اخرى (اين شركائى) فاضافهم الى نفسه لما سألهم تهكما منه (اى عندكم) اى كونهم شركاء على زعمهم وادعائهم كما فى هذه الآية فسامهم الله شركاء باعتبار اعتقادهم الفساد وقومه ان كانوا يعبدون الكواكب فظاهم وان كانوا يعبدون الاصنام فانطال الوهية الاجرام العلوية النيرة يقتضى ابطال غيره بالطريق الاولى وفى سرح المواقف هذا الكلام صدر عن الحليل عليه الصلوة والسلام قبل تمام المظار فى معرفة الله وكفى به وبين نبوته

اذ لا يتصور نبوة الابد تمام ذلك النظر فلا شك ان اوي يختار انه لم يعتقه فيكون كذبا صادرا
 قبل البعثة او هو على سبيل الفرض ارشادا لقومه كافي برهان الحلف اى الكواكب
 لو كانت اربابا كما يزعمون لزم ان يكون الرب متغيرا وذلك باطل وفيه ما فيه (ويدل على
 انه) اى الخليل عليه الصلوة والسلام (لم يعبد شيئا من ذلك) اى من جنس الكواكب
 والاوثان (ولا اشرك قط) لا استغراق الا زمنا (بالله) عز وجل (طرفة عين) اى فى اقل
 الازمنة وطرفة العين مقدار تحريك جفنها من اعلى لاسفل ويكفى به عن غاية القلة
 وطرفة مصدر منصوب على الطرفية الزمانية ومثله كثير (قول الله) فيما حكاه (عنه)
 اذ قال لآبيه (آزر) (وقومه ما تعبدون) سائلهم مضيفا العبادة لهم (قالوا نعبد اصناما
 فنظلم لها ما كرمين) الآية (ثم قال) ابراهيم عليه الصلوة والسلام لهم (افرأيتم ما كنتم
 تعبدون انتم واناؤكم الاقدمون فانهم عدولى الارب العالمين) يريد انهم اعداء
 لعابديهم لتضررهم بعبادتهم فوق ضرر اعدائهم وهو الشيطان فضرر الامر فى نفسه
 تعريضا لهم فانه افع فى النصح من التعريض واشعارا بانها نصيحة بدأ فيها بنفسه ليكون ادعى
 الى القبول كما قاله اليساوى وقوله الارب العالمين استثناء منقطع والقول بان هذا لا يتم لاحتمال
 انه بعد النبوة لا وجه له وفى المقام كلام يضيق عنه البيان هما فحسبك ما فيه شفاء الصدور
 (وقال اذ جاء ربه بقلب سليم اى من الشرك) فسلامته منه دليل على انه لم يعرض له اصلا
 (وقوله واجنبني وبني ان نعبد الاصنام) اى باعد بينهم وبين عبادتها فهذا يدل على انه
 هو وذريته لم يصدر منهم شئ من ذلك (فان قلت فما معنى قوله) اى قول ابراهيم
 عليه الصلوة والسلام بعد افول القمر (لئن لم يهدنى ربى لا كونن من القوم الضالين)
 فانه ربما يتوهم منه انه فى شبهة ما (قيل) فى الجواب (انه) اراد به الاستيقان بربه وقد
 استعجز نفسه وعلم انه انما يهتدى بتوفيق الله تعالى له فقال لقومه (ان لم يؤيدنى) اى يقوينى
 (بمعونته اكن مثلكم) ايها القوم (فى صلاتكم وعبادتكم) لغير الله تعالى وانما قال
 هذا وهو مهتد بلا شك (على معنى الاشفاق) على قومه ترحالهم (والخذل) اى
 الخوف من الله والاحتراز عما هم فيه (والا) اى وان يحمل ما ذكره على هذا
 لم يكن لذكره هنا فائدة (فهو معصوم فى الازل) قديما فى قضاء الله له بالسعادة
 وتطهير فطرته (من الصلال) وهذا السؤال وارد على ما قرره من عصمة الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام عن الريب والشبهة وبعض الشراح هنا حاطب ليل
 تركناه ما كثر به سواده (فان قلت فامعنى قوله) تعالى فى سورة ابراهيم عليه الصلوة
 والسلام (وقال الدين كبروا لرسالهم لنحرجنكم من ارضنا اولتمودن فى ملتنا)
 فالعود يقتضى انهم كانوا على دينهم وكفرهم وهم معصومون من ذلك قبل البعثة

وبعدها كما تقدم فالآية يشكّل طاهرها عليهم (نم قال) الله عز وجل (بعد) بالبناء على الضم اى بعد قول الدين كفروا ما ذكر وقيل بعد قوله لنحرجنكم من ارضنا الآية وسأئى ما فيه (عن الرسل) اى حاكبا عنهم وماتقدم كان محكما عن قومهم لا عنهم والثانى اظهر فى الاشكال لان قومهم قد يظنون انهم قبل البعثة كانوا على دينهم واما الرسل فولى يقين من خلافه فكيف يصح منهم ان يفتروا ويرد على التقدير الثانى ان قوله تعالى (قد افترينا على الله كذبا ان عدنا فى ملتكم بعداذ نجانا الله منها) ليس بعد هذه الآية فان الاولى فى سورة الاعراف وهذه فى سورة ابراهيم وكونها بعدها فى النزول يحتاج الى نقل وقيل انها بعدها فى الجملة لان القصة واحدة وهى قصة شعيب وليس المراد بالرسول جميعهم بل المجلس الصادق على الواحد وقد وقع جوابا للكفرة فهو اقوى فى الشبهة فانهم لا يقولون على الله بهم ما لم يتصفوا به لانهم منزهون عن الكذب ومعنى قد افترينا على الله التمتع اى ما اكذبنا على الله ومعنى نجانا الله منها عصمنا عن الميل اليها فضلا عن الدخول فيها وجواب الشرط مقدر يدل عليه ما قبله وهو ماض امضا مستقيل معنى لدخول حرف الشرط عليه تقديرا وقدمه قربة له للحال اذا عرف هذا (ولا تشكلى عليك لفظة العود) بمعنى الرجوع الى الكفر امقتضية لاتصافهم به او لاوهم معصومون منه قبل البعثة وبعدها كما قرره ولافتشكلى هي (وانها تقتضى) اى تستلزم بحسب الدلالة (انهم) اى الرسل (انما يعودون) اى يرجعون (الى ما كانوا فيه) اى داخلين فيه ومتصين به (من ماتهم) يعنى الكفر لان الملة تطاق عليه كالدين (فقدتأى هذه اللفظة ٢) اى لفظة العود وردت كثيرا (فى كلام العرب) الفصحاء (اعبر ما ليس له) اى لما لم يأت له (ابتداء) اى قبل حاله التى هو عليها بما فيها (بمعنى الصيرورة) وهى وجود السى بعد ان لم يكن تقول صار لفلان كذا وصار غيا بعد فقره وفى الحصول ان ما صار اليه شرع نسخ وقيل الصائر لذلك امتهم فادخلوا فيه بطريق التغليب او هو باعتبار طبعهم وزعمهم او على حد قولهم ضيق فى الركبة يحمل المتوهم كالمحقق وفيه كلام فى شرح المفتاح وحواشيه (كما جاء فى حديث الجهنميين) اى الحديث الذى فى حق اهل جهنم المروى فى الصحيحين عن ابى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه (عادوا حمما) بضم اوله وفتح ثانيه بزة صرد اى سودا كالفحم جمع حمة واوله اذا دخل اهل الحمة الجنة واهل النار النار يقول الله تعالى من كان فى قلبه حبة حردل من ايمان فاحرجوه فيخرجون قد امتحشوا وعادوا حمما فيلقون فى نهر الحياة فينبتون كما نبت الحبة فى حبل السيل وعادها بمعنى صار (ولم يكونوا) اى الجهنميون (قل ذلك كذلك) اى حمما (ومثله) اى مثل الحديث فى ان عاد بمعنى صار وحدث وان لم يكن موحودا قل (قول الشاعر) هوامية

(٢) فان هذه اللفظة نسخ

ابن ابى الصلت من قصيدة مدح بهاسيف بن دى يزى ملك اليمن لما ظهر بالحبيشة وقد
غلبوا على ملكهم فغزاهم ونفاهم عن بلاده وذلك بعد مولد انثى صلى الله عليه وسلم
يستين فأتته وفود العرب تهيه وفيهم قريش وعبدالمطلب فانشده امية بن ابى الصلت
لا يطلب النار الا كابن دى يزى * ويتم البحث الاعضاء جوالا
اتى هرقل وقد شالت نعامته * فلم يجد عنده للمصر تستلا
ثم اتى نحو كسرى بعد تاسعة * من السنين يهين النفس والمالا
حتى اتى بنى الاحرار بقدومهم * تحالهم فوق متن الارض احبالا
الى ان قال فيها

(٢) يحملهم نسخة

فاشرب هنيا عليك التاج مرتفعا * فى رأس غمدان دارامنك محلالا
قد ليط بالمسك اذ شالت نعامتهم * واسبل اليوم من يردك اسبالا
تلك المكارم لا قعبان من لبن * شيدا بماء فعادا بعد ابوالا
وعارصها بعضهم بقصيدة منها فى مدح الصوفية فقال
لله نحت قباب العز طائفة * احفاهم فى ثياب الفقر احلالا
هم السلاطين فى اثواب مسكنة * استعبدوا من ملوك الارض اقبالا
عبر ملابسهم شم معاطسهم * جروا على فلك العلياء اذبالا
هدى المساقب لاثوبان من عدن * خيطا فيصا فعادا بعد اثمالا
هدى المكارم لا قعبان من لبن * شيدا بماء فعادا بعد ابوالا

والقصيدة الاولى بتمامها فى ديوانه وفى كثير من كتب الادب والتاريخ والسير باسانيد
صحبة ولها قصة مشهورة وفيها البشارة ببعثة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
كما فصله وليس الشعر المذكور منها كما توهمه من لاخبره له بالادب واساليب
كلام العرب وليس كما قيل لابي الصلت ولا للاعشى ولا للناغية ولا لعمر بن
عد العزيز وانما تمثل رضى الله تعالى عنه بهذا البيت فتوهم الحافظ الحياى انه له
وهذا مثل فى الفجر بمعالى الامور وعدم النزل لسفسافها وشيدا بمعنى حاطا ومنجا
والقمت اثناء معروف يقول انك فى معال وقصور رفيعة ملنذا بالبحر ام الشرور
تجود بالاموال لست كعرب المادية الدين حودهم سقى صفاتهم لنا بماء مزج به يعود
فى يومه بولامراق وحودك بمكارم واموال تنقى عدد من اعمت علمه فشتان بينك
ومن غيرك فعاد هنا بمعنى صار لانه لا تصور انها كانت بولا قبل ذلك واليه اشار
بقوله (وما كان) ما ذكر (قبل ذلك كذلك) اى بولا وهو طاهر وانما اطما فيه
لما فى الشرح هنا من الحافظ ثم اورد سؤالا آخر على ما قرره من عصمة الانبياء عليهم
الصلوة والسلام فقال (فان فات ١٥ معنى قوله تعالى ووحدك ضالا فهدى)
الحطاب له صلى الله تعالى عليه وسلم واصله فهذا هو المفعول رعاه

للفاصلة فانه يقتضى سبته صلى الله تعالى عليه وسلم للضلال قبل البعثة والضللال شرعا
 اما بالكفر او بارتكاب المعاصي وهو صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عنهما وجوابه
 قوله (فليس هو من الضلال الذي هو الكفر) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم
 من المعاصي قبل النبوة وبعدها فصلا عن الكفر فاذا كان كذلك (قيل) معناه هنا
 (ووجدك ضالا عن النبوة فهذاك اليها) لان الضلال معناه لغة العدول عن الطريق
 المستقيم وضده الهداية فكل عدول ضلال سواء كان عمدا ام لا فمعناه غير مهمته
 لما سبق لك من النبوة كقوله فعلتها اذا وانا من الصالحين كما يأتي (قاله) اى التفسير
 المذكور محمد بن جرير (الطبري) وقد قدمنا ترجمته (وقيل) فى معناه وتأويله
 (ووجدك بين اهل الضلال فمصمك) عن ان تنظم فى سلوكهم وتعد منهم فصانك
 (من ذلك) اى من الضلال وموافقة اهله فيه (وهذاك للايمان بالله) ومعرفته اذ جعله
 فطرة لك ثم اودع ما يرشدك له بعقلك السليم اى ارشدك له بالوحى (والى ارشادهم)
 اى ارشاد من لم يكن مهتديا للحق افعال من الرشد ضد اى وهو قريب من الهداية
 كما قاله الراغب وله معان اخر (اليه) اى الايمان وسلوك الطريق المستقيم ببليغ
 ما وصى اليه (ونحوه) اى قريب منه ومشابه له ونحوه نقل (عن السدى) رحمه الله
 وتقدمت ترجمته (و) نقل ذلك ايضا عن (غير واحد) اى عن ناس كثيرين من اهل
 التفسير فعلى هذا الضلال بمعناه المشهور وليس متصفاً ولكنه لكونه بين اهله اطلاق عليه
 محازا بعلاقة المحاورة وليس من قيل قولهم بنوا فلان قتلوا قتيلا كما لا يخفى ولم يبين
 وجه الشراح هنا (وقيل) معناه المراد (ضالا عن شريعتك) التى اوحىها الله
 سبحانه وتعالى اليك (اى لاتعرفها) قبل ان اوحى اليك فالضلال بمعنى الغفلة
 وقد ورد بهذا المعنى كقوله (ان تضل احديهما الاخرى) كما قيل له صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعد ما وصى اليه فلا تكن من الغافلين ويأتى ايضا انه بمعنى السيان واستدل
 له بهذه الآية ومثله قبل البلاغ ليس بقص كذا قيل (فهذاك اليها) وذلك الى
 ما لاتعرفه وانت طالب له فعلمك ما لم تكن تعلم وقوله (والضلال ههنا) اى فى هذه الآية
 على هذا القول (التحير) اى الوقوع فى الحيرة حتى لا يدري اين يذهب وما يفعل

حيرة تمت فاقى فقى * رام عرفا فلم يحجر

لا ياسبه فانه ليس للغافل والساسى حيرة فالظاهر تفسيره بعدم المعرفة كما صرح به
 ومن لم يعرف شيئا وطلبه تحير فتدبر (ولهذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم) قبل نزول
 الوحى عليه (يحلو) اى يحتلى وبعزل اللبس (بغار حراء) بالصرف وعدمه اسم جبل
 بمكة كما تقدم (فى طلب ما يتوجه به الى ربه) اى بسبب تصفية ناطقه واعمال فكره
 فى وسيلة توصله الى الله (ويتسرع به) اى يتخذ شريعة وعبادة تقر به لربه وفى نسخة
 يشرع بلاتاء بضم اوله وكسر ثالثه وشبهه معجزة وقيل انه بسنن مهمة من الاسراع

في اصل المصنف رحمه الله تعالى وقيل الرواية الصحيحة في الاصول الاول وهو الاظهر ولم يزل صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك (حتى هدا الله) ودله دلالة موصلة (الى الاسلام) والدين الحق بما جاءه عن الله كآيتين في بدء الوحي (قال) اى حكي كافي لسحة (معناه) الامام (القشيري) التي تقدمت ترجمته يعنى انه صلى الله عليه وسلم كان موحدا في اول امره طالبا لاتمام النعمة عليه بهدايته لما يرضيه ويكمله فمن عليه بذلك (وقيل) معنى ضالا (لا تعرف الحق) اى الدين الحق لانه لا يعرف الا بالوحي (فهذا آله) بما اوحاه له (وهذا) في المعنى (مثل قوله) عز وجل (وعلمك ما لم تكن تعلم) من الشرع واحكامه او من خفيات واسرار الله تعالى التي لم تقف عليها ومعنى ما لم يكن يعلم ما لم يكن في قوتك وقدرتك علمه ولذا عدل عما لم تعلم وهو اظهر واما كونه لعوا لان كل احد اعما يعلم ما لم يعلم اذ تعليم ما يعلم تحصيل للحاصل وكذا قال السبكي في عروس الافراح وغيره ان قوله (علم الانسان ما لم يعلم) بتقدير ما لم يكن يعلم فليس بشئ لانه للامتثال او بتأويل ما لم يكن من مقامك علمه والوقوف عليه ومرا لهذا تمة عن بعض حواشي المطول (قاله على بن عيسى) الامام في العربية والكلام شارح الكتاب المعروف بالرماني وقد تقدمت ترجمته (قال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما في تفسير هذه الآية (لم تكن له) اى من شأنه وصفته (ضلالة معصية) اى ليس الضال هنا بمعنى مرتكب المعاصي لعصمة الله تعالى له فالضلال مأول ومفسر بما مر (وقيل) معنى (هدى) هنا (اى بين امرك) للباس (بالبراهين) والادلة القاطعة لعرف الشبه فيك وفيما جئت به حتى صرت لاتبهى على احد والبرهان الدليل اليقيني ومن تفسيره الهداية علم معنى ضالا وانه وجدك حفيا وكثرا مخفيا لم يعرفه الناس ولم يطلعو على شأنه وعلو قدره فاطهره الله تعالى حتى ذاع وشاع وملا الافكار والاسماع فتقدير مفعوله على هذا هدى الناس كلهم وهدى العقول (وقيل) معناه (وجدك ضالا بين مكة والمدينة فهذا الى المدينة) بان جعلها دار هجرتك ومثواك فالمراد انه بعد البعثة ودعوة الناس لدينه مع ما كان عليه قومه في القيام عليه صلى الله تعالى عليه وسلم واذيته وحرره بعض المسلمين للحبشة كان في حيرة مترددا في الاقامة بمكة والهجرة للمدينة يرجو ان يؤذن له في الهجرة اليها حتى اذن الله تعالى له في ذلك كما فصل في السير (وقيل المعنى وجدك) قائما باعباء الرسالة وتبايعها وهو عالم بذلك قبل وقوعه ولكن هو تمثيل وتنويه بامرهم ومحبة الله تعالى له فكانه امر مطلوب لعظيم عثر عليه كما يقال العلم ضالة المؤمن (فهدى بك ضالا) بارشادك له فصلا مفعول لهدى قدم عليه لرعاية الفاصلة وليس صفة له حتى يتوجه السؤال وهو وجه متكلف عهدنه على فائله لا ناقله (وعن جعفر بن محمد) هو جعفر الصادق الذي تقدم ومحرم هو الباقر زين العابدين فقال جعفر معناه (ووجدك ضالا عن محبتى لك) اى لم يظهر لك اى انى

اتخذتكم حبيالي مقر باعندي (في الازل) اي في القدم قبل خلقك (اي لاتعرفها) هو
 معنى ضالا (ثبتت عليك بمعرفتي) اي انعمت وتفضلت لاني احبك وهو تفسير لقوله
 فهدني فعلى هذا لايتوهم فيه نقص لان معناها ليس احدا كرم على منك قال في المحمد
 الازل القدم واصله انهم قالوا للقديم لم نزل ثم نسوا له باختصار فقالوا يزل ثم ابدلوا اليه
 همزة فهو من النحت عنده وقال غيره هو من الازل وهو الضيق لضيق القلوب عن تقديره
 وهي كلمة محدثة (وقرأ الحسن بن علي) بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما (ووجدته
 ضال) بالرفع والضلالة صفة لغيره على هذه القراءة الشاذة فلا يرد السؤال (فهدني)
 فهو على هذا لارم (اي اهتدي بك) لسعادة الدارين او المعنى فهداه الله بك وحوار
 ابضا على القراءة المشهورة ان يكون فاعل وجد ضمير الواحد المفهوم منه وضالا حال
 من هذا الضمير وهو بعيد (وقال ابن عطاء) في تفسير الآية (ووجدك ضالا اي محبا
 لمعرفتي) فهذا بانوار هدايته وعنايته ولما كان هذا خلاف المشهور في اللغة بينه بقوله
 (والضال) ورد بمعنى (المحب كما قال) الله (تعالى انك اني ضاللك القديم) هو من كلامه
 اخوة يوسف عليه الصلوة والسلام لابيهم حكاه الله تعالى عنهم (اي) فارادوا انك
 على (محبتك القديمة) ليوسف عليه الصلوة والسلام لانتساء وهذا منقول عن قتادة
 وسفيان وقيل ارادوا بضلالة خطاؤه وقيل جنونه من حب يوسف عليه الصلوة والسلام
 كما قاله الحسن (ولم يريدوا) اي لم يقصدوا اولاد يعقوب عليه الصلوة والسلام (ههنا)
 اي فيما حكى عنهم في هذه الآية صلالة (في الدين) بان اعتقدوا خطاه في دينه ناعمة
 ما يخالفه او اصراره على ما ينافيه (اذ لو قالوا ذلك) معتقدين مثله (في نبي الله) الذي
 عصمه الله عن الخطاء في دينه علما وعملا (لكفروا) في اختراعهم على نبي الله وسبته
 لما لا يليق به وتحقيره ومثله كفر في الشرع فلذا فسر الضلال بالحقبة (ومثله) اي
 مثل كون الضلال بمعنى الحقبة في هذه الآية (اما ابراهيم في صلال مبین) هو في حق
 زليخا وقد شغفها حب يوسف عليه الصلوة والسلام (اي) فان المناسب للمقام انه
 بمعنى (محبة بانسة) اي طاهرة مكشوفة لا فتصاحها (عند هذا) اي ابن عطاء
 الذي فسر الضلال بالحقبة فوضع اسم الاشارة موضع الضمير لتمييزه اكل تمييز وفي
 بعض النسخ ومثله عند هذا الخ (وقال الحسن) رحمه الله تعالى في تأويل هذه الآية
 وهو ابو القاسم بن محمد الزاهد العابد شح وقته ووحيد عصره واصله من بهار
 ونشأ بالعراف وفقهنا حاذنه عن البوري رحمه الله تعالى وسفيان واخذ الطريقة عن
 السر السقطي والمحاسبي توفي سنة سبع وتسعين ومائتين وهو من فقهاء الشافعية
 كما في طبقات السبكي ودفن بالشو بيزية عند خاله السري ببغداد (ووجدك متحيرا في بيان
 ما نزل اليك) من القرآن تفسير لقوله ضالا (فهذا اياته) باطهاره وبيان ما حكي

من معانيه في حال تبليغه لامته (اقوله وانزلنا اليك الذكر الآية) المراد بالذكر القرآن لما ذكر من التذكير والموعظة اثنتين للناس ما نزل اليهم مما خفي عليهم فالضلال التحير فيما شق عليه في ابتداء امره ومثله لاضر فيه (وقيل) معناه (ووجدك ضالا) بمعنى انك في خفاء حالك بين الناس كمن ضل فتاه وفارق قومه حتى خفي امره عليهم فهو استعارة وعبرة عن انك (لم يعرفك احد) من الناس ولم يعرف اتصافك (بالنبوة حتى اظهر لك الله فهدي بك السعداء) اي من اسعده الله تعالى بمعرفتك واتباعك والايمان بك وفي الآية وجوه كثيرة منها انه بمعناه الحقيقي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو طفل ضل في شعاب مكة فرآه ابو جهل وردده لجده عبدالمطلب كما رواه ابن عباس رضى الله تعالى عنهم او عن ابن جبير انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج مع ابى طالب في سفر فاحذ ابليس بزمام ناقته وعدل به عن الطريق في ايلة ظلماء فجاء جبريل عليه الصلوة والسلام ونفخ ابليس نفخة رماه بها للهند وردده صلى الله تعالى عليه وسلم الى القافلة فمن الله عليه بذلك وعن كعب ان مرضعته حامية لما اتت به اترده لعبدالمطلب جلست لتصلح ثيابها فلم تره وسمعت هدة شديدة فقال اين الصبي قالوا لم تره فصاحت وامحمداه فرأت ابليس لعنه الله على هيئة شيخ متكئ على عصا وقال اذهبي لهبل يردده عليك ثم جاء وقبل رأس الصنم وقال له رد ابن السعدية عليها فتساقطت الاصنام وقال له اليك عنا فارتعد وقال لها لابنك رب يحميه فاطليه فطلبته في جماعة من قريش فيهم عبدالمطلب فتضرع الى الله تعالى قائلا في ذلك

يارب رد ولى محمد * فاردده لى ليتخذ عندى يدا * فشملى قومي كلهم تبديدا
فسمعوا مناديا يقول لانضجوا فان لمحمد ربا لا يضيعه وها هو بتهامة عند شجرة فوجدوه عليه الصلوة والسلام عندها يلعب باوراقها وقيل المعنى وجدك ضالا عن طريق المعراج فهذا له (ولا اعلم احدا من المفسرين قال فيها) اي في تفسير آية ووجدك ضالا فهدي ان معناها (ضالا عن الايمان) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكفر وكل ما يفر عنه القلوب وفي الكشف من قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان على امر قومه اربعين سنة ان اراد خلوه عن الامور السمعية فعم وان اراد انه على كفرهم ودينهم فعاذ الله فانه صلى الله تعالى عليه وسلم وسائر الانبياء معصومون قبل النبوة وبعدها عن الكبائر والصغائر الشائنة فمالك بالكفر والجهل بالصالح ما كان لنا ان نشارك بالله من شئ وكفى نقيصة عند الكفار ان يسبق منه كفر انتهى وما نقل عن الكلبي والسدي من ان الآية على ظاهرها ومعناها وجدك كافرا في قوم كفار مخالف الاجماع وبعيد عن الادراك ان ينسب صلى الله تعالى عليه وسلم الى اشرار ولهذه الرواية

الشاذة بل الفاسدة رده الزمخشري فيما قاله والعجب ممن نقل هذه المقالة وقال لا وجه لترديده مع حملها على الشق الثاني (وكذلك) اى مثل آية ووجدك ضالا فهدى وتأويلها قوله تعالى (في قصة موسى) صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله تعالى عنه (قال فعاتبا اذا وانا من الضالين) وقرأ ابن مسعود من الحاهلين (اى) ومعناه (من المخطئين الفاعلين شيئا بغير قصد) وتعبد لقتل النفس التى قتلتها او الداهيين الى ما يفضى اليه الوكر قصد من التأديب وهذا معنى جائز قبل النبوة فلا يتوهم من هذه الآية ان فيها نقيصة لموسى عليه الصلوة والسلام لان الضلال بمعنى الخطاء وضمير فعلتها للفعلة التى فعلها وهى قتله قبطيا من اتباع فرعون بمصر قبل نبوته وبخه فرعون عليها لمادعاه وعدد نعمه عليه بقوله الم تتركنا وليدا الى قوله وفعلت فعلتك التى فعلت وانت من الكافرين فاجابه بقوله فعلتها اذا وانا من الصالين فوصف نفسه بالصلال وهو معصوم منه فاجاب بان الضلال بمعنى الخطاء وعدم القصد لقتله واما اراد دفعه فوكزه فوات من وكزه ومثله لاضر فيه لانه خطأ معفو عنه ويأتى الكلام على ذلك ايضا (قاله) اى قال هذا التفسير لهذه الآية (ابن عرفة) وهو الحسن العبدري المؤدب المحدث الثقة الذى روى عنه الترمذى وغيره وهو معمر عاش مائة وسبعا وعشرا وتوفى سنة سبع وخمسين ومائتين وهو المراد بها عند الحافظ الحلبى وغيره لا ابن عرفة الذى هو عبدالله بن ابراهيم بن محمد بن عرفة المعروف بسطويه وقال التلمسانى انه المراد هنا وفيه نظر (وقال الازهرى) ابو منصور محمد بن احمد امام اهل اللغة صاحب التهذيب توفى سنة سبعين وثلاثمائة (معناه) اى معنى من الضالين فى الآية (من الناسين) وعروض النسيان للانبياء عليهم الصلوة والسلام جائز وهو تكذيب لفرعون فى قوله وفعلت فعلتك التى فعلت وانت من الكافرين والمراد به عدم القصد اذا قيل لا يكون نسيانا اللهم الا ان يريد نسيان انه من القبط وخند فرعون وهو الظاهر لقوله (وقد قيل ذلك) اى ان الضلال بمعنى النسيان (فى قوله) عرو حل فى حق نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم (ووجدك ضالا اى ناسا فهداك) اى فهداك ودكر (كما قال ان تضل احداها) اى نسي احدى المرأتين ما شهدت به فتذكرها الاخرى ما نسيته ثم اورد آية اخرى تحالف ماقرره من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الشرك وكل ما يفر كالحلhel فقال (فان قلت فامعنى قوله) عز وجل انبياء صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك او حينئذ اليك رو حامن امرنا (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان) ووجه السؤال انه بى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم معرفته بالقرآن المنزل عليه وبالايمان والاول صحيح لان عدم معرفته بالقرآن قبل الوحي امر مقرر والمشكل انما هو الثانى لانه يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن مؤمنا قبله وهو معصوم عن الكفر قبل النبوة وبعدها كما تقدم ولذا قيل ان المراد به الايمان بما يجب الايمان به من احكام الشريعة لا مجرد النوحيد والتصديق

والكل ينتفي بانتفاء جزئه ولا حاجة لما تكلفه بعضهم من ان الايمان المراد به مذهب اليه المحدثون وهو التصديق بالقلب والاقرار باللسان والعمل بالجوارح ومجموعه لم يكن معلوما له صلى الله تعالى عليه وسلم قبل الوحي (فالجواب) عما ذكر في هذه الآية (ان السمرقندي) هو الامام ابو الليث رحمه الله تعالى وقد تقدمت ترجمته (قال معناه) اى ما ذكر في هذه الآية (ما كنت تدري قبل الوحي ان تقرأ القرآن) اى لا تعرف قراءته ولا دراسته (ولا كيف تدعو الخلق الى الايمان) وقيل انه بعيد غاية البعد فان قدر مثله في النظم فلا قرينة تدل عليه وقد يقال تعريف الايمان عهدي والمراد به ايمان امته اى لا تدري كيف يؤمن قومك وبأى طريق يدخلون في الايمان وملة الاسلام وهو بدعوته له وستسمع بيانه قريبا (وقال ابو بكر القاضى) تقدمت ترجمته (نحوه) اى نحو ما قاله السمرقندي بما هو قريب منه (قال) اى ابو بكر لا السمرقندي كما قيل ومقوله هو قوله (ولا الايمان) مصدر بمعنى المفعول اى ما يجب الايمان به (الذى هو الفرائض والاحكام) الشرعية التى كلف بها علما وعلما لا بد منه (قال) ابو بكر (فكان صلى الله تعالى عليه وسلم قبل) اى قبل نزول الوحي ومجيء الملك له (مؤمنا) اى مصدقا (بتوحيده) وانه لا اله الا هو (ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل) اى قبل نزولها وقبل بعثه (فزاد بالتكليف) اى بسبب ما كلفه الله من الفرائض (ايما هو) اى ما قاله السمرقندي وابو بكر (احسن وجوهه) اى احسن ما وجهت به هذه الآية واحسن تفاسيرها لانه تعالى لم يرد انه صلى الله عليه وسلم لا يدري وانه لا يعرف الايمان لانه لو كان الامر كذلك قال ما كنت تدري الكتاب ولا الايمان فلما اتى بما الاستفهامية كان معناه انه لم يدرك حال الكتاب وحال الايمان وحال الكتاب تلاوته وحفظه وهو اعمى لا يعرفه وحال الايمان لم يرد به ايمان النبي بالله وهو محبوب عليه متيقن له من ابتداء خلقه الى آخره فالمراد به ايمان غيره من امته وهو ما يعرف ايمانهم المضمحل في قلوبهم الا اذا دعاهم فاجابوه وطابق اسماهم جناتهم فهذا تفسير له بلازمة البين وهو وجه دقيق كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى ومن لم يقف على مراده قال على هذا الايمان في هذه الآية معناه التصديق والاقرار والعمل والتصديق بما جاء به محمد صلى الله تعالى عليه وسلم هو معناه الحقيقى شرعا وما عداه غير داخل فيه الا على قول واماتفسيره بدعوة الخلق ومعرفة فلم يقله احد فكيف يكون ما ذكره وجهها ولا دلالة للفظ عاياه بوجه من الوجوه والمراد ما قدمناه قبل معناه وما كنت تعرف الكتاب قبل نزوله عليك ولا الايمان بالفرائض والاعمال التفصيلية قبل مجيئ الكتاب الذى هو تبليان لكل سئى وهذا وجه آخر غير ما ذكره المصنف ومنهم من نزل عليه كلام المصنف فيجاط وخبط (فان قلت) اذا كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طالما بالله وصفاته (ثم معنى قوله تعالى)

له (وان كنت من قبله لم الغفلين) فوصفه ان كان غفلة عن آيات الله قبل الوحي نافي ماقررت اولاً وورده بقوله (فاعلم انه) اى ما ذكر من وصفه بالغفلة (ليس بمعنى) الغفلة التى فى (قوله تعالى والذين هم عن آياتنا غافلون) فان الغفلة فى هذه الآية غفلة عن العلم بالله وصفاته واول الآية (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون اوائك مأويهم النار بما كانوا يكسبون) وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن هذه الغفلة (بل) معنى الغفلة المذكورة (ما حكى ابو عبيد الهروى) امام اهل اللغة (ان معناه لم الغفلين عن قصة يوسف) مع ابيه واخوته عليهم الصلوة والسلام فانه صريح قوله تعالى (نحن نقص عليك احسن القصص بما اوحينا اليك هذا القرآن وان كنت من قبله لم الغافلين) (اذ لم تعلمها الا بوحينا) قبل ما قصه الله تعالى عليه والغفلة عن مثله مما لا يعلم الا بالنقل ولا نقص فيه وهذا اظهر من ان يذكر فالفرق بين الغفلتين ظاهر وفى التعبير بالغفلة اشارة استعداده للعلم بما لم يعلم حتى كأنه كان عالماً ونسبه (وكذلك) اى ما ذكر مما يؤهم ما لا يليق بعصمته قبل النبوة (الحديث الذى يرويه) ابو يعلى الموصلى فى مسنده و (عثمان بن ابي شبة) وهو من الحديثين الا انه ضعيف على ما يأتى لانه نسب اليه او هام (بسنده عن جابر رضى الله تعالى عنه) كما قال ابو يعلى حدثنا ابن ابي شبة قال حدثنا جرير بن عبد الحميد الضبي عن سفيان الثورى عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد كان يشهد) اى يحضر (مع المشركين) بمكة فى صغره (وشاهدهم) اى محل اجتماعهم عند اصنامهم وهذا هو محل الانكار من هذا الحديث فانه لم ينقل ذلك عنه الا فى رواية ذكرها السهيلي وقال انها مرة واحدة على ما فيها وكان ذلك بالحاح عليه من عمه ابي طالب ثم لم يعد لها (فسمع ملكين خلفه) كانا موكلين به بحفظانه (احدهما) اى احد الملكين (يقول لصاحبه اذهب حتى تقوم خلفه) تحفظه (فقال الآخر كيف اقوم خلفه) واقرب منه (وعهده) مبتدأ خبره محذوف اى قريب والعهد بمعنى الزمان كقولهم فى عهد خلافة فلان (باستلام الاصنام) وفى الزاهر لابن الانبارى الاستلام افعال من السلة وهى الحجر ومعناه مس الحجر واستعمال من اللأمة وهى السلاح اى حصن نفسه بمسه وحنف وعن الفراء اسلمت الحجر واستألمته بالهمز انتهى ولم يقف الدماميني فى حاشية البحارى على هذا فذكره بطريق البحث من عنده وفى كشف الكشاف انه مأخوذ من عين لا من مصدر وفيه صيرورة تقديرية وهو افعال للتخاذ والاختصاص اى اتخذ سلة وحجراً لنفسه يعظمه بالاشارة اليه بيده ومسه ثم عم لكل تقيل (فلم يشهدهم) اى لم يشهد المشركين فى مشاهدتهم (بعد) اى بعد ما سمع من الملكين ما قالوا وهذا الحديث

مشكل لما تقرر من انه لم يكن على شيء مما كان عليه المشركون من ولادته الى وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم ورده المصنف رحمه الله تعالى بقوله (فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جدا) اى انكارا شديدا ولم يقل بصحته واصل الجدل ضد الهزل استعير لما ذكر (وقال هو موضوع) وكذب لم يثبت والثابت خلافه (اوشيه بالموضوع) على زنة فيل يعنى به انه يشبه الموضوع بشدة ضعفه وليس من الفضائل حتى تغفر روايته وحرف بعضهم شبيه بتشبه نفل منه روى يشبه مضارع مجهول مشدد الباء (وقال الدارقطني يقال ان عثمان وهم) بوزن غلط ومعناه ويقال وهم واوهم بمعنى غلط ايضا (فى اسناده والحديث بالجملة) اى اجمالا (منكر غير متفق على اسناده) اى فى روايته (ولا يلتفت اليه) اى لا يعتبر بل ينبغى تركه وعدم روايته اصلا لثبوت خلافه كما سيدينه المصنف رحمه الله تعالى وقال انه مما انكر على عثمان وقد انكر عليه احاديث احر رواها مع ان الشياحين روى عنه بعض الاحاديث وعثمان هذا هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة ابو الحسن العبسى الكوفى الحافظ توفى سنة تسع وثلاثين ومائين وقد ضعفوه الا ان ابن معين قال انه ثقة مأمون والسعيد من عدت غلطاته ثم اشار الى رده بعد ما ردسندده وبين الوهم فيه فقال (والمعروف عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلافه) اى ما يخالفه معنى (عند اهل العلم) بالحديث وباحواله صلى الله تعالى عليه وسلم (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (نقضت) بالتشديد والبناء للمجهول (الى الاصنام) اى حملى الله مح ولا على عدم حبها وهو يقتضى ظاهرا انه لم يشهد مشاهدتها ولم يوافق قومه فى امرها (ومن قوله فى الحديث الاخر الذى روته ام ايمن) خاضته صلى الله تعالى عليه وسلم وهى ام اسامة واسمها يركه وهى صحابية وترجمتها مشهوره وحديثها هذا رواه ابن سعد عن ابن عباس رضى الله عنها (حين كلمه عمه) ابوطالب (واله فى حضور بعض اعيادهم) وكان قاله صلى الله تعالى عليه وسلم يابى لم لا تشهد مع قومك مشاهدهم عند اصنامهم يريد بذلك ان يؤلف بينه وبينهم باظهاره لموافقهم لما هم عليه لما رأى احتنا به لهم ولاصنامهم (وعزموا عليه) اى الحوا عليه واقسموا عليه (فيه) اى فى شأن الحضور معهم يقال عزم عليه اذا اقسم وهو قسم استعطاف وطاب وضمير عزموا لاهل بيته لاجبارهم اباطالب بانه لا يريد ذلك واليه اشار بقوله (بعد) ظهور (كراهته لذلك) اى الحضور مشاهدهم (فخرج) صلى الله تعالى عليه وسلم (معهم) اى مع اهل بيته وقومه الى اعيادهم ومجامعهم (ورجع) من عندهم (مرعوبا) اى ظاهرا عليه آثار الرعب وال خوف وفى نسخة منقولة من الام (قال) الفاء فضيحة اى فسأله عمه عن سبب رعبه فقال (كلام دنوت) اى قربت (منها) لامسها بيدي (من صنم) بدل من قوله

منها مفسرله (تمثل) اى ظهر (لى شخص) وهو ملك موكل بحفظه صلى الله تعالى عليه وسلم ظهرله على مثل (رحل ابيض طويل يصيح بى وراءك) بالنصب على انه ظرف جعل اسم فعل اى ارجع (لاتمسسه) اى لاتمس صنما منها بيدك كما يفعلون وهذا سبب رعبه صلى الله تعالى عليه وسلم لانه كان قبل بعثته وانسه بالملائكة الكرام عليهم الصلوة والسلام (فلم يشهد) اى لم يحضر صلى الله تعالى عليه وسلم (بعد) مبنى على الضم اى بعدما رأى ذلك الملك الموكل بحفظه (عيدا) لهم مجتمعون فيه عند اصنامهم وهذامناف لقوله انه كان يشهد مشاهدتهم المقضى لوقوع ذلك منه باختياره سرا فان كان يقتضى تكرار مابعدا كقولهم كان حاتم يكرم الضيف وهذا الحديث تقدمت الاشارة اليه فى الاسراء حين نذر البراق وهو ضعيف ايضا (وقوله فى قصة بحيرا) الراهب فتح الماء والمد والقصر وقصته معروفة حين سافر صلى الله تعالى عليه وسلم الى الشام مع عمه اى طالب وسربصومعة بحيرا ورأى السحاب تظله والشجرة التى نزل تحتها صلى الله تعالى عليه وسلم تميل اليه لتظله وقصته مشهورة (حين استحاف النبی صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اقسام عليه او طلب منه ان يحلف (باللات والعزى) اسم سمین معروفین (اذاقه بالشام) اى قريبا منها او بارضها واقليمها (فى سفره مع عمه اى طالب) لما استصحب معه صغيرا لانه كان لا يفارقه سفرا ولا حضرا (وهوصى) صغير (ورأى بحيرا) عند قدومه عليه (فيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (علامات النبوة) كتظايل الغمامة له وميل الشجرة لحانبه ونزوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى منزل كان الانبياء عليهم الصلوة والسلام ينزلون فيه كما فصل فى قصته وارهصاصه قبل النبوة (فاخبره بذلك) وفى نسخة فاخبره اى احبر بحيرا انا طالب بذلك اى بعلامات النبوة التى شاهدتها فيه (فقال له) اى لبحيرا (النبی) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تسأى) اصله كما فى نسخة لا تسأى فحذف بحذف الهمزة بعد نقل حركتها اى لا تقسم على (٢٠٠) لما فيه من الشرك وتعظم الاصنام (فوالله) اقسام صلى الله تعالى عليه وسلم بالله ارشادا له وبيانا لما حقه ان يقسم به وتأكيذا لقوله (ما انغصت شيئا) وكرهه (فقط بغضهما) اى كبغضى لهما (فقال له بحيرا فبالله الا ما اخبرنى عما استلكت عنه فقال) له صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم (سل عما بدالك) اى عن كل شئ خطر ببالك وقد تقدم الكلام على هذا التركيب * واعلم ان قصته صلى الله تعالى عليه وسلم مع عمه اى طالب رواها ابن سعد فى طبقاته وابن سيد الناس فى سيرته وحاصلها بيانا لما مر ان قريشا كانوا مجتمعون فى كل سنة بمحل وراء ينبع يسمى بولاه يضم الماء وفتحها ، واو مفتوحة والفاء اسم هضة فيها اصنام لهم عيد فيه فى كل سنة فقال ابو طالب وعماته له صلى الله تعالى عليه وسلم اذهب معنا العيدنا فانى فقال له ابو طالب اننا نراك

تخالفتنا في امر آلهتنا ونحن نخاف عليك من ذلك والحواء عليه حتى غضب ابوطالب فلم يزواله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ذهب معهم وبينما هم معهم ثم غاب عنهم ماشاء الله ثم رجع مرعوباً فرعوا فقالوا له مادهاك فقال اخشى ان يكون بي لم فقالوا له ما كان الله ليبتليك بالشيطان مع ما فيك من خصال الخير فارأيت قال اني كلما دنوت من صنم منها يميل الى رجل ابيض طويل يناديني وراءك يا محمد لا تمسه ثم ما عاد صلى الله عليه وسلم الى عيد لهم حتى نبيء واما قصة بحيراء فذكره ايضا في السير وقد عرفت محصلها (وكذلك) اي مثل ما ذكر في الدلالة على خلاف ما رواه ابن ابي شيبه او مثل ما تقدم من نزاهته صلى الله تعالى عليه وسلم عما كان عليه اهل الجاهلية (المعروف من سيرته) عليه الصلوة والسلام واحواله المروية عنه في السير (وتوفيق الله له) بهديته وخلوص طويته من ابتداء خلقته الى وفاته والمعروف مبتدأ خبره ووله (انه كان قبل نبوته) بفتح همزة انه وقوله كذلك مبتدأ خبره الجملة التي بعده او انه مبتدأ مؤخر وكذلك خبر مقدم والمعروف بدل من اسم الاشارة (يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفة في الحج فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حج (يقف بعرفة) اسم مكان معروف يقف به الحاج ويسمى عرفات ايضا ويقال المعروف والتعريف قال ابن دريد في مقصورته * ثم اتى التعريف بقر ومخبنا * واصله الوقوف بعرفة وعرفة علم مقول من جمع عارف سمي به لتعارف آدم وحوى فيه وقيل ان عرفه اسم مولود يرد حديث الحج عرفة وقيل عرفات اسم المكان وعرفة اسم يوم الاجتماع وفيه كلام ايس هذا محله (لانه) اي عرفة (كان موقف ابراهيم) الخليل عليه الصلوة والسلام فهده الله لاتباع شريعته ومخالفة الجاهلية فيما كانوا عليه وكانت قريش تقف بمرداة لانها من الحرم وسائر العرب تقف بعرفات وهي خارجة عن الحرم فخالفهم صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك كما في صحيح البخارى وفي هذا نزل ثم افيضوا من حيث افاض الالاس الآية ﴿ فصل قال القاضي ابو الفضل ﴾ هو كنية المؤلف عياض رحمه الله تعالى (قد بان) اي ظهر واتضح (بما قدمناه) في هذا الباب (عقود الانبياء) عليهم الصلوة والسلام جمع عقد وهو الجزم والتصميم مستعار من العقد وهو جمع الاطراف (في التوحيد) اي اعتقاد وحدانيته تعالى وعدم الشرك (والايمان) اي التصديق بكل ما يجب الايمان به (والوحي) النازل عليه من الله تعالى (وعصمتهم في ذلك) اي حفظهم من اعتقاد خلاف ذلك المذكور كاه (على ما بيناه) في الفصل الذي قبل هذا (فاما ما عدا هذا الباب) اي غير ما ذكر من التوحيد والايمان والوحي وعصمتهم فيه (من عقود قلوبهم) اي جزمها وهو بيان للماعدا (تجماعها) بكسر الجيم بمعنى جمع وجمتمع والمراد حمايتها ومباجمعها اي جملة عقود قلوبهم في غيرها (انها) اي قلوبهم كلها (مملوءة علما وبقيا) نصب على التمييز والمراد بما عداها ما لا بد

من علمه كاحوال الآخرة والبرزخ والملائكة (على الجملة) اى هذا حالها اجمالا
 لا تفصيلا لانه لا يحصى لكثرتة (وانها قد احتوت) اى اشتملت وجمعت وقوله
 (من المعرفة والعلم) بيان لما تقدم عليه بناء على جواز تقدم من اليانية على مينها
 كما ذهب اليه بعض النحاة ومن منعه يقدرله مينا بينه ما يأتى والفرق بين المعرفة
 والعلم ان الاول متعلق بالحزنيات والعلم بغيرها او بما يسبقه جهل ولذا قيل انه لا يطلق
 على الله معرفة الا ان ابن جماعة اعترض عليه وقال انه ورد في الحديث ما يخالفه
 وقد بيناه في غير هذا المحل (بامور الدين والدنيا) حزنيات وكاياتها (مالاشى فوقه)
 اى يزيد عليه ويفضله وفوق ضد تحت ويكون فى المسكان والزمان والجسم والعدد
 ونحوه فاستعيرت لما ذكر كما قاله الراغب (ومن طالع الاخبار) اى اطالع على ما فى كتبها
 والمطالعة تختص عرفا بالنظر فى الكتب وقراءتها (واعنى) اى اهتم واشتغل
 بالحديث (البوى رواية ودراية) وتأمل (اى فكر ودقق النظر واصله مفعول
 من الامل استعير لما ذكر (ماقلناه) فبا تقدم (وجده) محققا كما قلناه (وقد قدمناه)
 اى من الامور المتعاقبة بعقد قلوب الانبياء فى ما ذكر (فى حق نبينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم فى الباب الرابع) فيما اطهره الله على يديه من المعجزات وشرفه به
 من الخصائص والكرامات فى القسم الاول (اول قسم من هذا الكتاب ما ينبه على
 ما وراءه) اى مع ما ذكر بعده فى هذا الكتاب فعلى بمعنى مع او محتويا ذلك عليه
 (الا ان احوالهم فى هذه المعارف تختلف) استثناء منقطع كالاستدراك على ما قبله
 اى لكن احوالهم مختلفة فبعضهم له مرتبة فيها اعلى مما عداه كنبينا صلى الله تعالى
 عليه وسلم فالتفاوت لا ضرر فيه وقال الباقلانى يجوز عقلا عدم معرفة النبي ببعض
 سرائع من قبله وعدم معرفته ببعض المروغ الفقهية التى فرعها الفقهاء لكننه اذا
 سئل عنها لا بد ان يعرفها وكذا علمه باللغات بشرط ان لا يحل بالتوحيد كما قيل وفيه
 نظر لا يخفى (فاما ما يتعلق منها) اى من العلوم المفهومة من السياق لا بالعقود
 (بامور الدنيا) كامر المعاش واحوال الناس (فلا يشترط) بالبلاء التحية منى
 للمفعول ونائب فاعله العصمة فى قوله (فى حق الانبياء العصمة من عدم معرفتهم ببعضها)
 ويجوز ان يكون مبنيا للفاعل ونصب العصمة على المفعولية والصير فيه للاماء
 واجاد فى قوله ببعضها لان عدم معرفتها بالكلية ينافى شدة فظنتهم وسلامة عقولهم
 والمراد مالا تعلق له بالدين اصلا فيجوز عدم معرفتهم بذلك (او اعتقادها
 على خلاف ما هى عليه) كقصة تأير النخل وسأى ورجوعه صلى الله تعالى عليه
 وسلم لرأى الحباب بن المنذر فى بدر والمراد بالاعتقاد ما يشمل الظن لا الجازم منه
 (ولا وصم) يفتح الواو وسكون الصاد المهملة اى لا عيب ولا نقص تقصير (عليهم)
 اى عائد على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (فيه) اى فى عدم معرفته وبين علمه

بقوله (اذهمهم) جمع همة وهي العزيمة من هم بالامر اذا عزم عليه (متعلقة) اى مشغولة (بـ) امور (الآخرة وانباتها) جمع نبأ وهو الخبر وعبره لانها انما يعلم بالوحى واخبار الله لهم بها (وامر الشريعة وقوانينها) وهو لفظ رومى معرب (وامور الدنيا تضادها) اى تخالفها فلاشتغال بها لا يلبق بعلمهمهم (بخلاف غيرهم من اهل الدنيا) اى غير الانبياء عليهم السلام من الناس (الذين يعلمون) بدل من اهل الدنيا تلويحا لان علمهم لا يعتد به لانهم انما يعلمون (ظاهرا من الحيوة الدنيا) فقيه اشارة لبلاذتهم وانهم انما يعلمون ظاهر زخارفها الذين يتمتعون به دون باطنها الذى يستعدون به للآخرة ويتزودون به لدار القرار من صالح الاعمال وتتكبر ظاهرا اشارة الى انه متاع قليل (وهم عن الآخرة هم غافلون) عنها لا يخطر ببالهم تدارك ما يلزمهم منها فهم كالانعام وهم الثانية تكرير للاولى وغافلون خبرها او مبتدأ خبره غافلون والجملة خبر الاولى وعلى كل حال فيه تأكيد لغفلتهم وهو اقتباس و اشار بالمضادة الى ان المراد بالدنيا ماتمحص لها كراستها وجاهها ولذا نذرها بخلاف بيان امور المعاملات فانها امور شرعية يلزمهم بيانها فلاوجه لذكره هنا لانه سيأتى واليه اشار بقوله (كما ينبغي هذا فى الباب الثانى ولكنه) ضمير شان وهو استدراك عما قبله (لا) يصح ان يقال انهم لا يعلمون شيئا من امور الدنيا اصلا (فان ذلك) اى عدم علمهم بشئ منه (يؤدى الى) نسبتهم الى ما يلبق بهم من (الغفلة والبله) اى شدة البلادة وعدم الادراك (وهم المنزهون عنه) اى عما ذكر من الغفلة والبله لكمال عقولهم وتمام خافتهم فالف نزههم وابعدهم خافتهم عن مثله واشار بتعريف الطرفين لكمالهم فيه حتى كانوا مخصوص بهم والحاصل ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام كلهم لا بد لهم من العلم بالعقائد والشرائع والوحى يقينا من غير شك وشبهة واما امور الدنيا ليجسها فلا يلزم العلم بها لكنهم عليهم الصلوة والسلام لكونهم اكل الناس فطنة وعقلا لا يكتز عدم علمهم بها وانما يكون ذلك فى النادر وليس فى كلامه هنا ما يقتضى ان كل نبي اكل اهل زمانه واعلمهم كاقيل وهو غير مسلم لقول ابن الهمام انه اكل اهل زمانه ممن ليس بنبي وقيدته فى الكشف بمن ارسل اليه وهو الحق فلا يلزم ان يكون موسى عليه الصلوة والسلام اعلم من الخضر عليه الصلوة والسلام لانه لم يرسل اليه ولا يحتاج اليه ان يقال انه موسى بن ميثا لموسى بن عمران (بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا وقلدوا) بالبناء للمجهول اى ولوا وحكموا ومنه تقايد القضاء وهو فى الاصل من قلادة العنق (سياستهم) اى ضبط امورهم امرا ونهيا بالقهر واصلاحها القيام على الشئ بما يصاحبه (وهدايتهم) اى ارشادهم لكل خير فى الدارين (والنظر فى مصالح ديارهم وديارهم) ببيان ما ينظم به صلاح المعاش والمعاد (وهذا) اى النظر والسياسة (لا يكون) و بوحده (مع عدم العلم بامور الدنيا بالكتابة) بان لا يعلم شيئا منها

اصلا لانه مانع للنظر في احوالهم لكن العلم بها ليس مقصودا لهم بالذات (واحوال
الانبياء) صلوات الله وسلامه ونحياته عليهم اجمعين (وسيرهم) جمع سيرة وقد تقدمت
(في هذا الباب) اى في هذا النوع من العلم وهو العلم بامور الدنيا (معلومة) بما اشتهر
من اخبارهم (ومعرفتهم بذلك) المذكور (مشهورة) لا تخفى على اهل العلم (واما
ان كان هذا العقد) اى عقد قلوبهم بالاعتقاد الجازم (فيما يتعلق بالدين) وان كان له
تعلق بالدنيا كالمعاملات (فلا يصح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا العلم به)
يقينا وجزما من غير شك وشبهة فيه (ولا يجوز عليه جهله جملة) اى لا يجهل شيئا
منه ولا يخفى عليه شئ من جملة ويجوز ان يراد بالجملة الاجمال اى يعلم علما اجماليا
انه يجب اعتقادنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجهل شيئا بماله تعلق بالدين وقيل
انه قيد للنفي اى انتفى جهله به انتفاء كلياً فيعلم جميع ذلك (لانه) اى علمه بذلك (لا يخلو)
عامه من (ان يكون حصل عنده ذلك) العلم صادرا (عن وحى من الله) نارسل ملك
ونحوه (فهو ما) اى امر (لا يصح الشك منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيه) اى
في الوحي وما يتعلق به بناء (على ما قدمناه) كما علمته قبل هذا واذا لم يحصل منه ادنى
شك فى شئ من ذلك (فكيف الجهل) اى فكيف يصح منه جهل شئ منه وهو انكار
جهله بانكار كيفيته وحاله على طريق برهاني لانه اذا وقع لابدان يقع على كيفية
مخصوصة (بل حصل له العلم اليقين) اى المتيقن واستدركه لانه لا يلزم من عدم العلم
تيقن ضده (او يكون فعل ذلك) الامر المتعلق بالدين ببيان احكامه حلا وحرمة
ونحوه (باجتهاده) وهو افتعال من الجهد وهو الطاقة والوسع وبذله فى تحصيل
المطلوب وهو تحصيل الحكم مما اعلمه الله تعالى واستخراجه من قواعد الدين بالتفاته
اليه (فيما لم ينزل عليه فيه شئ) من الوحي فى بيان حكمه فيعلم حكمه بذلك وهو فى غيره
تحصيل ظن بحكم شرعى استخراجه من نص ونحوه (فعلى القول بتجويز وقوع
الاجتهاد منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى ذلك) اى فيما لم ينزل عليه وحى فيه
(على قول المحققين) الداهيين لجوار اجتهاده وهو القول الصحيح ثم على هذا
هل يجوز وقوع الخطاء منه فيما اجتهد فيه فسهه بعضهم وجوزه بعض مع الاتفاق
على عدم اقراره صلى الله عليه وسلم على الخطاء وهذا روجه كثير من الاصوليين
وذهب كثير منهم الى ترجيح عدم وقوع الخطاء فى اجتهاده اصلا واليه مال المصنف
رحمه الله تعالى وادلتهم مبسوطه فى كتب الاصول فن ارادها فليأخذ الماء من مجاريه
(وعلى مقتضى) بصيغة المفعول اى على ما تقتضيه ويدل عليه لزوما (حديث أم)
المؤمنين هند بنت ابى امية المشهورة نام (سامة) رضى الله تعالى عنها بفتحات
فما روته عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال (انى انما اقضى بينكم برأى) واجتهادى

(فما لم ينزل على فيه شيء) اى فيما لم ينزل من الله فيه شيء من وجهه وهو صريح فى وقوع الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم (خرجه الثقات) اى رواه مسندا من يوثق به كابى داود وغيره فهو حديث صحيح دال على صحة اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وسبب هذا الحديث انه عليه الصلوة والسلام اتاه رجلا ن يختصمان فى مواريث واشياء قد درست فقال انى الى آخره وهو كما علمت دليل على جواز اجتهاده ووقوعه منه خلافا لمن يجوز له او جوزه وقال لم يقع لقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) او خصه بالحروب لان اجتهاده فى حكم الوحى لاستنباطه منه بالقياس فليس هوى وقوله صلى الله عليه وسلم لا ادري فى بعض الاحيان لا ينافيه لعدم ظهور القياس له والقياس مستند الى الوجه لقوله تعالى فاعتبروا يا اولى الابصار (وكقصة اسرى بدر) جمع اسير كاسارى وهما بمعنى وقيل الاسرى من لم يوثق والاسارى الموثقون وهم سبعون رجلا والقصة كما فى صحيح مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لابي بكر والصحابه ماترون فى هؤلاء فقال ابو بكر رضى الله عنه بنوا العم والعشيرة ارى ان تأخذ منهم فدية يكون لنا بها قوة على الكفار فعسى الله ان يهديهم الى الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تقول يا عمر فقال ارى ان تضرب اعناقهم فانهم ائمة الكفر وصناديده فقل (ما كان لنبى ان تكون له اسرى حتى يتخ فى الارض) بعدم الفدية فجلس صلى الله تعالى عليه وسلم هو وابو بكر يبكيان فقال لهما عمر لم تبكيان اخبرانى فان وجدت بكاء بكيت والاتباكيت فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ابكى لما عرض من الفداء لقد عرض عذابهم ادنى من هذه الشجرة لشجرة عنده وتقدم ذلك مع ما فيه فهذا دليل على وقوع الاجتهاد منه صلى الله تعالى عليه وسلم كما علمته (و) كقصة (الاذن للمتخلفين) عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزوة تبوك فانه اذن للجماعة استأذنه فى القعود عنها فاذن لهم باجتهاد منه ولم ينتظر الوحى فعاتبه الله على ذلك مع لطفه فى تقديم العفو عنه بقوله (عفا الله عنك لم اذنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا) الآية لانه كان مع من استأذنه واعتذر باعذار بعض المنافقين لم يعرف نفاقهم حتى نزلت آية التوبة عليه (على رأى بعضهم) راجع للقصتين الاولى والثانية فقط فانه قيل ان ذلك كان باجتهاد من اصحابه بناء على جواز وقوع الاجتهاد منهم عنده صلى الله تعالى عليه وسلم بناء على ان العتاب لهم وخطابه لقبوله له واقرارهم مع انه خلاف الاولى اوان الله تعالى خيره فى ذلك قبل واذن له ولا اجتهاد فيه واما كان عليه ان ينتظر الوحى ان يبين الاولى به وفيه مباحث وانظار دقيقة (فلا يكون ايضا ما يعتقده مما يثمره اجتهاده) اى يترتب عليه ويكون ثمرة له ومن بياية او تبعيضية او تجريدية (لاحقا) موافقا للواقع (وصحيفا) فى نفسه بقطع النظر عن الواقع ومطابقته وهذا بناء على انه صلى الله تعالى

عليه وسلم لا يخطئ في اجتهاده اصلاً كما ارتضاه الغزالي وبنى عليه انه يجوز القياس على ما اجتهد فيه وهو اللائق بمقام النبوة ومثله في هذا كله سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام وذهب ابن الحاجب وغيره الى انه يقع منه الخطأ نادراً الا انه لا يقر عليه وليس ما استدلوا به خطأ بل خلاف الاولى فان ارادوه ارتفع الخلاف فتدبر (هذا) القول من ان اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم لا يكون الا حقاً صحيحاً (هو الحق الذي لا يلبث) ولا يعتد (الى خلاف من خالف فيه) بان قال لا يجتهد اصلاً او يقع في اجتهاده الخطأ او اجتهاده مخصوص بالحروب (من احاز عليه الخطأ في الاجتهاد) ونحوه وهذا وقع في بعض النسخ وسقط من بعضها (ان لو قام عليه دليل لاعلى القول بتصويب المجتهدين) بصيغة التثنية او بصيغة الجمع اى موافقة حكم كل منهما او منهم للصواب وقوله (الذي هو الحق والصواب) مفعول تصويب في محل نصب اى ما اعتقده كل موافق للحق والصواب فكل مجتهد مصيب كما قيل

رمى فاصاب قلبي باجتهاد * صدقتم كل مجتهد مصيب

او الذى مبتدأ خبره قوله (عندنا) وهو احد قولين ورجحه المصنف والاشعرية فالضمير راجع للاشعرية (ولا على القول الآخر) الذى ذهب اليه الجمهور القائلون (بان الحق في طرف واحد) غير معين فالآخر خطأ الا انه لا اثم عليه فيه وهذا في غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لا يخطئ اولا يقر على الخطأ (لعصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لعصمة الله تعالى له (من الخطأ في الاجتهاد في الشرعيات) قيده به لانه محل الخلاف بخلاف العقائد وامور الآخرة كما تقدم وما لا تعلق له بالدين فان الاول لا يجوز فيه الخطأ بالاتفاق والثاني يجوز فيه بالاتفاق كما تقدم تفصيله ومحل الخلاف في اجتهاد غير الانبياء (ولان القول في تحطئة المجتهدين) اى كلام الاصوليين فيما يتعلق به (انما هو بعد استقرار الشرع) فلا يتصور بدونه اجتهاد لانه يكون قياساً على حكم شرع قبله (ونظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجتهاده انما هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء) من الوحي (ولم يشرع له قبل) اى قبل اجتهاده فيه ونظاره ليظهر له الصواب في محل الاجتهاد فلا يتصور خطأ لان خطأ المجتهد انما يظهر بمخالفة نص او اجماع او قياس جلى وقد تقرر انه لم يسبق به شرع وهذا دليل على انه لا يقع الخطأ في اجتهاده صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه بحث لان الاجتهاد بالنظر في نظائره فان اراد انه لم ينزل شيء في عينه فمسلم لكنه لا يمنع الاجتهاد وان اراد شيء من نوعه واشباهه فممنوع فهذه مغالطة وتوهمه فتأمل (هذا) المذكور فيما اوحى اليه او عمل فيه برأيه واجتهاده فيما لم ينزل فيه شيء (فما عقد) صلى الله تعالى عليه وسلم اى علمه علماً حارماً او عزماً (عليه وبه) الشريف واعمل فيه فكره من امور الدين التى لا بد منها سواء كان من العقائد وامور الوحي مما لا بد

من علمه من غير شك فيه او من الشرع المعلوم بالوحي او الاجتهاد كما فصله وليس هذا
مخصوصا بالاقتديات كاقيل (فاما ما لم يعقد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (عليه قلبه)
ولم يعلمه علما جازما (من امر النوازل) جمع نازلة وهي القضية التي تحدث له ويحتاج لبيان
الحكم فيها وقوله (الشرعية) اي المتعلق بها حكم شرعي من حل وحرمة ونحوه
(فقد كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يعلم) شيئا (منها اولا) اي في ابتداء بعثه وقبل
الوحي والاذن له في التشريع (الا ما علمه الله تعالى) بالوحي اليه (شيئا فشيئا) اي شيئا
بعد شيء على سبيل التدرج بحسب الوقائع واسبابها المقتضية لبيانه لها وهذا منصوب
على الحال كلمته النحو بابا لانه مأول بفصل ونحوه وليس الثاني تأكيذا وتفصيله
في كتب العربية (حتى استقر علم حملتها) اي علم جميعها (عنده) اي في علمه وحفظه
لما نزل عليه منها (اما بوحى من الله او اذن له) في (ان يشرع في ذلك) بفتح اوله وثالثه
الخفف او بضم اوله وكسر ثالثه المشدد اي يأخذ في بيانه او يبين ما حكم الشرع فيه
برأيه واجتهاده (ويحكم) في القضايا (بما اراه الله) اي عرفه وعلمه بوحى منه او الهام
ونظر فيما انزل عليه كما قال الله تعالى (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس
بما اراك الله) والآية دالة على اجتهاده المأذون له فيه وانه مصيب فيه (وقد كان)
صلى الله عليه وسلم (ينتظر الوحي في كثير منها) اي من النوازل الواقعة لبيين الله
له الحكم فيها ويجتهد في قليل منها احيانا (ولكنه لم يمت حتى استقر علم جميعها
عنده) اي تحقق صلى الله تعالى عليه وسلم وتقرر عنده العلم بجميع الاحكام الشرعية
اللازمة ولذا قال الله تعالى (اليوم اكملت لكم دينكم) وفي نسخة استفرغ بقاء وغين
معجزة اي استوفى واستكمل وهو استعاره من استفرغ الماء وصبه كانه افاض مائه
على العطاش (وتقررت) وتحقق (معارفها) اي العلوم بالاحكام الشرعية وجزئياتها
(لديه) اي عنده وعند امته (على التحقيق) اي متيقنة محققة لا تردد (ورفع الشك
والريب) اي الاشتباه في شيء منها (وانماء الجهل) عن امته (وبالجملة) اي اجمالا
وقد يراد بهذه الكلمة على كل حال وكل وجه (فلا يصح) ولا يجوز عقلا وشرعا
(منه) صلى الله تعالى عليه وسلم ومن كل نبي (الجهل بشيء من تفاصيل الشرع)
اي شرعه صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي امر) بالبناء للمفعول اي امره الله تعالى
(بالدعوة) اي دعوة امته (اليه) اي الى اتباعه والعمل به لان جهله به يسافى امره
بدعوته (ولا تصح) دعوته الى ما لا يعلمه) لانه طلب للمجهول وهو ممتنع عقلا وشرعا
وعبث غير مفيد فكان صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم الناس باحكام ربه وله الولاية العامة
على جميع خلقه والامامة العظمى فكان يحكم بالقضاء والسياسة والاقتاء ويحكم
بالظاهر والباطن كالحضر عليه الصلوة والسلام كما قاله السيوطي والهرقي بين
احكامه بما ذكر فصله السبكي والعراقي في قواعده وللعلامة ابي شامة فيه تأليف

(٢) اذ لا تصح نسخه

مستقل لا يستطيع هذا المقام تفصيله وان تكلم بعضهم فيه هنا كلاما غير مهذب فاذا اردت تحقيقه فانظر كلام القوم فيه (واما ما سلق بعقده) اى يجزم قلبه فيما بصره الله تعالى به عليه الصلوة والسلام (من ملكوت السموات والارض) الملكوت مبالغة فى الملك كالرهبوت والجبروت وقد يخص بغير المشاهد كعالم الامر كما مر والمراد علمه صلى الله تعالى عليه وسلم بحقيقة الاجرام العلوية وانها حادثة مستغن عنها وما فيها من الملائكة الموكلين بها والكواكب التى خلقت فيها زينة لها وهداية خلقه وعلامات لحكم الهيئة وكذلك الارض التى جعلها الله مقرا لعباده وعلمه بما فيها علما اطلع به على حقيقةها وماودعه فيها وليست كما تزعم الفلاسفة واهل الطبيعة من امور مخرومة القواعد كثيرة الفاسد (وحاق الله) اى مخلوقاته التى بشها فيهما وابدعها وودعها حكما تحارفيها العقلاء * وفى كل شئ له آية * تدل على انه الواحد (وتعين اسمائه الحسنى) الدالة على ذاته وديع صفاته وفى قوله تعيين اشارة الى انها توقيفية فلا يطلق عليه الا ماورد به اذن شرعى والكلام عليها مفرد بالتأليف واجل ما صنف فيها كتاب الامام القرطبي وقيل يصح ان يطلق عليه كل اسم ثبت اتصافه به مما لا يؤهم نقصا وقيل يجوز ما كان على سبيل التوصيف والكلام عليه مفصل فى كتب الاصول (واياته الكبرى) ان عجائب مخلوقاته الدالة على عظمتها والكبرى بمعنى العظمى مما اخبر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم مما شاهده فى نفس الاسراء كما تقدم (وامور الآخرة) كالخسر والنشر واحوال الموقف والصراف والميزان والتفخ فى الصور (واشرط الساعة) اى علاماتها الدالة عليها جمع شرط بفتحيتين وفى الاساس يقال لا وائل كل شئ اشرطه ومنه اشرط اليه رسولا اذا قدمه واشراط الساعة مشهورة والساعة مقدار من الزمان ثم خص بالقيامة وقيل الاسراط تختص بعلاماتها الصغار كما نقله الخطايبى عن ابى عبيدة والمشهور شمولها للصغار والكبار كخروج المهدي والدجال (واحوال السعداء والاشقياء) فى البرزخ والدينيا والآخرة ومالهم من نعيم وعقاب (وعلم ما كان) من احوال الامم السالفة وما كان فى ابتداء خاق العالم (وما يكون) بعده من الفتن وغيرها كما فى حديث حذيفة المشهور (مما لا يعلمه الا بوحى) اعلمه الله به فى المنعيات (فعلى ما تقدم) اى واقع على اسلوب ما تقدم والفاء فى جواب اما (من انه) بيان لما تقدم (معصوم فيه) عن الخطاء والشك فى شئ منه (لا يأخذ) اى لا يعرض له ولا يطرأ عليه (فما اعلم) بالبناء للمجهول اى اعلمه الله بوحيه وجوز فيه البناء للفاعل اى اعلم به امته (منه) اى ما ذكر (شك ولا ريب) وتردد فى علمه به (بل هو فيه) اى فيما اعلم به (على غاية اليقين) والجزم به بالتردد فقلبه صلى الله تعالى عليه وسلم مطمئن بعلمه لا يفتاق ويضطرب

لان اصل معنى الريب الاضطراب كما حققه اهل اللغة (لكنه) استدراك من كونه على غاية من اليقين لانه ربما يتوهم احاطة علمها بتفاصيلها فلذا قال (لا يشترطه العلم بجميع تفاصيل ذلك) لانه مما يعجز عنه البشر (وان كان عنده) صلى الله تعالى عليه وسلم (من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر) سواء لما خصه الله به من اطلاعه على ما لم يطلع عليه احد غيره (لقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث رواه البيهقي (انى لا اعلم الا ما علمنى ربي) اى لا اعلم شيئا مما يخفى على الناس الا بتعليمه تعالى (ولقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث روى في الصحيحين (ولا خطر) اى طرأ علمه (على قلب بشر) اى احد من الناس هو حديث قدسى اوله * اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بله ما اطلعتم عليه اقرؤا ان شئتم (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين الاية) جزاء بما كانوا يعملون فيه دليل على ان من احوال السعداء ما لم يطلع عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وبه اسم فعل بمعنى دع والآية ايضا تدل على ان الله تعالى اخفى ذلك عن انبيائه من احوال السعداء التى تتجافى جنوبهم عن المضاجع وقرة العين سرورها اما لان دعة السرور باردة اولانها تقرر وتسكن لعدم التفاتها لغير ما هي فيه (و) مما يدل على ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام قد يخفى عليهم بعض العلوم (قول موسى) كليم الله تعالى عليه الصلوة والسلام وهو من كبار الانبياء عليهم الصلوة والسلام (الخصر) في قصته التى قصها الله تعالى في القرآن (هل اتبعك على ان تعلمنى مما علمت رشدا) وموسى هو ابن عمران وما روى عن نوف البكالى من انه موسى بن ميثا وهو بنى آخر من بنى اسرائيل ليس من اولى العزم هو قول اهل الكتاب يرون ان موسى الكليم مقامه اجل من ان يتعلم من غيره وقد نقل ماقاله نوف لابن عباس رضى الله تعالى عنهما فقال كذب عدو الله وانما هو ابن عمران واستشكل هذا بان نوحا تابعى صالح ثقة فكيف يقال انه عدو الله فقل انه قصد زجره في حال شدة غضبه وتهوره لما سمع ما يخالف ما صح عنده عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واما كونه استعارة كقائه الله فليس بشئ والخصر هو صاحب موسى عليه الصلوة والسلام وهو بليا بن ملكا والكلام فيه هل هو ولى او نبى او ملك وهل هو حى الآن مشهور وللعلامة الحيزرى فيه كتاب سماه الروض النضر في احوال الخضر لم يدع فيه مقالا لغيره يحتاج اليه وخضر كحذر اقبه سمي به لانه كان اذا جلس على ارض اخضرت وقصته معلومة وتفسير هذه الآية قد كفيها مؤنته ووجه استشهاد المصنف بهذه الآية والقصة غنى عن البيان (و) مما يدل على ان النبى لا يجب ان يعلم تفاصيل كل شئ (قوله) صلى الله عليه وسلم في حديث صحيح رواه الديلمي عن اس رضى الله عنه في بعض الادعية الماثورة عنه صلى الله عليه وسلم (اسئلك) يا الله (باسمائك الحسنى)

تأنيث احسن واسماؤه عز وجل كلها حسنة لما دلت عليه من المعاني الجميلة والحسن في العرف العالم يقال لما يدرك بالبصر واكثر ما جاء في القرآن لما تستحسنه البصيرة كقوله تعالى (الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه) كما قاله الراغب في مفرداته (ما علمت منها وما لم اعلم) بدل من اسمائك وهذا الحديث يدل على ان الله اسماء لم يعلمها صلى الله عليه وسلم مما لا يعلمه الا الله ولا ضير في مثله (و) مثله (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه احمد في مسنده فيه (استلك بكل اسم هولاك) اى مخصوص بك بما (سميت به نفسك) اى ذاتك وفيه دليل على صحة اطلاق النفس على ذاته من غير مشاكلة خلافا لمن منعه وفيه لبعض المحققين تفصيل حسن وهو انه ان كان بمعنى الذات صح اطلاقه مطلقا نحو كتب على نفسه الرحمة وان كان بمعنى الروح ونحوه كقوله تعالى (تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك) لم يطلق الا مشاكلة فتدبر (او استأثرت به) اى انفردت بعلمه دون غيرك (فى علم الغيب عندك) اى فى جملة معلوماتك المغيبة عن غيرك والشاهد فيه كالحديث الذى قبله (وقد قال الله تعالى) مما يدل على انه لا يحيط بجميع العلوم غيره (وفوق كل ذى علم عليم) هو اعلم واعلى رتبة فى العلم فهذا دليل على ان علم البشر متناه محصور وقال القاضى فى تفسيره المراد كل ذى علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العالم هو الله عز وجل الذى له العلم البالغ فلا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص انتهى وهو اشارة الى دفع شبهة تقريرها ان الله ذو علم فهو داخل فى هذه الكلية فيقتضى ان فوق الله عليم يعلم ما لم يعلمه بانها قضية مخصوصة بالخلقين فالعليم الذى فوق كل ذى علم هو الله لا غير فهو عام مخصوص (قال زيد بن اسلم وغيره) فى تفسير هذه الآية اشارة لما قلنا المراد ان رتبة العلماء لا تزال تترقى فى العلم (حتى ينتهى العلم الى الله تعالى) فهو الذى فوق كل ذى علم فوقية بالغة الى مرتبة ليس فوقها شئ اصلا فهو العليم المحيط بعلمه بكل شئ علما بسائر الجزئيات علما تفصيليا خلافا للفلاسفة القائلين بانه يعلم الكلليات دون الجزئيات وبطلان قولهم مذكور فى كتب الكلام الا ان النصير الطوسى قال فى مقالة له فى هذا المبحث ان المخطئين لم يقفوا على مرادهم وانهم لم ينكروا ذلك وهو كلام طويل لا يحيط به نطاق البيان هنا وقد ذهب الى ما قاله النصير ابن عربى فى فتوحاته وارتضاء بعض مشايخ عصرنا (ولكل وجهة) وفوق كل ذى علم عليم (وهذا) اى انتهاء العلم اليه تعالى (مالاخفاء به) عندهم له عقل سليم (اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها) اى لا يقفون على جميعها ولا يحيطون بشئ من علمه وقد احاط بكل شئ علما وهو فى الاصل استعارة من احاطة الحائطة بما فى داخله (ولا منتهى لها) عطفت تفسير لعدم الاحاطة (هذا) اى ما ذكر من عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يتعلق بعقد قلبه فيما ذكر فى هذا الفصل كما اشار اليه بقوله (حكم)

عقد قلب (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى اعتقاده الجازم فيما ذكر في هذا الفصل (فى التوحيد) المراد به مايتعلق بالعقائد (والشرع) ونحوه مما اوحى اليه (والمعارف والامور الدينية) من عطف بعض افراد العالم عليه لمزيتة والكلام على العلم وحقيقة علم الله الحضورى وماله وعليه مما تكففت به الكتب الكلامية ولكل مقام مقال ﴿فصل واعلم ان الامة﴾ اى امة الاجابة (مجتمعة على عصمة النبي) اى حفظه صلى الله تعالى عليه وسلم (من الشيطان) والتعريف فى النبي للجنس اول الاستغراق ويجوز ان يكون للعهد ويعلم غيره بطريق الدلالة فانه تعالى قال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) فاذا لم يكن له سلطان على خاص عباد عليم انه ليس له تسلط على انبيائه عليه الصلوة والسلام بالطريق الاولى (وكفايته منه) اى حمايته (لا فى جسمه بانواع الاذى) اى اذى الشيطان مما يكون من اصابته او اصابة جنده من الجح كالصرع والطاعون وذات الجنب فانها من الشيطان ولذا لم يرض صلى الله تعالى عليه وسلم بلدوده فى مرض موته لظنهم ان به ذات الجنب فقال انها من الشيطان وقد عصمت الله منه كما يأتى ومنه علم ان الطاعون لا يصيب الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ولا) يسلط الشيطان (على خاطره) اى فكره وقلبه صلى الله تعالى عليه وسلم (بالوسوس) جمع وسوسة وهو ما يلقيه الشيطان فى نفسه قيل ومن الوسوسة ماهو غير اختياري يقدر الانسان على دفعه ولا يؤاخذ به ما لم يعمل او يتكلم وهذا ما لم يعصم عنه احد لانه من الاعراض البشرية الا انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم عن ان يقر فيه اذا عارضت له نادرا وليس من هذا القليل السحر فتأمله (وقد اخبرنا القاضى الحافظ ابو على) هو ابن سكرة وقد تقدمت ترجمته قال (حدثنا ابو الفضل ابن خيرون العدل) تقدم ايضا قال (حدثنا ابو بكر البرقاني وغيره) بكسر الباء الموحدة وسكون الراء المهملة وقاف والف ونون نسبة لبرقانة قرية من نواحي خوارزم وهو الامام الحافظ ابو بكر احمد بن محمد بن احمد بن غالب الخوارزمى الشافعى امام بغداد كما تقدم قال (حدثنا ابو الحسن) على بن عمر (الدارقطنى) نسبة لدارقطن محلة ببغداد كما تقدم قال (حدثنا اسمعيل) بن محمد بن اسمعيل الامام العابد الثقة النحوى المشهور (الصفار) نسبة لعمل الصفر وهو النحاس توفى سنة احدى واربعين وثلث مائة وقد جاوز التسعين باربع سنين قال (حدثنا عباس) بمهملتين بينهما موحدة (الترقى) بفتح المثناة الفوقية وسكون الراء وضم القاف وفاء مكسورة وياء نسبة وهو امام ثقة روى عنه ابن ماجه وغيره وهو يروى عن الغريانى وترقى قيل اسم امرأة وقيل اسم بلدة قال (حدثنا محمد بن يوسف) وهو الغريانى وقد تقدم (عن سفيان) الثورى وقد تقدم (عن منصور) هو ابن المنعم وقد تقدم (عن السالم بن ابي الجعد) الاشجعي

الكوفي وقد تقدم ايضا (عن مسروق) بن الاجدع الهمداني العابد الزاهد التابعي توفي سنة ثلاث وستين واخرج له الستة (عن عبدالله بن مسعود) الصحابي المشهور في حديث رواه مسلم عن سالم بن ابي الجعد عن ابيه عن ابن مسعود ورواه من طريق آخر لعلو سنده فيه وعظم رجاله (قال) ابن مسعود (قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما منكم) اي معاشر الناس (من واحد) من زائدة واحد مبتدأ خبره مقدم عليه وهو منكم وزيادة من لتأكيد العموم (الاوقد وكل) مشدد مبنى للمجهول اي عين للملازمة كالحفيظ الملازم لمن يحفظه كما قال تعالى ومات عليهم بوكيل فاستعمل المقيّد في المطلق مجازا (به قرينه) اي الذي يكون مقارناله (من الجن وقرينه من الملائكة) اما قرين الجن فانه موكل بوسوسته واغوائه واما قرينه من الملائكة فهو من الحفظة لامن الكتبة كما قيل لعدم مناسبتة لما هنسا (قالوا) اي قال الصحابة الحاضرون عنده صلى الله تعالى عليه وسلم (واياك يا رسول الله) ايضا مير نصب معمول لمقدر واصله اوكل بك قرين من الجن كغيرك تخذف الفعل وحرف الجر فانصبب الضمير وانفصل وانما عدل عن الظاهر تأدبا واشارة الى استبعاد ان يكون كغيره في ذلك لان معنى توكله به تسليطه عليه بوسوسته واغوائه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من مثله او الضمير مستعار من ضمير الرفع واصله وانت كما ورد في رواية صحيحها البرهان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وسيأتي (قال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (واياي) اي وكل بي قرين من الجن كغيري ثم استدرك ببيان تميزه صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم بقوله (ولكن) بالتشديد والتخفيف (الله) بالرفع والنصب على وجهين لكن (اعانني عليه) اي على قريني من الجن خفطى منه ومنعه من التسلط على لهديته للاسلام (فاسلم) بصيغة الماضي من الاسلام اي هدى الله قريني للاسلام ببركة مقارنته صلى الله تعالى عليه وسلم او هو مضارع مرفوع فاعله ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم اي سلمني الله منه وقال النصير الطوسي في شرح الاشارات في الحديث ما من مولود ولد من بني آدم الا ولد معه قرينه من الشياطين فقبل وانت يا رسول الله كذلك قال وانا كذلك الا ان الله اعانني عليه فاسلم اي فاسلم الشيطان ومنهم من انكر هذه الرواية وقال الرواية الصحيحة فاسلم ومعناها ان الله اعانني عليه حتى اسلم من شره فان الشيطان لا يسلم قط انتهى ومنهم من اوله فقال المراد بالشيطان القوة الغضبية واسلامها اقيادها للعقل والنفس القدسية واليه ذهب الامام الغزالي في الاحياء ويجوز كون الروایتين بمعنى على ان اسلم مضارع منصوب على نهج قوله * والحق بالحجار فاستريحا * ولك ان تقول اعانني عليه بمعنى لم يسلمه على فالمضارع منصوب في جواب النبي وقد يخرج عليه البيت (زاد غيره) اي غير سفيان راوى هذا الحديث فيه (عن منصور) بن المعتمر الذي

تقدم في جملة رواة هذا الحديث (فلأيا مرنى) هذا القرين (الابخير) فصار قرينه صلى الله عليه وسلم قرين خير (و) روى (عن عايشة) رضى الله عنها (بمعناه) و (روى) اى عن عايشة رضى الله تعالى عنها فهو بيان لما قبله (فاسلم بضم الميم) وهزمة المتكلم مضارع مرفوع (اى) فانا (اسلم منه) وفي نسخة اى فاسلم انامنه ومن وسوسته (وصحح بعضهم هذه الرواية ورجحها) على الرواية الاولى ولم يخرجها المحدثون وقد تقدم في كلام الطوسى وهو ليس من فرسان هذا الميدان (وروى) بالبناء للمجهول والرواية في صحيح البخارى (فاسلم) بصيغة الماضى (يعنى القرين) تفسير لضمير الفاعل المستتر فيه ومعنى اسلم (انه انتقل عن حال كفره) بناء على ان الشياطين منهم من يسلم وقوله (الى الاسلام) متعلق بانتقل اى تحول من حال لاخرى (فصار لأيا مرنى الابخير كالمملك) القرين الموكل به (وهو) اى هذا المعنى وهو انتقاله من الكفر الى الاسلام (ظاهر الحديث) المفهوم من سياقه بدليل قوله (ورواه بعضهم فاستسلم) اى انقاد وكف عن الوسوسة قال ابن الاثير رواية اسلم بفتح الميم يسدها ماروى كان شيطان آدم كافرا وشيطاني مسلما ورواية حتى اسلم ورواية مسلم بضم الميم وقد علمت ان المصنف رحمه الله مرجح لرواية الفتح وان في الحديث ثلاث روايات وان اسلم جاء بمعنى استسلم وانقاد ايضا قيل انه تقدم ان الشيطان ممنوع من التسلط بالاذى على المؤمنين وفيه انانجذ منهم من حصل له مس وحطفت كتيم رضى الله تعالى عنه فعله لقدم سبب يمنع من حفظه انتهى ولا يخفى انه في حق الانبياء محقق وفي غيرهم اغلبى والتأدر لاحكامه ومران القرين الملائم ولذا سميت الزوجة قرينة وقدام قرين الجن لمناسبته المقام له وحديث عائشة هذا في مسلم قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندها ذات ليلة قالت ففرت فلما جاء قال مالك يا عائشة اغرت فقالت كيف لا يغار منى على منك فقال هذا من شيطانك قلت او معى شيطان يا رسول الله قال نعم ومع كل انسان قلت ومعك يا رسول الله قال نعم ولكن الله اعانى عليه حتى اسلم قال الخطابي رحمه الله تعالى الصحيح المختار عندهم اى ورجحه القاضى عياض الفتح كما مر وهو المختار لقوله ولا يامر الابخير واحتاقوا في الفصح فقيل اسلم بمعنى اسلم كما رواه مسلم وقيل معناه صار مسلما وهو الظاهر انتهى وايد هذا بما اخرجه البيهقي وابن الحوزى في الوفاء عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فضات على آدم بخصتين كان شيطاني كافرا فاعانى الله عليه حتى اسلم وكن ازواجى عونالى وكان شيطان آدم كافرا وكات زوجته عوننا على خطيئاته وقد اشار الى ذلك الصرصرى رحمه الله تعالى في نوينه بقوله

في حصلتين بفوق آدم فيهما * وهما لاهل الحق واحتان

شيطان آدم كافر بغوى وقد * وصلت هدايته الى الشيطان

ولزوجه عون عليه وانه * بنسائه قد كان خير معان
ونقل الشيخ محمد الشامي في سيرته عن المطلع ما سلم من الشياطين الا شيطانان شيطان
نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وشيطان نوح عليه الصلوة والسلام وقال بعضهم بل سائر
الانبياء على هذا المنوال فتدبر (قال القاضي ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب
رحمه الله تعالى (فاذا كان هذا حكم شيطانه) صلى الله تعالى عليه وسلم في احتياجه الى
اعانة الله تعالى له عليه حتى يسلم منه (و) حكم (قرينه) من الجلى الذي وكل به وهو
عطوف تفسير لما قبله ووصفه بقوله (المسلط على كل احد من بنى آدم) وفي نسخة
المسلط على بنى آدم والمراد المسلط نوعه وجنسه لان قرينه مختص به (فكيف) الظن
(بمن بعد منه) ولم يقارنه من الشياطين ايتوهم احدانه لا يسلم منه فعدم تسلطه معلوم
بالطريق الاولى لانه لا يقدر على الدنو منه (و) هو (لم يلزم صحبته) لان الله لم يجعله
قرينه اذ القرين معناه الملازم للصحبة كما تقدم (ولا اقدر) بضم الهمزة والبناء
للمفعول اى لم يجعله قادرا (على الدنو) والقرب (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم
لعصمة الله له عن تسلطه عليه وعلى سائر الانبياء وخلص عباده (وقد جاءت الآثار)
والاحاديث المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (بتصدى) اى تعرض (الشياطين له)
صلى الله تعالى عليه وسلم (في غير موطن) اى في مواضع كثيرة كالصلوة وغيرها (رغبة)
مفعول له او حال (في اطفاء نوره) ويأبى الله الا ان يتم نوره (وامانة نفسه) اى
اهلاكه او صده عما هو مشغول به من العبادة (وادخال شغل عليه) اى بالسوسة
المانعة له عن الفكر فيما فيه صلاحه وصلاح امته فعلوا ذلك (اذ يأسوا من اغوائه)
واضلاله عن طريق الحق (فاقلوا) اى رجعوا عما تصدوا له (خاسرين) خائنين
لعدم قدرتهم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى القرب منه (كمرضه له) اى تعرض
الشيطان له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مستغرق بالتوجه الى الله تعالى (في صلوته
قاسره) اى اخذه وقهره باستيلائه عليه قهرا وبينه بقوله (في الصحاح) اى الاحاديث
الصحيحة المروية في البخارى ومسلم وغيرها (قال ابو هريرة) رضى الله تعالى عنه
في حديث رواه (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان الشيطان تعرض لى) وفي نسخة
عرض لى اى اتانى ووقف عندي (قال عبد الرزاق) بن الهمام الامام الحافظ كما تقدم
في ترجمته وهذا في زيادته على الصحيحين (في صورة هرة) وهو السنور الذى يقال له
فط والشياطين تتمثل باى صورة ارادت من صور الحيوان وغيره (فشد على) اى
حمل ووثب وثبة على يقال شد يشد بكسر الشين المعجمة وصمها اذا حمل على العدو
ونحوه (يقطع على الصلوة) اى يبطل صلوتى باحراحي منها واصله ليقطع على الى آخره
او اراد ان يقطع صلوتى ويفسدها (فامكنتنى الله منه) اى اقدرنى عليه ومكنتنى من اخذه

وقهره (فدعته) بقاء ودال مهملة ومعجمة وعين مهملة ومعجمة ويقال دأته بدال
 مهملة وهمزة اى خلته ودفعته حتى صرغته وروى فاخذت بحلقه واصل الدعت
 بمهملة ومعجمة الدفع بعنف والمك في التراب كما في النهاية وفي غيرها انه الغط في الماء
 والخلق الشديد وانكر الخطابي المهملة وصححه غيره (ولقد هممت ان اوثقه) اى اربطه
 والوثاق ما يشده قال تعالى (فشدوا الوثاق) وهممت بمعنى عزمت ونويت (الى سارية)
 وروى بسارية من سوارى المسجد والسارية العمود المنصوب ليوضع عليه سقف ونحوه
 وكان ذلك في تمجده ولذا قال (حتى تصبحوا) اى تدخلون في وقت الصباح (تنظرون اليه
 فذكرت قول اخي سليمان) عليه الصلوة والسلام والاخوة هنا المراد بها اخوة النبوة لانها
 تطلق على المشابهة والمشاركة في امرها (رب اغفر لي وهب لي ملكا الآية) لان الملك الذي
 اعطاه الله له ملك الانس والجن والدنيا كلها وليس طلب سليمان لذلك محبة للدينا وزيتهما انما
 هو لاجل ان يتم له اعلاء كلمة الله وتنفيذ امره وقدم الدعاء بالمغفرة عليه لانه ادعى الاجابة
 والاشارة الى ان القيام باعباء الملك والنبوة شاغل عن العبودية فهو عنده صلى الله تعالى
 عليه وسلم كالذنب (فرده الله) اى رد ذلك الشيطان (خاسئا) اى خائبا حقيرا لعدم
 ظفرو بما اراد ومنه قولهم للكلب اخسأ لانها تدل على الطرد مع التحقير قال الخطابي هذا
 يدل على ان سليمان عليه السلام واصحابه كانوا يرون الجن على خلقتهم الاصلية فيجوز
 وقوعه لغيرهم * فان قلت كيف أتى الشيطان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال
 لو سلك عمر حجا لم يسلكه الشيطان فكيف يخاف عمر ولا يخافه صلى الله تعالى عليه
 وسلم حتى يتغلب عليه * قلت عمر رضى الله تعالى عنه لما لم يكن معصوما محفوظا من الجن
 حفظه الله بالقاء الرعب منه في قلوبهم لحدته وشدة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 معصوم من الحن والانس فلو سلكوا فجه اخذوا واوثقوا ويكون ذلك معجزة له
 صلى الله تعالى عليه وسلم لاتليق بغيره كما قيل وفي شرح مسلم للنووى ان سليمان
 عليه الصلوة والسلام احتص بهذا عن غيره فامتناعه صلى الله تعالى عليه وسلم
 عن امساكه اما لانه لم يقدر عليه لذلك او قدر وتركه تواضعا وتأدبا منه وكونه لم يقدر
 عليه يرده قوله امكنني الله منه (وفي حديث ابى الدرداء) رضى الله تعالى عنه (عنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم) الذي رواه البيهقي عن عبد الرحمن بن حبيش وابو الدرداء هو
 عويمر واختلف في اسم ابيه على اقوال فقييل عامر وقيل مالك وقيل قيس وقيل
 نعاية وهو انصارى خزر جى اسلم عقب بدر وتوفي سنة اثنين وثلاثين واخرج له احمد
 والستة وله مناقب مشهورة (ان عدو الله ابليس) لعنه الله (جاءني بشهاب) اى
 شعلة (من نار ليجمعه في وجهي) اى يلقيه عليه ليقطع صلوته (والنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم في الصلوة) جملة حالية او معترضة من كلام ابى الدرداء (وذكر)

أبو الدرداء (تعوذ) صلى الله تعالى عليه وسلم (بالله منه) أى قوله صلى الله عليه وسلم
اعوذ بالله منك (ولعنه له) وقوله (ثم اردت اخذه) مصدر مفعول لاردت وفي نسخة
آخذه مضارع بتقدير ان كفى ببعض النسخ (وذكر نحوه) أى نحو قول ابى الدرداء كهمممت
ان او ثقه وفاعل ذكر النبي صلى الله عليه وسلم (و) كذا (قال) وفيه تقدير أى لو او ثقته
(لاصبح موتقا) أى مربوطا (يتلاعب به ولدان اهل المدينة) ولدان بكسر الواو جمع
وليد وهو الصبي الصغير وهذا الحديث فى مسلم وفيه مسائل فقهية منها ان الدعاء على غيره
بالخطاب لا يبطل الصلوة لقوله فيه لعنك الله ان لم نقل انه مخصوص به صلى الله عليه وسلم
او قبل تحريم الكلام وان الجن ترى بخلقها الاصلية وقوله تعالى (انه يراكم هو وقبيله
من حيث لا ترونهم) اغابى وقد قيل انه مخصوص بالانبياء كروية الملك قال الشافعى ومن
زعم انه يراهم ردت شهادته وعزر لمخالفته القرآن وكان النووي اخذ منه قوله من منع
التفضيل بين الانبياء عزز لمخالفته القرآن وحمل بعضهم كلام الشافعى على زاعم
رؤية صورهم التى خلقوا عليها واستشكل ما ذكر شيخنا ابن قاسم بان غاية ما فى الآية
اثبات حالة مخصوصه وهى تمكنهم من رؤيتنا فى حالة لانراهم فيها وليس فيها عموم ولا حصر
وذلك لا ينافى ان لنا حالة اخرى نراهم فيها خصوصا وقد وردت الادلة برؤيتهم
(وكذلك) أى مثل حديث ابى الدرداء ما روى (فى حديثه) صلى الله تعالى عليه وسلم
الوارد (فى الاسراء وطلب عفريت له) صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبه هنا بمعنى توجهه
نحوه ليرميه (بشعلة من نار فعلمه جبريل) عليهما الصلوة والسلام (ما يتعوذ به منه) بان
قال له قل اعوذ بالله منك فانه حرز له (وذكره) أى امر الشيطان معه فى الاسراء او تعليم
جبريل له الامام مالك رحمه الله (فى الموطأ) وهذا كان قبل صعوده صلى الله تعالى عليه
وسلم للاسراء وكونه قصد تعليم جبريل له لامعنى له والعفريت الشديد الحبث المنعرد
من الجن واطلاقه على غيرهم مجاز والكلام على اشتقاقه وغيره مبسوط فى كتب
اللغة وما علمه له جبريل هو قوله * اعوذ بوجه الله الكريم وكلمات الله التامات التى
لا يجاوزهن بر ولا فاجر من سر ما ينزل من السماء وسر ما يعرج فيها وشر ما ذرأ
فى الارض وشر ما يخرج منها وسرفن الليل والنهار وسر طوارق الليل الاطارقا
يطرق بخير * وقال له اذا قلتهن اطفأت ناره (ولما يقدر) الشيطان (على
اذاه) اذ لم يصل اليه ولم يسلط عليه لعصمة الله تعالى له (بمباشرته) أى بالقرب
منه جدا لانها فى الاصل ملابسة البشرية وهى ظاهر البدن (تسبب بالتوسط
الى عداه) بكسر العين وضمها اسم جمع عدو أى لما لم يصل اليه ابتداء وكان
متمكنا فى الوصول لاعدائه وهم الكفرة جعلهم واسطة وسببا لايصال الاذى اليه
باغوائهم ومخبريهم على اذنته واغرائهم عابه (كقضنه) أى الشيطان (مع قریش)

بعد موت ابى طالب لما جد صلى الله تعالى عليه وسلم في دعوتهم واثارهم (في الايتام)
هو اقتعال من الامر ومعناه المشاورة في المهم (بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو
رايهم الذي استقروا عليه (وتصوره) اى ظهور ابليس لغنه الله (في صورة الشيخ
النجدي) نسبة لنجد وهي ارض فوق تهامة وانما تصور بصورة شيخ لما يعلمونه من
تجربة الشيوخ وحسن رايهم وكانت صورته صورة نجدى لانهم لما اجتمعوا بدار الندوة
قالوا لا تدخلنا عليكم ومعكم في الشورى احدا من اهل تهامة لان هواهم مع محمد ولما
ورد في الحديث انها محل الفتان ومنها نجم قرن الشيطان وكان وقف بباب دار الندوة
وهي دار قصى التي كانوا يجتمعون فيها لما يهملهم كما مر فقالوا له من انت قال شيخ من نجد
رايت اجتماعكم للشورى ولان تعدموا منى رايا ونصحا فقال ابو البحرى ارى ان تجلسوه
في دار تسدوا منافذها غير كوة تعطوه منها طعامه وشرايه فقال الشيخ بئس الراى
يا نبيكم من يقاتلكم ويخرجه منها فقال الاسود بن ربيعة ارى ان تخرجوه من ارضكم
فلا يضركم ما يصنع فقال الشيخ بئس الراى اذا اخرجتموه يفسد قوما غيركم
ويقاتلكم بهم فقال ابو جهل ارى ان تأخذوا من كل بطن غلاما معه سيف
فيضربونه ضربة واحدة فيتفرق دمه في القبائل فلا تقوى بنو هاشم على حرب
قريش كلهم فتعقله اى فيرضوا منabalدية فقال الشيخ صدق الغلام فتفرقوا على
رايه فاخبره جبريل عليهما الصلوة والسلام بذلك ونزل عليه (واذ يكر بك الذين
كفروا ليثبتوك او يقتلوك او يخرجوك الآية) وامر بالهجرة فكان مافصل في السير
(و) تصور الشيطان (مرة اخرى في غزوة يوم بدر) في حديث رواه ابن ابى حاتم
عن ابن عباس كما قاله السيوطى رحمه الله تعالى ولم يورد الحديث (في صورة سراقه
ابن مالك) الذي قدمنا ترجمته (وهو قوله واذ ين لهم الشيطان اعمالهم الآية)
وكان من امره مارواه البيهقي رحمه الله تعالى في دلائله ان الشيطان يمثل لكفار
قريش ببدر في سورة سراقه بن مالك بن جعشم الكنانى وكانت قريش تخاف
من بنى بكر ان يأتوا لهم من خلفهم لانهم كانوا قتلوا رجلا منهم فقال لهم ما اخبر الله به
من القاء الشيطان لهم انهم لا يهنزمون وهم يقاتلون عن دين آبائهم وكان تمثل مع جنده
لهم بصورة قوم من بنى مدح فيهم سراقه اتوا لامدادهم فقال الشيطان لهم
لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم فامدهم الله بمجنود من الملائكة فلما رآهم
ابليس ولى عنهم فقالوا له انك جار لنا فقال انى ارى مالا ترون انى اخاف الله
اى اهلا كلى ولجندى وهو احد الوجوه في الآية واليه اشار المصنف رحمه الله
تعالى وقيل المراد وسوسته لهم مما ذكر (و) تصور الشيطان ايضا (مرة) اخرى
(ينذر) قريشا ويخوفهم (بشانه) اى بامر الله تعالى عليه وسلم (عند

بيعة العقبة) وهى منى السفلى التى بايعه الانصار عندها قبل الهجرة ثلاث مرات كافصل فى السير والمراد البيعة الثالثة وكان الانصار بايعوه صلى الله تعالى عليه وسلم بها بمحل فيه الان مسجد يسمى مسجد البيعة فلما رأى ذلك الشيطان صرخ باعلى صوته هذا محمد ومعه الصباه قد اجتمعوا على حربكم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لما سمعه هذا ازب العقبة اى شيطانها واصله الازب بهمزة وزاى معجمة مفتوحين الكثير الشعر سمى به الشيطان وتفصيله فى السير ايضا (وكل هذا) المذكور من امر الشيطان الذى تعرض فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر (فقد كفاه الله امره) الفاء زائدة فى الخبر او هو بتقدير اما او توهمها وعلى ما فى بعض النسخ وقد بالوا والخبر مقدر اى وقع حفظه فيه (وعصمه ضره) بفتح الضاد اى ضرره وضمها غير مناسب هنا والضمير لكل او للشيطان (وشره) كما كفى فى سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام اذ عصمهم منه (وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم) فى حديث رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله عنه (ان عيسى) نبى الله (عليه السلام كفى) بالبناء للمجهول اى كفاه الله وحفظه (من لمسه) اى من ان يللمسه او يمسه كما يأتى بيانه والضمير للشيطان لالعلم به من السياق (بخاء) الشيطان لعيسى عليه السلام حين ولادته (ليطن) اى لينخسه ويمسه (بيده فى خاصرته) بخاء معجمة وصاد مهملة هى جانبه مما فوق اضلاعه وهى الشاكلة ايضا (حين ولد فطعن فى الحجاب) اى فى شئ يحجب عن الوصول للمس جسده قيل هو المشيمة وقيل مالف فيه وقيل انه امر حجه الله به عنه او حجبته امه مريم عنه والفاء سببية اى بسبب كفاية الله تعالى له وقع طعنه فى الحجاب والحديث كل نبى آدم يطعنه الشيطان فى جنبه باصبعه حين يولد غير عيسى عليه الصلوة والسلام ذهب ليطعنه فطعن فى الحجاب وفى رواية مامن مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد ويستهل صارخا من مس الشيطان الامرهم وابنها وهو المذكور فى آية انى اعينها بك وذريتها من الشيطان الرحيم وليس هذا مخصوصا بعيسى كما قد يتوهم من ظاهره وفى شرح مسلم عموم عدم طعن ابليس ونخسه لم يقم عليه دليل غير عصمة الانبياء ولا يلزم منها ان لا يمسه انما يلزمها عدم الاغواء والاذية لهم ولا يلزم من اختصاص عيسى بهذه المنقبة تفضيله على نبينا صلى الله عليه وسلم وذكر امه معه مما يدل عليه دلالة ظاهرة فقد يخص الله بعض عباده بامر لم يكن لافضل منه نعم حديث مولده صلى الله تعالى عليه وسلم الدال على انه لم يستهل صارخا فاخصاص عيسى وامه انما هو بالنسبة لمن تمكن الشيطان من القرب منه لالمن امتلأت الارض بالملائكة الخافين به فندبر ولما ساق مسلم حديث مامن مولود يولد الا نخسه الشيطان فيستهل صارخا من نخسه قال القرطبي فى شرحه اى فى اول وقت الولادة يسلط عليه بنخسه الا مريم وابنها عليهما

الصلوة والسلام لدعوة ما يعنى قولها انى اعيد هابك وذريتها الآية وامها امرأة عمران وهى حنة بنت فافوذا وهو عام شامل للانبياء عليهم الصلوة والسلام والاولياء ومع ذلك عصمهم الله تعالى منه لقوله (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) ولكل قرين من الشياطين وقد خص الله تعالى نبيا صلى الله تعالى عليه وسلم بان قرينه اسلم فلا يأمر الانجيز وهذه لم يؤنها غيره انتهى وقد تقدم ما فى ذلك ثم قال وقول مسلم صياح المولود نزغة من الشيطان روى بنون وزاء وغين معجمتين وروى فرعة بقاء وعين مهملة ولز مخشرى فى تأويل الحديث تخيل يأباه الحق الصريح فان اردته فانظر الى الكشف وشروحه (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم حين لد) بالبناء للمجهول من اللدود بفتح اللام ودالين مهملتين بينهما واودواء بمائع من ماء واجزاء حارة بوضع فى احد شقى الفم يتغربه ثم يشربه واسماء الادوية بهذه الزنة كالسعوط ولما لدوه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يبقى احد فى البيت الا لدعوبة لهم لما نالم (فى مرضه) الذى مات فيه الاضافة فيه للمهد (وقيل له) صلى الله تعالى عليه وسلم (حشينا) اى خفما عليك (ان يكون بك) اى وقع بك واصابك (ذات الجنب) وهو اسم لمرض يكون فى باطن الجنب كالدمل يتفجر فى الداخل وذو الجنب من يشكى منه ويقال الدبيلة ولدانت وهو مخوف قل من يسلم منه فهو مؤنب باعتبار انه سعى دبيلة لا لانه لا يصدر الامرة واحدة كما قيل الا انه امر تبع فيه الشراح بعضهم بعضا وهو مخالف لما قرره الاطباء فان الدبيلة مرض فى الكبد وذكر بعض الاطباء انه قد يكون فى المعدة وذات الجنب فى الحاصرة واسمها معرب عن معناها (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (انها) اى ذات الجنب (من الشيطان) اى وهى وخز يصيب الناس من الشيطان كالمطاعون لانه لسبب وسوسة كما قيل وليست ايضا من طعنة المولود حين يولد (ولم يكن الله) لعصمته له (ليسقطه على) تعظياله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن اللطائف ما قلته مما جنى لبعض الاخوان وقد تزوج بمجوزة يا خابلى قد اصطفيت عجوزا * هى داء من الممات اشد قال ذات الجنب ابتليت بها * مالى لدود بها وخصمى الد وهذا الحديث رواه فى الموطأ وقال السهلى وذات الجنب تسمى الحاصرة وهى من سىء الاسقام الذى استعاذ منه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت تصيبه صلى الله تعالى عليه وسلم فيظنها عرق الكلية وهو مرض آخر ومن هنا علم خطأ من قال انها لا تصيبه الامرة كما تقدم ولما ارادوا ان يلدوه صلى الله تعالى عليه وسلم اشار اليهم بالمنع منه فطنوه لكراهة المريض الدواء فلما افاق قال لم يبق احد فى اليب الا لد كما مر وكونها من الشيطان ومن طعنه ورد فى احاديث اخر واليه يوحى قوله (فان قيل لا) معنى قوله تعالى واما يزغتك من الشيطان نزغ

الآية) فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم فان اصل معنى النزغ لغة ادخال شئ مفسد كالطعن كما ذكره الراغب فاتصال السؤال بما قبله وبما عقده الفصل في غاية الظهور وان اطال فيه بعضهم بغير طائل يفيدوه وحاصله ان الله تعالى عصمه صلى الله تعالى عليه وسلم من تسلط الشيطان عليه باذية او وسوسة وفي الآية ما يوههم خلافه وان كانت ان الشرطية لاتقتضى الوقوع ولو سلم فالمراد امته لجعل ما يصيبهم واسند النزغ للمصدر مجازا كقوله جد جده واصل النزغ الطعن ثم شاع في كل مفسد كما علم (فقد قال بعض المفسرين) في تفسير هذه الآية (انها) اى هذه الآية (راجعة الى قوله) تعالى قبل (واعرض عن الحاهلين ثم قال) الله (واما ينزغنك من الشيطان نزغ اى يستخفك غضب) اى لانكاف السفهاء الذين خفت احلامهم اذا اعضبوك بمثل افعالهم واغض عنهم ولذا قيل ان هذه الآية جامعة لمكارم الاخلاق ولذا قال له جبريل لما سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عنها ان الله امرك ان تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك (يحمالك على ترك الاعراض عنهم) جزائه لهم مثل فعلهم (فاستعذ بالله) اى قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا تطلع وتفعل بنزغه وهذا من مكارم الاخلاق لان امر بشينه فان الغضب على السفه وجزاؤه بمثل فعله تأديبه لانه لاتعد من الامور الشيطانية والاستعادة عند الغضب مشروعة وعلى هذا ليست الآية منسوخة بآية القتال كما قيل (وقيل النزغ هنا) اى في هذه الآية (الفساد) من النزغ بمعنى الطعن والنخس (كما قال تعالى) حكاية عن يوسف عليه السلام (من بعد ان نزغ الشيطان بيني وبين اخوتي) اى افسد ما بيني وبينهم بما حملهم عليه في قصته معهم فالمراد هنا فساد بوسوسة له في حال غضبه وحمله على ما ياليق به فاذا خطر بباله يستعذ بالله طلبا للنجاة من كيده (وقيل) معنى ينزغنك (يغرينك) من الاغراء بغين معجمة وراء مهملة وهو الحث والحريص على امر ما (ويحركك) بازعاجك للانتقام ممن اغضبه (والنزغ ادنى الوسوسة) اى اقلها كحديث النفس والتفكر واصل معنى الوسوسة الصوت الحفي ومنه قيل لصوت الحلي وسوسة كما قيل قالوا كلامك وسواس فقلت لهم * وقد يقال لصوت الحلي وسواس وهذا تقول له العامة وشوشة بالاعجام (فامر الله) في هذه الآية (انه متى تحرك) اى طرأ (عليه) وعرض له (غضب على عدوه) لسوء ماصدر منه (اورام الشيطان من اغرائه به) وايضا به كخه على قتله فهو بغين معجمة وراء مهملة وفي نسخة اعوانه بعين مهملة ونون وما في بعض النسخ من اغرائه بغين وزاء معجمين فهو تحريف من النساخ والصواب الاول (وحواطر ادنى) بمعنى اقل (وساوسة) جمع وسواس (مما لم يجعل سبيلا اليه) اى حماه من التباس بمثله لعصمته منه (ان يستعذ منه) لقبول امره لان مجرد الوسوسة والخطور بالبال لا يضره في عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان امرا ممنوعا

وهذه الآية في سورة الاعراف وهي المذكورة هنا ووقعت في سورة فصلت مسبقة بقوله ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كانه ولى حميم وهما متان لان معنى وسياقا (فيكفي) بالبناء للمجهول اى يكفى الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا استعاذ به والتجأ اليه (امره) اى امر الشيطان بوسوسته لصرفها عنه (ويكون) ذلك (سبب تمام عصمته) لعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم من مجرد الحواطر وهونهاية الحفظ والعصمة (اذ لم يسلط) الشيطان (عليه باكثر من التعرض له) فضلا عن التمكن منه وايصال اذيته له (ولم يجعل له قدرة عليه) فيرجع خائبا خاسرا (وقد قيل في هذه الآية غير هذا) من التفاسير التى اقتصر منها على مايناسب غرضه فيما عقده هذا الفصل (وكذلك) اى مثل ما ذكر من حفظ الله له عن تسلط الشيطان عليه (لا يصح ان يتصوره الشيطان في صورة الملك) بان يمثل بمثاله ويقول له انا ملك ارسلنى الله تعالى اليك لحفظ الله تعالى له عنه ومنعه من يأنيسه بهذه الصورة وهذه شبهة او ردها منكروا النبوة بانه من اين يعلم ان الاقنى له ملك بلغه الوحي عن الله تعالى لم لايجوز ان يكون جنيا (ويلبس عليه) امره فيلبس الوحي بغيره (لا) يقع ذلك (في اول الرسالة) اى اول امره بدعوة الخلق الى الله تعالى (ولا بعداها) الظاهر بعده اى بعد الاول في انشاءه (والاعتماد) اى اعتماده صلى الله تعالى عليه وسلم في حقيقة ما آتاه وعدم احتماله لغيره (في ذلك) اى في عدم تلبس الشيطان عليه وتصوره بصورة الملك (دليل المعجزة) اى قوة يقينه دليل على انه معجزة له او هو يعتمد في انه امر الهى على ماظهر له من المعجزة كنسليم الحجر عليه واطلال الغمام له فعنى قوله لا يصح ان لايجوز عقلا ذلك والقول بانه لا مدخل للعقل فيه وانه امر علم من الشرع ومعنى لا يصح انه ممنوع من جانب الشرع كلام باطل (بل لا يشك النبى صلى الله عليه وسلم ان ما يأتيه من الله الملك) هذا هو الخبر او خبر بعد خبر (ورسوله) الذى ارسله الله اليه من رسل الملائكة (حقيقة) لاثمويها وتليسا عليه من غير شك فيه (اما بعلم ضرورى يخلقه الله له) بدبى غير محتاج لدليل لعدم ترده فيه (او برهان) ودليل قطعى (يطهره لديه) مما يشاهده من معجزاته كنطق الحجر وتسليم الشجر وكل ذلك (لتم كلة ربك) فتباغ الغاية احكامه واحباره ومواعيده (صدقا) في خبره له ووعيده (وعدلا) ما حكم به من احكامه التى بلغها وهما تمييزان محولان عن الفاعل او الحالان (لا مبدل لكلماته) اى لا يمكن تغييرها ولا نسخ بعد ما بلغت غاية لا تقبل الزيادة عليها ولذا كانت شريعته صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الشرائع وهذا التعليل بما ذكره من حفظه صلى الله تعالى عليه وسلم من ان يتصور له الشيطان بصورة ملك فيكون ما يليقه امر مخلط قابل للتبديل والتغيير ولذا عقبه بقوله (فان قيل) فما معنى قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمى الى الشيطان

في امنيته الآية (فينسخ الله ما بلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) التقي
 هما بمعنى التلاوة والامنية الكلام المتلو لان التقي ما يتصوره الانسان في نفسه والمتلو
 كذلك فحاصل السؤال المذكور انك قلت ان الشيطان لا يتسلط على الانبياء عليهم
 وعلى نبينا افضل الصلوة والسلام بوسوسته وهذه الآية تدل على ان الشيطان لعنه الله
 يحاط عليهم فيما يوحى اليهم عند تلاوته وهذه الآية تدل على ان بين النبي والرسول
 فرق وقد احتلوا في الفرق بينهما بعد الاتفاق على انهما من ينزل عليه الملك بالوحى
 والمشهور ان الرسول احص من الهى وهو من يكون مأمورا بالتسلط وله شرع جديد
 واشترط بعضهم ان يكون معه كتاب ويستعمل كل منهما بمعنى الآخر وقد مر جميع ذلك
 فاجاب بقوله (فاعلم ان للناس) اى العلماء لانهم هم الناس (فى معنى هذه الآية اقاويل) هو
 جمع اقوال فهو جمع الجمع (منها) اى من جملة هذه الاقاويل (السهل والوعث) اى ما هو
 ظاهر سهل فهمه ومنها ما هو حفى يعسر فهمه وهو مستعار من المكان السهل والمنبسط
 الذى يسهل المشى فيه والوعث المكان الكثير الرمل الذى يشق المشى فيه ومنه ارض
 وعناء ثم استعمل محارا واستعارة لمعنى المشاق ومنه ما ورد فى الحديث اللهم انى اعوذ بك
 من وعناء السفر اى مشقته فلهذه الكلمة هما موقع ليس للمشقة فالمعنى منها ما هو ظاهر
 تسلكه الافهام بسهولة ومنها ما هو صعب يشق على اقدام الافهام وهو بفتح الواو
 وسكون العين المهملة والمثلثة (والسمين) مستعار من السمن وهو الممتلىء من اللحم
 والشحم (والفث) بفتح الفين المعجمة وتشديد المثلثة ضده وهو الناقة المهزولة
 استعير لما فيه من فوائد جليلة ولما حلا عنها يعنى ما جمع بين حسن العبارة وجزالة المعنى
 (واولى ما يقال فيها) اى يقال فى تفسيرها واولى بمعنى احق بالقبول او بمعنى اقرب
 كما فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث الميراث فلاولى رحل ذكر اى اقرب من الميت
 وهو العصبه (ما عليه الجمهور) اى ما استقر عليه رأى الجمهور اى الاكثر (من المفسرين
 ان التقي) معناه (هما) اى فى هذه الآية (التلاوة) لانه تفعل من مى قدر كما قال الشاعر

لأنا آمن وان امنت فى حرم * حتى تلاقى ما يرمى لك المانى

اى ما قدره لك المقدر والتقى امر بقدره المرء فى نفسه وهو بمعنى تلا قال

تمى كتاب الله اول ليسله * تمى داود الربور على رسل

(والقاء الشيطان فيها) فى قوله القى الشيطان فى امنيته اى متلوه (شعله) مصدر بوزن
 ضرب مضاف لفاعله اى شغل الشيطان للتالى (بحواطر) اى امور دنيوية
 يحط على قلبه فتشغله عما تلاه (واذكار) جمع ذكر اى حديث نفس ذكره فيها
 (من امور الدنيا) بيان لهما (للتالى) صفة لحواطر واذكار اى كائنة وعارضة له
 (حتى) علة لشغله (دحل) مضارع ادخل وفاعله ضمير الشأن ومفعوله الوهم
 فى قوله (عليه) اى على التالى (الوهم) اى الغايط او مضارع دحل والوهم

فاعله (والنسيان فيما تلاه أودخل) عليه (غير ذلك) أي غير الوهم والسيان (على افهام السامعين) وبين ما يدخل على افهام السامعين بقوله (من التحريف) لما تلاه عليهم (وسوء التأويل) الناشئ عن تحريف ماسمعه (ما يزيله الله) مفعول القسا (وينسخه) أي يحوله من الباطل إلى الحق (ويكشف لبسه) أي يزيله ويبينه ويظهره (ويحكم آياته) أي يحققها ويبينها (وسياتي الكلام على هذه الآية) مفصلاً (بعد ما شمع من هذا أن شاء الله تعالى) أي ما كثر منه تفصيلاً وهو استمارة من الشمع ضد الجوع لأن العلم غذاء الأرواح وهذا التفسير هو المنقول عن السلف وهو أحسن ما قيل فيها كما قاله النحاس وهو المنقول عن ابن عباس كما سيأتي وتفسير التمي بالتلاوة مسهورة في اللغة والتفسير كما علم وذكر الكسائي والقراء أنه يقال تمي إذا حدث نفسه فالقرطبي وهو المعروف في اللغة ومن قال أنه لم يحمده في كتب اللغة والذي فيها أعم منه فقد قصر فانه قد صرح به الراغب في مفرداته فليت شعري ماهذه الكتب التي رآها وقتشها وليس هذا مافيا لما ذكره أولاً من عصمة الأنبياء عن الوسواس لأن الذي عصم منه الأنبياء الخواطر القارة وأما مجرد الخواطر فلا تضرهم ولا تقرأ عليها وبه صرح التلوي في تفسيره (وقد حكى) الإمام أبو الليث الحنفي (السمرقندي) وقد تقدمت ترجمته في تفسيره (إنكار قول من قال بتسليط الشيطان على ملك سليمان وغلبته عليه) وهو جى أخذ خاتمه الذي يتصرف في ملكه به بأمر الله تعالى فهرب سليمان عليه الصلوة والسلام إلى أن رد الله تعالى عليه الخاتم وإن ذلك الشيطان كان يسمى صحراً إلى آخر ما ذكره القصاص من الحرافات في قصته (و) قد رده أيضاً (ما مثل هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة سليمان مسنة بعدهذا) (و) كذا ذكرنا قول (من قال) في هذه القصة (أن الحسد) الذي ذكره الله تعالى في قوله والقياء على كرسيه حسداً (هو الولد الذي ولد له) حين قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا طوفن على نسائ هذه الليلة وتحمل كل واحدة منهن بذكر يجاهد في سبيل الله ولم يقل أشاء الله تعالى وكان له سبعون امرأة ولم تحمل منهن غير واحدة لشق رحل واهل القصص ذكر وافي غير ذلك كما سيأتي إن شاء تعالى وما ذكره السمرقندي هو المعتمد عند المفسرين (وقد حكى أبو محمد مكي) وقد قدمنا ترجمته (في قصة أيوب) نبى الله عليه الصلوة والسلام وهو كما قال ابن اسحق أيوب بن أموص بن رازح بن عص بن اسحق بن ابراهيم وقبل غير ذلك وكان في زمن يعقوب وتحت ابنه وابوه آمن بابراهيم وامه بنت لوط وقد فصل أحواله صاحب مرأة الرمان وذكرنا منها طرفاً في غير هذا المحل وقبل أنه بعد سليمان (وقوله أنى مسى الشيطان بنصب وعداب) أي ألم ومشقة عظيمة ونصب بمعنى تعب يعنى ما أصابه في بدنه وقرى انضم وسكون وفيه قرأت آخر

(انه) بالكبير مقول القول (لا يجوز لاحد ان يتأول) اى يفسر ماد كرى هذه الآية برأيه فيقول (ان الشيطان هو الذى امرضه والقى الضر) بالضم وهو المرض (فى بدنه) لان الله تعالى عصم الانبياء عليهم الصلوة والسلام من اذيته وتسلطه عليهم (ولا يكون) اى لا يقع ولا يصح (ذلك) اى كون الشيطان امرضه (الا) استثناء مقطوع اى لكن كل ما يصيبهم (بفعل الله تعالى وامره) اى تقديره (ليبتليهم) اى يوقع بهم بلاء من مرض وغيره (ويشبههم) اى يعطيهم نونا حزينا على ما ابتلاهم وفى نسخة ونبتهم من الثبات ثمانية وموحدة ومشاة اى يصبرهم حتى يكون منهم ثبات على شكره والرصاء قصائمه وهذا اشارة لما ذكر فى القصص وبيان لردده وان ذكره بعض المفسرين لما فى ظاهر الآية من اسناد مامسه للشيطان وهو اسناد مجازى نادنا مع ربه فى عدم اضافة الشر له لان كل ما صدر عنه خير من حيث صدوره عنه والذى قالوه ان الشيطان لعنه الله حسده لما رآه من اعم الله عليه وكثرة تصدقه وكان ابليس ادراك لا يحجب عن السماء فقال يارب لوسلطتى عليه لكبرك فقال اذهب فقد سلطتك على ماله واهله وجسده وكاب زوجته رحمة برب لوط عليه الصلوة والسلام وقتل بنت افرايم بن يوسف فاساه قروح عمت بدنه واهلك ماله وولده ودوره وكان نفخ فى بدنه فتقرح كله وقعد الملعون فى الطريق يتطيط فقالت له زوجه ايوب ان ها عبدا متلى فهل لك ان تداويه فقال نعم ان قال لى انت شفىتى فاحبرته روحته بذلك فقال ويلك هو الشيطان ان عافى الله لاحدك مائة حلة فكان ما كان من امر الصغب ثم اتاه حبريل عليه الصلوة والسلام وركض رحله فبعت عين ماء اعسل به فرد الله عليه صحته وحاله وكان مدة بلاءه سبع سنين وزيادة وقد ذكر ان العربى (٢) هذه القصة ومن ما لم يات فيها (قال مكى وقد قل ان الذى اصابه من الشيطان ما وسوس به الى اهله) اراد ناهله زوجته رحمة ويصح ان يراد به طاهره فهو على هذا لم يصب بشىء فى نفسه وانما اصاب ما اصاب اهله اليه محارا وقد قدما ما وسوس به لاهله (فان قلت لما معنى قوله تعالى عن يوشع) نى الله عليه الصلوة والسلام وهو يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف بن يعقوب كان فى زمن موسى عليه الصلوة والسلام وهو الذى اقام لى اسرائيل احكام التوراة بعده ومسم الشام بينى اسرائيل وقتل الحبارين وردت له الشمس كامر وتفصيل احواله معلوم من السوارخ وهو فى موسى المذكور فى القرآن (وما اسايه الا الشيطان) ووجه السؤال انه نى وقد ساط عليه الشيطان حتى اساه ذكره وسبأى حواه وان اذكره بدن من معقول اسايه (و) مثله (قوله تعالى عن يوسف) عليه الصلوة والسلام (فاساه الشيطان ذكر ربه و) كذا (قول ندينا صلى الله تعالى عليه وسلم حين نام عن الصلوة) اى صلوة الصبح فنام حتى فاه وقتها فقضاها بعد طلوع الشمس (يوم الوادى) اى فيه متعلق بنام

(٢) هو ابو بكر المالكى
الطرطوشى الاندلسى
مصحح

او بالصلاة وهو واد بقرب مكة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل امر بلالا ان ينبيهه اذا طلع الفجر ففعل عنه فنام صلى الله تعالى عليه وسلم حتى ادركه حر الشمس كما في الموطأ وفي البخارى عن عمر ان بن حصين كنا في سفر مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كنا في آخر الليل رقدنا رقدة لارقدة احلى منها عند المسافرين فما ايقظنا الا حر الشمس فكبر عمر حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا قالوا له لو عرست بنا يا رسول الله فقال اخاف ان تناموا عن الصلاة فقال بلال انا اوقظكم فاضطجعوا واسند بلال ظهره لراحلته فغلبته عيناه فنام حتى طلعت الشمس وقال ما القيت على نومة مثلها قط فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالارتحال عن الوادى ثم نزل وتوضأ وصلى بهم وفي مصنف عبد الرزاق عن عطاء بن يسار انه كان ببطن تبوك ونحوه في دلائل اليهقي وقيل انه كان بغزوة مؤتة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لما انتبه (ان هذا وادبه شيطان) وفي هذا الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تأخذ كل رجل برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه شيطان واخر الصلاة حتى خرجوا من ذلك الوادى كما امر اذ لم يكن تركها قصدا وانما تحول عن الوادى كراهة ما اصابه فيه من الغفلة ولانه نحشى فيه من اعداء المسلمين لان الوقت وقت كراهة * فان قلت كيف هذا مع قوله صلى الله تعالى عليه وسلم تام عيناي ولا ينام قلبي * قلت احاب عنه المصنف رحمه الله تعالى فيما يأتى وتبعه النووى بان القلب لا يدرك ما تدركه الحواس الظاهرة كالعين والاذن وانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان له حالان في احدهما وهو الاكثر ان قلبه لا ينام وفي بعض الاحيان ينام عينه وقلبه لعارض كتعب سفر ونحوه وفيه تشريع للقضاء وتأخير ولو كان قلبه الشريف يقظان لم يعذر صلى الله تعالى عليه وسلم من تأخير الصلاة والجواب الثانى هو الاولى وهذا الحديث له اصل ايضا في مسلم عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وله طرق اخرى وقال القرطبي اخذ بعض العلماء بظاهره فقال من انتبه من نومه عن صلاة فاتته في سفر فليتحول عن موضعه وقيل انما يستحب في ذلك الوادى بعينه كما في قصة آبار نمود وقيل انه مخصوص به صلى الله تعالى عليه وسلم لان مثل ذلك لا يطاع عليه غيره ولا بأس بالقول باستحابه مطلقا وهو مناف لحديث البخارى من فاتته صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وسيأتى ما فيه عند ذكر الجواب عنه (و) مامعى (قول موسى) نبى الله (صلى الله تعالى عليه وسلم في وكزه) وفي نسخة وكزته ومعناها واحد والوكز الضرب والدفع بجمع الكف ووكزه المراد به وكز القبطى المذكور في القرآن (هذا) الوكز (من عمل الشيطان) وهو مقول القول وهو معصوم فكيف وقع منه ما وقع من قتل من لم يؤمر بقتله فلما ظلم واستغفر منه ووجه السؤال

ظاهر وكان موسى صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة يركب مع فرعون في مواكبه
 الا انه لم يكن على دينه فلحقه مرة في وقت القائلة او بين المشائين فدخل مدينة منف
 في وقت غفلة فوجد رجلين يقتلان احدهما قبطن والآخر من بنى اسرائيل من قوم
 موسى فاراد القبطن ان يسخره بحمل متاعه فاستغاث بموسى لينصره عليه ونصرة
 المظلوم واجبة في سائر الملل فوكزه بيده او بعضا ليدفعه فقتله ولم يكن هذا ظلما منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم وانما جعله من عمل الشيطان استعطافا لتركه الاولى ولم يصفه الى الله
 تأدبا منه (فاعلم) جواب الشرط في قوله فان قلت (ان هذا الكلام) المذكور عن الانبياء
 صلوات الله وسلامه عليهم في السؤال (قد يرد) في القرآن والحديث ماهو اعم منه
 او بمعناه (في جميع هذا) المحكى عنهم (على مورد مستمر) بالاضافة لكلام اى طريق
 معروف في استعمال (كلام العرب) او هو فاعل يرد اى دأبهم في كلامهم ومعتادهم فيه
 والاول هو الظاهر وفاعل يرد ضمير الكلام (في وصفهم كل قبيح من شخص او فعل)
 بيان لكل قبيح لقبح الشخص في منظره والافعال القبيحة الصادرة من الناس فيقولون
 للقيح هو شيطان ويضيفون الافعال القبيحة له وقوله (للشيطان) متعلق بوصفهم
 (او فعله) مجرور معطوف على الشيطان فاذا راوا شخصا قبيحا قالوا هذا شيطان بالتشبيه
 البليغ واذا راوا فعلا قبيحا قالوا هذا فعل شيطان (كما قال تعالى) في شجرة الزقوم التي
 في جهنم (طلعها كانه رؤس الشياطين) مافيهما مما يشبه طلع النخل فشببه ما يطلع منها
 تشبيها تخيليا بذلك لما استمر عندهم من تشبيه كل قبيح بها وان لم يروها وهذا كقول
 امرئ القيس * ومسنونة زرق كانياب اغوال * كما بين في كتب المعاني وقيل الشياطين
 حيات كبيرة هائلة (وقال صلى الله عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان رحمهما الله
 تعالى في المارين يدي المصلى (فايقاتله فاتماهو شيطان) والحديث رواه مسلم عن ابي سعيد
 الخدرى رضى الله تعالى عنه وفيه اذا صلى احدكم الى سئ يستره فاراد احد ان يجتاز بين
 يديه فليدفع في نحره فان ابى فليقاتله فاتماهو شيطان والامر للندب لالاو حوب فانما يندب
 اذا كان بين يديه ستره وانما يفعل ذلك اذا لم يرتد ناسهل الوجوه وذكر المقاتلة مبالغة
 في شدة الدفع والا فالمقاتلة افعال كثيرة لا تجوز في غير صلوة الخوف وقوله هو شيطان
 استعارة تصريحية شبهه بالشيطان في صدور الافعال القبيحة منه وقيل انه مجاز مرسل
 لان الشيطان سبب لما فعله واما كونه حقيقة لقول شياطين الانس والجن فليس شئ
 لانه مجاز ايضا وانما كره ذلك لانه شغله عن خدمة ربه وتوجهه اليه (وايضا) من آخ
 اذا رجع اى يرجع الى الحواب عمامر في السؤال (فان قول يوشع) عليه الصلوة والسلام
 وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره الذى حكاه الله تعالى عنه (لا يلزنا الجواب عنه)
 لعدم وروده على ما قررناه من عصمة الانبياء عن تسلط الشيطان عليهم (اذ لم يأت له

في ذلك الوقت) اى وقت صدور هذا القول عنه وهو في خدمة موسى عليه الصلوة والسلام
 (نبوة) اى انه كان نبيا حال كونه (مع موسى) مصاحبا له في سفره وهو خادمه ويدل
 على ذلك قوله تعالى وفي نسخة قال الله تعالى (واذ قال موسى لفتهاه) الى آخره والفتى في الاصل
 معناه الشاب فاستعمل بمعنى العبد والخادم لان الغالب استخدام الشباب وتوقير الكبار
 وهو من الآداب الشرعية وفي الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقل احدكم
 عبدي وامتي ولكن يقول فتاى وقتاى وانما سمى يوشع فتى موسى لانه كان يلزمه
 فيقوم مقام العبد ويقال انه ابن اخته وهو يوشع بن نون كما في صحيح البخارى (والمروى)
 عن العلماء الثقات (انه انما سمى) اى جعله الله نبيا واوحى اليه (بعد موت موسى وقيل)
 انه نبى) (قبل موته) اى موت موسى عليه الصلوة والسلام وفي بعض النسخ قبيل بالتصغير
 اشارة لقلة زمن نبوته في حياته وسيأتى فيه كلام ايضا وقد قيل انه نبى في حياته فكان
 اذا سأله عما وحي اليه يقول محبتك كذا وكذا ولم اسئلك عما وحي اليك فلما رأى ذلك
 كره الحياة فسأل ربه ان يقبضه اليه وقيل الاصح انه انما سمى بعد موسى (وقول موسى)
 عليه الصلوة والسلام في وكز القبطى انه من عمل الشيطان (كان قبل نبوته) فلا يراد السؤال به
 لان الكلام في عصمة الانبياء عن تسلط الشيطان عليهم (بدليل القرآن) فانه قص فيه
 القصة بما يدل على انه انما سمى بعد ذلك كما يعرفه من عرف الآية وتفسيرها في سورة القصص
 فانها قبل خروجه لمدين واسنجدار شعيب له ومكثه عنده فانه صرح في الآية بانه
 نبى بعد ذلك وقوله في الشرح الحديد ان المراد بقول موسى ما قاله ليوشع وان
 ما في القرآن ذكره بانه فتاه دون ان يقول نبى الله مع محالفته للشروح لا وجه له (وقصة
 يوسف) وما فيها مما عقده الفصل الجواب عنها انه (قد ذكر) بالبناء للمجهول
 اى ذكر علماء التفسير وغيرهم (انها كانت قبل نبوته) اى قبل نبوة يوسف عليه
 الصلوة والسلام فلا يمتنع قبلها ان يخطر عليه خاطري نسى ذكر ربه المشار اليه بقوله
 فاساء الشيطان ذكر ربه وهذا احد قولين فيه وقيل انه نبى في الجب وهو على حجر
 مرفوع فيه بدليل قوله تعالى ((واوحينا اليه لتنبأهم بامرهم هذا)) وهو قبل مجيئه لمصر
 وهو قول الحسن وبجاهد والضحاك وقتادة وهو ابن ثمان عشرين سنة ومن الانبياء من نبى
 صغيرا قبل الاربعين فعلى هذا يحجب بانه انما كان استعان بمخلوق ومثله حازر وان لم يلق
 بمنصب النبوة فاضاف ما هو خلاف الاولى الى الشيطان نادا ولاضير فيه وهذا بناء
 على ان ضمير الشأن راجع ليوسف (وقد قال) اكثر العلماء و (المفسرون في قوله تعالى)
 (فاساء الشيطان قولين) آخرس (احدهما ان الذى اساء الشيطان ذكر ربه)
 ليس المراد به يوسف عليه الصلوة والسلام والرب بمعنى السيد اى الملك وانما المراد
 (احد صاحبي السجن) وليس المراد بصاحب السجن الكهنة بل من طال حسنه

فيه فالإضافة لادنى ملايسة كقوله ياسارق الليلة اهل الدار (وربه) المراد به في الآية على هذا ستيده وهو (الملك اى) الشيطان (انساء) انسى الشرابى المسجون (ان يذكر) بزنة يقتل وفي بعض النسخ بضم الباء وكسر القاف المشددة والاول هو الصواب لانه الموافق لقوله اذكرنى عند ربك (للملك شأن يوسف) عليه الصلوة والسلام فى السجن والورطة التى وقع فيها وكان دخل معه فتيان من عبيد الملك احدهما شرابيه الذى يسقيه الشراب وكان الملك عمر فيهم طويلا ففسدوا فى شرابه سها فلما اخبر به الملك حبسهما والفا يوسف وهو مسبحون معهما ورأى كل منهما رؤيا قصها على يوسف وبينها له ثم قال لمن رآه ناج منهما وهو الشرابى اذا خلصت اذكرنى عند ربك يعنى الملك فتسلط الشيطان عليه حتى انساه ان يذكر للملك قصة يوسف فعلى هذا لم يتسلط الشيطان على يوسف حتى يرد السؤال والى ذلك اشار المصنف رحمه الله تعالى (وايضا) اى مثل ما ذكر فى جواب الشبهة عن قصة يوسف ويوشع (فان مثل هذا) النسيان المذكور (من قبل الشيطان) بكسر القاف وفتح الباء الموحدة بمعنى عند وجانب يقال لفلان قبل فلان كذا اى عنده قال تعالى (فما للذين كفروا قلبك مضطرب) وفى بعض النسخ من فعل الشيطان والجار والمجرور حال من اسم الإشارة يفيد انها منه والخبر قوله و (ليس فيه تسلط على يوسف ويوشع) او هو خبر بعد خبر (يوسواس) متعلق بتسلط (ونزع) بسون وزاى ساكنة وغين معجمتين وقد تقدم معناه لعصمة الله تعالى لهما عن ان يكون له سلطان عليهما وعلى غيرها من الانبياء (واتما هو) الضمير لمثل (يشغل خواطرها) بمعجمتين من الثلاثى ويجوز كونه من المزيدي على لغة غير فصيحة كما تقدم اى شغل ليس بطريق الوسوسة والتسلط بل (بامر آخر) بما يرد على خاطر ولا يضر ولا يستمر (و) هو (تذكيرها) اى يوسف ويوشع (من امرها ما ينسيهما) بالتشديد للمهمة والتحفيف (مانسيا) اى يذكران امرنا نسياء من احوالهما السالفة كاستعانة يوسف بمخلوق وشان الحوت الذى نسيه يوشع ونسياه للشيطان تأدبا كما مر ومثله لا محذور فيه (واما قوله) اى قول نبينا (صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الذى تقدم بيانه وروايته عن مسلم (ان هذا وادبه شيطان) وقد تقدم بيان الوادى ومكانه (فليس فيه) اى فى هذا الحديث ما يقصى (ذكر تسلطه) اى الشيطان (عليه ولا وسوسته له) صلى الله تعالى عليه وسلم لعصمته ونزاهته عن مثله فهو لا يقدر على ان يقرب من سرادق حمايته (بل ان كان) اى ذكر فى الحديث ما يوهم تسلطه عايه (بمقتضى ظاهره) قبل التأمل فيه (فقد بين) وكشف صلى الله تعالى عليه وسلم فيه (امر ذلك الشيطان) فى هذه الواقعة (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى رواية مالك والبيهقى عن زيد بن اسلم (ان الشيطان اتى بالالا) بعد ما امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

ان ينتظر طلوع الفجر ويوقظه صلى الله تعالى عليه وسلم من نومه (فلم يزل) الشيطان
 (يهدئه كما يهدأ الصبي) الصغير في مهده (حتى نام) بلال فلم يستيقظ حتى اصابه
 صلى الله تعالى عليه وسلم حر الشمس فاستيقظ وقال ما هذا يا بلال فقال اخذ بنفسى
 الذى اخذ بنفسك يا رسول الله الحديث وقوله يهدئه بضم المثناة التحتية وسكون الهاء
 ودال مهملة مكسورة محقة و آخره ياء ساكنة او همزة مضمومة او هو بفتح اوله وسكون
 ثانيه وفتح داله وبعده همزة او الف وداله مشددة الا ان رسمه بالياء في النسخ وكذا
 يهدى في قوله كما يهدى الى آخره قال الجوهرى هدأ هدأ وهدوأ اذا سكن واهدأت
 الصبي اذا اسكته وامررت يدك عليه ليلام وكذا في القاموس وقال ابن القطاع وغيره
 ومثله هدأ بالشد من مهموزا ومعتلا وهدنه بنون وهدده كاه بمعنى محريك الصبي
 او مهده حين ينام والحديث في الصحيحين (فاعلم ان تسلط الشيطان في ذلك الوادى)
 الذى نزل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وغلبهم اليوم حتى فاتتهم
 صلاة الفجر به وقد رحعوا من العراة (اما كان) تسلطه (على بلال) رضى الله عنه
 لاعلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يرد السؤال (الموكل) بفتح الكاف
 المشددة اسم مفعول اى المعتمد عايه في الحفظ عن حروح الوقت (بكلاءة الفجر)
 تكسر الكاف كالحراسة وزنا ومعنى فهو ممدود مهمور وقد تبدل همزته ياء كما في النهاية
 يقال كلاءة يكلؤه اذا حرسه وصمن معنى المراقبة اى مراقبة طلوع الفجر ايو فطمهم
 وقيل المراد كلاءة صلوة الفجر بتقدير مصاف وله وحه وحيه (هذا) اى ما ذكر
 من ان تسلط الشيطان اما كان على بلال (ان جعلنا قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
 في هذا الحديث (ان هذا وادبه شيطان تنبها) مفعول له (على سبب النوم عن الصلوة)
 بناء على ان المراد ان الشيطان تسلط على من غفل عن الصلوة حتى فات وقتها بطريق
 من الطرق لكن ليس المساط عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل بلال
 وان الشيطان تحيل عايه في علة اليوم كما تحيل الام والداية على طعنها يستغرق
 في نومه (واما ان جعلناه تنبها على سبب الرحيل عن الوادى) فانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لما استيقظ من نومه امرهم بالرحيل عن ذلك الوادى وقال انه وادبه
 شيطان كما مر (وعلة لترك الصلوة فيه) لان الافضل في قضاء الصلوة العائنة بعدد
 ان يبادر بقصاتها اى اول تذكرها فلم تزل ذلك وارتحل وقال ان هذا وادبه شيطان
 دل مساق كلامه على ان كونه لم يصل به لذلك فليس فيه ما يقتضى ان للشيطان
 تسلط على بلال فصلا عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو) اى ما ذكره من انه
 علة لارتحاله وترك الصلوة (داليل) فعيل بمعنى مفعول اى مدلول (مساق) بفتح الميم
 مصدر بمعنى سياق (حديث زيد بن اسلم) والسياق ما يفهم من ذكر شئ مع شئ
 وزيد تقدم سانه وهو هذا الحديث المذكور لكنه من طرق آخر رواه مالك في الموطأ

واليهيقي عن زيد بن اسلم وعلى هذه الرواية التي يفيد سياقها ما ذكر (فلا اعتراض به)
 اى بهذا الحديث (فى هذا الباب) الذى عقد لان الشياطين لا تسلط لهم على الانبياء
 عليهم السلام بوسوسة ومحوها (لبيان) اى بيان حديث زيد لما ذكر وضوح دلالة
 عليه (وارتفاع اشكائه) اى رواله بالكلية حتى استعنى عن الجواب لعدم احتماله لما يحالاه
 ﴿ فصل واما اقواله صلى الله تعالى عليه وسلم ﴾ لما كان هذا الباب معقودا لعصمة
 الانبياء عليهم الصلوة والسلام فى عقائدهم واحوال قلوبهم واقوالهم وافعالهم قدم الكلام
 على الاول لانه الاهم والاساس وعقبه بالثاني وهو ما يتعلق باقوالهم فقال (ف) قد
 (قامت الدلائل) اى حجت وثبتت فصارت كالعماد والسناد الذى يقوم به غيره والدلائل
 جمع دليل وقد قال ابن مالك فى شرح كافيته انه لم يأت فاعل جمعا لفعيل اسم حس وان جار
 طريق القياس وفى الآيات الدينات انه يحتمل ان يكون جمع دلالة بمعنى دليل وفعالة يجمع
 على فاعل قياسا مطردا وقد قال امام الحرمين ان الدليل يسمى دلالة والظاهر انه مجاز انتهى
 وقد تقدم التنبيه على هذا ايضا (الواححة) الطاهرة القاطعة العقلية والقلبية من الآيات
 والبراهين (بصحة المعجزة) اى المعتضدة بصحة معجزاته والباء تجريدية كما فى قوله
 تعالى فائىل به حبرا على احد القولين وهذا احسن (على صدقه) اى انه صادق
 فيما احبر به ووجه الدلالة مقررة فى الاصول والاصح انها دلالة عقلية اطهر
 من الشمس (واحجب الامة) على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم وصدق اخباره
 (فيما كان طريقه البلاغ) وهو مصدر او اسم مصدر بمعنى التبليغ عن ربه ما وحي
 اليه لانه لا رم لرسالته (انه معصوم فيه) اى فيما امره بتليغه لخلق من ربه (من الاخبار)
 متعلق بمعصوم (عن شئ منها) اى مما طريقه البلاغ ملتبسا (بخلاف ما هو به)
 الباء بمعنى على او للملابسة اى يخالف شئ من احساره الواقع (لا قصدا) لخلافه
 حتى يكون كذبا وقوله (ولا عمدا) ان فسر بالقصد فهو عطف تفسير كما قاله الرابع
 وان قيل القصد ما كان لسبب والعمد ما كان بلا سبب كما قاله التلمسانى فهو تأسيس
 وهو الاولى (ولا سهوا او غلطا) الاول ما كان غير قصد والثاني ما قصده خطأ
 لطفه واقعا وفى نسخة وغلطا بالواو واو اولى هما (اما تعمد الحلف فى ذلك) اى
 فى الاحبار عما طريقه البلاغ (متف عنه) لانه غير لائق بمقامه والحلف قيل بضم الحاء
 بمعنى الكذب فى اخباره عن امر مستعمل والكذب يكون عن الماضى وقيل انه بفتحها
 وسكون اللام بمعنى الباطل واصل معناه القبيح الردى ومنه المثل سكنت العا ويطق
 حلما وتفسيره بالمخالفة غير متحى الا ان يريد مخالفة الواقع فيرجع لما قبله وقوله
 (بدليل المعجزة) متعلق بمنتهى (القائمة مقام قول الله) تعالى لمن بعث اليهم الرسول
 (صدق رسولى) وبإي (بما قال) لكم ولحكم عى دليل معجزته التى هى برهان قاطع

على صدق مدعاه (اتفاقا وباطفاق اهل الملة) اى اتفاقهم على ذلك واصل معنى الاطباق جعل الشيء مطابقا لآخرى اى موافقته (اجماعا) منصوب بنزع الخافض اى اطباقيهم ثابت بالاجماع منهم وقوله اهل الملة اشارة الى بطلان قول البراهمة والصائبة باستحالة ثبوت النبوات كاتيين فى علم الكلام ثم اختلفوا بعد ذلك فذهب المعتزلة وبعض الشيعة الى انها واجبة عقلا من جهة اللطف وذهب الاشعري واهل السنة الى القول بجوازها عقلا ووقوعها عيانا وادلتهم مفصلة فى كتب الكلام ولما كان كل خبر محتملا للصدق والكذب من حيث هو قالوا الدليل على صدقه صلى الله عليه وسلم معجزته ولا يرد عليه قول المتكبرين انها فعل والفعل من حيث هو لا يدل على الاختصاص بشخص معين الا باقتراانه لدعوا وللإقتران اسباب اخر كما ان طروق المادة احوالا مختلفة واذا احتمات الوجوه عقلا لم تثبت الدلالة لان القرينة والتحدى دالان على بطلان هذه الاحتمالات وسبيل تعريف الله عباد صدق الرسالة بالآيات الحارقة للمادة كسبيل تعريفهم لاهيته بالآيات الدالة عليها والتعريف يكون بالقول تارة وبالفعل اخرى فالتعريف بالقول كقول الله تعالى ((للملائكة اناى جاعل فى الارض خليفة)) وبالفعل كتعجيزهم عن معارضة ما علمه من الاسماء وتعجيز الخلق عن معارضة القرآن المنزل على نبيينا صلى الله تعالى عليه وسلم ودلالة المعجزة على صدقه دلالة عقلية وهذا معنى ما قاله المصنف كما قرر فى علم الكلام (واما وقوعه) اى وقوع خبره على خلاف ما هو عليه فيما طريقه البلاغ (على جهة الغلط فى ذلك) من غير تعمد وقصد منه بل بسهو ونحوه (فبهذه السبيل) اى طريق انتقائه كطريق انتقاء العمدة فيه عنه فان الدليل الدال عليه دال على انتقاء هذا ايضا الان الاول متفق عليه وهذا يختلف فيه لكونهما على نهج واحد (عند الاستاذ) بضم الهمزة وسين مهمل ساكنة ومثناة فوقية والف وذل معجمة وهى كلمة معربة معناه الرئيس فى علم او صناعة وتفصيله فى كتابنا شفاء العليل فيما فى كلام العرب من الدخيل (ابى اسحاق الاسفرائينى) وهو ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران واسفرائين بكسر الهمزة وفتح الفاء بلدة بخراسان وهو امام جليل متبحر فى علوم الدين كلاما وفروعا واصولابوى بنيسابور يوم عاشوراء سنة ثمان عشرة واربع مائة (ومن قال بقوله) واتبعه فى هذه المسئلة يعنى ان المعجزة تدل على صدقه صلى الله عليه وسلم فيما قاله وانه لا يصدر عنه ما يخالف الواقع لا قصد الا غلطا ولا سهوا بطريق من الطرق محترته صلى الله تعالى عليه وسلم كادلت على نبوته دلت على صدقه وهذا القول ارضاء المصنف رحمه الله تعالى (ومن جهة الاجماع) الدال على انه لم يصدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم الكذب لا قصدا ولا سهوا وهو معطوف على قوله بهذا السبيل (فقط) اى الدال على ذلك انما هو المعجزة والاجماع لا دليل على غيرها (وورد الشرع بانتهاء ذلك)

اى انه ورد في الآيات المتواترة والاحاديث الصحيحة على ما يدل على ما ذكر من انه صلى الله عليه وسلم على هدى وانك لتهدى الى صراط مستقيم وغيره مما يدل عليه صريحا وتلويا (و) مما يدل على ذلك ايضا (عصمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهى ملكة نفسانية تمنع من النقائص والمعاصى والكلام بما يخالف الواقع فقيصة تأبأها العصمة وفى دلالة ذلك على عدم صدور السهو منه نظر (لأن مقتضى المعجزة) اسم مفعول اى ليس مما يدل عليه دلالة التزامية عقلية كدلالة اعتق عبدك عني على بعلى وقوله (نفسها) اشارة الى ان للمعجزة دخلا ما فى ذلك (عند القاضي ابى بكر الباقلانى) بتشديد اللام المملوكى كما تقدم (ومن وافقه) على مذهبه وهذا مرتبط بقوله ومن جهة الاجمال الى هنا والحاصل انه صادق فيما طريقه البلاغ والدال على صدقه معجزة عند الاسفرائى وعند الباقلانى ورود الشرع بذلك واجماع الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وسبب الاختلاف وتبيجه ما اشار اليه بقوله (لاختلاف) وقع (بينهم) اى بين الاسفرائى واتباعه وبين الباقلانى ومن وافقه (فى مقتضى دليل المعجزة) اى فى دلالتها على صدقه وانها بمنزلة قول الله انه صادق ام لا (لاطول بذكره) فانه بحث طويل صعب المدرك (فتخرج عن غرض) هذا (الكتاب) الذى وضع لبيان شرف قدر المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم من غير طويل واطناب يميل من غير تعرض للمباحث الكلامية (فلنعمد) ما هو اصل مقصود كان فيما قصدناه (على ما وقع عليه اجماع المسلمين) من غير تعرض للدلة العقلية وما اجمعوا عليه هو (انه لا يجوز) تخفيف الواو وتشديدها (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (خلف فى القول) اى ما يخالف الحق الواقع (فى البلاغ السريعة) اى فيما طريقه ذلك مما امر بتابعه (والاعلام بما اخبر به عن ربه تعالى وبما اوحاه اليه من وحيه) الذى نزل عاينه الملك به بوجه من الوجوه وفى حال من الاحوال (لا على وجه العمد) بان يتعمد الاخبار بخلاف الواقع (ولا على غير عمد) من خطأ وسيان كما تقدم (ولا فى حالى الرضى والسخط) بفتحين او بصم فسكون وهى كراهة ذلك الامر الخبر به او فى حال رضاه عن حاطه وسخط علمه والرضاء يقابله كما فى حديث اللهم انى اعوذ برضاك من سخطك ويكون فى مقابله الحر والاكرام ان الله رضى بالكفر لعباده ام لا كما وقع بين الماتريدي والاشعرى وفى تفسير قوله ولا برضى لعباده الكفر هل المراد جميع عباده او خاصهم والاصافه تشرىفة كإفصل فى محله (والصحة والمرض) اى لا تقع ذلك منه صلى الله تعالى عليه وسلم فى صحته ولا فى حال مرضه واختلاف مزاجه الذى قد يشوش الفكر مما يؤدى لمثله ثم ذكر دليلا على ما قاله من السنة فقال (وفى حديث عبد الله بن عمرو) بن العاص

ابن وائل السهمي الصحابي المشهور رضى الله تعالى عنهما وهذا الحديث رواه عنه
 الامام احمد وابو داود والحاكم وصححوه وفيه (قلت يا رسول الله اكتب كما اسمع
 منك قال نعم) اى اكتب كما سمعته منى (قلت فى الرضا والغضب) اى فى حالتك
 هاتين (قال نعم) اى اكتب ما تسمعه فى حال رضائى وغضبي (فانى لا اقول فى ذلك)
 المذكور (كله) من حالى الرضى والغضب (لاحقا) فلا يصدر عنه صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما يخالف الواقع لاحدا ولا غيره لعصمة الله تعالى له فى اقواله وافعاله كلها
 وأشار بذلك ليقظه اول رفعة محله فى الصدق وفيه رد على من منع كتابة الحديث
 ونقله عن بعض الصحابة والتابعين وقال انهم كرهوه لحديث لا تكتبوا عنى شيئا
 غير القرآن ومن كتب عنى غيره فليمحى كما رواه البخارى ومسلم فى قصة ابى شاة
 عام الفتح وقد اجيب عنه بانه منسوخ او انه مخصوص بعصره فى حياته صلى الله تعالى
 عليه وسلم اما بعده فصارت واجبة او المراد النهى عن كتابة الحديث مع القرآن مخاطبة
 او المراد لا تكتبوا عنى شيئا كنت قلته ثم جاء القرآن بما يخالفه واول ما دونت كتب
 الحديث فى زمن عمر بن عبدالعزيز رحمه الله تعالى كما ذكره الطبرى فى مناقبه (ولنزد)
 بالمعجمة من الزيادة وفى نسخة ولنزد (فبا اشرنا اليه) تمامضى قريبا (من دليل المعجزة
 عليه) اى دلالتها على ما ذكر (بيانا) مفعول نزد وهو توضيح وتأيد لما قاله
 الاسفرائنى (فقول) تفصيل لهذه الزيادة (اذا قامت المعجزة) من اقامة الدليل اى
 دات (على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم) فى كل ما اخبر به عن الله تعالى (وانه
 لا يقول لاحقا) وصدقا لبراهته عما سواه وعصمة الله تعالى له عماءداه فقوله (ولا يبلغ
 عن الله تعالى الا صدقا) تأكيد لما قبله (وان المعجزة قائمة مقام قول الله صدقت)
 فى كل ما قلت لدلائها على ذلك بطريق الاقتضاء والاستلزام فصارت عبارة عنه
 بطريق الكناية وفى نسخة صدق عبدى (فيا تذكرة) وتجبر به (عنى) وهو يقول
 انى رسول الله الذى ارسله (اليكم) لا بلغكم ما ارسلت به اليكم) مما او حاه الله الى وامرني
 بتليغه (واين لكم ما نزل الله عليكم) وفى نسخة اليكم وتنزيهه عليهم بواسطته صلى الله
 عليه وسلم والمراد بنزوله عليهم وصوله اليهم ونزوله على نبي بين اظهرهم والنزول
 فى القرآن تارة ينسب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحده فيقال نزل وتارة
 الى الامة فالمراد بالاول مشافهة ملك الوحي له وبالثانى مطلق الوصول والبلاغ او هو
 من قبيل بنو فلان قتلوا قتيلا والقاتل واحد منهم ودلاله المعجزة على صدقه تقدم
 بيانها وظهرها على يد الكاذب تمتع عقلا وعاده وقال النهرستاني فى نهاية الاقدام
 من اصطفاه الله لرسالاته واجتباؤه لدعوته كسائه ثوب جمال فى الفاظه واخلاقه
 واحواله فتعجز الخلاق عن معارضة شىء من ذلك فتصير جميع حركاته معجزة لمدونهم
 من الحيوانات (وما ينطق عن الهوى) اى لا يصدر عنه امر بمجرد هوى نفسه وتشهيه

(٢) ما نزل عليكم نسخه

(ان هو الاوحى يوحى) اليه وقد تقدم بيانه وبيان انها لا تدل على انه صلى الله عليه وسلم لا يجوز له الاجتهاد (وقد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) فلا يصدر عنه صلى الله عليه وسلم ما يخالف الواقع (وما آتاكم الرسول فخذوه) اى تمسكوا به (وما نهىكم عنه فانتهوا) عنه ولا تقربوه لانه انما يأمركم بما امر الله تعالى وانما ينهىكم عما نهى الله تعالى عنه فان فسرت بما اعطاكم من النفي فخذوه وما نهىكم عنه من النفي فلا تأخذوه فانه انما يعطى ويمنع بما امر الله تعالى دل على ما ذكر ايضا بطريق الفحوى والقياس فلا يقال ان الآية لا تدل على المراد على هذا التفسير (فلا يصح ان يوجد منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في هذا الباب) وهو ما طريقه البلاغ عن الله تعالى (خبر) سمع منه اوصح عنه (بخلاف مخبره) بضم اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه وتخفيفه اى لا يصدر عنه خبر غير مطابق للواقع (على اى وجه كان) خبره الصادر عنه (فلو جوزنا عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الغلط والسهو) فيما بلغه عن الله تعالى وقد حماه الله عنه (لما تميزنا من غيره) اى ما تميز صوابه الواجب اتباعه من غيره او خبره عن خبر غيره (وربط الحق بالباطل) ولم يميز احدهما عن الآخر (فالمعجزة) الخارقة للعادة المتحدى بها كما تقدم (مشتعلة على تصديقه) اى ثبوت صدقه فيما اخبره عن ربه (جملة واحدة) اى فى جميع مجابهه من جميع اخباره وما يبلغه عن الله تعالى (من غير خصوص) اى تخصيص الامر دون امر بدليل يقوم على التخصيص (فتنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وتبرئته ساحته فيما يبلغه عن ربه (عن ذلك كله) اى عن ان يقع منه اخبار بما يخالف الواقع قصدا او غلطا او سهوا (واجب) وقوعه واعقاده (برهانا) اى بطريق البرهان القطعى العقلى المعلوم من المعجزة والتحدى بها كما تقدم (واجماعا) من جميع اهل الملل الاسلامية وعلماء الدين (كما قاله ابو اسحق) الاسفرائي رحمه الله تعالى بدليل المعجزة القائمة مقام قول الله تعالى صدق رسولى فيما قاله لا كما قاله الباقى من انه بورود الشرع والاجماع لا بالبرهان العقلى كما عرفت تفصيله ﴿فصل﴾ متمم لما قبله (وقد توجهت) اى صدرت ووقعت فى جهة من قولهم وجهه اذا ارسله فى جهة فتوجه ويكون توجه بمعنى اقبل وليس بمراد (ههنا) اى فى هذا المبحث (لبعض الطاعنين) من الطعن وهو الضرب برح ونحوه فاستعير للدخل والاعتراض كما قال الله تعالى وطعنوا فى دينكم (سؤالات) جمع سؤال وهو طاب امر من الامور فقد يكون لتعلم ونحوه مما يحمده وقد يكون لتعنتا منهيا عنه وطلبها لامر منهى عنه كما قال الله تعالى (لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم) (منها ما روى من ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كانوا ابن جرير وابن المنذر وابو حاتم عن سعيد ابن جبير بسند فيه ماسياتى (لما قرأ) فى صلواته (سورة والنجم وقال) اى بلغ فى قراءته الى قوله (افرايم اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى) واللات

صنم كان لقريش اولثقيف والعزى تأنيث الاعزى وهى سمرة كانت لغطفان تعسدها
ومنات صخرة كانت حزاعة وهذيل تعسدانها والثالثة الاخرى بمعنى المتأخرة
لصفة مقدارها صفتان لمنات وامر هذه ميين فى التفسير غنى عن البيان (قال) قائل
سمع ما قاله عند تلاوته صلى الله تعالى عليه وسلم كاسنيته (تلك) المذكورة من اللات
وما بعدها (الفرانيق العـلا) جمع غرنوق بضم الغين المعجمة والنون وبكسرهما
وفتح النون او غرنيق بضمها وفتح النون وهو طير من طيور الماء كبير طويل العنق
ابيض واصله الشاب الساعم استعير للاصنام والعلا تجريد لزعهم انها لرفع للسماء
(وان شفاعتها) اهم (لترجي) اى تؤمل وتنتظر (ويروى اترضى) اى تقبل عند الله
بزعمهم الفارغ (وفى رواية ان شفاعتها لترجي وانها لمع الغرائيق العـلا) يعنون
الملائكة (وفى) رواية (اخرى والغراقة العـلا تلك للشفاعة ترجى) ومعانيها
متقاربة (فاما حتم) اى اتم صلى الله تعالى عليه وسلم قراءة هذه السورة (سجد)
صلى الله تعالى عليه وسلم (وسجد معه المسلمون) ممن كان حاضرا عنده من الصحابة
رضى الله تعالى عنهم (والكفار) الحاضرون عنده ايضا (لما سمعوه اى على
آلهم) بقوله المتقدم تلك الغرائيق العـلا وان شفاعتهم لترجي (وما وقع فى بعض
الروايات) لهذه القصة (ان الشيطان القاها) اى هذه الكلمات (على لسانه) فسبق
لسانه بها سهوا منه ثم تابه ونهه حبريل عليهما الصلوة والسلام لها وكان ذلك
ابتلاء من الله تعالى ليعلم من ثاب على ذلك او نزل (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان) لحرصه على ايمان قومه (تمنى ان لو نزل عليه شيء) مما نوحى اليه (بقاربينه
وبين قومه) اى يقربهم من الاسلام حتى تركوا عنادهم (وفى رواية اخرى) لهذه
القصة انه عليه السلام كان تمنى (ان لا يزل عليه شيء بفهم عنه) اى عن الطعن فهم
وفى آلهتهم ولم يزل كذلك حتى نزل عليه سورة النجم وهذه الرواية والتي قامها معنى
فان عدم السمع عنه والقرب بينه وبين قومه متساويان (ودكر) صاحب هذه الرواية
وناقلها (هذه القصة) اى قرأته صلى الله تعالى عليه وسلم سورة النجم وسجوده وسجود
المسلمين والكفار معه (وان حبريل عليه السلام جاءه) صلى الله تعالى عليه وسلم بالوحي
(فعرض عليه) اى قرأ عليه هذه (السورة) وفاعل عرص صهر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم (فلم يلب) اى وصل فى فرائدها تين (الكاهن) يعنى ملك الغرائيق العـلا الى آخره
(قال له) اى قال حبريل له صلى الله تعالى عليه وسلم (ما جئتك) من الله (ا) وحي فيه
(هاتين) الكلمتين يعنى ملك الغرائيق العـلا وفى نسخة الا تين (فحزن) اى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (لذلك) وفى نسخة فحزن لذلك النبي صلى الله تعالى عليه
عليه وسلم اى لما قال حبريل له (فانزل الله تعالى) لما رأى حزنه صلى الله تعالى عليه
وسلم (نساية له) صلى الله تعالى عليه وسلم والتسليمة ادها حزنه بطلط حاطره

قوله (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية) تقدم في تفسير هذه الاية ما فيه كفاية وفي رواية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تمنى ان يوحى اليه ما يقرب قرىشا منه ويستعطفهم فلما نزلت هذه السورة وقرأها الى قوله ومنات الثالثة الاخرى التي الشيطان عليه تلك الغرائيق العلا الى آخره فتكلم بها ثم مضى في قراءتها حتى ختمها وسجد فسجد معه من سمعها من المسلمين والمشركون رضاء بما قاله لظنهم انه رضى بالهتيم فلما امسى اتاه جبريل عليهما الصلوة والسلام فعرضا عليه حين بلغ قوله تلك الغرائيق العلا فقال له ماجئت بهذا وهذا لم يقله الله فما زال صلى الله تعالى عليه وسلم مغموما حتى نزل عليه قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول الاية) فطابت نفسه لتسليته الله له فيها باخباره ان كل نبي ورسول وقع له مثل ذلك من القاء الشيطان في الوحي وتلاوته في اثنا ثم بين له وسخه الله فكأنه قال له لك اسوة بمن سبقك من الرسل والانبياء (و) انزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم تسليته له ايضا قوله (وان كادوا ليقتونك الاية) اي قوله (عن الذي اوحينا اليك لتفري علينا غيره واذا لاخذوك خليلًا ولولا ان نبتاك لقد كدت تركن اليهم شيئًا قليلًا) وان مخفة من الثقيلة اي قاربوا ان يخذعوك عما اوحيناه اليك حتى تقول ما لم نقله بما ارادته قریش وحتى تركن الى بعض الكفرة لتستميل قلوبهم للاسلام فبين الله لك ذلك وثبتك على الحق واغناك عن المداراة كما فصله المفسرون وبين في اسباب النزول اذا عرفت ما ذكر واردت كشف غطاءه عنك (فاعلم اكرمك الله) بما علمك وهداك لدفعه (ان لما في الكلام على مشكل هذا الحديث) الذي اورده عليه بعض الطاعنين كما تقدم (مأخذين) اي طريقين في الاخذ على الكلام فيه نقلا وعقلا من اخذ عليه اذا منعه عما يريد فعله حتى كأنه مسكه من شيبته واعتمد عليه من رواه (احدهما في توهين اصله) اي بضعيف روايته ونقله من الوهن وهو الضعف وجعل ثبوته اصلا للسؤال والجواب المبني عليه واصل الوهن ضعف الحلقه كقوله وهن العظم مى (والثاني) مى (على نسليمه) وصحة روايته تنزلا وارضاء للعنان من اورده (اما المأخذ الاول) في الكلام على صحة روايته (فيكشفك) في تضعيف روايته (ان هذا حديث لم يخرج به) بالتشديد والتخفيف اي لم يروه بسنده (احد من) العلماء بالحديث (اهل الصحة) ممن يعتمد على روايته واتى باسم الاشارة مكان الضمير لتمييزه اكل تمييز لقب العهد به (ولارواة) ممن يوثق بنقله (بسند سليم) اي سالم من الطعن والعلة والخرح من نقاد السلف (وصل) الى قائله ومن نقل عنه (وانما اولع به) بضم الهمزة وكسر اللام وعن مهملة يقال اولع بكذا فهو مولع بالفتح اذا لمح واكثر من ذكره ويكون بمعنى الكذب وعبر به لايهام ذلك (وبمثل) من الاحاديث الموهمة مما لا يليق بالرسول عليهم

الصلوة والسلام (المفسرون) فاهم يوردون كثيرا من الاحاديث الضعيفة الموهمة لما لايليق بمقام النبوة (والمؤرخون) بالهمزة وقد تبدل واوا واهل التاريخ نقلة الاخبار واختلف في لفظ التاريخ فقليل انه من الارخ وهو القى من البقر وقيل انه معرب ماه روز اى حساب الشهور والايام واول من ارخ الكتب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه كما فصلناه في غير هذا المحل (المولعون) اى المفسرون جمع مولع بفتح اللام وهو المكث من الشيء (بكل غريب) من الاخبار والقصص التى لم تشتهر وتعرف (المتلقفون) بالمشاة الفوقية بعدها لام وقاف وقاء وفي نسخة المتلقفون يحذف الفاء يقال تلقفه اذا تناوله بسرعة وتلقاه اذا اخذه من غيره والتلقى تفعل من اللقاء وهو المقابلة (من الصحف كل صحيح) لفظه ومعناه (وسقيم) لفظه كالخرف لفظه ومعناه كالمفسر بغير المراد والصحف جمع صحيفة والاخذ من الصحف غير مقبول عند السلف لانه قد يتحرف لفظه ويخفى معناه او يفهم منه غير المراد والقبول التالى من افواه الرجال * واعلم ان ابن سيد الناس قال بلغنى عن الحافظ المنذرى انه كان يرد هذا الحديث من جهة الرواية بالكلية وان الحافظ الديماطى خالفه فيه ولاوجه لتصحيحه الا ان يكتب بسند لا يطعن فيه ولاسبيل لذلك انتهى وفي سيرة مغلطى ان الشيطان القاه فى امنيته كما ذكره الكلبي عن باذان عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد قالوا انه باطل نقلا وعقلا وسيأتى ما فى سنده (و) لقد (صدق القاضي ابو بكر بن العلاء المالكي) وفي نسخة حذف ابو وتقدمت ترجمته وهو المشهور بابن العربي رحمه الله تعالى (حيث قال لقد بلى الناس) بالبناء للمجهول من الابتلاء وهو الامتحان اى صار لهم بلية ومحنة اى اصيب الناس (ببعض) بعين مهملة وضاد معجمة مقابل كل وهو ماصحح فى بعض النسخ وفي بعضها ببغض بغين معجمة ثم ضاد معجمة وفي نسخة بتقصى بباء جارة ومثناة فوقية وقاف مفتوحة فصاد مهملة مشددة مكسورة ومثناة مخففة من تقصيته اذا تأملته تأملا تاما كما قال ابو تمام * يا صاحبي تقصيا نظريكما * كانه بلغ اقصاه واصله تقصص تفعل من قص عليه الخبر فابدل من احد حروف الضعيف حرف علة كما قالوا تملطى فى تملط وظائره (اهل الاهواء) بالمد اى اصحاب الاراء الفاسدة والمذاهب الباطلة (والتفسير) اى بعض المفسرين الذين يذكرون فى تفاسيرهم قصصا لا اصل لها يبنون عليها تأويلات بعيدة وامورا غريبة (وتعلق بذلك) اى بما ذكر من كلام اهل الاهواء وبدع التفاسير لاجدith سورة النجم بخصوصه كما قيل (الملحدون) جمع ملحد من اللحد وهو الدول عن الاستقامة فيطلق على كل من لم تكن عقيدته حقا (مع ضعف

بعض نقلته) بفتح ج جمع ناقل كفا سق وفسقة يعنى به روايته او من ذكره فى كتابه فيكون
 اشارة لمن ابتلى به من اهل الاهواء السابقين ونحوهم من المفسرين والقصاص (واضطراب
 رواياته) الاضطراب فى اصطلاح المحدثين ان يقع من الراوى اختلاف فى روايته
 فيرويه تارة على وجه واخرى على وجه آخر وهكذا او يرويه راو على وجوه مختلفة
 بشرط ان لا يكون بعض طريقه ارجح من بعض فان العمل حينئذ بالراجح فلا يعد
 مضطربا عندهم ومن فسر الاضطراب بعدم عزوه الى مأمون لم يصب (وانقطاع اسناده)
 الاسناد يكون بمعنى المسند وهم رواة الحديث وبمعنى مصدرى وهو ذكر السند
 وانقطاعه وهو ان يسقط منه واحد فاكثر غير الصحابي وضده الاتصال وقوله
 (واختلاف كلماته) هو قريب من الاضطراب ثم بين ذلك بقوله (فقايل يقول انه) اى ما ذكر
 وقع (فى الصلوة) او الضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم والتقدير قرأها فى الصلوة
 (وأخر يقول) انه (قالها فى نادى قومه حين انزلت عليه السورة) اى سورة النجم
 والنادى والندى مجلس يجتمع فيه القوم للمشاورة وفصل الامور المهمة ولذا سميت
 دارقصى دار الندوة كما مر (وأخر يقول) انه (قالها) اى الكلمات المذكورة (وقد اصابته
 سنة) اى وقد عرض له صلى الله تعالى عليه وسلم اوائل النوم من غير قصد منه
 فالسنة بكسر السين اول النوم وهو النعاس وقيل السنة ثقل فى الرأس والنعاس فى العين
 والنوم فى القلب فهو غشية ثقيلة تقع على القلب تمنع الادراك (وأخر يقول بل حدث)
 بتشديد الدال (نفسه) فى سنة فيخطر بباله وحديث النفس ما يجرى على فكره من غير
 تلفظ به حتى كانه يحادثها (فسها) اى حصل له سهو حتى تكلم فى اثناء قراءته سورة النجم
 (وأخر يقول ان الشيطان قالها) اعنى الكلمات المذكورة (على لسانه صلى الله عليه وسلم)
 اى تكلم بها الشيطان وهو لا يرى فظنها وحيا القى اليه وسمعها من كان عنده فتوهم انه
 صلى الله عليه وسلم نطق بها عن قصد وانها من القرآن حقيقة (وان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما عرضها) وقرأها (على جبريل) عليه والسلام (قال) له (ما هكذا اقرأتك) فخرن
 لذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مر (وأخر يقول) ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقرأها
 (بل اعلمهم الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأها) اى قرأ الكلمات المذكورة
 فى اثناء تلاوة سورة النجم وعرضها على جبريل (فلما بلغ الـجـي) صلى الله عليه وسلم (ذلك)
 اى وصل اقرأة هذه الكلمات التى اعلمهم الشيطان بها (قال) جبريل عليه الصلوة والسلام
 (والله ما هكذا نزلت) هذه السورة (الى غير ذلك) من الاقوال المؤذنة بان الشيطان له دخل
 فى ذلك مع انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وهذا كله صدر (من اختلاف
 الرواة ومن حكيت هذه الحكاية عنه) كابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم (من المفسرين
 والتابعين) كالرهرى وابى بكر بن عبد الرحمن بن هشام وسعيد بن حبيب (لم يسندها

احد منهم) اى لم يذكر لها سنداً مرضياً احد من حكايت عنه (ولارفعها الى صاحب)
 اى الى صحابي من اصحاب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قالها وقيل المعنى لم يعزها
 لصاحب لها قد قالها (واكثر الطرق) التى رويت منها (عنهم فيها) اى فى هذه القصة
 (واهى) ساقطة (ضعيفة) غير مرضية لا يعول عليها (والمرفوع فيه) اى مرفوع فيه
 ذكر من روى هذا القصة وفى نسخة منه (حديث شعبه) بن الجراح (٢) الذى رواه
 (عن ابى بشر) بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة وهو جعفر بن ابى وحشية
 اياس التميمي الثقة توفى سنة خمس وعشرين ومائة واخرج له اصحاب الكتب الستة وله
 ترجمة فى الميزان (عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (قال فيما احسب)
 اى اظن ومثله يستعمل للشك فيما قارنه ثم بين المصنف رحمه الله تعالى ما وقع فيه من الشك
 من الراوى بقوله فيما احسب فقال (الشك) المذكور (فى الحديث) اى فى مثله واصله
 لافى سنده والحديث هو حديث شعبه المذكور (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان بمكة) وان المقنوعة وما بعدها بدل من الحديث (وذكر) شعبه (القصة) المذكورة
 فى هذا الحديث بتمامها وانه صلى الله تعالى عليه وسلم تجى ان ينزل عليه ما يطيب نفوس
 قومه عسى ان يؤمنوا فنزل عليه سورة النجم فقرأها حتى بلغ افرأيتم اللات الآتية
 فقال تلك الغرائيق العالا الى آخر السورة وسجد فسجد معه المسلمون والمشركون
 وفرح الكفار (قال ابو بكر البزار) بتقديم الزاء المعجمة على الراء المهملة نسبة لعمل
 بزر الكتان بلغة البغداديين وهو الحافظ المشهور كما تقدم (هذا الحديث لانعلمه
 بروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باسناد متصل) الى احد من الصحابة الذين
 حضروا عنده اواله صلى الله تعالى عليه وسلم (يحوز ذكره) لصحة نقله والاعتماد عليه
 (الاهذا) الحديث المسند الى ابن عباس (ولم يسنده) اى لم ينقله مسنداً (عن شعبه الا
 امية بن خالد) وهو ثقة اخرج له مسلم وغيره وتوفى سنة احدى وثمانين وترجمته
 فى الميزان (وغیره) اى غير امية بن خالد ممن روى هذا الحديث (برسالة) اى يرويه مراسلاً
 والمرسل ماسقط من سنده الصحابي فهو روى (عن سعيد بن جبيرة) عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم من غير ذكر ابن عباس وظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى ان
 السند بتمامه مذكور غير الصحابي فان اراد انه لم يعزه لغير ابن جبيرة واسقط رحاله كالمهم
 فهو معضل والمحدثون يعبرون عنه بانه ارسل او برسل بصيغة الفعل ويفرقون بينه
 وبين المرسل بالاسم وتفصيله فى كتاب ابن الصلاح وغيره (وانما تعرف) هذا الحديث
 وروايته (عن الكلابي) نسبة الكلاب قبيلة معروفة وهو ابو النصر المفسر السامنة
 الاخبارى الراوى المشهور وسبأى كلام المصنف رحمه الله تعالى فيه والكلابي يرويه
 (عن ابى صالح) وهو باذان بنون او باداميم وهو يروى عن مولاته ام هانئ وعلى كرم الله

(٢) الحجاج نسخة
 وهذا هو الاصح مصحح

وجهه وروى عنه السدى وغيره اخرج له اصحاب السنن الاربعة وقال ابو حاتم انه لا يحتج به (عن ابن عباس) وهو لم يسمع منه فالحديث مقطوع (تقديري لك) ايها الواقف على هذا الحديث (ابوبكر) البزار المذكور (انه) اي هذا الحديث (لا يعرف) روايته (من طريق يجوز ذكره) اي يصح ويعتمد عليه (سوى هذا) الطريق الذي رواه شعبة منه بسند يعتمد عليه في الجملة (وفيه) اي حديث شعبة ايضا (من الضعف مانبه عليه) البزار وغيره من انه لا يعرف من طريق غيره مع اختلاف كلماته واضطراب رواياته وانقطاع سنده او ارساله والاختلاف في موطن قراءته وكيفيته اكان في الصلوة او في نادى قومه او في سنته او حدث به نفسه فسها وذكروه او قاله الشيطان على لسانه او اعلمهم به وانكار جبريل له عند عرضه عليه كما مر (مع وقوع الشك فيه) الذي اشار اليه بقوله المار فيما احسب (كما ذكرناه) فيما تقدم (الذي لا يوثق به) - فة الشك كقوله (ولا حقيقة معه) اي تحقق وتيقن مع ما فيه من تشكيكه في اصله كما اشار اليه البزار (واما حديث الكلبي) اي روايته لهذا الحديث وغيره (فما لا يجوز) شرعا ولا يصح نقلا (الرواية عنه ولا ذكره) هذا بحسب الظاهر غير منتظم اذا الظاهر ان يقول اما حديثه فما لا يجوز ذكره او الكلبي لا يجوز الرواية عنه واما ان يقول هولف وسر تقديرى واصله واما الكلبي وحديثه كقولهم راكب الناقة طايحان اي الناقة وراكبها او هو من قيل قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن) على قول القراء واطلق ما فيه على من يعقل وكذا قوله (لقوة ضعفه وكذبه) اي كثرة كذبه وفي قوله لقوة ضعفه طابق بديع جدا (كما اشار اليه البزار) فانه وغيره من المحدثين قالوا انه كذاب وضاع لا يوثق به وان كان اماما في اللغة والتفسير وقد قال الحر جاني وابن معين وغيرهما انه يضع الاحاديث وكذاب لا يحتج به وروى عن ابى صالح عن ابن عباس وابن صالح لم يرو عن ابن عباس وقال ابن حبان انه في الدين غير مبين وكذبه اظهر من ان يذكر ولم يسمع من ابى صالح ايضا (والذي) صح وثبت (منه) اي من هذا الحديث (في الصحيح) اي في الحديث الصحيح او في صحيح البخارى على ما يأتى (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ) سورة (والنجم وهو بمكة) قبل الهجرة (فمسجدوا سجدة معه المسلمون والمشركون والحن والاس) قال الكرمانى هي اول سورة نزلت فيها سجدة وانما سجد المشركون لآلهتهم معارضة للمسلمين او وقع ذلك منهم بالا قصد او اخافوا من مخالفتهم في ذلك المحاس وقال ابن حجر فيه نظر لخالفته لما قاله ابن مسعود من انهم احدوا حصى ووضعوا على جباههم ولان خوف المشركين لا يظهر له وحده بل الطاهر العكس ثم قال الكرمانى ايضا ما قيل من ان سبب ذلك القاء الشيطان في اثناء قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر آلهتهم لا يتجه عقلا ونقلا واما مسجود الحن المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم

فكانه استند فيه الى سماع منه صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لم يحضر القصة لصغر سنه ومثله لا يطلع عليه وكشف ذلك له بعيد والصحيح ان الشيطان التي ما القاء في اسماع المشر كين فتوهموا انه صلى الله عليه وسلم قاله مدحا لآلهم وارضاء لها فسجدوا معه وهو لا ينافي عصمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يخفى ان هذا الحديث اخرجه الشيخان في البخارى مسندا انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة التجم بمكة فسجد وسجد من معه غير شيخ اخذ حصي وثرابا وضعه على جبهته فقتل كافرا وفيه عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم سجد وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس والشيخ الذي وضع الحصى على جبهته امية بن خلف وفي سيرة ابن اسحق انه الوليد بن المغيرة وفيه نظر لانه مات حتف انفه وقيل انه سعيد بن العاص وقال ابو حيان النحوى انه ابولهب ولم يسنده وفي مصنف بن ابى شبة الارجلين من قريش وقيل انه المطلب بن المطلب بن ابى وداعة ولم يكن اسلم ومقاله الطبراني من ان اهل مكة لما اظهر النبي صلى الله عليه وسلم دينه اسلموا وكانوا يسجدون معه وبعضهم لا يسجد من الزحام فلما سمع ذلك رؤساء قريش كالوليد وابى جهل وغيرها قالوا لهم اتركون دين آبائكم فارتدوا غريب (هذا ٢) اى الامر هذا او هذا هو ما قاله فهو خبر مبتدأ مقدر او مبتدأ خبره ما بعده او هو منصوب بتقدير خذ هذا فاعلمه ونحوه واما كونها اسم فعل بمعنى حذوذا مفعوله وان جاز فيأباه رسمه متصلا بدون الف (توهينه) اى بيان وجه ضعفه (من) جهة (طريق النقل) ومنه الواهنة وهى ضربان عرق يتألم منه فيرقى وقد قال الحافظ بن حجر قول ابى بكر بن العربى ان طرق هذا الحديث كلها باطلة وقول عياض فى الشفاء انه لم يخرج له احد من اهل الصحة وليس له سند متصل مع ضعف نقله واضطراب رواياته وان من نقله من المفسرين وغيرهم لم يسنده احد منهم ولا يرفعه لصاحب لا وجه له فان له طرقا متعددة كثيرة متتابعة الخارج وكل ذلك يدل على ان له اصلا وقد ذكرنا له ثلاث اسانيد منها ما هو على شرط الصحيح وهى وان كانت مراسيل محتج بها من يحتج بالمرسل كالك ومن لا يحتج به لاعتضاد بعضها ببعض فتبين بهذا ان مباغة المصنف رحمه الله تعالى فى رد نقله غير مرضية (فاما) توهينه (من جهة المعنى فقد قامت الحجة) اى الدليل الواضح على ضعفه (واجتمع) الامة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم ونزاهته (عما لا يليق بجنابه) (عن مثل هذه الرذيلة) اى اخلاصة القبيحة الدنية من الرذالة وهى الدناءة والقول على الله بما لم يقله ولا شىء اعظم من الافتراء لاسما على الله عز وجل ونحوه ثم بين ما فيه من القبانج فقال (امامن تمنيه) بكسر الهمزة وتشديد الميم ما نقل كما مر (ان ينزل) بالانخفاف والتشديد فى الزاء المعجمة (مثل هذا) المذكور (من مدح الة غير الله) بقول ذلك

(٢) وقد وقع فى اكثر النسخ قوله « هذا » الى قول الشارح « غير مرضية » قبل قول المص « والذى » لسابق ذكره وما فى هذه النسخة فهو مناسب للمقام فلا تغفل صحيح

الغرائق العلا الى آخره (وهو كفر) لان الرضاء بالكفر كفر (اوان يتسور)
 اى يتسلط (عليه الشيطان) واصل التسور التساق والصعود من حائط السور فكفى
 به عن الترفع واريد به هنا التسلط كما علم (ويشبه عليه القرآن) اى يلبسه ويخلط فيه
 ما ليس منه (حتى يجعل فيه ما ليس منه) وهى الكلمات المذكورة (ويعتقد النبي
 صلى الله عليه وسلم ان من القرآن ما اى سئى (ليس منه) ويستمر على اعتقاده (حتى
 ينهيه) اى يوقظه من غفلته عما شبه عليه (جبريل عليه الصلوة والسلام) بقوله له ليس
 هذا من الوحي الذى اتيت به لك (وذلك كله ممتنع فى حقه عليه الصلوة والسلام) لثراسته
 عن مثله وحفظ الله له (اويقول ذلك النبي) صلى الله عليه وسلم (من قبل) بكسر
 الفاف وفتح الباء اى من عند (نفسه عمدا) من غير القاء الشيطان عليه وهو لا ينطق
 عن الهوى (وذلك) اى ما يقول من عنده (كفر) لانه افتراء عليه وتبديل لكلام الله
 تعالى بالزيادة فيه (اوسهوا) حفظه الله تعالى منه (وهو معصوم عن هذا كله)
 بالاجماع كما تقدم (وقد قررنا) فيما تقدم (بالبرهان) والدليل القاطع (والاجماع)
 من امة الاجابة (عصمته عليه الصلوة والسلام من جريان الكفر) اى طريانه ووقوعه
 منه (على قلبه) باعتقاده (اولسانه) بالنطق به (لاعمدا ولاسهوا) فضلا عن استقراره
 فار الجريان عبارة عن صدوره منه من غير ثبات كانه ماء جار فهو استعارة لما ذكر
 (اوان يتشبه) اى يختلط ويلتبس (عليه ما يلقى الملاك) من وحي الله تعالى اليه
 (بما يلقى الشيطان) على لسانه محاكيا لطقه به (اويكون للشيطان عليه سيل)
 اى طريق يصل اليه منه مما حماه الله عنه (اوان يقول على الله) اى يفترى عليه عمدا
 ما لم يوجبه اليه ويقول انه اوحى الى (لاعمدا ولاسهوا) تأكيد لما افاده ما قبله
 من نفي القول على الله (ما لم ينزل عليه) مفعول مطلق لقوله يقول لانه لا ينصب
 المفردات الا اذا اريد بها لفظها وايس بمعنى الظن لعدم ذكر مفعوليته (وقد قال
 تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل الآية) تقول تكلف من نفسه قولاً لم يقله
 كتشجيع اذا طهر الشجاعة وهو جبان فكفى به عن الافتراء والكذب والاقاويل جمع
 اقوال فهو جمع الجمع اقولولة افعولة وهو يستعمل للحقير كالا ضاحيك الاول
 وهو الذى صرح به سيديويه رحمه الله تعالى فى اختار الثانى فقد رجح المرجوح
 وتماهما (لاخذنا منه باليمين ثم لفظنا منه الوتين) اى لا مسكناه واهلكناه كما فعل بمن
 افترى علينا والوتين عرق فى العنق اذا قطع مات صاحبه وهو الوريد وقطعه عبارة
 عن الذبح وفيه دليل على ان الكذب على الله كفر وانه لا يقول على الله ما لم يقله (وقال
 تعالى) لقد كدت تركن اليهم شيئا قالوا (اذا لا ذنك ضعف الحيوة وضعف الملمات
 الآية) اى لو قربت من الميل الى الكفرة وضعف صفة لمقدر اى لا وصلنا لك عذابا

مضاعفا في ممانك يعني به عذاب القبر وفي حياتك بعد البعث في الآخرة والآية دليل على عدم تمنيه السابق وانه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من مقاربة شيء من ذلك والآية نزلت في ثقيف لما قالوا له صلى الله تعالى عليه وسلم لا تتبعك حتى تخصنا بنخصال نفخر بها على العرب لا ننشر ولا ننحسر ولا ننحني في صلاتنا وتضع عنا الزنا وتمتعنا باللات سنة وتحرم واديننا كمكة وتقول للعرب ان الله تعالى امرني بهذا فانزل الله عليه هذه الآية (ووجه ثان) في توهين ما ذكر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر قوله تلك الغرائيق الى آخره في اثناء قراءة هذه السورة (وهو) اي الوجه الثاني (استحالة هذه القصة) اي عدها من المحال عقلا او مما لا يستقيم لان اصل معناه لغة ما لا يستقيم بما اعوج ومن لم يعرف اللغة يعترض على المتنبى قوله * كانك مستقيم في محال * كامر والمراد بالقصة سدور ما ذكر منه بتسليط الشيطان عليه (نظرا) اي من جهة النظر والفكر الصادر عن عقل مستقيم في عصمة رسل الله عليهم الصلوة والسلام فيما طريقها البلاغ (و) استحالتها (عرفا) اي من جهة ما عرف من احواله واحوال غيره من الانبياء اي امرا متعارفا ومن فسر العرف بتأليف كلامه وتناسب الفاظه فقد ارتكب شططا وكانه نظر قوله عقبه (وذلك ان هذا الكلام) الذي تلاه عليه الصلوة والسلام مع ما اتى فيه من قوله تلك الغرائيق العلا الى آخره (لو كان كما روى لكان) ماروى (بعيد الاتئام) بهمزة بعد المشاة الفوقية وقد تبدل ياء تحتية والمراد به ان مناسبتها لما وقع فيه من كلام الله الذي هو في اعلى طبقات البلاغة في غاية البعد وهو مع كونه وقع في كلام رب العزة (متناقض الاقسام) متنافر النظم لما فيه من التضاد من حيث انه يصير (بمنزلة المدح) لآلهتهم بجعلها عاية مرجوة الشفاعة (بالذم) لها الذي دل عليه سياقه في قوله (ان هي الا اسماء سميتوها انتم واباؤكم ما نزل الله بها من سلطان) وابها ليس لها عند الله شان ولا منزلة وهذا يناقض علو منزلتها ورجاء شفاعتها وبسير الكلام القرآني بذكرها في اثنائه (متخاذل التأليف) اي متنافر النظم غير متلائم فكان بعضه يخلد بعضا ويكر عليه هدماء ونقصا (والنظم) معناه في الاصل ادخال الدرر ونحوها في سلك متناسب الوضع والمقدار فاستعير لتأليف الكلمات مناسبه المعاني متناسقة الدلالة ثم صار حقيقة فيه وغاب استعماله في التراكيب القرآنية حتى انصرف اليه عند الاطلاق (ولما) بكسر اللام وتخفيف الميم وقيل انه بفتح اللام وما موصولة (كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا من بحضرته) معطوف على النبي (من المسلمين) بيان لمن الموصولة والحضرة مصدر بمعنى الحضور مثلث الحاء ويطلق على كل كبير يحضر عنده الناس فيقال الحضرة العالية وهو اصطلاح اصحاب الترسل ويصح ارادة كل منهما هنا والاول اولى (وصناديد المشركين) جمع صنديد وهو كصندد بزنة

زبرج السيد الشجاع والحليم والجواد والشريف والمراد خواص رؤسائهم وكبرائهم
 (من يخفى عليه ذلك) لكونهم بلغاء اصحاب سليقة مستقيمة والسنة فصيحة بليغة (وهذا)
 المذكور امر (لأخفى على ادنى تأمل) يتأمل الفاظ القرآن التي هي في اعلى طبقات
 البلاغة وما ادرج فيه مما بينه وبينه بون بعيد (فكيف بمن رجح حلمه) بضم الحاء المهملة
 وسكون اللام بمعنى لبه وعقله ورجحانه زيادته وقوته وكيف يستعار لاستبعاد خفاء مثله
 على مثله كقوله كيف تكفرون بالله كما تقرر في كتب العربية يقال حلم يحلم حلماء وحلماء
 (واتسع) اى عظم وكثر (في باب البيان) اى في نوع المنطق الفصيح المعرب عما في الضمير
 (و) في (معرفة فصيح الكلام علمه) لقوة فهمه وذكائه واستقامة سليقته مع فطرة وقادة
 وبصيرة نقادة (ووجه ثالث) لبيان توهينه وضعفه (انه) الضمير ضمير شان (قد علم)
 ببناء المجهول (من عادة المنافقين) الذين لم يظهروا كفرهم (ومعاند المشركين)
 اى المشركين المعاندين فهو من اضافة الصفة للموصوف (وضعفة القلوب) بفتححات
 جمع ضعيف اى الذين قلوبهم ضعيفة عن ادراك الحق لانهم به لا اذعان لهم (و) المراد
 بهم الكفار غير المعاندين بمن اشرك اتباعا لغيره او المراد بهم (الجهلة من المسلمين)
 فهو عطف تفسير عليه (تفورهم) نائب فاعل علم (لاول وهلة) اى عند اول شئ
 يقع في آذانهم واذهانهم يقال لقيته لاول وهلة بوزن ضربة ويجوز فتح هاء اى اول شئ
 كما في القاموس اى قبل التفكير والتأمل فيما قرع سمعه حتى يهتدى لانه ليس متسقا منتظما
 مع ما وقع في اثنائه من نظم القرآن (وتخليط العدو) من الكفرة والمنافقين (على التى
 صلى الله تعالى عليه وسلم) بادخالهم في كلامه ما لم يقله (لاقل فتنة) يفتن بها المسلمون
 لادخالهم الشبهة عليهم في دينهم (وتعيرهم) بعين مهملات وتحتيتين اى الخاق ما هو عار عليهم
 باتباع (المسلمين) الهوى ومدح آلهة غير الله (والشتمات بهم) بضم الشين المعجمة ونشديد
 الميم جمع شامت كفجار وكفار من الشماتة وهى فرح العدو بما يصيب عدوه من نوائب
 الدهر وفى النسخة والشماتة بهم (الفينة بعد الفينة) بفتح الفاء وسكون المشاء النحنية ونون
 تليها هاء التأنيث اى حيناً بعد حين مما امتحنهم الله تعالى من المصائب تعظيماً لاجرهم
 بما امتحنهم به من ذلك قال في القاموس الفينة الساعة والحين وقد تحذف اللام فيقال
 اقيته فينة يعنى انه اسنعمل علما وغير علم كشعوب للمنية (وارتداد من في قلبه مرض)
 اى من ضعف ايمانه او من نافق وسمع ما ذكر يرجع عن الاسلام الى الكفر (من اظهر
 الاسلام) بلسانه ولم يذق حلاوته فيرتد (لادنى شبهة) ترد عليه لضعف ايمانه
 وايقانه (ولم يحك احد) اى لم ينقل احد من المحدين او احد ممن عاداه صلى الله
 تعالى عليه وسلم (في هذه القصة) اى قصة تلك الغرائق (شيئا سوى هذه الرواية
 الضعيفة الاصل) رواية ودراية لركاكتها وتناقضها كاتقدم (فلو كان) اى وقع وصح

(ذلك) الذى ذكره بعضهم (لوجدت قريش) اى كفارهم (بها) اى بسبب هذه القصة (على المسلمين الصولة) اى الاستطالة والقهر وتسلقوا بذلك على ترويج امرهم وماهم عليه (ولاقامت بها اليهود عليهم الحجة) اى على المسلمين بانه مدح آلهم واعترف بانها وسيلة الى الله (كما فعلوا) اى كفار قريش (مكابرة) وعنادا (فى قصة الاسراء) حين قصها عليهم كما تقدم (حتى كانت فى ذلك لبعض الضعفاء) اى من ضعف ايمانه لقرب عهده (ردة) ورجوع عن الاسلام لانكاره واستبعاده لها (وكذلك) اى مثل ما ذكر او مثل قصة الاسراء (ماورد فى قصة القضية) بقاء وضاد معجزة وياء مشددة وهى مصدر بمعنى القضاء والتقاضى او اسم للواقعة التى وقع فيها القضاء بينهم بما وقع فى صلح الحديبية لما رأى عليه السلام انه دخل هو واصحابه مكة فسار اليها ثم رجع الى المدينة فى الواقعة التى قصها الله تعالى فى قوله (وماجعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس) كما تقدم وهذه القضية مذكورة فى الصحيحين وقد وقع بسببها فتنة للمسلمين لما صدوهم عن دخول مكة وصالحهم صلى الله تعالى عليه وسلم على ان يرجع ويأتى من العام القابل وكتب لهم بذلك كتابا شرط فيه شروطا فيها شطط على المسلمين حتى قال عمر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله السر رسول الله حقا قال بلى قال الست على الحق وهم على الباطل قال بلى قال فلم نعط الدنيا فى ديننا وانما قاله رضى الله تعالى عنه ليقف على الحكمة فى ذلك لالشك فيه كما توهمه بعضهم والكلام عليه مفصل فى السير وشروح البحارى (ولافتنة اعظم من هذه البلية) التى وقعت بسبب ما ذكر (لو وجدت) اى لو وقعت وصحت لما ترتب على ذلك من صولة الكفرة وشماتهم وغيره مما مر آنفا (ولا تشغب) بشين وغين معجمتين ومثناة تحتية وباء موحدة من الشغب وهو تهيج الشر والفتنة (للمعادى حينئذ) اشدد من هذه الحادثة الملوحة مما مر (لو امكنت) وقوعا * فان قلت لم قال فى الفتنة لو وجدت وفى الحادثة لو امكنت ومجرد الامكان لا يقضى شرا وفنة * قلب الاول طاهر لترتب الفتنة على وجود ما ذكر واما الثانى فعبر بالامكان مبالغة لان نفيه ابلغ من نفي الوجود لعدم وقوعه محالا لما علم من الكلام فى عصمه من عدم تسلط الشيطان عليه (ثم روى عن معاذ) من الكفرة (فيها كلمة) تليق ان يلقى اليها السمع (ولا عن مسلم بسببها نبت شفة) نبت الشفة هى الكلمة شبه اخراجها من الشفة باخراج المولود من بطن امه ففيه استعارة مصرحة او ممكنية (فدل) ما ذكر من انها لم ترو ولم يتكلم بها احد (على بطلانها) بضم الباء الموحدة وسكون الطاء المهملة ولا م مصدر بمعنى البطلان كما فى القاموس (واجتاث اصاها) بجيم ومثناة فوقية ومثلثين بينهما الف مصدر بمعنى قلعها من اصلها كما تقاع الشجرة نزع عروقها (ولا شك فى ادخال بعض شياطين الانس والجن) اشارة الى ما قدمناه (هذا الحديث) يعنى ما قيل فى انشاء تلاوة

هذه السورة او الحديث الذى روى فيه ذلك (على بعض مغفلى المحدثين) الذين لا خبرة لهم بالرواية (ليلبس) اى يوقع فى لبس واشتباه (على ضعفاء المسلمين) الذين لم يقفوا على ما يناسب مقام النبوة وقدرها وقد قال القرافى فى شرح الاربعين الامام الرازى ان الجواب السيد فيه على تسليم صحته مع ان الله تعالى قد عصمه ان الله امره بترثيل القرآن وكان يفعل ذلك فتمكن من ترصده من الشياطين فى حال سكوته بين الايات من دس ما اختلقه من هذه الكلمات محاكيا صوته صلى الله عليه وسلم وقد سجد من دنا من الكفار معه فظوها من كلامه عليه السلام واشاعوها فلم يقدح ذلك عند المسلمين لحفظهم السورة على ما انزلت قبل ذلك ومعرفتهم من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم ما علم من ذم الاوتان واهانتها وحزن صلى الله عليه وسلم من هذه الاشاعة والقاء الشبهة وهو معنى قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك) الى قوله اتقى الشيطان فى امنيته وقوله فيسحق الله ما يلقى الشيطان اى بذهبه ويزيله وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ السورة الى قوله افرأيت اللات الى آخره خاف الكفار ان يأتى بشئ من ذم آلهتهم فشغبوا عليه على عادتهم فى قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه الى آخره وسبب هذا ان الشيطان حملهم عايه واشاعوا ذلك ونسبوه له فحزن صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك انتهى وسيأتى تلخيص الجوابين فى كلام المصنف رحمه الله تعالى وقد منالك ان هذه القصة لها اصل نأت فى الحلة لكنها ليس فيها ما ينقص مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم فابطالها بالكلية كما قاله المصنف رحمه الله تعالى لا ينبغي كما قاله ابن حجر وقد تقدم ما يغنى عن اعادته هنا فتذكره (ووجه رابع) اتضعيف ذلك ما (ذكر الرواة لهذه القصة) المذكورة التى عقد لها هذا الفصل (ان فيها) اى بسببها (نزلت وان كادوا) اى قربوا مما لم يقع (ليقتنوك) اى يوفونك فى الفتنه ويصدونك عن الذى اوحينا اليك (الآيتين) اى اذكر الآيتين المتقدم بيانهما (وهما) اى الآيتان المذكورتان وفى نسخة وهاتان الآيتان (تردان الخبر الذى روه) لمنافتهما له الا انه قيل ان الآيتين لم ينزلا فى هذه القصة وانما الذى نزل فيه قوله تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى) الا اذا تمى اتقى الشيطان فى امنيته وهاتان الآيتان نزلتا فى ثقيف كما تقدم ثم بن وجه مناقتهما له بقوله (لان الله تعالى ذكر انهم كادوا يفسنونه حتى يفتري) على الله بخلطه فى القرآن ما لم يوح اليه (وانه) اى الشأن او الله (لولا ان نبه) الله على الحق ببيان جبريل عليه السلام له (لكاديركن) اى قارب الميل (اليهم) بمدح آلهتهم واتباع هواهم ولكنه لم يفعل شيئا من ذلك (فصمّون هذا) اى ما تضمنه المذكور فى الآيتين (ومفهومة) الذى دل عليه وفهم منه (ان الله عصمه من ان يفتري) عليه ما لم يقله لان يفعل ما ارادوه منه من ان يبدل الوعد وعيدا وعكسه كما قيل (ونبه حتى لم يركن اليهم قليلا فكيف) يركن اليهم ركونا (كثيرا) وهذا تقرير لمعنى الآيتين بناء على ما ادعاه من سبب النزول وقد علم

انه لم يثبت نقله وقوله حتى لم يركن بيان لحاصل المعنى لان نفي القرب من الركون يدل على نفيه بالطريق الاولى فلا يرد عليه ان المتخصص عليه نفي القرب من الركون القليل لانفس الركون كما زعمه المصنف رحمه الله تعالى لان الجواب لقد كدت يعني انا ادركناك بعصمتنا عن الميل لهم وما ارادوه بعدما كادوا يخذعونك بمكرهم وشدة تخيلهم (وهم) اى رواية الحديث مع ذكر الآيتين (يروون في اخبارهم الواهية) اى الشديدة الضعف (انه) صلى الله عليه وسلم (زاد على الركون) الذى هو مجرد الميل بل القرب من الميل الذى هو بالغ في نزاهته صلى الله عليه وسلم وعصمته (والافتراء) اى الكذب على الله بجعل ما ليس من الوحي منه (مدح آلهتهم) يعنى قولهم تلك الغرائق العلا الى آخره وحاشاه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك حماه الله تعالى (وانه قال عايه الصلوة والسلام) حين قال له جبريل ماجئتك بهذا حين عرض عليه السورة كما تقدم فقال فى جوابه له (افتريت على الله تعالى وقلت ما لم يقل) عطف تفسير (وهذا) الذى روه فى اخبارهم الواهية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (ضد مفهوم الآية) التى ذكر وان هذه القصة سبب نزولها لان عدم ركونه اليهم قليلا ينافى تصريحه ٤٤ ح آلهتهم (وهى) اى الآية بصريح مفهومها (تضعف الحديث) اى تدل على شدة ضعفه (لوصح) نقله وروايته (فكيف و) الحال انه (لا صحة له) عند المصنف كما تقدم بيانه وما فيه فادار وورد فى الحديث ما ينافى القرآن ولم يمكن تأويله ولا الجمع بينه وبينه حكم بصعفه وقد علمت ان الحديث رواه مسلم وانهم اجابوا عنه كما بيناه (وهذا) المذكور فى هذه الآية مما دل عليه مفهومها (مثل) ما دل عليه (قوله تعالى فى الآية الاخرى) وهى قوله عز وجل (ولولا فضل الله عليك ورحمته بعصمتك لك وصرفه عنك ما هموا به من حداثك والمكر بك) (اهمّت طائفة منهم ان يصلوك) ولصرفوك عن الحق وضريق العدول مع عامه بانك نأت على ذلك ولا يمكن رده فدمك عه بوجه من الوحوه وقيل انها نرات فى بنى طغر (وما يصلوك الا انفسهم) اى لا يقع ما ارادوه بك الا بهم ولا يحق المكر السى الاهاهله (وما يضر ونك من شئ) وانما بصرون الانفسهم وتفصيل معنى الآية مذكور فى كتب التفسير وانما المقصود بذكرها التنظير بها لما ذكر قبها ولزول هذه الآية سبب ذكره الترمذى والمصنف اسنشهد بها استشهادا معنويا لما هو بصددده وليس لنا حاجة بنفصيل ما ذكر فيها (وقد روى) بالبناء للمجهول والراوى له ابن ابى حاتم وغيره من المحدثين (عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما انه قال (كل ما) وقع (فى القرآن) من لفظ (كاد) وما تصرف منه من مصارع وغيره يدل على ان ما بعده (لا يكون) وفى نسخة فهو ما لا يكون اى لا يقع ويوجد وانما يدل على انه فاربه ولم يقع

(قال الله تعالى يكاد سنا برقه) السنا بالقصر الضوء والنور وبالمد العلو والشرف (يذهب بالابصار) اى يذهب بصر الناظر اليه (ولم تذهب) بالتاء الفوقية والبناء للفاعل وفاعله ضمير الابصار المستتر ويجوز بساؤه للمجهول مع التحية ونائب فاعله ضمير السنا وفي نسخة ولم يذهبها وها بمعنى والمقصود انها اشرفت على الذهاب ولم تذهب (و) قال الله تعالى في امر الساعة (ان الساعة آتية) (اكاد اخفيها) ان كان المراد باخفائها انه لا يقول انها آتية فهو كما قال ابن عباس وان كان المراد انها لا يعين زمان وقوعها فكاد بمعناها المشهور وكلامه هنا مبنى على الاول واليه اشار بقوله (ولم يفعل) واشار المصنفون الى هذين المعنيين وخفاء الشيء ستره وعدم اظهاره ويقال خفيته واخفيته اذا ازلت خفاءه ولا تنافي بين المعنيين لان الله تعالى اخفاها على الناس واطاع عليها بعض حاص انبيائه (قال القشيري القاضي) وقد منا الكلام عليه رحمه الله تعالى (ولقد طالبتني قريش) قومه اى سألته صلى الله تعالى عليه وسلم وطلبت منه وسبب تسميتهم بذلك مشهور وقد قدمناه (و) طالبيه ايضا (ثقيف) قبيله مسهورة بالطائف (اذ مر) صلى الله تعالى عليه وسلم (بالآلهم) اى اصنامهم واصنامهم التي كانوا يعبدونها (ان يقبل بوجهه) السريف ويتوجه (اليها) وفي نسخة عليها (و وعدوه الايمان به ان فعل) ماسألوه من الاقبال عليها معظما لها (فما فعل) ذلك (وما كان ليفعل) مع حرصه صلى الله تعالى عليه وسلم على ايمان العرب وطاعهم فلم يكتب صلى الله تعالى عليه وسلم بهم ولم يلتفت لمقاتلتهم مع انهم من اشد الناس شكيمة وعصية وهذا امر متعلق بقوله (لقد كدت تركي اليهم) دال على مقاله اولاً (وقال ابن الانباري) هو الامام في العربية وسائر العلوم الادبية ابو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار النحوي الحافظ المفسر المحدث نادره الدهر وفريد العصر ولد سنة احدى وسعين ومائتين ونوفى ابيه عيد النحر بغداد سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وله تصانيف حايلة مفيدة مشهورة (ماقارب الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم اى لم يقرب من شيء مما كان عليه الكفرة واهل الحاهلية (ولا ركن) اى ما مال الى شيء من امورهم وما كانوا عليه فضلا عن التلبس بها وما ذكره في كاد هو المشهور والتحقيق فيها مقاله الحرجاني في دلائل الإعجاز من ان نفيها يدل على بى ماى حيزها على ابلغ وجه لا نفي القرب من الشيء الدال على انتفاءه لانه بطريق برهاني وقد يكون لوقوع الشيء بعسرة نحو (فذبحوها وما كادوا يفعلون) (وقد ذكر) بالبناء للهجهول وفي نسخة ذكرت بناء التأنيث (في معنى الآية) يعنى قوله (وان كادوا ليفتنوك عن الذي اوحينا اليك * ولو لا ان ثبتناك لقد كدت تركي اليهم شيئا قليلا) (تفسر آخر) تركها لكونها غير مرضية عنده (ما ذكرناه) ما اسم موصول مبتدأ بينه بقوله (من نص الله تعالى على عصمة رسوله)

صلى الله تعالى عليه وسلم كما تقدم وخبره قوله (يرد سفسافها) اى التفاسير الحقيمة
الردية فيها واصل معنى السفساف ما يطير من غبار الدقيق اذا نخل وكل غبار دقيق كالهباء
سفساف ثم عبر به عن كل حقير جدا فلذا قوبل في الحديث بمعالى الامور تارة
وبمكارم الاخلاق اخرى كما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحب معالى الامور
ويبغض سفسافها وفي حديث آخر ان الله رضى لكم مكارم الاخلاق وكره سفسافها
(فلم يبق فى الآية) يعنى قوله (وان كادوا ليفتنوك الخ) اى لم يبق فيها تفسير
يرضى (الا ان الله امتن على رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذه الآية اى
من عليه او اعم والمن تعداد نعم سابقة وهو محمود من الله تعالى دون غيره وتكون
بمعنى التعمة نفسها (بعصمته) اى حفظه عن ان يصدر منه امر لا يرضاه فضلا
عما ذكر من مدح او ثناءهم (ونائيته) على ما هو عليه من ذم آلهتهم وما هم عليه (عما كاد به
الكفار) من خداعهم وطلبهم منه صلى الله تعالى عليه وسلم موافقته لهم فى بعض
امورهم التى لا تليق به (وراموا من فتنته) اى ايقاعه فى بلية ومحبة واصل معناها
الاختيار ثم عبر بها عما ذكر (ومرادنا من ذلك) الذى ذكرناه (تنزيهه) اى
تبرئته وصيانيته صلى الله تعالى عليه وسلم واصل معنى النزاهة البعد اى بعده عما لا يليق
بمقام النبوة (وعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم وهو) اى ما اراده (مفهوم الآية)
لا ما ذكره من سفساف التفاسير (واما المأخذ) اى محل الاخذ والطريق فى بيان
ما ذكرنا تأويله وهو الوجه (الثانى) فى الكلام على مشكل هذا الحديث الذى هو
فيه انه ذكر قوله تلك الغرائق الخ فى اثناء قراءة سورة النجم كما تقدم (فهو)
اى تأويله والجواب عنه (مبنى على تسامى) رواية هذا (الحديث لو صح) نقله
من طريق يعتد بها (وقد اعادنا الله تعالى) بعين مهملة وذال معجمة اى حمانا وحفظنا
(من صحته) اى وقوع اعتقاد ما فى صحة وفوعه منا فضلا عنه واصل معنى العوذ
الالتجاء والنعلق فاريد به ما يتسبب عنه لان من التجأ الى الله تعالى حماه وكفاه
وحفظه مما لا يرضاه (ولكن على) تقدير صحة (ذلك من حال فقد اجاب عن ذلك) المذكور
من مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم آلهتهم (ائمة المسامين) بالهمزة والياء جمع امام
وعبر به دون العلماء ونحوه اشارة الى ان مقتضى الاسلام تنزيهه عن مثله (باجوبة
منها الفث) بغين معجمة ومثناة اى الضعيف الركيك (والسامين) اى القوى
المقبول واصل معنى الفث المهزول لمقابلته بالسامين فاستعير لما ذكر كما تقدم
(فنها) اى الاجوبة المذكورة (ماروى تنادة) مسهور تقدمت ترجمته (وه مقاتل)
بن حبان الخراسانى العابد المفسر الثقة روى عنه اصحاب السنن وغيرهم ونوفى قبل
خسبن ومائة ولهم مقاتل آخر وهو مقاتل بن سليمان وهو محدث مفسر الا انه اتهم

بالكذب والظاهر انه الاول (انه صلى الله تعالى عليه وسلم اصابته) اى عرضت له
 (سنة) وهى فتور مع اوائل النوم قبل الاستغراق فيه المانع عن الحس والادراك وهى
 قريبة من النعاس كما تقدم بيانه وليس بمعنى وان قيل به وقوله * وسان اقصد النعاس
 فرقت * فى عينه سنة وليس بنائم * لادليل فيه (عند قراءته هذه السورة) يعنى سورة
 النجم (جرى هذا الكلام) اى قوله تلك الغرائيق (على لسانه) ونطق به من غير
 قصد بل (بحكم النوم) وغابته حتى يتكلم بما لا يقصده (وهذا) المذكور (لا يصح)
 صدوره منه (اذ لا يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) ان يقع منه (مثله فى حالة
 من احواله) لافى يقظة ولا فى منام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم وان نامت عيناه
 لا ينام قلبه (ولا يخلق الله تعالى) اى لا يوجد جريانه (على لسانه) كما قاله بعضهم
 لحفظه له فى سائر احواله (ولا يستولى الشيطان) اى يتسلط (عليه) لحفظ الله له
 (فى نوم ولا يقظة) بفتحات ثلاثة ضد النوم وتسكين قافه خطأ الا فى ضرورة الشعر
 كقول التهامي * فالعيش نوم والمنية يقظة * والمرأ بينهما خيال سارى * (لصمته
 فى هذا الباب) الذى طريقه البلاغ مما اوحى اليه (من جمع العمدة) الذى تقول عليه
 ما لم يقله (والسهو) فى شئ منه (وفى قول الكلبي) فى الجواب عنه (ان النبي صلى الله عليه
 وسلم) (حدث نفسه) اى فكر فباذكر وخطر بباله من غير نطق به (فقال ذلك الشيطان على
 لسانه) اى ينطق به محاكيا لصوته ونطقه به فى انشاء قراءته وهو لا يدري فتوهموا انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم قاله وانه اوحى به اليه كما تقدم (و) كذا ما وقع (وفى رواية
 ابن شهاب) الزهرى وقد تقدمت ترجمته (عن ابى بكر بن عبد الرحمن) وفى نسخة
 ابو عبد الرحمن وكلاهما صحيح وهو ابو بكر بن عبد الرحمن بن هشام بن المغيرة
 الخزرجى القرشى التابعى الامام احد الفقهاء السبعة على قول وهو من سادات قریش
 ويسمى الراهب لهذه قيل اسمه ابو بكر وكنيته ابو عبد الرحمن وقال النووى اسمه
 محمد وكنيته ابو عبد الرحمن والصحيح ان اسمه كنيته وتوفى سنة اربع وتسعين وقيل
 غير ذلك (قال) ابن شهاب او ابو بكر (وسمها) صلى الله تعالى عليه وسلم فى نطقه
 بذلك (فلما احس) وفى نسخة اخبر (بذلك) اى عرف سهوه فيما ينطق به (قال
 انما ذلك) الذى جرى على لسانه او سمع (من الشيطان وكل هذا) المذكور من القول
 آنفا (لا يصح) رواية ودراية (ان يقوله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لاسهوا
 ولا قصد (لحفظ الله له تعالى عن مثله) (ولا) يصح ايضا (ان يتقوله الشيطان) بالتشديد
 اى بفثريه (على لسانه) اى ينطق به محاكيا لقوله ونطقه فيا بلس الوحى بغيره لمنع
 الله تعالى له عن تساطعه عليه بمثله فقوله على لسانه صريح فيما اراده فثاقل ان فيه نظرا
 لانه لا مانع من ان يتقول الشيطان عليه ما لم يقله من غير ان يصدر عنه فكثيرا ما كذب
 عليه وهذا لا ينافى عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم غفلة عما عناء المصنف فلا وجه له

(وقيل) في الجواب عما ذكر (لعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله في انشاء تلاوته) وقراءته لسورة النجم فذكره في خلال آياته ولعل للترجي من عادة المصنفين استعماله كناية عن ضعف من معه وانشاء جمع ثنى بمعنى مثنى اى ملفوف بعنقه على بعض فشبها ما هو فيه يبرد مطوى في داخله شئ اشتمل عليه (على تقدير التقرير) اى حملهم على الاقرار (والتوبيخ للكفار) اى توبيخهم بعد اقرارهم بعبادة الاصنام فوصفها بالعلو ورجاء شفاعتها على هذا تهكم واستهزاء وقيل المراد حملهم على الاقرار بان المدح بهذه الكلمات انما يليق بمن يضر ويسفح توبيخا وتبكيئا تنبيهها على خطائهم ايدانا بانها لاتصلح ان تكون آلهة والتوبيخ على امر باطل وقع منهم فما قيل انه حري ان يسمى انكارا ابطاليا لتنت لاداعي له ثم انه قال ليس في الكلام ما يفيد ذلك فلا بد من تقدير اداة الاستفهام معه كقوله

طربت وما شوقا الى البيض اطرب * ولا لعمامتي وذو الشيب يلعب
او ذاك معلوم من المقام لان من ذكر امرا علم ان غيره يكرهه ويصرح بذهمه واشتهر منه ذلك فاذا مدحه بمادحه به اعداؤه علم انه تهكم واستهزاء او ارشاء لعنان الخصم حتى يقع في هوة الضلال ولك ان تقول انه عندهذا القائل مفهوم من قوله افرأيت وان ما ذكر مقدر مفعول ثان لرأيت وهو الاستفهام وهو وان كان غير مستقيم لكن هذا مما يؤيد توهينه فتدبر (كقول ابراهيم) الحليل صلى الله عليه وسلم (هذا ربى) للكواكب التي كان يعدها قومه فوصفها بالربوبية انما هو توبيخ لهم لانه برىء من مثله كالابنخى (على احد النوايل) التي ذكرها المفسرون فهو على هذا مقدر معه اداء الاستفهام كالأية التي قبله وفيه اقوال اخر من كورة في التفاسير لاجابة للتطويل يذكرها (وقوله) اى الحليل عليه الصلوة والسلام في حق الاصنام (بل فعله كبيرهم هذا) والضمير للاصنام وكانوا يجتمعون في عيد لهم ثم يرجون للسجود لها فتحلف ابراهيم عليه السلام عنهم ودخل عليها فكسرها الاصنام هو اكبرها فلما رآوه قالوا انت فعلت هذا يا لهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم كقصة الله تعالى عنه في هذه الآية وحاصله انه من معارضض الكلام الذي قصده اقامة الحجة عليهم وانما عبدوه لا يصالح له اداة (بعد السكت) اى الواقعة الحفيفة بين آيات سورة النجم والحاصل انه لما فرغ صلى الله تعالى عليه وسلم من ذم الاصنام مما وحي اليه سكب ود كر كلاما وبجهم به كالفعل ابراهيم عليه الصلوة والسلام (والتوبيخ) لهم بدم آلهتهم (و) بعد (بيان الفصل بين الكلامين) اى كلام الله في ذم الاصنام وكلامه الذي وبجهم به ثم رجع الى بلاوته لبقية السورة وهذا يمكن مع بيان الفصل (وورقة تدل على المراد وانه) اى ما ذكره نوبيخا وتقرير (ايس) من كلام الله (الملو) لفصله بينه وبينه بالسكت (هو) اى ما قيل انه قاله في انشاء قراءته لما ذكر من التوبيخ والتقرير (احدهما)

اي الاقوال (ذكره القاضي ابو بكر) الباقلاني او ابن العربي وها مالكيان تقدم ذكرها
(ولا يعترض على هذا) القول الذي قاله القاضي (بماروي) بالبناء للمجهول فيهما (انه)
صلى الله تعالى عليه وسلم او هذا الكلام (كان في الصلوة) وهو كلام ليس بقرآن ولا ذكر
فيبطلها (فقد كان) في صدر الاسلام وقبل الهجرة (الكلام فيها) اي في الصلوة (قبل)
منى على الضم اي قبل النهي عنه (غير ممنوع) في الشرع وغير مبطل للصلوة وكان الكلام
غير محرم لما فرضت الصلوة ثم حرم عليهم قبل الهجرة بثلاث سنين (والذي يظهر
ويترجح في تأويله) اي تأويل هذا الحديث وهذا ما اختاره القرافي كإقتضاه اولا (عنده)
اي عند القاضي ابي بكر (وعند غيره من المحققين) اي اهل الكلام والتفسير والحديث
(على) فرض (تسليمه) اي تسليم وقوعه منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانه نطق بذلك
(ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان كما امره به يرتل القرآن ترتيبا) لقوله تعالى
(ورتل القرآن ترتيبا) والترتيل القراءة بتؤدة من غير استعجال وهو في الاصل
مستعار من قولهم نغم مرتل اي مفاج كالاخوان واوراقه ومن لطائف بعض المتأخرين
افدى الذي جيبته ونغمه (٢) * طرة صبح تحت اذبال الدجا
مالي به مع قرب داري ملتي * فيل رأيت امره المفاجبا

(٢) وشعره نسخة
والاولى اصح مصحح

(وبفصل الآي) جمع آية بالمد فيهما (تفصيلا) يفصل بعضها بعضا (في قراءته)
وفي نسخة في تلاوته مع سكت خفيف بينهما (كما رواه النقات عنه) كما قالت عائشة
رضي الله تعالى عنها وقد سئل عن قراءته عليه الصلوة والسلام لو اراد سامع ان يعد
حروفه عددا لتأنيه فيها وتجويد حروفها وبيان حركاتها ومدتها (فيمكن ترصد
الشيطان لتلك السككات) بالنون او التاء المثناة الفوقية وترصده تركبه وانتظاره
اي يترقب وقفه وسكته بين الآيات في ترتيبه القراءة (ودسه) بمهملتين مصدر
معطوف على ترصد اي ادخاله فيما بين سككاته خفية يقال دسه دسا اذا ادخله قال
الراغب الدس ادخال الشيء في الشيء بضرب من الاكراه واصل الدس الاخفاء ومنه
العرق دساس (فيها) في القراءة (ما اختلقه) اي كذبه وافتراه وما موصولة مفعول
دسه (من تلك الكلمات) بيان لما (محاكيا لغممة النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم في القاموس
النغم محركة وتسكن الكلام الحلقى والواحدة بهاء ونغم في الغناء كضرب واصر وسمع
انتهى والنغمة هنا بمعنى الكلام الحلقى وتكون بمعنى الغناء وليس مراد هنا وهو المعروف
عرفا كقوله * الشرب بغير نغم عم * وبغير دسم سم * والظاهر انه يريد به هنا الصوت
مطلقا (بحيث يسمعه) اي بمكان قريب منه صلى الله تعالى عليه وسلم فيسمعه (من
دنا) اي قرب (اليه من الكفار) الحاذرين عنده يسمعون تلاوته صلى الله تعالى عايه
وسلم لسورة النجم (فظنوها) اي ظنوا تلك الكلمات التي قالها الشيطان ودسها

في تلاوته محاكيا لصوته وهو لا يرى (من قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم اى مما تلاه من القرآن وجعلها قوله ليطفئ بها ابناء على اعتقادهم الفاسد (واشاعوها) اى اظهروها وقالوا انه مدح آلهتنا ووافق (ولم يقدح ذلك) اى مادمه الشيطان واشاعوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله (عبد المسلمين) فلم يغير اعتقادهم ولم يلبس عليهم القرآن بغيره مما ادخل فيه (لحفظ) المسلمين (السورة) اى سورة النجم فالمصدر مضاف لمفعوله (قبل ذلك) اى قبل اختلاق الشيطان ودسه فيها مادمه (على ما نزل الله) متعلق بحفظ فعلهموا ان ما اشاعوه ليس من الوحى فى شيء من عدم مناسبتة له لفظا ومعنى (وتحققهم) اى المسلمين (من حال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذم الاوثان وعيها على ما عرف منه) صلى الله تعالى عليه وسلم او من حاله لانه يذكر ويؤثت وهذا بيان للقرينة القائمة على انه ليس من قوله ولا مما اوحى اليه فاندفع ما قيل من انه ليس للشيطان سبيل حتى يتمكن ان يدخل فى كلامه وما تلاه ما ليس منه وقد بينا لك انه اختاره القرافى لصحة الرواية عنده (وقد حكى) اى روى (موسى بن عقبة) كذا فى جل النسخ وفى بعضها محمد ابن عقبة (فى مغازيه) اى فى كتابه الذى الفه فى مغازى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فالإضافة لما بينهما من الملازمة ورجعوا النسخة الاولى وحججوها فى الحواشى وضربوا على النسخة الثانية وقال الحافظ الحلبي انه مما لاشك فيه وهو موسى بن عقبة بن ابى عباس مولى آل الزبير ومبيل مولى ام خالد روى خلق كثير وهو ثبت ثقة توفى سنة احدى او اثنين واربعين ومائة واخرج له الستة ومغازيه من اصح المغازى كما قاله مالك ومحمد بن عقبة اخو موسى ولعقبه اولاد كلهم قهءاء محدثون لكل واحد منهم حاققة فى مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتراجهم مشهورة (نحوه) وفى نسخة نحو هذا اى نحو ما نقله من المحققين مما هو بمعناه وفيه ميل ما اليه لنقله عن المحققين وكبره من تابعهم عابه وان قيل انه لم يرض (وقال) اى موسى بن عقبة (ان المسلمين لم يسمعوها) اى مقالة الشيطان التى دسها (واما التى الشيطان ذلك) القول الذى شاع (فى اسماع المشركين) بدليل انهم هم الذين اشاعوه ولم يشع عن غيرهم حتى حى على كثير منهم وانكروه ولا مانع من ذلك فما قيل من انها دعوى بلا دليل اذ لا قدرة للشيطان اعنه الله تعالى على القائه للمنكرين فقط وهم محتاطون معهم فى محل واحد غير مسلم وفى نسخة (وملاهم) وهو كما قاله الراغب جماعة مجتمعون على رأى فيملاؤن العيون رواء والقلوب جلالة وبهاء ومنه قيل فلان يملأ العيون (وقلوهم) بان يفقهوه ويقلوه (ويكون ما روى) اى رواية ما نقل (من حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بيان لاسم كان وقوله (لهذه الاشاعة) خبرها اى انما حزنه صلى الله تعالى عليه وسلم كائن لجبرد اشاعة

ذلك (والشبهة) الحاصلة من تلك الاشاعة لانه كما قيل في المثل من يسمع يحل اي من اجل الاشاعة ومن اجل الشبهة الناشئة منها (و) من (سبب هذه الفتنة) الحادثة من شيوع ما هو برئ منه عليه السلام وهذا جواب عن سؤال مقدر تقديره اذا كان المسلمون لم يسمعوا هذه المقالة فلم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس الجواب عن هذه الشبهة ان الشيطان جاء لهذه المقالة ولانه سمعها منهم فعاقبت بذهنه ثم سها صلى الله عليه وسلم فقالها كما توهم اذ لا مناسبة لهذا هنا (وقد قال الله تعالى) في هذه القصة وهذا من تمة الكلام عليها وليس متعلقا بما قبله (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الاية) الفرق بين الرسول والنبي مشهور والكلام عليهما اشهر من ان يذكر والثاني اعم لانه كل من اوحى الله اليه والرسول اوحى اليه وامر بالتبليغ وقيل غير ذلك وقوله الاية اي (الاذا تمنى الى الشيطان في امنيته فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) ثم اشار الى تفسير هذه الاية فقال (تمنى تمنى تلا) لان اصل معناه يفعل من المني بمعنى القدر ومنه قوله تعالى (الم يك نطفة من منى تمنى) اي تقدر ومنه المنية ويراد به تقدير شيء في النفس وتصويره ولكون النفس تتصور امورا لاحقيقة لها سمي به الكذب لقوله تعالى لا يعلمون الكتاب الا امانى اي كدبا كما قاله مجاهد وقال غيره تلاوة بلا معرفة للمعنى فاجراء مجرى التمنى لما لا وجود له لان التمنى كذلك في الأكثر ثم استعمل لمطلق التلاوة واليه اشار بقوله فعنى تمنى تلا كما قال الشاعر

تمنى كتاب الله اول ليلة * تمنى داود الزبور على رسل

(قال الله تعالى لا يعلمون الكتاب الا امانى اي تلاوة) وقد صرف وجهه والمراد بالكتاب التورية والاستثناء منقطع لان التلاوة ليست من العلم وقيل انه مصدر بمعنى الكتابة لقوله ومنهم اميون وهى فى حق اليهود (وقوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان اي يذهبه) لان النسخ لغة كما قاله الراغب ازالة شيء بشيء يعقبه كدسخ الشمس الظل وما يلقيه الشيطان على هذا ما يدسه كما تقدم (ويزيل اللبس) الحاصل (به) وبسببه (ويحكم آياته) اي يتقنها حتى لا تشته بغيرها (وقيل معنى) هذه (الاية) اي قوله فينسخ الله ما يلقى الشيطان (هو ما يقع للنبي) صلى الله عليه وسلم (من السهو اذا قرأ فينتبه لذلك) السهو الصادر عنه بمقتضى البشرية بادنى تنبيه (ويرجع عنه) اي عما تركه سهوا (وهذا) المذكور هنا (نحو قول الكلبي في الاية) اي آية سورة النجم كما نقل عنه اولاً من (انه حدث نفسه) بان خطر بباله قولهم تلك الغرائيق العلا (وقال) الكلبي ايضا معنى (اذا تمنى اي حدث نفسه وفي رواية ابى بكر بن عبد الرحمن) الذى تقدمت ترجمته (نحوه) اي نحو ما ذكر مما هو بمعناه (وهذا السهو) المذكور كأننا (في القراءة انما يصح) وقوعه منه (فيما ليس طريقه) الواقع عليها والآتى فيها (تغيير المعانى) فلا يقع ما يغير معانى الوحي

ويخالفها (وتبديل الالفاظ) بالفاظ غيرها (وريادة مالمس من القرآن) فيه (بل) الجائز عليه (السهو) الناشئ (عن اسقاط آية منه او) اسقاط (كلمة) منه (ولكنه) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سها (لا يقر) بالبناء للمفعول او الفاعل (على ذلك السهو بل ينه عليه ويدكر به للحين) اى يبادر به فى وقت سهوه لا يقاطه لسهوه من غير اهمال له فتعريف حين الحضور واللام بمعنى فى وقيل بمعنى وقت كقوله فطلقهوهن لعدتهن وهذا مبنى (على ما سذكروه) مفصلا (فى حكم ما يجوز عليه من السهو وما لا يجوز وما يظهر فى تأويله) اى تأويل ما ذكر فى سورة النجم ومادس فيها (ايضا) كما ظهر فى بعض التأويلات السالفة المتبادرة الى الافهام (ان مجاهدا) رحمه الله تعالى (روى هذه القصة) اى قصة سورة النجم السابقة (والغرافقة العلا) بالعطف على اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى وحينئذ فلا اشكال يرد على ما تقدم (فان سلمنا) وقوع هذه (القصة) وصحة روايتها (قلنا) على هذا التقدير (لا يبعدان هذا) المذكور فى هذه الرواية وهو قوله والغرافقة العلا (كان قرآنا) نزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم نسخت تلاوته (والمراد) على هذه الرواية على تقدير انها قراءة منسوخة (بالغرافقة العلا) المراد (ان شفاعتهن ترتجى) اشارة الى انه على هذه القراءة بفتح همزة ان من قوله وان شفاعتهن ترتجى (الملائكة على هذه الرواية) التى فيها الواو العاطفة وهى جمع غرنوق كزنبور وقنديل وقرطاس وفسرت بالاصنام ايضا وهى فى الاصل طير من طيور الماء والشاب الجميل فاستعيرت لما ذكر واستعارة الطير للملك اظهر (وبهذا فسر الكلبي الغرافقة انها الملائكة) انها بالفتح بدل من هذا (وذلك) يعنى ان الباعث على تفسيرها بما ذكر (ان الكفار) اى عبدة الاصنام من قريش وغيرهم (كانوا يعتقدون ان الاوتان والملائكة بنات الله سبحانه) اى تنزيها له عز وجل عما قالوا بجهلهم (كما حكى الله عنهم) ذلك فى القرآن فى آيات كقوله افاصفاكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا * وقوله * اصطفى البنات على البنين * وقوله وجعلوا الملائكة الذينهم عباد الرحمن اناثا * الاية فجعلوها لاحتجابها مخدرات وهو فى الملائكة مشهور واما فى الاصنام فبناء على ما نقله الحليمى فى تفسير قوله تعالى * وجعلوا بينه وبين الجنة سببا * اى مشركى العرب زعمت فى اللات والعزى ومنات انها بنات الله تقرر بهن لما كانوا يسمعون نكلمها وانما كان يكلمهم شياطين الجن من اجوافها (ورد الله عليهم) ما قالوه (فى هذه السورة) يعنى سورة النجم (بقوله) تعالى (الكم الذكور وله الاثى) اى اختار لكم الذكور دون الاناث لانهم كانوا يقتلونهم وهى المؤودة واعتقدوا ان له بنات لم يرتضوها لانفسهم وهى الملائكة والاصنام كما مر ولذا قال * تلك اذن قسمة ضيزى * اى جائزة (فانكر الله كل هذا) الذى ادعوه (من قولهم) اشارة الى ان الاستفهام فيه انكارى تكذيبا لهم فيما قالوا بجهالتهم مما كادت تحرله الجبال هذا فالاستفهام

منصب على الجميع وبهذا يرتفع الاشكال على هذه القراءة (ورجاء الشفاعة من الملائكة)
 في قوله وان شفاعتهم لترجي (صحيح) على هذه القراءة ولا حاجة لهذا فانه منكر
 لا نصاب الاستفهام الانكارى عليه كما قررنا لك بناء على فتح همزة ان فيه ولذا قيل هذا
 التأويل وان كان صحيحا في نفسه مبين للمقام ناء عن سياق الكلام فتدبر (فلما تأوله)
 اى تأول هذا الكلام بصرفه عن ظاهره (المشركون) حسب اغراضهم الفاسدة
 (على ان المراد بهذا الذكر) اى المذكور وهو قوله تلك الغرائيق العتلا الى آخره
 (آلهتهم) اى اصنامهم التى عبدوها (ولبس الشيطان عليهم ذلك) بوسوسته لهم
 وتزيينه لافكارهم (وزينه في قلوبهم) بخسینه وتزويره (واقام اليهم) اى اتى ذلك
 المعنى الذى فهموه لما سمعوه منه صلى الله تعالى عليه وسلم حقيقة على هذا الوجه الذى
 استظهره (نسخ الله) من كلامه ما تلى كما تقدم وقوله (ما أقام الشيطان) المراد به اللفظ
 اولوه بما أقام الشيطان في قلوبهم حتى يلتئم هذا بما قالوه اولا (واحكم آياته) الباقية
 بعد ما نسخها منها (ورفق تلاوة تلك اللفظين) اى الحلتين يعنى قوله تلك الغرائيق
 العتلا وان شفاعتهم لترجي وقوله تلك بالافراد لجعلهم كئسى واحدا فلا وجه لما قيل
 صوابه تينك (التين وجد الشيطان بهما سبيل اللباس) اى طريقا لتلبسه عليهم
 بهما اذا تليا في هذه السورة ووقع في بعض النسخ التى وجد الشيطان بها بالافراد
 فيهما والصواب ما ذكر (كما نسخ) بالبناء للمعلوم او للمجهول (كثيرا) يجوز رفعه
 ونصبه وكذا قوله (ورفع تلاوته) مع بقاء حكمه او بدونه (وكان في انزال الله لذلك)
 الذى نسخ به ذلك (حكمة) هى كما يعلم مما بعده تبين من ضل بمن اهتدى (وفي نسخه)
 برفع تلاوته (حكمة) من خير او شر ثم بين تلك الحكمة بنص القرآن في قوله تعالى
 (ايضل من يشاء ويهدي من يشاء وما يضل به الا الفاسقين) اى اخارجين عن طاعته
 بارتكاب المعاصي (و) في قوله (ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة) اى بمنزلة الاختبار
 لظهاره للناس ما خفى عليهم فكانه اختبار (للذين في قلوبهم مرض) اى شك او نفاق
 فاستعار لذلك اسم المرض (والقاسية قلوبهم) من المشركين الذين لم يدحل الايمان
 في قلوبهم لشدة قسوتها فشبه قلوبهم بالحجارة الصلبة التى لا تتغير عما هى عليه ولا تلين لقول
 الحق (وان الظالمين) اى الكافرين وان الشرك اعظم عظيم واقام الطاهر مقام المضمحل
 تسجيلا عليهم بظلمهم وكفرهم (اتى شقاق) اى عداوة ومباينة للمؤمنين فهو في شق
 وهم في شق (بعيد) عن الحق وقوله (واعلم الدين او توا العلم) اى الذين آتاهم الله العلم
 من المؤمنين (انه) ما انزله الله ثم نسخه وازاله لحكمة وليس رجوع الضمير للمؤمنين
 الشيطان من الالتقاء ثم ارادته بمناسب هنا (الحق من ربك) لعدم اشناؤه عليهم وتمكن
 الشيطان بتأييده عليهم (فيؤمنوا به) اى يصدقوا ويدعوا المانزل وان نسخ (فتحت له

قلوبهم) اى تنقاد وتدعن وتخضع مطعنة من غير شك وتزلزل واصل معنى الخبت ما اطمان من الارض وهو السهل ضد الحزن فاستعير لما ذكر من الانقياد بخضوع وخشوع (الآية) اى وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط مستقيم ثم ذكر وجها آخر فى هذه القصة اشار الى ضعفه بقوله (وقيل ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما قرأ هذه السورة) اى شرع فى قراءة سورة النجم (وبلغ) اى وصل فى حال قراءته (ذكر اللات والعزى ومنات الثالثة الاخرى) وصفها بالثالثة والاخرى للتأكيد كطائر يطير بجناحيه او الاخرى المتأخرة فى الرتبة والاحسن ما قيل ان اللات والعزى كثيرا ما يذكر ونهما معا اذا حلفوا فيقولون واللات والعزى فوصف مناة بالثالثة ليعلم ان منات ثانية وليست واحدة واكد ذلك بالاخرى اشارة لتأخر رتبتهام ومغايرة ما قبلها فهى تأتيت اخر افعول تفضيل فتأمل (خاف الكفار) لما سمعوا ذكرها منه صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يأتى شئ من ذمها) وتنقيصها كما هو كان عادته اذا ذكرها (فسبقوا الى مدحها بتلك الكلمتين) اى تلك الغرائيق الى آخره (ليخلطوا فى تلاوته) ذكرها بمدحها الصادر منهم (ويشعوا عليه) بشين وغين مشددة معجمتين من الشغب بالفتح ويجوز تسكينه وهو تهيج الشر مع الصباح به وفى نسخة ويشنعوا بنون وعين مهملة من الشناعة (على عاداتهم) اذا حضروا قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم انهم يرفعون اصواتهم عنده حتى يلهوه (و) يشغلوا خاطره ويمنعوا من سماعه كما حكى الله تعالى عنهم من (قولهم لا تسمعوا لهذا القرآن) اذا قرأه (والغوا فيه) اى اطهروا اللغو برفع الاصوات تحليطا وتشويشا عليه بما يشغل الخواطر عنه (لعلكم تغفلون) باصوات لغوكم على قراءته من قولهم هذا غالب على هذا اذا كان زائدا عليه فكانوا يوصون بذلك من يحضره منهم كما قال ابو جهل لعنه الله اذا قرأ محمد فصيحوا حتى لا يدرى ما يقول وقيل كان ذلك بالصباح والتصفيق وانهم فعلوا ذلك لما طهر عجزهم عن معارضته (وسب هذا الفعل) اى الالقاء (للسيطان) فى قوله ما يلقي الشيطان لطريق المجاز المرسل والنسبة للسبب ما للسبب (لحملة لهم عليه) اى لان الشيطان هو الذى سبب فيه حتى فعلوه وهو الباعث عليه والحملة حقيقته جعل شئ فوق شئ ثم تجوز به عما ذكر وصار حقيقة عرفية فيه (واشاعوا ذلك) المذكور (واداعوه) فى الكفرة والاشاعة والاذاعة بمعجمتين بمعنى وهو جعله مشهورا منتشرا (وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله) بفتح همزة ان لعطفه على المفعول فهو قاله على هذا الوجه وعلى غيره وهو افراء عليه وبهتان منهم كما يعلم مما تقدم (خبرن لذلك) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جواب عن سؤال تقديره اذ لم يصدر عنه ذلك او صدر بمعنى آخر فلم حزن صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله (من كذبهم وانترأهم عليه) بيان لذلك اتعصبهم لآلهتهم

اذ اضلّتهم (فسلاه الله تعالى) التسلية ذهاب الحزن بوجه ما اى ازال غمه بما ذكر
 (بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك الاية) يعنى (من رسول ولا نبي الا اذا تمنى الى الشيطان
 فى امنيته) الى آخرها اى ان ما وقع لك فى هذه القصة سبق مثله لمن قبلك من الرسل
 فاصبر كما صبروا ولا تحزن وقد تقدم من تفسير هذه الاية ما يعنى عن اعادته (وين)
 الله تعالى فى كتابه (للناس الحق من ذلك) اى من الوحي الذى انزل على لسانه
 (من الباطل) الذى القاه الشيطان فيما تلاه ومن الثانية متعلقة بقوله بين والاولى ظرف
 مستقر فلا يرد عليه ان الفعل لا يتعدى بحرفين بمعنى واحد (وحفظ) الله عز وجل
 (القرآن) من التبديل والتغيير بزيادة او نقص (واحكم) الله (آياته) اى انقها فلا يأتى
 الباطل من بين يديها ولا من خلفها (ودفع ما لبس به العدو) من الكفرة والباطلين
 (كما ضمنه) بفتح الميم المشددة وتحقيقها مكسورة فتقديره على الاول انه ضمن القرآن
 اى جعل فى ضمنه ما فهم (من قوله تعالى) الى آخره وعلى الثانى انه لعهد بحفظه اذ قال
 (انا نحن نزلنا الذكر) اى القرآن لانه من اسمائه (واناله لحافظون) من التبديل
 وان يزداد فيه او ينقص فلم يكل ذلك الى غيره حيث اسنده الى نفسه بضمير العظمة
 بخلاف غيره من كتب الانبياء عليهم الصلوة والسلام اذ فوض حفظها لاحبارهم
 كما قال بما استحفظوا من كتاب الله ولذا وقع فيها التحريف والتغيير حكمة بالغة واتى
 فى ذلك بتأكيدات وقدم معمول حافظون للحصر (ومن ذلك) اى من جملة اسئلة الطاعنين
 على الرسل عليهم الصلوة والسلام (ما) وقع فيما (روى من قصة يونس) نبي الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يونس بن متى وقد اختلف فى متى هل هو اسم امه او اسم
 ابيه فقيل انه اسم امه وانه لم ينسب احد الى امه عير يونس وعيسى عليهما الصلوة والسلام
 ورد بما فى صحيح البخارى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يابى لاحد انا خير من يونس بن متى وسبه لايه فانه يقتضى ان متى اسم ابيه خلافا
 لمن قال انه اسم امه وهو مروي عن وهب بن منبه وذكره الطبرى وابن الاثير فى الكامل
 واول قول ابن عباس انه كان فى روايته يونس بن فلان فراده ان الراوى كنى عن
 اسم ابيه فلان ولم يصرح به وهو السبب فى سبته لانه وقد قيل ان الصحيح الاول
 وان ما ذكر من التأويل بعبد وكان من اهل قرية بالموصل يسمى بنوى كان يتعبد
 فى جبل عندها ثم بعثه الله بالوحى ليقوم يعبدون الاصنام وكان فيه حدة فلم يصبر على الناس
 فتركهم ولحق الجبل ولدا قال تعالى ولا تكن كصاحب الحوت وكان كداود عليه الصلوة
 والسلام فى حسن الصوت اذا قرأ وقعت الوحوش عنده تسمع قراءته وتقدمت ترجمته
 باسقط من هذا (اد وعد فومه بالعذاب) محبرا لهم به (عن ربه) تنجي العذاب لهم
 (فلما تابوا) ورجعوا عما كانوا عليه وكات توبهم فى يوم عاشوراء او يوم جمعة

(كشف) بالبناء للمجهول اى كشف الله (عنهم) ما وعدوا به (فقال) يونس عليه الصلوة والسلام لما رأى تحملف الوعيد (لا ارجع اليهم) اى الى قومه حال كونه (كذابا ابدا فذهب مغاضبا) مفاعلة من الغضب وهو ثوران دم القلب لارادة الانتقام والمفاعلة ظاهرة ان اريد انه مغاضب لقومه وان اريد انه غضب لاجل ربه فهو مثل يخادعون الله وكان اقام في قومه ثلاثين سنة يدعوهم للايمان فلم يؤمن منهم الا رجل فدعا عليهم فقبل له ما اسرع ما فعلت ارجع اليهم وادعهم اربعين ليلة فان لم يجيبوا حل بهم العذاب فدعاهم سبعا وثلاثين ليلة وقام بهم خطيبا وقال ان لم ترجعوا الى ثلاثة ايام حل بكم العذاب وعلامته تغير الوانكم فلما رأوا التغير وعلم بوس بالعباد حرج من بينهم وطابوه فلم يحدوه والهمهم الله تعالى الدوة فخرجوا الى الصحراء باهليهم واولادهم ودوابهم وحجوا الى الله تعالى وفالوا أما سيوس فقبل الله تعالى توبتهم وكشف عنهم العذاب بعد ما عاينوه في سحابة على رؤسهم كقال تعالى الا قوم يونس الآية والى ذلك اشار بقوله (فاعلم اكرمك الله) بما علمك من راءة ساحة الابطياء عليهم الصلوة والسلام مما توههم الطاعنون فيهم بمثل هذا السؤال نانه كيف احبر وهونى معصوم بما لم يقع واعترف به (ان ليس في خبر من الاخبار الواردة) في كتاب ولا في سنة صحيحة (في هذا الباب) المتعلق بفصص الادياء وقصة يونس عليه وعليهم الصلوة والسلام (ان يونس قال لهم) محبرا عن ربه (ان الله مهلككم) حتى يتأنى ان يقال انه صدر منه الكذب (واما) الذى ورد (فيه) من الاخبار الصحيحة (انه دعا عليهم بالهلاك) اى بان الله تعالى سهاكهم لعدم اطاعتهم له (والدعاء ليس بحبر) اى كلام حبرى بل انشاء وطاب من الله (بعدم صدقه من كذبه) اى يحمل الصدق والكذب والضمير ان للحبر لا يوس كاقيل لو كان حبرا ايضا لم يكن كذبا كانوا همه السائلون لانه على تقدير شرط هو ان لم يؤمنوا كما لعلم من قوله الا قوم يونس لما آمنوا الآية ولا ينافيه قوله لا ارجع اليهم كذانا ابدا لعدم تحمه عند المصنف رحمه الله تعالى كما تقدم وناى او وصفه بالكذب لتصح كلامه حبرا تحمل الصدق والكذب وهو ان من لم يحب دعوة الرسل يحل به العذاب (لكنه) اى الشان او بوس عليه الصلوة والسلام (قال لهم) اى لقومه لما وعظهم (ان العذاب مصحكه) اى ييكهم في وقت الصباح (وقب كذا وكذا) اى عند تمام المدة التى سهاهم كقمة (مكرك ذاك) اى وقع وتحقق محيية لهم في الزوف المعين فانهم لما رأوا سحابة دبت منهم نحو ميل فيها عذاب ودخان اسود فاحلصوا اتوة وآمنوا وابسوا المسوح وتضرعوا الى الله فقبل توبتهم (ثم رفع عنهم العذاب) الذى تبقوه حتى كاه نزل بهم (وتداركهم) اى انعم عليهم بالخالص مما حافوه والبدارك بمعنى الاعانة والمعمة كما قاله الرابع اى تداركهم الله برحمته لما تابوا رمتهم بالجره

الى حين كما (قال الله تعالى الا قوم يونس لما آمنوا كشفنا عنهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ومتعناهم الى حين) والاستثناء مقطوع من قوله تعالى (فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها) الى آخره اذ المعنى لولا كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت الا قوم يونس ويحتمل الاتصال لانه في معنى ما نحينا قرية اى اهلها الذين عاينوا العذاب الا هؤلاء كما تقرر في التفسير وفي كلامه خلل لا يحفى فان محصله جوابان احدهما المنع وانه ليس بخبر وارد والثاني انه خبر عن وقوع العذاب وقد وقع لانهم عاينوه لكن الله تعالى رفعه عنهم فلا استدراك ليس في محله لمباينته لما قبله ومقصوده هذا لانه تسمع في العبارة وايضا العذاب لم يحل بهم ولكنه لمعاينته كما تقدم حمل كأنه وقع ولذا عبر بالرفع دون الدفع وهو من خصائص قوم يونس لانه ايمان يأس وهو لا يقبل (وروى في الاخبار انهم) اى بعد ان امهلهم اربعين ليلة فاما مصت خمسة اوسبعة وثلاثون كما مر (رأوا دلائل العذاب) في سحابة دنت منهم كما تقدم (ومحايله) بالحاء المعجمة اى علاماته جمع محيلة وهي المظلة من خاله معنى ظنه وهي في الاصل موضع التحيل ثم استعير الامارات كقوله الولد محيلة ومجنبة (قاله ابن مسعود) رضى الله تعالى عنه رواه عنه ابن مردويه مرفوعا وان ابن حاتم موقوفا (وقال سعيد بن جبير غشاهم العذاب كما يغشى الثوب القبر) يعنى ان السحابة قرب منهم فكانت عليهم كثوب يعطى به قبر وفي التعبير بالقبر اشارة الى انهم كالاموات ولذا عبر في الآية بالكشف وفي نسخة كما يغشى البوء القمر والنوء بواو ساكنة وهمزة او بواو مشددة بمعنى النجم الطالع او الساقط واراد به هنا السحاب لانه لا يحلو من سحاب ومطر معه وانواء العرب مشهورة والقمر معروف ثم اورد شيئا مما يتعلق بالاسئلة والطايع فقال (فان قلت) ايها السائل عما يؤهم ما لا يليق بمقام النبوة (فامعنى ما روى) رواه ابن حبان عن عكرمة مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما (من ان عبد الله بن ابي سرح) نفع السنين وسكون الرء والحاء المهملات وهو عبد الله بن سعد بن ابي سرح ابن الحارث العامري القرشي الصحابي كاتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم قبل الفتح وهاجر ثم ارتد واسلم بعد ذلك وحسن اسلامه كما تقدم وولى في خلافة عثمان فلما قتل اعزل الناس والتزم العباد و دعا الله تعالى ان يسوفاه بعد الصلوة ثبات بعد تسليمه من صلوة الصبح كما ذكره السهيلي و اشار الى ما ذكر بقوله (وكان يكتب لرسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينزل عليه من الوحي (ثم ارتد مشركا) اى عاد لما كان عليه من الشرك (وصار الى قرش) اى رجع اليهم بمكة ولحق بهم ووافق على سرهم (وقال لهم) بعد عوده لهم (انى كتب) وانا كتب الوحي (اصرف محمدا) من البصرىف وهو التعبير والسيد كمال قال تعالى (و صريف الرياح)

ای ابدل ما علیه علی وهو یسمعه فیوافقنی علی ما اختاره (حیث ارید) ای فی کل شیء اریده (کان یملی علی عزیر حکیم) فی خواتم الآیات (وقول) له صلی الله تعالی علیه وسلم (اوعلیم حکیم) ای اکتب هذا بدل ذاک (فیقول) لی (نعم) ای اکتب ماقلته بدل ما ملئته (کل صواب) ای ما ملئته وماقلته انت من عندک وشیأتی ما فیہ (وفی حدیث آخر) ای فی روایة اخرى لهذا الحدیث رواها السدی (فیقول له النبی) صلی الله تعالی علیه وسلم وهو ین یدیه (اکتب کذا) کنایة عما یأمره بکتابته (فیقول) ای ابن ابی سرح (له) صلی الله علیه وسلم (اکتب کذا فیقول) النبی صلی الله علیه وسلم (اکتب کیف شئت) یحتمل الخبر والاستفهام والظاهر الاول (یقول) النبی صلی الله علیه وسلم (اکتب علیمًا حکیمًا فیقول) ای ابن ابی سرح (اکتب) بدل هذا (سمیعًا بصیرًا فیقول) صلی الله تعالی علیه وسلم (له) ای لابن ابی سرح (اکتب کیف شئت) واردت کتابته وشیأتی ما فیہ وتأویلہ علی تقدیر صحته (وفی الصحیح) ای فی الحدیث الذی رواه البخاری وتقدم ان الصحیح اذا اطلق یراد به کتابه وحديثه هذا مروی (عن اس) رضی الله عنه (ان نصرانیًا) قال البرهان لا عرفه باسمه وفی مسلم انه رجل من بنی النجار (کان یکتب للنبی صلی الله علیه وسلم بعدما یوحی الیه بعدما سلم ثم ارتد) عن الاسلام الی الکفر (وکان یقول) بعدما ارتد (ما یدری محمد الا ما کتبتہ له) یعنی انه کان یکتب من نفسه ویزعم ان ما قرؤہ النبی صلی الله تعالی علیه وسلم کلامه ولم یزل لعنه الله علی رده حتی مات فدفنوه فلفظته الارض فقالوا هذا من فعل النبی صلی الله تعالی علیه وسلم واصحابه حفروا واعمقوا ودفنوه فلفظته ثانیًا فقالوا مثل ذلک ثم وقع ذلک مرة ثالثة فلمعوا انه فعل الله فترکوه کافضحه الله (واعلم) ایها المرید للوقوف علی الحق وطهوره (نبتنا الله وایاک علی الحق) فی هذه القصة وغیرها ای جعلنا من علم الحق وعرفه ولم یتغیر عما هو علیه وفی هذا الدعاء مناسبة لما قبلها فان فیہ ذکر من ارتد بعد اسلامه ممن لم یبت علی الحق بعدما علینہ (ولا جعل للشیطان ولا) جعل (لتلیسہ) ای خلطه (الحق بالباطل الینا) ای لوصولہ الینا (سیلا) وطریقا یصل منه لنا ای بعده الله عن ساحتنا ولاسلطه علینا (ان مثل هذه الحکایة) ای حکایة ابن ابی سرح والکاتب النصرانی (اولا) ای قبل النظر فی معناها والبحث عن صحتها واحوال رواتها (لا توقع فی قلب مؤمن ربیًا) ای شکا وترددا فی حقیقة ما ووحی الی النبی صلی الله تعالی علیه وسلم وان الشیطان لا یتسلط علیه (اذهی حکایة عمن ارتد وکفر) بعد ایمانه یعنی ابن ابی سرح والکاتب النصرانی کما مر (ومحن) معاشر علماء الدین او علماء الحدیث (لا تقبل خبر المسلم المتهم) ای الذی جرح وطعن فیہ المحدثون مما ینوہ فی باب الجرح والتعذیل مع اسلامه وعلمه لا یقبل خبره لعدم عدالته (فکیف بکافر قد افتری هو ومثله) من الکفرة الفجرة ای اتصف بانه

كاذب مفتر (على الله) بادعاء شريك وولد ونحوه (ورسله) عليهم السلام بتسببهم
 بما لا يليق بمقامهم (ما هو اعظم من هذا) المذكور عنهما وكيف هنا للاستفهام الانكارى
 التعجبى نحو كيف تكفرون بالله والمصنفون يستعملونه للترقى من امر لا عظم منه كاهنا
 (والعجب لسليم العقل) اى انه يتعجب ممن سلم عقله من الآفات والحمأة وشوائب
 الشك والالتباس (يشغل بمثل هذه الحكاية) يعنى حكاية الكاتبتين (سره) السر هو الامر
 الخفى وارىد به هنا فكره او قلبه ويشغل بزنة يعلم اى يحمله مشغولا وهذه جملة
 مستأنفة لبيان وجه التعجب (وقد صدرت من عدو كافر مبغض للدين) مبغض بوزن
 مصلح من البغض ضد المحبة وروى بتشديد الغين المعجمة وروى بنون وقاف وصاد
 مهملة من النقص ضد الزيادة (مفتر على الله ورسوله) لانه قال انه صلى الله تعالى عليه سلم
 يقرأ قوله وان الله لم يوحيه اليه وكل منهما كذب على كل منهما (ولم يرد عن احد
 من المسلمين) انه روى ما ذكر عن ابن ابي سرح والكاتب النصرانى ولم يصحح احد
 منهم ما قالاه ولم يثبت قولهما له صلى الله عليه وسلم ما ذكر (ولا ذكر احد من الصحابة
 انه شاهد ما قاله) رسول الله صلى الله عليه وسلم لهما او ما قاله كل واحد منهما له (وافتراه
 على بنى الله) صلى الله عليه وسلم هذا يؤيد الثانى (وانما يفترى الكذب من لا يؤمن
 بآيات الله) وفى نسخة الذين لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون حقيقة
 لعد كذبهم بالنسبة للكذب على الله ورسوله كالعدم فالفاحشة عنده ابوذر فكم
 من كذب يقتفروا حاصله ان مثله مما يشهد العقل بكذبه مما لا ينبغي ذكره فانه مما يسود
 وجوه القراطيس بلا فائدة وانما ذكره لازالة الشبهة عن العقول القاصرة
 وتبيين حاله فلا وجه للانكار على المصنف وايراده له بعد ما بين مراده (وما وقع
 من ذكرها) اى ذكر هذه القصة فافرد لاسنواء مقالتيهما حتى صارنا امرا واحدا
 (فى حديث انس) المروى عنه (و) ما وقع من (طاهر حكايته لهما) بنقلها
 (فليس فيه) اى فى الحديث ونقله لغيره (ما يدل على انه شاهدها) اى ابصرها
 وحضرها والشاهد عندهم ما يدل على صحة الحديث من روايته من طرق اخر
 تقويه كالتابعة والفرق بينه وبين المتابعة مذكور فى مصطلح الحديث (ولعله)
 اى انس رضى الله تعالى عنه (حكى ما سمع) من غير جزم به ولا قول بصحته وفى قوله
 ولعله اشارة الى انه متردد فيه ايضا (وقد عالى البزار حديثه) اى حديث انس
 رضى الله تعالى عنه (ذلك) المذكور فاشار الى ان فيه علة قاذحة فى صحته (وقال)
 فى بيان ذلك انه (رواه ثابت عنه) اى عن انس (ولم يتابع عليه) اى لم يرو
 من طريق آخر يعضده غير طريق ثابت عنه (ورواه حميد) بالتصغير (عن انس)
 رضى الله تعالى عنه (قال) اى البزار (واطس حميدا انما سمعه من ثات) لامن طريق
 آخر فلا يكون منابعة وحميد هذا هو حميد بن عبد الرحمن وقيل غير ذلك وهو يروى

عن انس وعيره او كان له طول في يديه توفي وهو قائم يصلي سنة اثنين واربعين ومائة
ووثقوه وقيل انه مدلس واحرج له الستة ولا يخفى ان حديثه الذي رواه المصنف
احرجه البخاري فقال انه كان رجل نصراني اسلم وقرأ القرة وآل عمران وكان يكتب
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ارتد فانطلق هاربا حتى لحق باهل الكتاب فمجبوا به
الحديث وهو حديث صحيح فرد المصنف له غير صحيح والذي يدعي له ان يقول ان من قاله
كذب وافتري ولا تدرج في اصل القصة وصحتها فانها مروية في الصحيحين كما تقدم
(قال القاصي ابو الفصل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (ولهذا) اي لما ذكر مما سمعته
آنها من انه لا شاهد له ولا متابعة (لم يخرج اهل الصحيح حديث ثالث ولا حميد
والصحيح حديث عبد العزيز بن رفيع) وهو مما رواه البخاري ومسلم كما تقدم واحرجه
البخاري في علامات النبوة عن ابي معمر عن عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن رفيع
(عن انس) وعبد العزيز هذا توفي سنة ثلث ومائة وقوله (الذي حرجه اهل الصحة)
صفة حديث واهل الصحة الدس روي الاحاديث الصحيحة كالبخاري ومسلم
(ودكرناه وليس به) اي في الحديث المذكور في هذه الرواية (عن انس قول سيء
من ذلك) الذي ذكره السائل من الطاعن (من قبل نفسه) كسبر القاف ووجع الموحدة
اي لم يرويه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قاله من قبل نفسه لم يوح به اليه (الامن حكاه
عن المرتد البصري) وهو مفتري على الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم واما ما قاله
ان اي سرح فسيأتي سانه (ولوكا) القصة (صحيحة) من جهة الرواية (لما كان فيها)
اي في هذه الحكاية التي ابرأها البصري عن عدو الله المرتد (ودح) اي عيب ونقص
في مقام النبوة من قدح كعب اذا طعن فيه (ولاتوهم) اي بسبه الى الوهم بفتح الهاء
وهو العاط وسكوبها ذهب الوهم شيء كما في الصحاح وفي بعض النسخ توهين بالنون
من الوهن وهو الضعف اي بسبه ما يوهن حسه مما لا يرضى له (لبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فيما اوحى اليه) من ربه وليس مثله مما يعبر به (ولا حوارا للسان والعاط عليه)
فيما طريقه الا لاخ من الوحي كما توهمه السائل (واستحريف) تفعليل من الانحراف
وهو اميل عن الحق والمراد به التعيير والتمديد (فيما بلغه) عن الله تعالى (ولا طعن
في نظم القرآن) بان حال انه اثبت فيه ما ليس به من كلام الكتاب الكاذب (و) لا
طعن في (انه من عداله) وانه ما يس من ادليل العاطه غيرها (ادليس فيه)
اي فيما قاله الكتاب (لوصح) مقاله (اكثر من ان الكتاب) المذكور (قال له) صلى الله
تعالى عليه وسلم (عليهم حكيم) مثلا (او كنه) اي ما ذكره ومحوه وهو على وكتب
ما يلقيه لهم حاملة الكلام من امدائه على صفة الارصاد الدعي وهو ان يورد
بطما او يتراهم آخره من قوله ما يمامه (فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كذلك هو) اي على القرب من له لم وما ادراهم لما كذب الذي سأل على

مقطع الكلام الدال عليه اوله (فسقه اساه او قامه) اى سبق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم
لسان الكاتب او قلمه لما سيمايه عليه وتوارد معه (لكلمة) واحدة مثل عليهم او حكيم
(او كلمتين) كعمود رحيم لا يتفاله من سياق الكلام لذلك (مما نزل على الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم) بالوحى الذى املاه عليه (قل اطهار الرسول لها) اى لحاتمة الكلام
من كلمة او كلمين او الصمير للكلمة ويعلم منه الكلمتان وما قدمناه اولى (اذا كان ما تقدم
تماما لاه الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم بيان لما (يدل عليها) اى على الحاتمة او الكلمة
(ويقضى وقوعها) فى آخره وحاتمته (بقوة قدرة الكاتب على الكلام) بيان لسبب
سببه وانه لكونه من صميم العرب الناشئين فى حجر البلاغة المرصعين اثنيها (ومعرفته به)
اى بة لمع الكلام بطما ونرا وصياعته وصه فى فالبه (وحوودة حسه) المدرك له (ووطمته)
اى سرعة انتقاله له قبل اتمامه (كما يتفق ذلك) الانتقال (للعارف) ناسايب الكلام
(اذا سمع البيت) من الشعر اذا اشد (ان يسقى) فهمه لقوة ادراكه (الى قايه) اى آخر
كلمة منه قبل الوصول اليها (او) اذا سمع (متدا الكلام) واوله (الحسن) اى المصحح
الماسحوم وقيد به لانه هو يرتبط بعصه ببعض وتحاب كلمانه فتعاق وتتلارم بحلاف
المتسافر كلماته (الى ما يتم به) من حواتمه (ولا يتفق) اى يقع انعاقا (ذلك) اى سبق الفهم
من اول كلامه الى آخره (فى حمله الكلام) اى لا يقع ذلك فى الكلام تمامه بان يسقى فهمه
الى حطة او قصيدة بتمامها فان التوارد فى مثله بعيد جدا كما وقع للصدر ابن الوكيل مع اس
اسرائيل لما ادعى قصيدة له وتحاكما فيها عبد ابن العارض حكيمها للصدر فقال فائل انه
من وقع احاور على الحافر فقال وقع الحافر على الحافر من الاول الى الآخر فى القصة
المشهوره وقيل مراده محمله الكلام انه ليس كل كلام تدل فاحتمه على حاتمته والظاهر
الاول لهوله (كما لا يتفق ذلك فى آية ولا سورة) تمامها من الآيات والسور ثم سرح
فى الحوار عن قصة اس اى سرح بعدما احاب عن قصة البصرانى وقدهما لصحتها وطهوا
حواسها فقال (وكذلك) اى مثل هذه الفصة (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) بما تقدم
فى قصة اس اى سرح لما قال بعد رده كسب اصرف محمدا حيث اريد كان يملى على صرر
حكيم فاقول او عليهم حكيم (ان صح) انه كان يقول ذلك (كل صواب) مما امايه وقاته
انت (فقد يكون هذا) الذى وقع له مع اس اى سرح (فيما كان فيه من مقاطع الآى)
جمع آية وفى نسخة الآيات وصمير فيه لما وصى اليه من القرآن والمقاطع جمع مقطع
وهو آخر الكلام وفواصله (وحيها وقراءتان) عامهما النبى صلى الله تعالى عليه
وسلم بالوحى فاملى عليه احديهما وذكر الكاتب الاخرى فابدا قال له صلى الله تعالى
عليه وسلم كل صواب لاهما (انزلنا جميعا على النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فاهلى)

صلى الله تعالى عليه وسلم (أحديهما) على ذلك الكاتب (وتوصل الكاتب) المذكور لما ذكره (بقطته ومعرفته) بأساليب البلاغة (بمقتضى الكلام) أى بما يقتضيه مقامه ويدل عليه سياقه (إلى) القراءة (الأخرى) التى ذكرها الكاتب ظاناً أنه ابتكرها (فذكرها) لئن صلى الله تعالى عليه وسلم) أى القراءة الأخرى ذكرها كاتبه توارداً من حيث القرينة على نظم القرآن النازل على أساليب كلامهم فتوهم أن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قرأ كلامه وقوله (قبل ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لها) أى لتلك الكلمة أو الكلمتين (فصوبها) أى قال له أنها صواب لموافقته لما وحى إليه وهى مقدار لا اعجاز فيه (ثم أحكم الله من ذلك) الذى أنزله على رسوله صلى الله عليه وسلم فأملاًه عليه (ما أحكم) أى أثبتته واتقنه (ونسخه ماسخ) أى ما أراد نسخه لفظاً ومعنى لا معنى وعكسه كما فصل فى كتاب النسخ والمنسوخ وحاصله أن ما قاله ابن أبى سرح لا ضير فيه فإنه سبق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكلمات وافق فيها لفظه لفظ القرآن فصوبه النبي صلى الله عليه وسلم وأقره عليها فلما ارتد وأضله الله قال ما قال ثم أسلم عام الفتح وحسن بإسلامه حاله بعد ذلك ومحام الله تعالى عنه ما افتراء حال رده سواء كان ما قاله موافقاً لما أملاًه عليه أو مخالفه على أنه قراءة أخرى وقد تخالف القراءات لفظاً أو معنى وإنما الممنوع فيها التناقض (كما قد وجد ذلك) أى تخالف القراءات (فى بعض مقاطع الآتى) وهى فواصلها وأواخرها التى هى فى النثر كالتقوافى فى الشعر (مثل قوله تعالى) حكاية عن عيسى عليه الصلوة والسلام (ان تعذبهم فانهم عبادك) تفعل بهم ما تريد (وان تغفر لهم) ذنوبهم وعصيانهم (فانك انت العزيز) القوى القادر على الثواب والعقاب (الحكيم) أى الواقع بجميع أفعاله على مقتضى الحكمة لا يسئل عما يفعل بحكمته البالغة وان لم يظهر لنا وجهه (وهذه) القراءة (قراءة الجمهور) أى أكثر القراء وهى القراءة المتواترة وقديتوهم فى بادى النظر أن المناسب للمغفرة الغفور الرحيم بدل العزيز الحكيم (وقد قرأ جماعة) من الصحابة فى الشواذ (فانك انت الغفور الرحيم) بدل قوله فانك انت العزيز الحكيم القراءة المتواترة (ولست هذه) القراءة الشاذة (فى المصحف) العثمانى المسمى بالامام المجمع على القراءة بما فيه وترك ما عداه وطى بعضهم أن القراءة الشاذة هى المناسبة هنا وليس لهذا وجه لمن له معرفة بدقائق البلاغة فان المعنى أنك ان غفرت ذنوبهم فليس ذلك عن عجز لانك عزيز عالى على كل من سواك ولا قبض فى فعلك لانك حكيم ولو قال أنك انت الغفور الرحيم أوهم الداء بالمغفرة لمن مات مشركاً وهو غير مسقيم أى ان سبقهم على كفرهم حتى يموتوا ونعذبهم فانهم عبادك وان هدبتهم اطاعوك وغفر لهم فانت العزيز الذى لا يمنع عما اراد والحكم فى أفعاله فيصل من شاء ويهدى من شاء

فلأوجه لاطمن فيها بعدم المناسبة وقال ابن الأنباري هذا هو المناسب لان الغفور الرحيم
 ينفرد بالشرط الثاني والعزير الحكيم يتعلق بالشرطين اى ان تعذبهم او تغفر لهم فانك
 انت العزيز الحكيم فى الامرين التعذيب والمغفرة فهو اليق فتسدير (وكذلك) وقع
 فى القرآن (كلات جاءت على وجهين) متواترين (فى غير المقاطع) والاواخر كما جاء
 فى المقاطع (قرأ بهما الجمهور) من القراء العشرة المتفق على قراءتهم (وثبتا) اى القراءة
 بالوجهين (فى المصحف) العثماني المعمول برسمه (مثل) قوله تعالى (وانظر الى العظام)
 جمع عظم اى عظم الخمار او عظم الموتى التى عجب من احيائها (كيف نشرها) براء مهملة
 من النشر اى نحيها وبه قرأ ابو عمرو وغيره (ونشرها) براء معجمة بقراءة نافع
 وغيره اى نحر كها ونرفع بعضها على بعض من النشر بمعنى المرتفع (و) مثل قوله تعالى
 (يقضى الحق) بضاد معجمة وتحتية فى قراءة ابى عمرو وغيره اى يقضى القضاء الحق
 فى كل ما يقضيه (ويقص) بضاد مهملة مشددة فى قراءة نافع وغيره اى يتبع الحق فيما
 يحكم به ويقدره (وكل هذا) المذكور فى هذا الفصل (لا يوجب) اى لا يستلزم
 ولا يقتضى (ريبا) اى شبهة (ولا يسبب) بصيغة المضارع اى يكون سببا (له صلى الله
 تعالى عليه وسلم غلطا) بنسب اليه فيما طريقه البلاغ (ولاوها) بسكون الهاء بمعنى
 العاط فهو عطف تفسير وقيل انه بفحها من وهم بهم اذا ذهب وهمه اليه وفيه نظر
 (وقد قيل ان هذا) الذى وقع فى قصة الكاتين (يحتمل ان يكون فيما يكتبه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم) فى مكاتبه (الى الناس) يدعوهم الى الاسلام ملوكا وغيرهم
 (غير القرآن) له فيه ان (يصف الله تعالى عز وجل) هو او يادن لكاتبه فى ذلك
 (ويسميه فى ذلك) الكتاب الذى يكتبه لانه ليس قرآنا يجب اتباع نظمه (كيف ماشاء)
 باى لفظ كان مما يليق به كامر ولدا قال صلى الله تعالى عليه وسلم له اكتب كلف شئت
 وكل صواب ❦ فصل هذا القول به المذكور فى هذا الفصل الذى قبل هذا من الوحي
 عن ربه واقع (فيما طريقه البلاغ) اى تبليغ الناس ما امر ببليغه عن ربه بالوحي (واما
 ما ليس سبيله سبيل البلاغ) مما امر ببيان (من الاحبار) بيان لما الثانية وهو بفتح
 الهمزة جمع حبر (التى لا مستند) اى لا اسناد (لها الى الاحكام) الشرعية التى تستعبد
 بها (ولا) مستند لها (الى احبار المعاد) ففتح الميم اى احوال القيامة والآخرة التى
 لا تعلم الا بالوحي (ولا ضاف) اى تسند وتنسب (الى الوحي) اى امر اوحي به اليه
 من ربه كاحباره عن بعض المعينات ونحوها مما يقول انه اوحي به اليه (بل) اضراب
 انشاقلى لبيان ما ليس طريقه البلاغ وليس من الاحكام واخبار المعاد والوحي مما وقع
 ذكره (فى احوال الدنيا) وفى نسخة امور الدنيا (واحوال نفسه) صلى الله تعالى عليه
 وسلم المتعلقة بامور نفسه (فالذى يحب) سرعا عليها (اعقاده) والحرم به (نزيهه)

صلى الله تعالى عليه وسلم وتبرئته (عن أن يقع خبره) الذي أخبر به (في شيء من ذلك) المذكور من أحوال الدنيا وأحوال نفسه وذاته ملتبسا (بمخلاف خبره) بضم الميم وفتح الباء اسم مفعول أي غير مطابق لما أخبر عنه بوجه ما (لأعدا) لأنه يكون كذبا لا يليق بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم (ولاسهوا ولا غلطا) لا اعتقاد مالم يس بواقع واقعا (وأنه) بفتح الهمزة معطوف على تنزيهه (معصوم من ذلك) حفظه الله عن صدور منه في جميع أحواله (في حال رضاه) أي كونه غير غضبان ولا مكروه على أخباره (وفي حال سخطه) بفتح الحين أو بضم فسكون أي كراهته وعدم رضاه (وجده) بكسر الجيم وهو ضد الهزل والمنزح الذي أشار إليه بقوله (ومزحه) أي مزاحه وهزله فإنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمزح أحيانا ولا يقول إلا حقا (و) في حال (صحته) أي صحة مزاجه وسلامته من الأمراض (ومرضه) أي عروض بعض الأمراض البشرية عليه (ودليل ذلك) المذكور من عصمته في جميع أخباره وجميع أحواله (اتفاق السلف) أي من تقدم عصره من هذه الأمة (وأجماعهم عليه) أي على أنه لا يصدر عنه خبر بخلاف خبره أصلا (وذلك أنا علم) يقينا (من دين الصحابة) رضى الله تعالى عنهم والدين أبا معنى الديانة أو بمعنى العادة بقوله (وعادتهم) عطف تفسير أي دأبهم الذي استمروا عليه أو الدين بمعنى الطاعة والانتقياد له (مبادرتهم) أي أسراعهم من غير توقف وتردد وفي نسخة مبادرين فهو حال مما قبله أي مسارعين (إلى تصديقه صلى الله تعالى عليه وسلم) بقبول ما يقوله (في جميع أحواله) السابقة من جده وما بعده (والتقة) أي الوثوق والاعتماد لتصديقهم (بجميع أخباره في أي باب) أي نوع من الأنواع (كانت) أخباره (وأي شيء) وفي نسخة وعن أي شيء (وقعت) وصدرت منه وبأي سبب في أي حال من أحواله (وأنه) أي الأمر والشأن (لم يكن لهم توقف) تفعل من الوقوف أريد به الشك والريبة (ولان تردد) هو أيضا حقيقة عرفية في الشك وعدم الوثوق (في شيء منها) أي من أخباره بل بمجرد السماع يجوزون بتحقيق خبره كأنهم عاينوه فيساقوه بالقبول وأنشراح الصدر (ولاستنبات عن حاله) أي حال خبره أو عن أحواله صلى الله تعالى عليه وسلم في أخباره والاستنبات بسين مهملة ومثناة فوقية ومثناة ووه وحده ومثناة مجرورة وهو طلب الثبوت بسؤال ونحوه (عند ذلك) أي في زمان أخباره فلا يخطر ببالهم ولا يقولون (هل وقع فيها سهوا أم لا) أي هل صدر أخباره سهوا أم عمدًا وغيره وهذا بيان لاستنباتهم وهذا دليل على أنه لم يقع منه ذلك وأما عدم حوازه عليه وإن كنا نعتقده أيضا فليس بمراد فلا وجه لما قيل من أنه إنما يدل على عدم الوقوع لأعلى عدم الجواز فللقائل به أن يطالب الدليل على امتناعه (ولما احتج) أي تمسك واستدل (ابن أبي الحقيق) بصيغة التصغير علم لهذا الشخص (اليهودي) وبني الحقيق

طائفة من يهود خيبر له بها حصن منهم كنانة بن الربيع بن ابى الحقيق زوج صفية بنت حيى بن اخطب ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وله قصة فى السير وليس هو هذا لانه قتل فى زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم واما هذا فلم يذكر واسمه وهذا الحديث رواه البخارى فى حديث اجلاء يهود خيبر (على عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه متعلق باحتيج ويحتمل ان يريد بـابن ابى الحقيق جماعتهم كابن آدم للناس لقوله (حين اجلاهم من خيبر) اى اخرجهم وطردهم فى زمن خلافته رضى الله تعالى عنه وهى بلاد بقرب المدينة لليهود علم ممنوع من الصرف والجار متعلق باجلاهم (باقرار) اى جعلهم قارين فيها ساكنين من غير اخراج لهم من (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم) اى لبني الحقيق متعلق باقرار فجعل فعله صلى الله تعالى عليه وسلم حجة على عمر رضى الله تعالى عنه (واحتج عليه عمر رضى الله تعالى عنه) اى اقام الحجة عليه ردا لما احتج به (بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) لذلك اليهودى من بنى الحقيق (فكيف بك اذا اخرجت من بلادك) اى فى اى حال تكون اذا وقع بك ما يصيبك واجتليت من بلادك ونفيت منها فهذا يدل على عدم دوام اقراره لهم كما ظن فهو متضمن لخبر صادق منه (فقاله) اى لعمر رضى الله تعالى عنه (اليهودى) المذكور ردا لما احتج به (كانت) مقالته صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك الى آخره (هزيلة) تصير هزلة وهى المرة من الهزل ضد الجدة كفى النهاية (من ابى القاسم) هى كنيته صلى الله تعالى عليه وسلم كابى ابراهيم اى انما قال هذا على طريق الهزل والمزح فلا دليل فيه (فقال) عمر رضى الله تعالى عنه مجيبا (له كذبت يا عدو الله) اى لم يقل صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك هزلا ولو كان مزحا ايضا فهو لا يمزح الا بحق وذلك العدو ومعتد خلاف ذلك عنادا منه وجهلا بمقام النبوة وتحقير الله تعالى والصحابه لا يقولون بشئ من ذلك وهذا الحديث رواه الشيخان عن ابن عمر مفصلا فى خطبة لعمر رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اقرهم بها على ان يكون ثمارها بينه وبينهم ثم اقرهم ابوبكر رضى الله تعالى عنه على ما اقرهم عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم اقرهم عمر رضى الله تعالى عنه فى اول خلافته على ذلك ثم لما ظهر له غدرهم بـابن عمر اجلاهم منها واعطاهم قيمة مالهم من الثمار والاموال واخرجهم لتياء واريجاء من جانب الشام لحديث لا يجتمع بجزيرة العرب دينان كما فصل فى السير والبخارى وسروحه وكانت محاجة اليهودى له عند ذلك كما تقرر (وايضا) اى مثل ما ذكر فى الدلالة على عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم فى جميع اخباره (فان اخباره) المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (واثاره) جمع اثر بمعنى خبر يؤثرو وينقل عنه (وسيره) جمع سيرة وهى الصفة الحميدة (وسمائه) جمع شمال بكسر الشين وهى صفاته الذاتية الحسنة (معتى بها) نقلا وحفظا اسم مفعول من العناية بمعنى الاشتغال والاهتمام

(مستقصى) اى مستوفاة متتمة من اولها الى آخرها واقصاها (بمصاصيها) اى مفصلة
 مينة كلها (ولم يرد) عنه (فى شىء منها) اى من الاخبار والآثار والسير (استدراكه)
 اى تداركه صلى الله تعالى عليه وسلم بالرجوع عما فرط منه للصواب فيه (لغلط فى قول قاله)
 فيما ذكر من الاخبار وغيرها (او اعترافه) واقاراره (بوجه) اى غلط (فى شىء اخبر به)
 احدا من اصحابه (ولو كان) اى وقع منه شىء من (ذلك لقل) الينا (كما نقل) فيما
 رواه مسلم عن طلحة وانس وغيرها (فى قصته رجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم) اى
 تحوله عن رأيه لغيره (عما اشار به على الانصار فى تلقيع النخل) التلقيع والتأخير جعل
 شىء من طلع الذكر فى الانثى لتحصيل ثمرها وبلحها وهو بمنزلة النطفة للحمل
 جرت العادة لحكمة الهية انها لا تتم بدونه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم مر بهم وهم
 يفعلون ذلك فسألهم عنه فاخبروه فقال لهم دعوه فتركوه امتثالا له صلى الله تعالى عليه
 وسلم فلم يمر بحاجهم فى ذلك العام فلما اخبروه بذلك قال لهم انتم اعرف بدنياكم فقدم
 معرفته صلى الله تعالى عليه وسلم بامر من هذه الامور لا ينافى عصمته وانه لا يخبر بمخالف
 الواقع لان حل همته صلى الله تعالى عليه وسلم امور الآخرة والشرائع وقوانينها وغيره
 انما جل قصده العلم بظاهر من الحياة الدنيا وهذه القصة رواها مسلم كما علمت بسند
 صحيح وفيه ان ثمرها خرج شيئا وهو البسر الذى لانوى له وقال المصنف هو ردى البسر
 الذى اذا يس صار خشفا (وكان ذلك) الامر الذى اشار عليهم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بقوله لو لم تفعلوا كان حيرا (رأيا) اشار به عليهم بقاء على دأبه صلى الله تعالى عليه وسلم
 فى ترك الاسباب الظاهرة والنظر لمسببها كما هو دأب الكمل ولو كان اعتقادهم واعتمادهم
 على الله مثله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يخاف ذلك ولذا فوض لهم صلى الله تعالى عليه وسلم
 امر دنياهم نظراً لقلوبهم (لاحبرا) اخبرهم به ليكون وقوع خلافه كذبا حماء الله منه
 ولا غلط فيه لانه احتشاد تغير بحسب الطاهر فلا ينقص ولا يظعن به عليه وفيه اشدوا
 ان الرسول لسان الحق للبشر * بالامر والنهاى والاعلام والخبير
 هم اذ كياء ولكن لا يصدقهم * ذاك الذكاء لما فيه من الضرر
 الا تراهم لتأخير التحيل وما * قد كان فيه على ما فيه من ضرر
 هم سالمون من الافكار ان شرعوا * حكما بحل وتحريم على البشر
 (وغبر ذلك) مما صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم (من الامور التى ليست من هذا
 الباب) مما ينزه عن الاجبار فيه بما يخالف محبره من امر الشرع والمعاد (كقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم) فى حديث رواه الشيخان عن ابى موسى الاشعرى رضى الله تعالى عنه
 فى عروة تبوك لما سأله صلى الله تعالى عليه وسلم ببعض الصحابة ان يحملهم فقال
 والله ما عندى ما احملكم عليه فانى بعد ذلك نابل فاعطاها السائل وقال ما انا

حلفتكم ولكن الله تعالى حلفكم ثم قال (والله اني لا احلف) اى اقسم (على يمين) المراد باليمين المستعمل بمعنى القسم هنا والمراد المقسم عليه من فعل اوترك قال الزمخشري سمي المحلوف عليه يميناً لتلبسه به وأصله العقد بنية وعزم واكده اشارة الى انه ليس لغوا لا يعتقد وأصل اليمين اليد اليمنى فسمى به لانهم كانوا يتما سكون بها اذا حلفوا (فارى غيرها) اى اعلم غير اليمين المحلوف عليها واليمين مؤنث بجميع معانيه فكفى بضميرها عن المحلوف عليه اعنى تركه صلى الله تعالى عليه وسلم حلالهم لانه سبها (خيرا منها) اى احسن من فعلها (الافعات الذى حلفت عليه) اى الامر الذى اقسم على ان لا يفعله كترك حلالهم هنا (وكفرت عن يميني) تكفارتها المعروفة شرعا وليس هذا بغلط فيما طريقه البلاغ ولا خبر لانه انشاء قسم قال ابو موسى رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما حلف ان لا يحملنا ثم ارسل الينا وحملنا فقلنا لسى ما اقسم عليه والله لئن فعلنا ما فيه حنث له صلى الله تعالى عليه وسلم لانفالج فلنذكره فرجعنا وذكرنا ذلك فقال انطلقوا انما حلفكم الله ثم قال والله لا احلف على يمين الى آخره وبه استدلل على ان الحنث بما هو خير يستحب وليس فيه انه حنث في هذه اليمين وكفر لانه يحتمل انه لم يكن عنده ما يحملهم عليه لما اقسم ويحتمل انه قال ان شاء الله (و) من هذا القبيل (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان عن ام سلمة رضى الله تعالى عنها (انكم) معاشر الامة (لتختصمون) اى تأتون لفصل الخصومة (الى) اى عندى اقرأ (الحديث) الى آخره وتماهه ولعل بمضكم الحن بحجته من بعض اى افصح فاقضى له على نحو ما سمع منه فمن اقتطعت له من اخيه شيئا اى ليس حقه فلا يأخذه فكانما اقتطع له قطعة من النار فليحملها او يذرها وفيه تنبيه على بشرية صلى الله تعالى عليه وسلم وانه لا يعلم الغيب وانما يحكم بالظاهر وقد كان له صلى الله تعالى عليه وسلم الحكم بالباطن لاطلاع الله له عليه كما ذكره السيوطى ولكن هذا اغاب احواله صلى الله تعالى عليه وسلم تعليم لامتة حتى يقتدوا به (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير رضى الله تعالى عنه في حديث روى في الكتب الستة من امره صلى الله تعالى عليه وسلم للزبير ان يسقى نخله ولا يستوعب الماء ثم يرسله لجارله من الانصار فقال له الانصارى ان كان ابن عمك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (اسق يازبير حتى يبلغ الماء الحد) اسق بهمزة وصل امر من سقى وقيل بهمزة قطع من اسقاء والجذر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وقيل بمعجمة يليها راء مهملة وروى بضم الجيم جمع جدار ومعنى الاول ما رفع كالجدار لحبس ماء السقى او هو لغة في الجدار وقيل اصل الجدار وعلى الاعمام تمام الشرب من حذر الحساب ويجوز كسر جيمه ومعناه الاصل وقيل هو اصل الحائط وحاصل ما يأتى في ذلك انه كان رجل انصارى حاصم الزبير ابن عمته صلى الله تعالى عليه وسلم

في شراح الحرة في الماء الذي يسقى به النخل وقال له ارسل الماء الى فترافعا له صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له اسق يا زبير ثم ارسل لجارك فقال ان كان ابن عمك قتلون وجهه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اسق يا زبير واحبس الماء حتى يبالغ الجدر وفيه نزل (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم) وان الرجل المتخاصم قيل هو حاطب بن بلعة ولا يصح لانه ليس اصاريا وقيل ثابت بن قيس وقيل ثعلبة بن حاطب وقيل حميد وقيل انه بدرى ونقل ابن الملقن رحمه الله تعالى انه منافق من الانصار وسيأتي نقله عن الزحاج (كما سذين كل ما في هذا الحديث) وما معه قريب آخر الكتاب (من مشكل ما في هذا الباب و) الباب (لدى بعده) واتى بقوله (ان شاء الله) للتبرك امثالا لقوله ولا تقولن لشيء الاية (مع اشباهها) اى اشباه وامثال ما في الباب وانث باعتبار المعنى اى اشباه هذه المشكلات (وايضا) اى مثل ما ذكر من الجواب (فان الكذب متى عرف من احد في شيء من الاحبار بخلاف ما هو عليه في الواقع والاولى ترك هذا لان الكذب لا يكون الا كذلك وقد اظن المصنف رحمه الله تعالى وطول مما لا فائدة فيه وكان يمكن اختصار هذا في كلمات قليلة (على اى وجه كان) سواء كان هزلا او جادا كالحكوية الذين يقولون الحكايات الباطلة مع علمهم بها للتأجى بها كما هو معروف الآن (استريب بخبره) اى وقع الناس في ريبة وشك فيما يخبر به حتى لو صدق لم يصدق (واتهم في حديثه) الذى يحدث به الناس (ولم يقع قوله في الفوس موقعا) اى لم يقبل ويلتفت اليه (ولهذا) اى لكون الكذب يقع في ذلك (ما ترك المحدثون) ما زائدة وفي نسخة حذفها وهى اولى (والعلماء) من عطف العام على الخاص اى علماء الحديث والفقهاء وغيرهم من اهل العلم (الحديث) مقبول ترك (من عرف بالوهم) بفتح الهاء بمعنى الغايط وهو بسكونها بمعنى الوقوع في القوة الواهمة وفيه تفصيل في كتب اللغة (والغفلة) اى الدهول وعدم معرفة الأمور (وسوء الحفظ وكثرة الغايط) عطف تفسير على سوء الحفظ اى كون حفظه سيئا غير قوى (مع ثقته) اى كونه ممن يوثق به لديانته وعدم تعمد الكذب فيما يحدث به ومع ذلك يتركون رواية الحديث عنه لانه قد يقع فيه مالا اصل له لغفاته وقلة حفظه واذا كان هذا لخالفته الواقع غير مقبول فما بالك بالكذب ممن عرف به ولا يرد على المصنف رحمه الله تعالى انه اذا حدث من اصل صحيح عنده تقبل روايته منه لاعن ظهور قلبه وحفظه وانه لا يشترط في هذه الاعصار ذلك ابقاء لسلسلة الحديث لانه اذا حدث عن اصل كان الاعتماد عليه لاعلى حفظه وما ذكره هو الذى عاينه علماء الحديث المعتمد عليهم (وايضا) اى مثل ما ذكر في عدم الاعتماد على من يكذب (فان تعمد الكذب) قصدا والفاء في جواب شرط مقدر نحو ان احطت بما ذكر خبرا

وعلمته (في أمور الدنيا) فصلا عن الحديث والامور الشرعية (معصية) وذنب
يذم به عاجلا ويعاقب عليه آجلا ان لم يغفر الله (والاكثر منه كبيرة باجماع)
من ائمة الدين وهي كالقالتوا مختلف في تعريفها وهل هي محصورة ام لا كما تقرر
في كتب الاصول وستأتي الاشارة الى شيء من ذلك (مسقط للمروءة) اي يذهب
عدائته والمروءة بهمزة او او مشددة مصدر من المرء كالجولية والانسانية (وكل هذا)
المذكور من الكذب وقبائح (مما ينزه) ويبعد عن مقامه ويبرأ (عنه منصب النبوة)
المراد بمنصبها مقامها وهو في اللغة بمعنى الحسب كما في قول ابى تمام * ومنصب نمام
ووالد سباه * واما استعماله بمعنى الولاية السلطانية فقول كقول ابن الوردي
نصب المنصب او هي جلدى * وغناى من مداراة السفل

كما تقدم (والمرة الواحدة منه) اي من الكذب وفي نسخة منها اي من هذه المعصية
(فما يستشع) اي يستقيح من البشاعة بموحدة وشين معجمة (ويشاع) اي يشيعه
الناس لشناعته وقوله فيما يتعلق بمقدر اي معدود فيما الى آخره وفي نسخة يستشع
بنون من الشناعة وهما بمعنى وفيها ايضا ويشيع بدل ويشاع (مما يحلل) من الحلال
بعرضه ودينه (بصاحبه) المتصف به (ويزرى) اي يعيب وينقص ويحفر (نقائله)
اي يجعله متصفا بالخلل والنقص من ازريت عليه ازراء اذا عيبته وفي نسخة صاحبها
وقائلها كما تقدم وقوله والمرة مبتدا خبره قوله (لاحقة بذلك) اي بما لا يليق بمنصب
النبوة او خبره مما وهي حال (واما) الكذب (فيما لا يقع هذا الموضع) اي لا يعد مما يستشع
(فان عددناها) اي جعلناها (من الصغار) دون الكبار التي يترتب عليها حد او وعيد
على الخلاف فيها (فهل يجري على حكمها) اي يوافق حكمها حكمها ويحد
(في الخلاف فيها) اي وقع الخلاف فيما قبلها هل يجوز صدوره من الانبياء عليهم
الصلوة والسلام قبل البعثة ام لا فذلك الخلاف هل وقع من ائمة الدين في هذه ام لا
(مختلف فيه) اي وقع خلاف من ائمة الاصول فبهم من قال اختلف فيها ايضا
ومنهم من قال لا خلاف في عدم وقوعه منهم لانه مما يفسر القلوب عنهم والكذب حرام
منه ماهو صغيرة وماهو كبيرة وقد يقرن به ما يصيره كفرا وقد يقرن بالصغيرة
ما يصيرها كبيرة لكونها تؤدي الى القتل او القتل كما قاله الحويني وليس هذا محل
تفصيله (والصواب) من هذه الاقوال (تنزيه) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومقام
(النبوة عن قليله وكثيره) لاخلاله بعظيم قدرها وشرفها (سهو) ' صمة الله تعالى
له عنه (وعمده) لدلو طبعه عنه (اذ عمدة النبوة) بضم العين ما يعتمد عليه والمراد به
المقصود منها بالذات (البلاغ والاعلام) لمن ارسل اليهم ما اوحاه الله تعالى اليه
(والتبيين) لهم ما سره الله (وتصديق) من ارسله في (ما حابه النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم) من التوحيد والشرائع التي جاء بها عن ربه (وتجوز شئ من هذا) بانواعه على انبياء الله (قادر في ذلك) العمدة المقصود من بعثته وبلاغه واعلامه ووجود تصديقه لان من يجوز عليه الكذب في شئ لا يجوز عليه فيما بلغه الله واتي بالاشارة للتقريب في الكذب تحقيرا له وباشارة البعيد فيما بعده تعظيما له وهو ظاهر (و) تجوز به ايضا (مشكك فيه) اي فيما جاء به لالتباس صدقه الواجب اتباعه يكذبه لو وقع منه ولو سهوا (مناقض للمعجزة) لا يجابها تصديقه ولذا قرنت بها الدعوة (فليقطع ٢) امر للغائب اي يعتقد قطعا (بانه) اي الامر والشأن او الكذب باقامة الظاهر في قوله (لا يجوز) يسكون الواو وتشديدها (على الانبياء) كلهم عليهم الصلوة والسلام (خلف) بضم الخاء وفتحها اي كذب (في القول) الصادر عنهم وفي نسخة في قوله (بوجه من الوجوه) وفي نسخة في وجه اي في اي شئ كان سواء كان من قبيل البلاغ ام لا (لا يقصد ولا يغيره) كالمسهو (ولا يتساع) اي لا يتساهل ويتهاون (مع من تساع) متبع لمن تساهل في حقهم (في تجوز ذلك) الخلف في اقوالهم فجوزه (عليهم حالة السهو فيما ليس طريقه البلاغ) عن الله تعالى لعصمة الله تعالى لهم عن وصمته ومنهم بعض الشراح القائل بانه لا دليل على عدم وقوعه منهم نادرا (نعم) جواب سؤال تقديره هل هذا شامل لما قبل النبوة فاجاب نانا نقطع بانه لا يجوز بعد النبوة (وبانه لا يجوز عليهم الكذب) مطلقا (قبل) اظهار (النبوة ولا الاتسام) اي الاتصاف من السمة (به) اي الكذب (في امورهم) الخاصة بانفسهم (واحوال دنياهم) اي الاحوال المتعلقة بالدنيا لهم ولا مهمهم (لان ذلك) اي الخلف في القول (كان يزرى) اي يعيب وينقص كما مر (ويريب) اي يوقع في ريب وهمة (بهم) فيوقع الشك والتحقيق في القلوب وهو مما يهزه عنه مقام النبوة (وينفر القلوب) اي قلوب الناس (عن تصديقهم) مما يغرونه لهم (بعد) مبني على الضم اي بعد ارسالهم وتبليغهم او بعد العلم باتصافهم بالكذب ثم ايد ذلك بقوله (وانظر) امر لكل من له نظر ومعرفة (احوال اهل عصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي من عاصره في مدة حيوته (من قریش وغيرها) من العرب انته باعتبار القبيلة وغيرهم (من الامم) كالروم والعجم والحيش (وسؤالهم) فتتياشا (عن حاله) في اموره وسيرته بعد دعوتهم وقبلها لما شاع صيته في الآفاق (في صدق لسانه) اي صدق كلامه فان اللسان يطلق على الجارحة والكلام وقوله في صدق الى آخره بيان لحاله اي حاله الكائن في صدقه (وما عرفوا به من ذلك) بتشديد الراء والبناء للمفعول ويجوز تحفيها والبناء للفاعل (واعترفوا به لماعرف) هو ايضا كالاول (واففق) اهل (النقل على عصمة نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اي من جميع ما ذكر

(٢) من يقين نسخه

عمدا وسهوا (قبل وبعد) مبنيان على الضم اى قبل البعثة وبعدها والمراد نقل علماء
 المسألة او نقل الناس بعضهم عن بعض عصرا بعد عصر ثم لم يزالوا ينقلون خلفا
 عن سلف انه لم يقع منه ذلك وعدم وقوعه يدل على عدم جوازه عليه فالتوقف فيه
 لا يجوز وتحقيقه كما قال العلامة العلائى فى تأليف افرد له شرح هذا الحديث ومن خطه
 نقلت وعبارته اتفق جميع اهل الملل والشرائع على وجوب عصمة الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام عن تعمد الكذب فيما دلت عليه المعجزة القاطعة على صدقهم فيه وذلك
 فيما طريقه البلاغ عن الله من دعوى الرسالة وما ينزل عليهم من الكتب الالهية
 اذ لو حاز ذلك ادى الى ابطال دلالة المعجزة وهو محال واما السهو والنسيان
 فقال الآمدى اختلف الناس فيه فذهب ابواسحق الاسفرائنى وكثير من الائمة
 الى امتناعه وذهب القاضى ابو بكر الى جوازه وادعى الفجر الرازى فى بعض كتبه
 الاجماع على امتناعه ونقل الخلاف فيه فى بعضها وحاصل الخلاف يرجع الى ان ذلك
 داخل تحت دلالة المعجزة على التصديق فمن جعله غير داخل فيها جوزه لعدم
 انتقاض الدلالة وفى كلام امام الحرمين ان ذلك فيما يتعلق ببيان الشرائع سواء
 كان قولاً او فعلاً نازلاً منزلة قوله فى اقتضاء البيان وميل كلامه الى حواز السهو
 فيه واحتج بقصة ذى اليمين وقال شيخنا الزملى ان الذى يظهر ان ما طريقه
 البلاغ يقطع بدخوله تحت دلالة المعجزة على الصدق فهذا لانزعاقه لانه لا يجوز
 فيه التحريف ولا الكذب ولا السهو وما لا يكون كذلك وهو ما طريقه التبليغ
 وبيان الشرائع فهل يجوز فيه النسيان وهذا محل الخلاف ويحمل اطلاق الفخر
 الاجماع فيه على الاول وذكره الخلاف على الثانى وكذا كلام الآمدى محمول
 على هذا التمهيد وقال الباقلانى فى كتاب الانتصار المعجزة تدل على صدق النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يفكر فيه وهو عامد له وذوول النفس وطريان
 للنسيان وبوادر اللسان لا يدخل تحت الصدق الذى هو مدلول المعجزة ومن زعم
 انه فى تجويز ذلك القدح فى الثقة بتبليغ الانبياء عليهم الصلوة والسلام فليس شئ
 فانما يكون ذلك لو جوز تقريرهم عليه وهو ممتنع واما القاضى عياض فانه نقل
 الاجماع على عدم جواز السهو والنسيان فى الاقوال البلاغية وحسن الخلاف بالافعال
 وهو يرجع الى اندراجها تحت دلالة المعجزة كما ذكرنا انتهى ثم اشار الى ما يؤيد
 هذا مما قدمه بقوله (وقد ذكرنا الح ٢) واورد سؤالاً وجواباً عما يرد على كلامه فقال
 فصل فان قلت فما معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث السهو
 اى الحديث الذى روى فيه سهوه فى صلوته والفاء الاولى فى جواب شرط
 مقدر اى اذا علمت تنزهه صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخلف عمدا وسهوا
 فى اقواله فقد تعرض لك شبهة وسؤال عما حاله من هذا الحديث فنقول الى آخره

(٢) واخره هو قوله

«من الاثار فيه فى الباب
 الثانى اول الكتاب
 ما بين لك محبة ما شرنا
 اليه

والثانية في جواب الشرط المذكور ومقول القول بعضه مقدر أي ان قلت انك قررت عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم عن السهو فاما معنى قوله الى آخره * واعلم ان الراغب قال النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما عن غفلة واما لضعف قلب واما عن قصد حتى يذهب عن القلب وكل نسيان ذمه الله فهو ما كان عن نسيان نحو (فدوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) وخلافه مرفوع عنه كما في حديث رفع عن امي الى آخره ومانسب الى الله تعالى نحو قوله (انا نسيناكم) بمعنى الترك كما قاله الزجاج وغيره لانه من لوازمه واصله عدم الحفظ والله منزّه عنه واما السهو فقد حكى المصنف رحمه الله تعالى فيما يأتي الفرق بينه وبين النسيان معنى وقال ان السهو في الصلوة جائز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بخلاف النسيان لانه غفلة وآفة والسهو انما هو شغل بال فكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو في الصلوة ولا يغفل عنها وكان يشغله عن حركات الصلوة ما في الصلوة شغلا بها لا غفلة عنها ويأتي شرحه عند ذكره له وقال الحافظ العلاءي انه ضعيف لغة ومعنى اما الاول فلما في الصحيحين من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر انسى كما تنسون اي كما سياتي بما فيه واما الثاني فقد قال الازهرى السهو الغفلة عن الشيء وذهب القلب عنه وسهوا في صلوته غفل وكذا في الصحاح والمحكم وقال الراغب السهو خطأ عن غفلة وقسمه لقسمين وفي النهاية السهو في الشيء تركه عن غير علم والسهو عنه تركه مع العلم وهو قريب مما قاله الراغب وسيأتي تتمته قريبا وهذا الحديث رواه الشيخان ومالك والترمذي وغيرهم ولم يره المصنف رحمه الله من طريق الصحيحين بل من طريق غيرها لما يأتي فقال (الذي حدثنا به الفقيه ابو اسحق بن جعفر) الذي تقدمت ترجمته قال (حدثنا القاضي ابو الاصبغ بن سهل) قال (حدثنا حاتم بن محمد) قال (حدثنا ابو عبد الله بن الفخار) بن عمر بن يوسف المالكي القرطبي عالم الاندلس وزاهدا وكان رحمه الله تعالى مجاب الدعوة توفي سنة سبع عشرة واربع مائة قال (حدثنا ابو عيسى) يحيى بن يحيى الايبى كما تقدم قال (حدثنا عبيد الله) قال (حدثنا يحيى) تقدم ايضا (عن مالك) امام دار الهجرة المشهور رحمه الله تعالى (عن داود بن الحصين) بحاء مضمومة وصاد مفتوحة مهماتين وباء بصغير وون وهو مولى مرو بن عثمان مدني ثقة يحتاج بحديثه وان كان يرى رأى الخوارج لانه لم يكن داعية وروى عن عكرمة ونافع وغيرها وروى عنه مالك وغيره وتوفي سنة خمس و ثلاثين ومائة (عن ابى سفيان مولى ابن احمد) اسمه وهب وقيل قزمان وهو ثقة بروى عن ابى هريرة وغيره واخرج له السنة (انه قال سمعت ابا هريرة) رضى الله تعالى عنه تقدم بيانه واحنا في اسمه واسم ابيه على ثلاثين قولاً اسمها انه حب الريح بن دحرج الدرسى نسبة لدوس قبله سميت

باسم جدها دوس بن ثابت وكنى باني هريرة لانه اتى بهرة وحشية لقومه وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الذي كناه بذلك وقد قدمنا انه ممنوع من الصبر كما صرح به سيبويه ولنسجحة المغرب فيه كلام بينا خطاه في كتاب السوانح (يقول) اى يحدث قائلا (صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلوة العصر) في جماعة هذه رواية الامام مالك في موطأه واختارها المصنف رحمه الله تعالى على رواية مسلم وغيره اعلو سنده من طريقه ولترجيح اهل المغرب له (فسلم في ركعتين) اى بعدما فرغ منهما ومن التشهد وهذه رواية الموطأ وقيل من ثلاث وله طرق مشهورة اشهرها رواية ابى هريرة وقال ابن عبد البر ليس في اخبار الآحاد اكثر طرقا من حديث ذى اليمين وفي طريقه اختلاف في تلك الطرق وفي سلامه هل هو من ركعتين او ثلاث وهل الصلوة العصر او غيرها ومن وقعت معه القصة هل هو ذو اليمين او ذو الشمالين وتفصيله انه رواية مالك عن السخيتاني عن ابن سيرين عن ابى هريرة واخرجه البخارى وابوداود والترمذى والنسائى ورواه الزهرى من طرق خالف فيها في تسمية ذى اليمين ذا الشمالين ويأتى ما فيه وفي انه لم يسجد للسهو وفي مسلم انه سجد سجدة بعد السلام وفي البخارى عن ابى سلمة انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر او العصر وسلم على رأس ركعتين وفي رواية على ثلاث وفي رواية انها كانت صلوة المغرب وقدر واهام فصلة الحافظ العلائى باسانيدها ومتابعاتها وليس هذا مما يلزم ايراده هنا (فقام ذو اليمين) من صلوته وسمى ذا اليمين اطول يديه وكان يصلى خلفه صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ذو الشمالين قيل وها اسم رجل واحد وقال العلائى انه غيره على الصحيح وثبت من طرق ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه كان حاضرا في هذه القصة كما صرح به في رواية المصنف رحمه الله تعالى بقوله سمعت ابا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وفي رواية لمسلم صلى بنا صلوة الظهر وفي اخرى الظهر او العصر وفي رواية احدى صلواتي العشاء من طرق صحيحة كلها تدل على ان ابا هريرة كان حاضرا بها قال العلائى ولا خلاف في ان اسلام ابى هريرة كان سنة سبع ايام خبير ولا خلاف بين اهل السير ان ذا الشمالين استشهد ببدر سنة اثنتين قال ابن اسحق هو عمرو بن عبد عمرو ابن بضلة بن عمرو بن عتبان بن سليم بن مالك بن اقصى بن خزاعة حليف بنى زهرة وقال مسدد بن ميسرة هذا الذي قتل ببدر ذو الشمالين بن عبد عمرو وحليف بنى زهرة وذو اليمين رجل من العرب بالبادية كان يحى فيصلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فايد قول مسدد بن عبد البر وقال انه الذي عليه اصحاب السير والفقهاء ولذا روى عن ابى هريرة انه قال فقام رجل من بنى سليم وقيل ان ذا اليمين عمر الى خلافة معاوية وتوفي بذى حشب وقول الزهرى انه ذو الشمالين بن عبد عمرو غلط فيه

وروايته فيها اضطراب وقيل انه لم ينفرد بتسميته ذو الشمالين ورد المصنف رحمه الله تعالى في الاكمال قول من غلط الزهرى واختلفوا ايضا في تسميته ذى اليدين ف قيل الخرباق واختاره المصنف والنووى وابن الاثير وقال ابو حاتم بن حبان ان الخرباق غير ذى اليدين وقال ابن عبد البر والقرطبي يحتمل انه غيره وقد جمع بين الروایتين بتعدد الواقعة فاحدها قبل بدر والمتكلم فيها ذو الشمالين ولم يشهد بها ابو هريرة بل ارسل روايتها والثانية حضرها والمتكلم فيها ذو اليدين كما حكاه المصنف رحمه الله تعالى في الاكمال واختاره لما فيه من الجمع بين الروايات ونفى الغلط عن مثل الزهرى قال العلائى وفيه نظر لان فيها ما لا يمكن الجمع فيه ولا شك ان ذا اليدين غير ذى الشمالين وقال بعضهم ان القصص ثلاث والكلام فيه طويل لا يسهه هذا المقام فاعرفه (فقال يارسول الله اقصررت الصلوة) روى كما قال الحافظ العلائى بضم القاف وكسر الصاد بالبناء للمفعول وهى المشهورة وروى بفتح القاف وضم الصاد وهذا الفعل سمع لازما بضم عينه وفتحها وهو متعد كقصرها بالتشديد واقصرها على السواء كما حكاه الازهرى ولا يقال ان قصر اذا كان مخففا لا يتعدى الا بحرف الجر كقوله تعالى ان تقصروا من الصلوة لانا نقول تعديه بنفسه ناب حكاه الجوهرى وغيره ومن زائدة عند الاخفش وعند سيويه تقديره شيئا من الصلوة ومعناه يرجع الى الاختصار والكف ومنه قصر طرفه على كذا (ام نسيت) تقدم ان النسيان ترك ما لا بد منه اما اقفلة او لضعف قاب حتى يزول بذكروه وانه يذم منه ما كان عمدا ويعذر فيما لم يكن سبه منه كقوله رفع عن امتي الخطأ والنسيان وانه اذا سب الى الله تعالى فمعناه الترك كما قال الزجاج وابن سيدة وام متصلة ولا بد ان يتقدمها استنفهام لفظا او تقديرا مع تساوى مادخلا عليه سواء كانا اسمين ام لا ويكون بمعنى اى الامرين ويكون للسؤال عن احد الامرين ليعين كاهما والكلام عليها مفصل فى كتب العربية (فقال النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) جوابا لذى اليدين (كل ذلك لم يكن) لما سلم صلى الله تعالى عليه وسلم واقصر على ركعتين او ثلاث دار الامر عند ذى اليدين بين امرين النسخ او السهو فسأل عن تعيين احدها بحق الجواب يعين احدهما لكنه اجاب بنى كل منهما معينا ونفس الامر لا ينفك عن وجود احدهما وما ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم بحسب ظنه لانه لا يقع الخلاف فى اخباره وذو اليدين تحقق عدم النسخ فعين وقوع السهو كما سياتى والسؤال المقترب بام لطلب التعيين بعد الاستثبات يحاج بالتعيين لجوابه صلى الله تعالى عليه وسلم على حسب طمحه كما علم ونظيره قول ذى الرمة

نقول محوز مدرجى متروحا * على بابها من عند اهلى وغاديا

اذوزوجة في المصرام ذو خصومة * اراك لها بالبصرة العام ثاويا

فقلت لها لا ان اهلى حيرة * لا كسبة الدهنا جميعا وماليا

فالحواب باحدها انما هو اذا كان فيها احدها والا فيجاب بنفيهما وقد يرد بذكر ثالث فيهما وان لم يسأل عنه وهذا مما لا شبهة فيه * فان قلت كيف جوابه صلى الله تعالى عليه وسلم بنفيهما واحدهما محقق فيلزم الحلف في اقواله وخبره وهو لا يجوز عليه * قلت قد اجيب عنه كما في شرح مسلم بوجوه * احدها انه نفي الجميع اى لم يكن لا هذا ولا هذا معا وهو لا ينافي وجود احدهما وقد رد هذا بان تصريحه بقوله لم اس يا بابه فانه مذكور في الحديث في بعض الروايات وكونه مصروفا الى السلام كما قيل لا وجه له اى كما يأتى في كلام المصنف * الثانى انه مبنى على الفرق بين السهو والنسيان اى سهوت ولم انس وهو بعيد لانه وان كان بينهما فرق يستعمل كل منهما بمعنى الآخر * الثالث انه نفي اضافة النسيان اليه وكره اضافته له كما ورد لا يقل احدكم نسييت فانه انما نسي اى خلق الله فيه النسيان وليس فعلا له وهذا مما قال المصنف رحمه الله تعالى انه اخترعه وهو ضعيف فانه فعلة بلا شبهة وان كان بحلق الله * الرابع انه اخبار عما في ظنه واعتقاده وكانه قال كل ذلك لم يكن في ظنى ولو قال ذلك لم يكن فيه خاف وكذب والمنوى والمقدر كما مذكور كما لو حلف على شئ يعتقدده وهو غير واقع يكون يمينه لاغية كما ذهب اليه بعض الفقهاء وانه ليس مما كسبت القلوب وهذا ليس مبني على ان الصدق والكذب باعتبار مطابقة الواقع وعدمها مما يخالف مذهب الجمهور فان ظنه ذلك واقع والنفي منصب على القيد فكل ذلك لم يكن لنفى القصر والعلم بالنسيان وهو صحيح واقع وكل ذلك روى كما قاله التلمسانى بالرفع والنصب وعليه بنى انه لشمول النفي اولنى الشمول كما فصله اهل المعانى في قوله

قد اصبحت ام الحيار تدعى * على ذنبا كله لم اصنع

وهذا المبحث مع طوله شهرته تغى عن ذكره فان اردته فانظر الى المطول وحواشيه (وى الرواية الاخرى) لهذا الحديث (ما قصرت) اى الصلوة بالبناء للمفعول (وما نسييت الحديث بقصته) وفى رواية لم اس ولم تقصر (فاخبره) اى اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم ذا اليمين السائل له (بنى الخالتين) يعنى النسيان والقصر فى الروايات كلها (وانها) اى كل حالة منهما (لم تكن) واقعة منه فافرد الضمير المؤنث لتأويله باسم الاشارة وفى نسخة وانها لم يكونا (و) الحال انه (قد كان احد ذلك) المذكور وفى اسم الاشارة تنبيه على ما قلناه (كما قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم ذو اليمين (قد كان بعض ذلك يا رسول الله) وهذا بيان لمحل الشبهة لوقوع الخلف فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم كل ذلك لم يكن كما بيناه آفا وفى قوله بعض ذلك اشارة الى تقيض القضية الاولى التى هى سالبة كاية بالموجبة الجزئية

وليس هذا محله كالكلام على تقدم كل على النفي وتأخرها عنه كقول المتنبي * ما كل ما يتخفى المرء يدركه * وقد اطال الكلام فيه في الشرح الجديد وقد تركنا الاطالة خوف الملالة (فاعلم وفقنا الله واياك) جملة دعائية معترضة (ان للعلماء) من المحدثين والفقهاء (في ذلك) السهو الذي وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه القضية (اجوبة بعضها بصدد الانصاف) الصدد معناه القرب هنا اى قريب من الانصاف يقال داره صدد دارى اى في مقابلتها ومقاربتها فهو ظرف متصرف والباء بمعنى في والانصاف العدل والاستقامة في الامور (ومنها) اى بعض الاجوبة (ما هو بينة التعسف والاعتساف) روى بنون وتحتية مشددة وهى تكون بمعنى البصدد وعقد القلب وبمعنى الجهة التى يذهب فيها وبمعنى البعد كالنوى كما في القاموس وغيره من كتب اللغة وهما شائعان في الاستعمال وروى بمثناة فوقية من تاه يتيه اذا ضل عن الطريق ويكون بمعنى الارض الواسعة التى يضل سالكها كتيه بنى اسرائيل والتعسف والاعتساف السير على غير الطريق والجور والظلم هذا حقيقته لغة فعلى الاول يصح انه اريد به انه قصد الجور والتقدير على من خالف من العلماء والتعسف بمعنى انه في حاله ومقاله غير مستقيم والاعتساف بمعنى حمل غيره على ذلك فهو ضال مضل فلا تكرر فيه لاجل السجع كما قيل والاحسن ان يقال انه استعارة تمثيلية بتشبيه مسلكه فيما قاله بمن دخل مسافة ضل فيها لكونها حزنا بعيد لم يهتد لطريقه وكذا على الثانى التيه بمعنى الفقر الواسع او الضلال وتفسيره بالتكبر بعيد بمراحىل عن مقصده فتأمل (وها انا اقول) شروع في بسط ما يرتضيه عدولها عن طريق من تعسف وها للتنيه وما بعده مبتدأ وخبر والفصيح ان تدخلها على اسم الاشارة او على ضمير خبره اسم اشارة نحو هذا وها انا اذا وهذا ايضا مسموع كما في شرح التسهيل (اما على القول بتجوز الوهم) تقدم انه بفتح الهاء وجوزنا سكونها مع تفسيره بامر (والعاط) اى الخطأ عمدا لعدم علمه بالصواب ويقال في الحساب غلت بمثناة وقيل انها لغة والفرق بينه وبين النسيان والسهو ظاهر (فما ليس طريقه) معناه معروف مستعار هنا لنوعه وجنسه (من القول) لامن قبيل الافعال فانها ليست محل الحلاف هنا ومن بيانية مقدمة من تأخير (البلاغ) خبر ليس اى لا يتعلق به حكم او وحى او خبر عن امر المعاد (وهو) اى هذا القول (الذى زيفناه) اى رددناه ولم نرضه مستعار من النقد الزائف المغشوش الذى ابطال السلطان التعامل به (من القولين) المذكورين سابقا وهذا اعتراض بين اما وجوابها تذكيرا بما تقدمه (فلا اعتراض) على ما تقرر في عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام (بهذا الحديث) المذكور في قصة ذى اليمين (وشبهه)

مـاروى فيه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم فيه سهو ونسيان ونحوه لتجوز به على الانبياء
 عند صاحب هذا القول الذى يقول انه لا يمنع فيما ليس طريقه البلاغ (واما على مذهب
 من يمنع السهو والنسيان فى افعاله) دون اقواله كغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 (جملة) اى جميعا وقد استعمله بهذا المعنى كثيرا وهذا القول ذهب اليه كثير من مشايخ
 الصوفية وبعض المتكلمين وخصه بعضهم بنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ويرى) اى
 يعتقد رأيا (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى مثل هذا عامد) وقاصد لكل ما يفعله
 (لصورة النسيان) فيأتى به على وجه العمد ذا كرا له موها لغيره انه ناس (ليس) اى
 يعلم الناس سنته فى السهو كالسجود له ونحوه من الاحكام وكان حقه ان يذكره لهم
 ليعلمهم لكن البيان بالفعل اظهر وفى شرح مسلم شذت طائفة من الباطنية وارباب القلوب
 فقالوا لا يجوز النسيان عليه وانما نسي قصدا اى اتى بما هو فى صورة النسيان ليعين حكمه
 وقال المحقق ابواسحق الاسفرائنى هذا منحنى غير سديد وجمع الضد مع الضد مستحيل
 والاول هو الصحيح فان السهو فى الافعال غير مناقض للنبوة ولا قادح فيها بخلاف
 الاقوال فى البلاغ انتهى (فهو) على هذا القول (صادق فى خبره) اى قوله لم انس
 ولم تقصر ونحوه (لانه لم ينس ولا قصر) (ولكنه على هذا القول) بقصده
 لصورة النسيان ذا كرا له (تعمد هذا الفعل) اى سلامه مقتصرا على ركعتين (فى هذه
 الصورة) اى صورة الناسى (ليس) اى يجعله سنة (لمن اعتراه) اى عرض له ووقع
 منه (مثله) اى مثل هذا الفعل تأسيا من امته ليقتدوا بافعاله (وهو قول مرغوب عنه)
 اى متروك لبعده وضعفه عنده وفى الحواشى التلمسانية عن ابن سبدي الحسن قال
 سمعت ابا رحمه الله تعالى يقول عن شيوخه السهو فى الصلوة يكون عن معصية
 سبقت منه ولذا صين عنه نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وفدين وجه كونه مرغوبا عنه
 كما اشار اليه بقوله (بذكره فى موضعه) من هذا الكتاب وقد قال العلامة العلائى ان هذا
 القول خطأ لانه صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر عن نفسه بوقوع النسيان منه فى حديث
 ابن مسعود المتفق عايه انما انا بشر انسى كاتنسون وايضا لو كان هذا عمدا ابطال الصلوة
 ولا يعلم العمد فى صورة النسيان الا اذا بينه بالقول ولم ينقل عنه ذلك (واما على)
 القول ب(احالة السهو عليه فى الاقوال) الصادرة عنه والمراد بالاحالة المنع كما يدل
 عليه مقابله بالتجوز فى قوله (وتجوز السهو عليه فيما ليس طريقه القول)
 من الاعمال كسهو فى الصلوة (كما سذكروه فقيه اجوبة منها) اى من الاجوبة عن قول
 القائل على هذا القول انك قلت انه لا يقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم سهو فى الاقوال
 وقد وقع منه ذلك فى قوله كل ذلك لم يكن مع انه كان بعضه كما تقدم فاجاب عنه بقوله
 (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر) نقله كل ذلك لم يكن (عن اعتقاده وضميره)

اي ما ضممه في نفسه وقدره في كلامه من هذا القيد (اما انكاره) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (القصر) اي ان الصلوة الرباعية نسخ كونها رباعية في الحضر فصارت ركعتين ولذا
 سلم منهما (حق وصدق) لاشك فيه ولا شبهة (ظاهرا وباطنا) اي انكاره صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذلك وقع منه ظاهرا لتصريحه به وباطنا لاعتقاده له اذ لم يوح اليه خلافه
 (وما ينطق عن الهوى) (واما النسيان) اي انكاره صدوره منه في فعله مع وقوعه منه
 ولا يخبر بخلاف الواقع عمدا (فاخبر صلى الله تعالى عليه وسلم عن اعتقاده) ظمانه لذلك
 والاعتقاد يطلق على اليقين والظن الراجح عنده فقوله لم انس المراد به (وانه لم ينس في ظنه
 فكانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (قصدا لخبير بهذا عن ظنه وان لم ينطق به) ولم يقل
 في اعتقادي وظني لكنه لارادته وتقديره في كلامه واضماره في نفسه كانه كالمفوض به
 المذكور صريحا لان المقدر كالصريح به فيكون كلامه هذا حقا (وهذا صدق) مطابق
 للواقع لانه في نفس الامر لم يظن انه نسي ولم يخطر ذلك بباليه (ايضا) اي كما ان القصر
 كذلك او كما ان المنطوق به صدق فلا يتوهم ان كونه صدقا مبنى على ان الخبر الصادق
 مطابق الاعتقاد والجمهور على خلافه * فان قلت فما بال ذي اليمين رد هذا بقوله بل كان
 بعض ذلك وهو لم يكن في ظنه واعتقاده * قلت لم يرد ذواليمين تكذيبه صلى الله تعالى عليه
 وسلم وانما اراد تنبيهه على ان ظنه غير مطابق للواقع لانه امر شرعي لا تسامح فيه فلما قال له
 ذلك شك صلى الله تعالى عليه وسلم في امره وسأل من عنده من الصحابة فصدقوا ذا اليمين
 على ما قاله فكأنهم لم يسبقوا ذا اليمين بذلك مهابة له صلى الله تعالى عليه وسلم ولذا شك
 في امره لانهم سكتوا عن امر لا يخفى عليهم وفيهم مثل ابي بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما
 والظاهر ان القول الاول مبنى على عدم وقوعه في الاقوال البلاغة والافعال ايضا وخص
 الثاني بالذكر لانه محل الخلاف وقد وقع لبعضهم هنا خبط اعرضنا عنه لركا كته
 (ووجه ثان) في الجواب عما ذكر على هذا القول وهو (ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
 في هذا الحديث على احدي الروايات كما تقدم (ولم انس راجع الى السلام) من الصلوة
 والاقتصار على ركعتين او ثلاث منها (اي اني سلمت قصدا) لنفس السلام فليس سبق
 لسان مني (وسهوت عن العدد) اي عدد الركعات فتوهمت اني اتممتها (اي لم اسه في نفس
 السلام) اظني اني اكملتها اربعا والمقصود من هذا دفع الخلاف عما قاله (وهذا)
 التأويل (محمتم) بصيغة المفعول اي يجوز حمل الحديث عليه لما ذكرناه (و) لكنه
 (فيه بعد) لانه خلاف الظاهر وقول ذي اليمين له بلى نسيت كما تقدم في بعض الروايات
 مبعدة لانا في ولا حاجة لان يقال ان ذا اليمين لم يفهم مراده وكذا قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم للصحابة احق ما يقوله ذواليمين وقد قيل انه ياباه قرينة الحال والمقال
 وهو الذي عناه المصنف رحمه الله تعالى (ووجه ثالث وهو ابعدها) اي الاجوبة

(مذهب اليه بعضهم وان احتمله اللفظ) اى لفظ الحديث وبينه بقوله (من قوله كل ذلك لم يكن اى لم يجتمع القصر والنسيان) فى الانتفاء بان ينتفيا معا (بل كان احدهما) وهو النسيان لان النفي قد يكون لنفى المجموع وقد يكون لنفى واحد لاعلى التعيين (ومفهوم اللفظ خلافه) اى يخالف لهذا الجواب ويؤيده ما فى بعض الروايات كما اشار اليه بقوله (مع الرواية الاخرى الصحيحة) فى هذا الحديث (وهو قوله ما قصرت الصلوة وما نسيب) فان اعادة النفي تقتضى ان كل واحد منهما منى لا احدهما فقط يعنى ان محصل هذا الجواب ان كل محمولة على الكل المجموعى نحو كل الرجال يحمل هذه الصخرة العظيمة وهذا وان كان صحيحا لكنه خلاف المتبادر لاسما فى النفي وسياق الحديث يأباه وكذا قول ذى اليمين بل كان بعض ذلك فان الموجبة الجزئية انما تنافى السالبة كما فصلوه فى كتب المعانى والاصول وكذا ينافيه ما فى الرواية التى ذكرها (هذا) المذكور من الاجوبة هو (ما رأيت فيه) اى فى الحديث الذى تقدم بيانه رأيت مذكورا (لائمتنا) اى المحدثين والفقهاء (وكل من هذه الوجوه) التى ذكرها (محتمل للفظ) يعنى لفظ الحديث (على بعد بعضها) فى الواقع وسياق الحديث (وتعسف الآخر منها) بفتح الخاء اى تكلفه وبعده عن الطريق المستقيم (قال القاضى ابوالفضل) عياض مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (والذى اقول) فى الجواب عنه (ويظهر لى انه اقرب) الى الصواب (من هذه الوجوه) المذكورة (كلها ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم انس) فى الحديث (انكار للفظ الذى نفاه عن نفسه) بقوله لم انس بصيغة المتكلم (وانكره على غيره) يعنى كل احد من امته (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (بئس ما لاحكم) معاصر الملة والمسلمين اى ليس يستقيم لكل احد من المسلمين (ان يقول نسيت آية كذا وكذا) كناية عن بعض الآيات القرآنية (ولكنه نسي) مبنى للمجهول مشددة السسين اى انسأه الله لانه فعل الله لافعله فلا يذنبى اضافته له مع ما فيه من الاشعار بتهاونه بالقرآن بمباشرة اسبابه المقتضية لذلك وقيل معنى نسي انه نسخت تلاوته لحكمه فيكون مخصوصا بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم فتهاهم عن ذلك لثلايتوهم الضياع لحكم القرآن وبئس من افعال الذم اصلها بئس بمعنى اصابه البؤس ثم نقلت بغير لفظها ومعناها وفى ما الواقعة بعدها اقوال فقيهل انها تامة وقيل موصولة وقيل نكرة فى محل نصب تمييز كما فصله النحاة ونسى مشدد كحمر وروى بالتخفيف فى مسلم وقال المصنف كان الوقتى لا يميز فيه الا بالتخفيف والتقليل هو الذى وقع فى جميع روايات البخارى وكذا هو مروى وعليه ابو عبيدة وفى النهاية انه صلى الله تعالى عليه وسلم كره نسبة النسيان الى النفس لان الله تعالى هو الفاعل الحقيقى ولان النسيان معناه الترك فكره ان يقول الانسان تركت القرآن لاشعاره بالتهاون به

وعلى رواية التحفيف معناه انه ترك وحرم الخير انتهى فارد ارشادهم الى نسبة الافعال
لخالقها واقرارهم بالعبودية والاستسلام وهو ادب اولوى لا يمنع نسبتها لمكتسبها كاقال
موسى ويوشع عليهما الصلوة والسلام سبت الحوت وقد يسب للشيطان لانه بوسوسته
نحو ما انسانيه الا لاشيان وبيان القرآن غير محمود لانه عقلة عنه وتقر يط فيه لا ينفي قيل
ويحتمل ان يكون فاعل سبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمعنى لا يقل احد عى انى
سبت آية كذا فانه تعالى سبها لحكمة كما مر وهذا الحديث رواه الشيخان وغيرهما
ومما ذكرناه سقط ما قيل ان هذا الجواب الذى ارتضاه يردده قوله تعالى (وادكر ربك
اداسبت لانه لو كان ادنا) علمه الله تعالى له لانه هه الاثاق واصافته له لمكتة لم يتخص بها
وقيل انه مخصوص بالقرآن لانه هو الذى علمه له فيكون هو الذى اساء ايضا فتأمل
(و قوله فى بعض روايات الاحاديث ٣) كما فى موطأ مالك (است السى) بصيغة المكام
المعلوم المحفف (ولكنى السى) بالمجهول المشددة اى يسبى الله الحكمة كالتبريع وتعليم
الامة (لما له قال السائل) اى دوايدين (افصرت الصلوة ام سبت) نارسل الله (انكر
قصرها كما كان) اى تحقق فى الواقع حقيقة (و) انكر ايضا (سبانه) على الله تعالى عاياه
وسلم لعصها والمكر من سبانه (هو) ماكار (من قيل نفسه) وفى سبها قيل
اى انه فعل ذلك كسسه وتعاطى اسائه من غير اتحاد الله تعالى له منه وحاقه لما لم يكن
فى حيلته ابعيره (وانه ان كان حرى شئ من ذلك) السبيان (فقد سى)
بالمجهول وتشديد السين اى اوحده الله تعالى فيه من غير تعاط لاسائه (حتى سأل)
صلى الله تعالى عليه وسلم (غيره) من الصحابة الخاضعين عنده (عمه) قوله احق
ما يقوله دوايدين فقالوا هم وهذا غاية ناه لم يعلم بسبانه لانه لم يقصر فى ذكر الله
وطاعته فلهذا اسدع صدور مثله عه * فان قلت اداساء الله تعالى فلا بد ان يسبى
لانه بطاوعه الذى لا يهلك عه ولا رمه الذى لا يفارقه * قلب اللارم وقوع سبيان
اوحده الله تعالى فيه لحكمة لا ماصدر بمعاطى اسابه وتقصيره كعيره (و تحقيق انه سى)
زبه علم اى اساء الله فسبى لحكمه (واحرى) الله (عايه ذلك) السبيان (ليس)
اى ليعلم امته احكام السهو كالسجود وخوّه (فقوله) صلى الله تعالى عاياه وسلم (عنى
هذا) الوحه الذى استطهره (لم انس ولم تقصر) قوله فى روايه اخرى (كل ذلك
لم يكن حى) مطابق للواقع محقق (وصدق) لاطن فيه كما نوههم ومعاه (لم تقصر)
الصلوة حقيقة فى نفس الامر (ولم انس حقيقة) اى سبانا صدر مى صدورا
حقيقيا واما الفاعل له صورة واما الفاعل له حقيقة هو الله وانا آله له سبته الى كاسية
القطع للسكين كما هو مذهب الاشعري فى اعمال العباد المصافه لهم وهذا لا ينافى
كونه حقيقة لعويه كات ريد (ولكنه سى) بالماء بالمجهول والنشيد (ووجه آخر)

(٢) رواية الحديث
الآخر نحوه

في الجواب عما في هذا الحديث (استثرت) بسبب مهمة ومشاة فوقية ومثلثة وراء مهمة
 واصله المتأثورة ومنه فائز به نقما وهو من ثار العبار يشور اذا انتشر وعلا فشيء
 لهما شيء مدفون نشت التراب عنه حتى طهرله اى استخرجته بفهمي وولده
 (من كلام بعض المشايخ) وان لم يصرحوا به ويصوا عليه وهو منى على الفرق
 بين السهو والسيان (ودلك) الوجه المستخرج (انه) اى بعض المشايخ (قال ان النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان يسهو ولا يسي) لان السهو ما يقع بادى عهنة ويتسهله
 بادن تاه والسيان ما يزول عن الحافظة بالكلية حتى يحتاج لذكر كثير (ولذلك
 اى عن بعض السيان) اذ قال لم اس (قال لان السيان غفلة وآفة) اى كالمريض الذى
 م ص له ولدا عدة الاطباء من الامراض الدماغية المحتاجة للعلاج (والسهو اما
 هو شغل بال) اى يحصل عند ما يعرض من شغل البال باموره والطر لغيره بحيث
 يتسه له سرعا (قال فكأن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو في صلاته) كما وقع له
 مرارا لمراقبته وبوجهه له (ولا يعقل) يضم الغاء (عنها) اى عن صلواته لتزيمه
 عن ان يستولى على قلبه الشريف ما يلهمه عن عبادته (واما كان يشغله عن حركات
 الصلوة) في السجود والركوع (ما في الصلوة) من قرة عينه ومشاهدة تحليات ربه
 وتدر آياته (شعلاها لاعفلة عنها) بعبرها فلما كان صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو
 ولا يسي (فهذا) المذكور (ان محقق) وبصور حقيقة (على هذا) الوجه والمعنى
 الذى قرر - (لم يكن في قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (ما قصرت الصلوة وما سئيت)
 في الحديث (حلف في قول) صدر منه حين سئل عنه وقد تقدم ان هذا محال
 لما روى من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اى النبى كما يسون وان الفرق بينهما فيه
 شيء يعلم مما تقدم (ووجه آخر) وفي نسخة وعمدى ان في الجواب وجه آخر وهو
 (ان قوله) عليه الصلوة والسلام (ما قصرت الصلوة وما سئيت بمعنى الترك وهو احد
 وجهي السيان) اى احد معنيه الوارد في كلام الله وغيره كما اذا اسد الى الله تعالى
 وهو محار مسهور ما حقق بالحقيقة (اراد) وفي نسخة اراد والله اعلم على هذا التقدير
 (ان لم اسلم من ركعتين تاركا كمال الصلوة) عن قصد (ولكني سئيت) اى سهوت عن اتمامها
 والمضى في كلامه الترك عمدا وهو لا ينافى السهو والسيان (ولم يكن ذلك) اى ترك الا تمام
 (من لقاء نفسى) اى من عمد نفسه وقصدها له (والدليل على) صحة (ذلك) قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في الحديث الآخر (الصحيح انى لا اسي) اى اترك قصدا (او اسي)
 من غير قصد بل بآرادة الله تعالى وايحاده في ذلك لحكمة اشار اليها هوله (لاسن)
 تقدم تفسيره وهذا منى على احد التفسيرين في هذا الحديث وقد تقدم فيه وجه آخر
 هو افرس من هذا والمراد به اسهو بماتعاطيت اسبابه من الاشغال او بدونه لحكمة ربانية

وبقي في هذا الحديث أمور آخر مما يتعلق بانه صلى الله تعالى عليه وسلم وقع منه أفعال وكلام في أثناء صلواته قبل انتمامها ومثله يبطل الصلوة والكلام فيه طويل الذيل أفرد الحافظ العالقي بتأليف نفيس ولما لم يتعرض المصنف رحمه الله تعالى لذكر الحديث بتمامه اضربا عنه صفحا فان اردته فيخذه من معدنه ولصعوبة الكلام في هذا المقام ختمه في بعض النسخ بقوله (والله الموفق للصواب) اى المقدر على ادراكه والقيام به وهو الحكم المطابق للواقع فيرزقى موافقة ما هو الواقع من ذلك والتوفيق خلق القدرة على الطاعة المقارنة لها وتقدم الكلام عليه في الخطبة (واما قصة كلمات ابراهيم) الخليل عليه وعلى نينا افضل الصلوة والسلام الواردة على ما قدمه من ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يصدر عنهم خلاف في اقوالهم وينافيه ما في هذه القصة عن اجل الانبياء بعد نينا صلى الله تعالى عليه وسلم (الواردة) وفي نسخة المذكورة (في الحديث) الصحيح الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انه لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات الى آخره واليه اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله (المذكورة انها كذباته) بفتح الهمزة بدل من قصة او معمولة للمذكورة وكذباته بفتح الكاف والذال المعجمة جمع كذبة بسكونها لان عين فعلة اسمها تحر ك في الجمع كتمره وتمرات وركعة وركعات الا اذا كانت صفة او مضاعفة او معتلة العين كضحمت وجوزات كما في المغرب وقيل انه يقال بكسر ها في المفرد والجمع فهي جمع كذبة اسم جامد (الثلاث المنصوصة) اى المذكورة صريحا (في القرآن منها) اى من تلك الكذبات (اثنتان في قوله تعالى) في سورة الصافات فنظر نظرة في النجوم فقال (انى سقيم) كما سيأتى بيانه (و) قوله تعالى في سورة الانبياء (قالوا امانت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم) قال (بل فعله كبيرهم هذا) فاستلوههم ان كانوا ينطقون (وقوله) في قصة ابراهيم وهذه هي الثالثة الواردة في الحديث (للملك) بكسر اللام اى سلطان زمانه لما سأل ابراهيم عليه السلام وفي اسم هذا الملك اختلاف فقيل سنان وقيل عمرو وقيل صادون وقيل عمرو بن امرئ القيس ملك مصر (عن زوجته) سارة رضى الله عنها حين اخدها لما وصف له جمالها وسأله عنها فقال (انها اختى) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم تقية خشية ان يقتله لو قال انها زوجتى فنجاه الله منه كما سيأتى تفصيله ولما كان هذا واردا على ما قرره من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الكذب عمدا وسهوا واورده على سبيل السؤال ثم اورد الجواب عنه مما سيأتى مفصلا واورد على الحصر الوارد في الحديث بقوله ما كذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ان ثمة رابع هو قوله في الكوكب هذا ربي وقد تعرض لهذا الحافظ ابن حجر في شرح البحارى ولم يجب عنه بما يشفى الغليل والذي يدفعه ان تقديره اهنا ربي على طريق الاستفهام التويخي لزامهم بالحجة كما قرره المفسرون وحاصل قصة سارة ان حبارا من الجبابرة قيل له

ان هنا رجلا معه امرأة من احسن النساء فارسل اليه وسأله عنها فقال هي اختي
ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم لها انه ليس على وجه الارض مؤمن غيري وغيرك
الآن يعني انها اخوة الاسلام لا النسب كما قال تعالى (انما المؤمنون اخوة) كليا تى بيان
ذلك فلما اتى بهاله تناولها بيده فشلت يده فقال لها ادعى الله لى ولاضرك فدعت له
فاطىق ثم فعل مثل ذلك ثانية وثالثة فقال لهم مايتيمونى الابشيطان وقوله انه سقيم
لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يأتى معهم فى اعيادهم لاصنامهم فينظر للنجم
طالع فقال هذا يطلع لسقمتى كليا تى وكانوا اهل فلاحه وزراعة ينظرون فى النجوم
واحكامها وكان ذلك مما او حاه الله لهم فلما حبست الشمس ليوشع عليه الصلوة والسلام
ابطله الله تعالى وقال الضحك انه بقى لزمان عيسى عليه الصلوة والسلام
فدعى الله برفعه ورفع وحرّم النظر فيه شرعا وفيه بحث وكان ابراهيم عليه الصلوة
والسلام حاج عبدة الاصنام فلما عجز عنهم كسرها وجعل فأسه فى عنق صنم اكبرها
لم يكسره ليلزمهم الحجة كاقصه الله تعالى فى كتابه الحجة وبينه المفسرون وقد علمت
ان قوله اختي المراد به اخوة الاسلام وانه انما قاله ليمتنع الملك من اخذها اولثلا يقتله
لانهم كانوا لا يأخذون منكوحه الغير او كانوا يقتلونه او قال ذلك ليعامه غيرته عليها
او اراد انها ليست جارية له فى ملك يمينه فيطلب منه بيعها له وقد علم ان الله طهر حرم
الانبياء عن الفواحش فزهرهم عما ياباه مقامهم وقوله كلات ابراهيم دون كذبات فيه
ادب لطيف وصرح به بعده اتباعا للحديث وبيانا لنشر السؤال (فاعلم اكرمك الله)
دعاهه بالاكرام لا كرامه الانبياء عليهم الصلوة والسلام بمعرفة علو مقاماتهم عما فيه
شين لهم (ان هذه) اشارة الى كلات ابراهيم عليه الصلوة والسلام (كلماتها
خارجة عن الكذب) لان الله تعالى عصمه عنه قبل النبوة وبعدها (لا فى القصد
ولا فى غيره) من السهو والنسيان لما مر (وهى) اى الكلمات المذكورة (داخلة فى باب
المعارض) جمع معارض ويقال معرض بكسر الميم وجمعه معارض وهو من التعرض
وهو خلاف التصريح والميلج نوع من الكتابة كالتورية بان يتكلم بما يوههم خلاف
مراده كقوله اختي المحتمل لمعنيين كاتقدم * فان قلت قوله اختي ادعى لاخته الملك لها
بان يقول له زوجنيها فلاوجه للمعدول عن الطاهر * قلت نقل البرهان عن ابن الجوزى
رحمه الله تعالى انه عليه الصلوة والسلام علم انهم على دين المجوس ومن دينهم
ان الاحث اذا تزوجها اخوها كان احق بها من غيره فالتجأ لما يعتقده فى دينه فاذا
هو جبار لايراعى دينه وقدارضى هذا الجواب غيره واعترض بان المجوسية دين زرادشت
وهو بعد ابراهيم عليه الصلوة والسلام واجيب بانه دين قديم وانما زرادشت
اطهره وزاد فيه حرافات فتأمل (التي فيها مندوحة) اى فى المعارض سعة بتخلص

بها من الكذب من ندح بمعنى توسع ومندوحة بفتح الميم وضمها لن وفي كتاب لن
العوام للزبيدي يقال له عن هذا الامر مندوحة ومندوح والمتدح المكال الواسع وهو
الندح ايضا من انتدحت الغنم في مراوحها وقال ابو عبيدة المندوحة الفسحة والسعة
ومنه انداح بطنه اذا انتفخ واندح لغة فيه وهو غلط من ابى عبيدة لان نونه اصلية
وانداح انفعال نونه زائدة واشتقاقه من الدوح وهو السعة انتهى اقول تبعه فيه الجوهري
وخطأه فيه صاحب القاموس (عن الكذب) اى في سعة القول ما يغنى عن تعدد الكذب
فهو صدق لا كذب فيه وقد علمت انه ضمنه معنى التخلص ولذا عدها بعن وفي الحديث
ان في معاريض الكلام مندوحة عن الكذب رواه البخارى في الادب المفرد مسندا
موقوفا على عمران بن حصين رضى الله عنه واخرجه الطبرانى والبيهقى من طريق آخر
عن قتادة مرفوعا وحسنه العراقي فلا عبرة بقول الصاغاني انه موضوع الى بيان
هذا الحديث اشار المصنف رحمه الله تعالى بقوله (اما قوله) اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام
فيما حكاه الله تعالى عنه (انى سقيم فقال الحسن) اى الحسن البصرى الذى تقدمت ترجمته
(وغيره) من العلماء في الجواب عنه (معناه) انى (ساسقم) فى المستقبل (اى ان كل مخلوق
معرض) اسم مفعول مشدد الراء (لذلك) اى لاسقم والمرض (فاعتذر لقومه
من الخروج معهم الى) محل (عيدهم) اى ذكر عذرا لهم فى عدم خروجه معهم لمحل
اجتماعهم فى اعيادهم عند اصنامهم لما ارادوا خروجه معهم اليها وفعل بمعنى فاعل
حقيقة فى الحال ويجوز ان يراد به الاوصاف فى المستقبل مجازا والقرينة انما يشترط لفهم
المخاطب لا للخروج عن الكذب اذا نواه فانه مصدق فيه شرعا كقيل وفيه بحث لان الفرق
بين الكذب والمجاز انما هو القرينة وعدها لما قاله يعود عليه بالضرر والذى ينبغى
ان يقال ان سقيم ومريض ملحق بالاسماء الجوامد كمؤمن وكافر فلا يخص بزمان فهو
حقيقة فيما ذكر وهو ظاهر كلام الكشاف فانه قال من فى عنقه الموت سقيم وفى المثل كفى
بالسلامة داء وقال لبيد * ودعوت ربي بالسلامة جاهدا * لصحبي فاذا السلامة داء *
ومات رجل فجأة فقالوا مات وهو صحيح فقال اعرابي صحيح من الموت فى عنقه
ومنه اخذ المتنبي قوله * قد استشفيت من داء بداء * فاقتل ما علك ماشفاكا * فلا يرد
عليه ما قيل انه مجاز والاصل الحقيقة والذى غره قوله معناه ساسقم (هذا) اى الجواب
او الامر هذا كما تقدم وفى نسخة بهذا فهو من علمى باعتذر (وقيل) اى وقد قيل فالجمله حاله
بتقدير قد بلى (سقيم بما قدر على من الموت) يعنى انه اراد بسقيم انه حزير مشغول
الفكر بعلمه من انه لا بد من الموت والنم مرض من الامراض القاتية ومن كان كذلك
لا يلبق به ان يفرح بالاعیاد ولا يكون فى محال اللهو واللعب ولذا ورد كما تقدم
انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متواصلا الاحزان وفى الحديث لو تعلم الله

من الموت ما تعلمون ما اكتم منها سمينا فوري عليه الصلوة والسلام عما اراد بهذا
 (وقيل) معناه (انى سقيم القلب) اى قلبي متألم (بما شاهدته) وفي نسخة اشاهده
 (من كفركم وعنادكم) فى الباطل وعدم قبول الحق (وقيل بل كانت الحمى تأخذه) اى
 تعرض له عليه الصلوة والسلام وتستولى عليه حتى كانها اخذته واسرته (عند طلوع
 نجم معلوم) له اولهم ولذا قال (فقطر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم) (فلما رآه) اى رأى
 ذلك النجم طالعا (اعتذر) لهم بعدم حضور اعيادهم معهم (بعادته) من السقم
 الذى يعرض له اذا طلع ذلك النجم وهذا الجواب ذكره النووى ايضا وقال ابن حجر انه
 بعيد لانه يكون حقيقة وليس من المعارض والتورية فى شئ ورد بان المعارض ان يذكر
 ما يدل على معنى قريب ومعنى بعيد فيراد البعيد ويوهم مخاطبه انه اراد القريب وهذا
 كذلك لان ظاهره انه سقيم بالفعل حالا والمراد انه فى زمان مرض وسقم لم يكن والفرق
 بين هذا وبين الجواب الاول ظاهر لمن تدبر (وكل هذا) على ما ذكر من التأويل الذى
 صرفه عن ظاهره (ليس فيه كذب) كما يتوهم من ظاهره (بل هو خبر صحيح صدق)
 اى صادق مطابق للواقع وانما سماه كذبا فى الحديث باعتبار ما يتبادر لذهن السامع
 من ظاهره لاحقيقة فلا اعتراض عليه به (وقيل) فى الجواب (بل عرض) اى قاله
 بطريق التعريض والتورية وراؤه مشددة من التعريض (بسقم حجة) اى ضعف دليله
 الذى اقامه (عليهم) متعلق بحجته بمعنى احتجاجه عليهم فى عبادة غير الله (وضعف ما
 اراد بيانه لهم) من توحيد الله ونفى الشريك بدليل عقلى اراد اقامته عليهم (من جهة
 النجوم) لما رأى كوكبا فقال هذا ربى كما قصه الله تعالى عنه (التي كانوا يشتغلون بها)
 اى بعبادتها وتعظيمها واسناد الامور اليها (وانه) اى ابراهيم عليه الصلوة والسلام
 (انشاء نظره فى ذلك) اى فى خلال نظره وتقدم انه جمع شئ بمعنى مثنى والنظر
 بمعنى التفكير والتأمل فيما ينظرهم به (وقبل استقامة حجة عليهم) اى اقامة دليل ملزم
 لهم (فى حال سقم ومرض حال) خبر انه فجعل سقم حجة لعدم فائدتها بمنزلة مرض
 نفسه وبدنه يعنى انهم كانوا ينسبون البأيراث للنجوم ويعظمونها وبشتغلون بها
 لعلمهم بالنجوم وارصادها فاراد ابطال اعتقادهم فيها وان حججهم واهية فلم يقل
 ذلك لهم ابتداء بل نسبته لنفسه تعريضا بهم كما قال * اياك اعنى فاسمى باجارة *
 وهذا احسن فى الزام الخصم وتعريفه على وجه لا يفضيه وهيج حيته لجاهليته
 (مع انه) اى الحليل صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يشك هو) اى لم يقع منه شك فى ربه
 (ولا ضعف ايمانه) حتى يحتاج الى الادلة الضعيفة (واكنه ضعف) حاله (فى استدلاله
 عليهم) لا بطلان عبادتهم للنجوم والاولئان تبكيتهما لهم وزجرا (وسقم نظره) اى
 ما ناظرهم به حتى لم تتم حجة التي اقامها عليهم ثم بن حجة اتصاف الدليل بما ذكر

لغة فقال (يقول حجة سقيمة) فتوصف بذلك مجازاً (ونظر) اى فكر ودليل (معلول) اى ضعيف مدخول وقيل ان هذه العبارة ملحونة وان وقعت فى عبارة المحدثين والصواب معل والمعلول انما هو من العلل وهو الشرب مرة بعد اخرى كقوله * كانه منهل بالراح معلول * ورد بانهم استغنوا بمفعول عن مفعل كما قالوا احمد الله تعالى فهو محمود وقد صرح به سيده به وذكره فى المحكم فقول ابن الصلاح والنووى انه لحن مردود وان تبعهما بعض الشراح هنا (حتى الهمة الله) والى فى نفسه ومن عليه (باستدلاله) الباء سببية (وصحة حجة عليهم) اى احتجاجه (بالكواكب والقمر والشمس) متعلق باستدلاله (مانصة الله) مفعول الهم (وقدمنا بيانه) وايضاحه فى هذا الكتاب والحاصل انه لا يلزم من ضعف الدليل ضعف الايمان بل قد يثلج صدر ذى العقل السليم ببقين لاشبهة فيه عنده وهو لا يقدر على اقامة دليل عليه (واما قوله) اى اخليل عليه السلام فى الاصنام التى كسرها وترك اكبرها وقد علق الفاس فى عنقه كاسر وقال مافعلته (بل فعله كبيرهم هذا الآية) والحال انه اى ان كبير الاصنام لم يفعل ولا قدرة له على الفعل فهو مخالف للواقع من جهتين مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم فى اقواله (فانه علق خبره) الذى ذكره (بشرط نطقه) فى قوله فاسئلوهم ان كانوا ينطقون فهو (كانه قال ان كان ينطق فهو فعلة) وانما قاله مع علمه بعدم نطقه لغرضه (على طريق التبكيت لقومه) عبدة الاصنام فوبخهم بانكم كيف تعبدون جامدا لا ينطق ولا يقدر على شئ فلو قدر وادفعوا عن انفسهم ففيه تجهيل لهم واستهزاء بهم لتعطيههم ما لا يضر ولا ينفع وذكر الكواكب ها لا وجه له (وهذا صدق) اى خبر صادق (ايضاً) كما صدق ما قدمه (ولاخاف فيه) بضم الحاء وفتحها لان صدق الشرطية بمقدمها ومؤخرها على سبيل الفرض وهو فرض محال بالاضافة صحيح لا فرض محال بالتوصيف وليس هذا مبني على ان جهة الجواب جملة خبرية مقيدة بالشرط والجملة المقيدة بقيد صدقها وكذبها تحقق القيد وعدمه كما هو مسلك اهل العربية واهل الميزان على خلافه لان الشرطية مجموعها قضية فى قوة الحلية واخبر عند مجموع الشرط وجوابه كما قيل فان هذا بناء على مقاله السيد فى حواشى المطول وغيره فان الحق مقاله السيد وانه لا خلاف بين النحاة والمنطقيين فى هذه المسئلة فان ما لهما واحد كما حققه المدقق فتح الله فى حواشى التهذيب وليس هذا محله الا انه يقتضى ان قوله فعله كبيرهم جواب الشرط او دال عليه فهو فى معناه وقوله فاسئلوهم جملة معترضة مصدرة بالماء كما فى قوله

واعلم فعمل المرء ينفعه * ان سوف يأتى كل ما قدرا

وقد يقال انه بيان لما يفيد الكلام من غير نظر لما ذكر وهو الظاهر يعنى ان قصده بنسبة الفعل الصادر منه لكبيرهم الاستهزاء والتهكم بهم لتبايع ما قصده من الزامهم

الحجة برجعهم الى انفسهم ونظرهم لما هم عليه من الباطل الذى لا يقبله عقل سقيم فضلا عن عقل سليم وفي الآية وجوه هذا اولها واحسنها ولذا اقتصر عليه المصنف رحمه الله تعالى فان اردت الوقوف عليها فانظر في الكشف وشروحه (واما قوله) اى الخليل عليه السلام للعجبار الذى اراد اخذ زوجته حين سأله عنها فقال هذه (اختي) لارادة ان يخلصها منه وليس هذا بكذب (فقد بين) بالبناء للمفعول (في الحديث) الذى رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله عنه انه لا كذب فيه (وقال فانك اختي في الاسلام) والدين الحق الذى كانا عليه (فهو) على هذا (صدق) اى كلام صادق حق والاخوة تطلق على المشاركة في الصفات مجازا ومرسلا واستعارة من المشاركة في النسب (والله تعالى يقول) في القرآن (انما المؤمنون اخوة) وهذا يدل على صحة اطلاقه وحسنه اى اخوة في الدين وفي الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يتخذله وهو قد شاع حتى قيل انه حقيقة عرفية وقد تقدم تمة لهذا (فان قات) انه على هذا ليس فيه شيء من الكذب (فهذا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد سماها) اى اطلق عليها انها (كذبات وقال لم يكذب ابراهيم عليه الصلوة والسلام الا ثلاث كذبات) وفي مسلم اثنين في ذات الله وواحدة في شان سارة الحديث قال القرطبي ذات الله وجوده المنزه عما يليق به وفيه دليل على جواز اطلاق الذات على وجوده المقدس فلا يلتفت لمن انكره من المتقدمين فتأمل ثم قال وروى انها اربع والرابعة قوله للكوكب هذا ربي وانما لم يعدها لانه كان في حال العطفولية وعدم التكليف انتهى وتقدم الكلام فيه وهذا يناقض ما قررته وبينته (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (في حديث الشفاعة) للناس يوم القيمة (ويذكر كذباته) هو مقول القول يشير الى ما في حديث الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انهم يأتون ابراهيم عليه الصلوة والسلام ويقولون له انت نبي الله وخيله اشفع لنا الى ربك الا ترى مانحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله ولا بعده مثله واني قد كنت كذبت ثلاث كذبات ويذكرهن اذهبوا الى غيرى الحديث فقد صرح الخليل نفسه عليه الصلوة والسلام بان هذا وقع كذبا منه فيدل على خلاف ما قلته سابقا وجواب الشرط قوله (فمَعْنَاهُ) اى معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات (انه لم يتكلم كلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن) المراد به ما اخفاه واضمره في نفسه او المراد به ما خفي مما هو خلاف الظاهر (الا هذه الكلمات) المذكورة وهي الثلاث المتقدمة ثم اشار الى الجواب عما وقع في حديث الشفاعة بقوله (ولما كان مفهوما ظاهرا) اى ظاهر الكلمات المذكورة قبل النظر لما قصد منها (خلاف باطنها) المقصود منها فانه صدق كما بيناه سابقا (اشفق) اى خاف (ابراهيم) صلوات الله وسلامه عليه (من مؤاخذته بها) وفي نسخة بمؤاخذته بها

اى المعاتبة او المعاقبة عليها اورد شفاعته بسببها لانه كان عليه ان يصدع بالحق صريحا من غير تورية وتعريض يقال اشفق وشفق اذا خاف والحاصل انه لم يصدر عنه كذب وانما سعى كذبا باعتبار ظاهر العبارة قبل التأمل فيها من سامعها وانما خاف ابراهيم عليه الصلوة والسلام ذلك لجلالة قدره لالانها معصية صدرت منه وكان ذلك في اول امره وشدة خوفه في حالة يجوز فيها الكذب فضلا عن التعريض الذي هو من حسنات الابرار (وكذلك) اى مثل ما صدر عن الخليل ما وقع لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وهو (الحديث) الذي رواه الشيخان عن كعب بن مالك رضى الله تعالى عنه وفي نسخ واما الحديث فهو انه (كان صلى الله تعالى عليه وسلم) عاتبه (اذا اراد غزوة) اى سفرا لغزوة معينة (ورى بغيرها) عنها والتورية ان يقول ما يظهر منه خلاف مراده ويحتمله احتمالا بعيدا فكانه جعل ما قصده وراء ما ابداه فكان يسئل عن طريق وناحية ويذهب لغيرها (فليس فيه) اى فيما فعله وقاله (خاف في القول) اى ليس في قوله ذلك كذب في قوله (انما هو ستر) واخفاء (لمقصده) اى لما قصده وتوجه اليه (لئلا يأخذ عدوه حذره) اى لئلا يتأهب لدفع ما يحذره بان يستعد له ويحضره ما يهمله واخذ الحذر عبارة عما ذكر كما بين في قوله تعالى خذوا حذرکم وفيه من البلاغة ما لا يخفى (وكنتم وجه ذهابه) اى جهة مقصده وهو عطف على قوله ورى وبين التورية والكنتم بقوله (بذكر السؤال عن موضع آخر) غير الذى قصده (والبحث عن اخباره) اى اخبار الموضع الآخر بالسؤال عن طريقه وحاله (والتعريض بذكره) له دون غيره ليستر قصده به لقوله سلى الله تعالى عليه وسلم استمعينوا على قضاء الحوائج او حوائجكم بالكتمان (لانه يقول) لاصحابه (تجهزوا الى غزوة كذا) تصریحا بالواقع او بخلافه وهو مراد له (او) بقول (وجهتنا الى موضع كذا) اى توجهنا وقصدنا له (خلاف مقصده) بيان لكدا (فهذا) المقول كاه (لم يكن) اى لم يقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم وانما وقع منه التورية والتعريض دون تصریح به (والاول) اى سؤاله عن غير مقصده (ليس فيه خبر) بتوجهه له ولا امر لغيره بالتجهز له (يدخله الحلف) اى يعرض له كذب لعدم مطابقته للواقع وانما هو تعريض وابهام اخير مقصده لاضر فيه والتجهز التأهب باحضار جهازه ولوازمه وقيل معناه احتالوا وهذا هو الاغلب من احواله وقد يقتضى الحال خلافه كما ورد في الصحيحين لم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم يريد غزوة الاورى بغيرها حتى كانت غزوة تبوك في حشد يد الى مكان بعيد وعدو كثير فجلا للمسلمين امرها ليشأهروا به. فاخبرهم بوجه الذى يريد كما في حديث

طويل فيه خبر الثلاثة الذين تخفوا فهو باعتبار الاكثر في اول امره قبل قوة شوكة المسلمين ولذا اخبرهم صلى الله تعالى عليه وسلم انه سائر لمكة في غزوة الفتح فلا يرد الاعتراض على حديث كان لا يريد غزوة الاورى غيرها كاقيل وقوله تجهزوا وان كان انشاء لا يتأتى فيه الخلف كما توهم لانه يتأتى فيه ذلك باعتبار ما تضمنه من الخبر لان قوله تجهزوا لارض كذا معناه المراد منه انى ساغر واهلها وهو ظاهر ثم اورد سؤالا على عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن الكذب سهوا وعدا فقال (فان قلت) ايها السائل عما يتوهم عن شبهة ترد على ما قرره (فما معنى قول موسى) الكلم صلى الله عليه وسلم (وقد سئل) اى سأل جماعة من امته (اى الناس اعلم) على وجه الارض في هذا العصر وهذا الحديث مروي في الصحيح عن ابى سفيان رضى الله تعالى عنه (فقال) موسى عليه الصلوة والسلام لمن سأل (انا اعلم) ممن على وجه الارض جميعا لعلمه بانه ليس عليها من الرسل عليهم الصلوة والسلام من هو مثله وفي البخارى بلفظ هل في الارض اعلم منك وفي رواية ابن اسحق فقال موسى ما اعلم في الارض خيرا منى قيل وبين الروايين فرق لان في رواية ابى سفيان الجزم بانه اعلم وتلك تنفى الاعلمية عن غيره فيبقى احتمال المساواة يعنى بحسب الظاهر والافقد علمت انه يفيد نفى المساواة كما مر فتدبر واما ما رواه نوف البكالى عن كعب الاحبار ان موسى المذكور في هذه القصة ليس هو الكلم الذى هو من اولى العزم بل موسى بن ميثا بن افرأيم بن يوسف فقد قيل ان ابن عباس رضى الله عنهما رده وقال لما سمعه كذب عدو الله وياتى فيه كلام عن الكشف وغيره واما قال ذلك لان كعبا تلقاه عن اهل الكتاب وهم اعداء الله لكفرهم او هو استعارة لانه كذب كقولهم قاتله الله (فغضب الله عليه) ولا مة بسبب (ذلك) اى قوله انا اعلم (اذ لم يرد العلم) لذلك اعنى اعلم الناس حينئذ (اليه) اى الى الله تعالى بان يقول الله اعلم بذلك ونحوه (الحديث) اى اذكر الحديث الذى رواه الشيخان بتمامه (وفيه) اى في هذا الحديث (فقال) اى الله عز وجل لموسى عليه الصلوة والسلام (بلى) اى فيها من هو اعلم عبدنا خضر وفي رواية (عبدنا) ووصفه بالعبودية تنسيفه كفى قوله (سبحان الذى امرى بعبده) وقوله * لا تدعى الايها عبدها فانه اشرف اسمائى * وللمصنف رحمه الله * ومما زادنى شرفا وتبها * وكنت باخصى اطا الزيا * دخولى تحت قولك يا عبادى * وجعلك خير خاقك لى نبيا (٢) (بمجمع البحرين اعلم منك) ياموسى وجمع اسم مكان والبحران كما قاله السهيلي بحر الاردن وبحر القلزم وقيل بحر المغرب وبحر الزقاق وقيل بحر الروم وفارس وعن ابن عباس رضى الله عنهما اجتمع بحر اعلم فى مجمع بحر ين حقيقتين والعلمان علم الظاهر من السرعات وعلم الباطن اللدنى (وهذا) اى قول موسى عليه السلام انا اعلم (حبر) صدر من موسى عليه السلام (قد انبأنا الله) اى اخبرنا كما ورد في هذا الحديث الصحيح (انه ليس كذلك) كما سمعته

(٢) هكذا وقع في نسخ
الشهاب وقد وجدنا
في بعض الكتب نقلا
عن المص بدل قوله
وجعلك آه «وان صبرت
احمد لى نبيا» مصحح

كذلك فيكون خالفه وهو معصوم عن مثله فيرد على ماقرره وسيأتي الجواب عنه
والعيب بمشاة فوقية كالمعابة وهو اللوم على ارتكاب ما لا يليق وضمنه معنى العيب
بالتحية ولذا عدا بنفسه دون علم ورد العلم الى الله تعالى تقدم معناه وتفسير ابن بطال
بترك الجواب لا يذنب وكذا لو قال انا والله اعلم كان اولي وهذا هو الايق الاول
بمقام ادب النبوة اذ مراده فيما ظن واعلم ولا لائمة فيه وقصته في حمل الحرت في مكمل
مفصلة في التفاسير وقد علمت ان مجمع اسم مكان ثم شرع في الجواب بقوله (فاعلم انه
وقع في هذا الحديث الصحيح) المروي (عن ابن عباس) ما يدفع السؤال وهو
(هل تعلم احدا اعلم منك) فالسؤال عما يعلمه لاعما في الواقع ومن القواعد المقررة
ان السؤال معاد في الجواب (فاذا) يجوز ان يكون اذن بنون مرسومة وبالف (كان
جوابه) صدر منه (على) حسب (علمه) فكانه قال لا اعلم انا احدا اعلم مني (فهو)
اي كلام موسى عليه الصلوة والسلام وجوابه (خبر حق وصدق) مطابق للواقع
باعتبار تقييده بانه على حسب علمه واعتقاده (لاخاف فيه) لخالفته للواقع
(ولا شبهة) اي لا يشبهه على احد صدقه فيما قاله وفي الحديث روايات مختلفة يرجع
بعضها الى بعض كاستماعه قريبا ومر بعضها وهذا تأكيد لما قبله (وعلى الطريق
الآخر) التي فيها اطلاق اعلميته من غير تقييد بعلمه واعتقاده المفيد لفي
الاعامية والمساواة فيها كاتقدم على العموم فانه روى من طرق مختلفة بالماط
مختلفة وقد اشرنا اليه قبل هذا (فيحمله ٢ على) غابة (طنه و معتقده) مصدر
ميمي بمعنى اعتقاده اي نحمله مقيدا بهذا تقديرا لانه صرح به في رواية اخرى
والروايات تفسر بعضها بعضها كالقرآن والمقدر في حكم المذكور عندهم كما اشار اليه
بقوله (كلو صرح به) بالباء المفعول او الفاعل اي صرح به موسى عليه الصلوة والسلام
كأنه قال انا اعلم في ظني او معتقدي ونحوه لافي نفس الامر ويحمله بلفظ المضارع
وفي نسخة تحمله باسم مبتدأ وعلى هذا لا يرد عليه شيء ثم بين وجه قول موسى
على هذا بقوله (لان حاله) اي حال موسى عليه الصلوة والسلام كغيره من الرسل
اصحاب الشرائع في عصرهم (في النبوة والاصطفاء) اي اختار الله له دون غيره
من خلقه (يقتضى ذلك) اي انما اختاره لانه اعلم اهل عصره اذ لو لم يكن كذلك
لم يحمره لتبايع رسالته وسياسة خلقه ورجوعهم اليه في كل امورهم وهو صلى الله تعالى
عليه وسلم كليهما وامين وحيه ومنسله لا يكون دون غيره او مساويا له في العلم
ويحتمل ان معناه ان نبوته واصطفاه صلى الله عليه وسلم يقتضيان اي يستلزمان
ان لا يقول مقالة غير مطابق للواقع فيحمل كلامه على ما يطرأ عليه وان لم يكن فيه
ما يدل عليه وهو ظاهر قوله (فيكون اخباره بذلك) اي بقوله انا اعلم (ايضا) اي

(٢) فمحمله نسخة

كافي الرواية المصرح فيها بذلك القيد (عن اعتقاده وحسبانه) بضم الحاء المهمة وكسرها بمعنى ظنه (صدقا) خبر يكون وقوله (لاخلف فيه) مفسر له او مؤكداى لاشبهة فيه عند سامعه (وقدير يد) موسى على نبينا وعليه السلام (بقوله انا اعلم) انه اعلم (بما تقتضيه) اى تستلزمه (وظائف النبوة) جمع وظيفة بالطاء المشالة وهى الاحوال التى اقتضاها ذلك المقام من شروطها ولا بد منها لكل نبي رسول (من علوم التوحيد) بيان لعلومه من معرفة الله تعالى وصفاته وانه منفرد فى ذاته وصفاته واستحقاقه للعبادة (وامور الشريعة) التى امره الله تعالى بتبليغها (وسياسة الامة) اى امته والسياسة ضبط الخلق واجراء احكام الشرع عليهم بالسلطنة (ويكون الخضر) عليه الصلوة والسلام وفيه لغات فتح الخلاء وكسر الضاد المعجمتين وبسكونها مع الفتح والكسر وسيأتى بيانه (اعلم منه) اى من موسى عليه الصلوة والسلام (بامور اخر) غير الشريعة والسياسة والحكومات الظاهرة فيما بين الناس يعنى انه صادق فيها لانه عام مخصوص بما هو المتبادر من علوم اكثر الانبياء وهو العلم بالامور الشرعية والحكم بين الناس كما هو شأن الرسل وعلم الخضر بامور باطنية كشفية فلا تنافى بينهما واعلم انه تقدم ان الخضر انما سمي خضرا لانه كان اذا جلس على ارض نباتها هشيم اخضر وقيل لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله وان اسمه ايليا وقيل غير ذلك وبكى ابا العباس واختلف فيه كما يأتى هل هو ولى اونبي او ملك حى الى الآن ام لا وقد افرد احواله الحافظ الحضرى سماه الروض النضر فى احوال الخضر وقال الثعالبي انه معمر محبوب عن الابصار وهذا وجه ما قيل انه ملك وان كان قولنا ضعيفا وروى فى اجتماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم به حديث ضعيف وتقدم الكلام على تعزيتة لاهل البيت (مما لا يعاينه احدا لا باعلام الله من علوم غيبه تعالى كالمقصص المذكورة فى خبرها) الذى قصه الله تعالى فى سورة الكهف (فكان موسى) عليه الصلوة والسلام (اعلم) من اهل عصره مطلقا بالشريعة والتوحيد والسياسة (على الجملة) اى بجميع العلوم المذكورة (بما تقدم) بيانه (وهذا) اى الخضر عليه الصلوة والسلام (اعلم) منه (على الخصوص) اى بعلم لدنى يختص به من الامور الغيبية الكشفية التى يكلف غيره بعلمها (ويدل عليه) اى على انه اعلم بعلم احتص به (قوله تعالى وعامنناه من لدنا علما) اى من علم الغيب الذى لا يعاينه الا الله تعالى ومن اراد ممن ارتضاه للعلم به (وعتب الله ذلك عليه) عتب مصدر مبتدأ وقوله ذلك مفعول وهو جواب سؤال تقديره اذا كان اعلم من وجه وهو صادق فى قوله هذا فلم عاتبه الله عليه ودله على عدله اعلم منه (فما قاله العلماء) اى يبنوه ووضحوه بما يدفع اشكاله (انكار هذا القول عليه) اى قرله انا اعلم (لانه) اى موسى عليه الصلوة والسلام فيما قاله وهو خبر المبتدأ (لم يبرء العلم اليه

اى الى الله تعالى تأدنا معه (كقالت الملائكة) لله تعالى لما قال لهم انبؤنى باسماء هؤلاء فقالوا (لا علم لنا الا ما علمتنا او) عتبه وانكاره (لانه لم يرض قوله) انا اعلم اى لم يرضه الله منه ولم يستحسنه (شرعا) لتركه الاولى وان كان صادقا في مقاله هذا (وذلك) اى عدم رضاه بقوله هذا (والله اعلم) بوجه هذا ولقد اجاد في هذا الرد بتحقيق هذه العلة الى علم الله (لئلا يقتدى به فيه) اى في ادعاء الاعلمية حزما من غير رد الى الله (من لم يبلغ كاله) اى من لم يصل الى مرتبته في الكمال في العلم في غير الانبياء (في تزكية نفسه) اى مدحها بمجملها زكية مبراة زائدة على غيرها فان مدح المرء نفسه غير محمود فان حسن احيانا لمقصد له كقال تعالى (فلا تزكوا انفسكم هو اعلم بمن اتقى) والزكية التطهير من الاخلاق الرديئة التي من جملتها العجب (وعودر حته) بالنصب عطف على كاله ومحور حره (من امته) متعلق بقوله يقتدى حال من ضمير يباع (فيهلك) اى من يقتدى به من امته في قوله انا اعلم (لما ضمنه) اى قوله انا اعلم (من مدح الانسان نفسه) وهو امر مدموم (و بورنه) اى يكسبه و عقبه ما يتصف به شبه ذلك بالميرات (ذلك القول) اى قوله انا اعلم (من التكبر والعجب) يضم فسكون قال الرابع يقال لمن تروق نفسه فلان معجب بنفسه اى يستحسن افعاله واموره (والتعاطى) اى الاحد في زكية نفسه (والدعوى) الباطلة اى لئلا يروقه اقتداء به في قوله انا اعلم ما ذكر من الردائل (وان نره) بالنساء للمفعول اى برأهم الله وعصمهم (عن هذه الردائل) اى الصفات الدميمة من التكبر والعجب والتعاطى والدعوى (الانبياء) عليهم الصلوة والسلام لسرهم وعلو مقامهم (معبرهم) اى عبر الانبياء (بمدح سبلها) اى عبر الانبياء يتصف بها ولا يبره عنها لاسعدادها لها وقول طبعها والسبيل الطريق والمدح اسم مكابعى المدخل والمساب من درج ادامشى يقال هو فاعد على طريق كذا اذا كان مسعدا له فهو اسعارة وقيل امدحمة الثنية التي يمشي فيها وتسبل منها السيول اى في موضع الردائل اشبه بالسبل المهلكة من اتصف بها كالسبل المعرق لما مر به وفيه كلب لا يخفى (ودل ايها) نسكون الرء ويجور فتحها بمعنى ادراك الليل مقابل النهار فشبه ما عارض له من الصفات الدميمة ظلمة الليل التي تعشا والمراد ما لا بد من آثار تلك الصفات كقال النابغة

فانك كالليل الذي هو مدركي * وان حبان المسأى عك واسع

(الامن عصمه الله) اى حفظه عن الانصاف بها (بالحفظ) اى الاحرار (مهاب) اى من هذه الصفات (اولى لنفسه) والبق فاداعته على بركة الاولى (ولاقدي به) في الحفظ والسلامة منها (ولدا) اى يكون اليهم اولى بالثقة به (قال علمه الصلوة والسلام تحفظا من مثلها) العجب (انا سيد ولد آدم) اى ربهم راعلاهم رتبة وتحفظ عن العجب في جماله بقوله (ولا مير) اى لم اقل هذا او سارا وعجا واما هو تحدث بما اعلم الله به علما او لا احرر من انما اعلم به

(٢) مما قد علم به سبحانه

وفي رواية الصحيحين اناسيد ولد آدم يوم القيامة ولا فجر والسيد يطلق عليه وعلى غيره وعلى الله كما تقدم وهو من يفوق غيره كرما وحلما ويطلق على المالك والشريف والكريم والحليم (وهذا الحديث) المروى في قصة موسى والخضر الذي تقدم (احدى صحيح القائلين بنبوة الخضر) عليه الصلوة والسلام وهو احد الاقوال فيه (لقوله فيه) اى في هذا الحديث انه (اعلم من موسى) كما تقدم (ولا يكون الولي اعلم من النبي) ولا مساوياله في علمه (واما الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (فيتفاضلون في المعارف) اى يكون بعضهم افضل من بعض ولا محذور فيه (و) استدل على نبوته ايضا (بقوله) اى الخضر عليه الصلوة والسلام فيما حكاه الله عنه في قصته (وما فعلته) اى المذكور من الامور الثلاثة (عن امرى) اى بما امرته نفسى فليس برأى واحتشادى (فدل) ما ذكر (انه بوحي) من الله تعالى والوحي لا يكون لغير الانبياء وفيه انه يجوز ان يكون نالهام والالهام وان لم يفد العلم اليقين للغير عند اهل السنة حتى لا يجوز الاستدلال به لكنه قد يقوى في نفسه ويعمل به الملهم دون غيره كما حقق في علم الاصول وفصلوه في محله (ومن قال انه ليس بنبي) بل ولى من اولياء الله تعالى (قال) مجيبا عما ذكر من الدليل الثانى (يحتمل ان يكون فعله بامر نبي آخر) اوحى اليه به في زمانه (وهذا) الجواب (يضعف) اى يحكم بضعفه (لانه) اى الامر والشان (ما علمنا انه كان في زمن موسى عليه الصلوة والسلام نبي غيره الا اخاه هارون) ولم يقل ملافاة هارون للخضر عليهما الصلوة والسلام الا انه قيل ان يوشع كان نبيا نبي قبل موت موسى وسيأتى عن الشيخ ما يؤيده فتدبر (وما نقل احد من اهل الاخبار) المعتمد على نقلهم (في ذلك) اى وحوذى غير موسى واخيه عليهما الصلوة والسلام (ما يقول عليه) لصحة نقله (واد) وفي نسخة وادا (جعلنا) قول الله لموسى عليه الصلوة والسلام ان لى عبدا (اعلم منك ليس على العموم وانما هو على الخصوص) فيخصيصه بما ليس من الشرائع والعقائد (وفي قصايا معينة) كما تقدم بيانه (لم يحتج الى اثبات سوة حصر) لان علمه علمه الصلوة والسلام كان بامور معينة غير الشرائع والعقائد وهذا يقتضى انه يجوز الوحي بها لغير الانبياء وانه اذا اطلق عليه نبي للمعنى اللغوى لا ينفيه كما في قصة خالد بن سنان كما اشار اليه بعض العارفين (ولهذا) اى لكونه علما مخصوصا لا ينابى غيره (قال بعض الشيوخ كان موسى اعلم من الخضر فما احد عن الله) من الشرائع والاحكام وما في حكمها (والخضر اعلم من موسى فيما رفع اليه) بالنبياء للمفعول براء مهمة او بدال مهمة وفاء وعين مهمة اى فيما حمله الله تعالى منوطا به مسهيا اليه علمه مما عيب علمه عن غيره (وقيل انما الخا موسى عليه الصلوة والسلام) اى اضطره الله والرمه ان يذهب (الى الخضر للتأديب) اى لئود به الله تعالى حتى لا ياسب لنفسه العلمية واركار صادد في مقاله وماساسا

لمقامه (لالتعظيم) لما لم يعلمه مما يلزمه علمه فانه أكمل اهل زمانه ولذا قيل ان هذه القصة يقتضي ان الحضرة نبي رسول لئلا يكون العالي اعلم من الاعلى وفي الكشف ان القصة لا تقتضي ان موسى هذا هو ابن ميثا كما قاله اهل الكتاب لانه لا غصاصة في اخذ النبي العلم عن نبي مثله اذ يتمتع احده ممن هو دونه وفي فتح الباري ان في كلامه نظرا لان المتكلمين اشترطوا في النبي ان يكون اعلم اهل زمانه على العموم ولولزم هذا لزم ان لا يجتمع الله بين نبيين في عصر واحد وقد كان مع موسى هارون وشعيب ثم يوشع والحق ان الارم كونه اعلم ممن ارسل اليه وانه اعلم بالعلم المخصوص به ولذا قال له الحضرة عليه الصلوة والسلام اني على علم علمنيه الله لاتعانه انت ولم يكن موسى مراسلا الى الحضرة فلا صير في كونه اعلم منه بعلم لدني حصه الله تعالى به وقال الامام القرطبي ولسه هسا على معاطين * الاولى ان بعضهم قال ان الحضرة اعلم من موسى تمسكا بهذه القصة وهذا اما بصر من قصر بصره على هذه القصة ولم يسطر ما حص الله به موسى من توراته التي فيها علم كل شيء وكلامه ودحو ل اندياء بن اسرائيل تحب سوته ودعوته كما قال تعالى له (اني اصطفيتك على الناس رسالاتي وكلامي) والحضرة وان كان نبيا ليس رسول بالافق والرسول افضل من النبي الذي ليس رسول فان قلنا انه ولي فلا اشكال * اثنائية ان بعض الرادقة قال فولا يهدم الشريعة وهو ان قصة الحضرة تدل على ان احكام الشرع تختص بالعامه وان حواص الاولياء اما يراى منهم ما يقع في قلوبهم وحواطرهم اصفاء قلوبهم عن الاكدار والاعيار فتتحلى لهم علوم الهية يقومون بها على اسرار الكليات والحريات فاستمعون عن احكام الشريعة كما في حديث اسمت قاتك وهذا كماه ردة وكفر واكـ لما علم من الدين بالضرورة من ان الاحكام انما تؤخذ عن الله بواسطة رسله وسفرائه يديه وبس حلقه من ادعى خلافه كفر فيقتل ولا يستأب وكل هذا كفر صريح والامتحان لموسى اداراه الحضرة ان قتل العالم كقتله للقطي واقامه الحدار كالفاء امه التاتوت في اليم واقامه الحدار غير اخره كسقيه لبنات شعيب قل استبحاره له وهذا لا يقتضي الانكار على بعض الاولياء في الامور الكشفية ولا يساء الظن بهم فيما صدر عنهم من بعض المقالات وهما بحث مهم وهو ان الى معاه لعة المحر او المحر مطلقا وهو في العرف العام المحر عن الله نوحى مطلقا وفي عرف الشرع المحر عن الله شريعة خاصة به او امر تابعها غيره فعلى هذا لا يكون الحضرة نبيا لانه انما اوحى اليه ببعض الامور العامة اذا علمت هذا فحالدين سنان اذا كان بين نبيا صلى الله عليه وسلم وبين عيسى عليه الصلوة والسلام كما ورد في الحديث لا ياتي في الحديث الصحيح من قوله صلى الله عليه وسلم (لا ياتي بيني وبين عيسى) كما قاله اس حمر وقال ان الاول لا يقاوم حديث الحياى فهو مردود رواية لان حالدا امم ا حى اله كشف

امور البرج تأييدا لحر عبره من الانبياء وتمهيدا لما يأتي بعده مما سيحجر به نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فانه لم يوح اليه شرع ولا امر يحجب العلم بتفصيله فليس نديا بحسب عرف الشرع فتسميته بمي انما هو باعتبار المعنى العرفي او اللغوي فلام افاة بينه وبين الحديث مع انه لم يكشف ما ارسل به كما في الحديث الآتي انه اصاعه قومه وهو تحقيق تحقيق بالقول واليه اشار في الفصوص ﴿ فصل واما ما يتعلق بالحوارج ﴾ الانبياء عليهم الصلوة والسلام جمع حارحه وهي الاعضاء التي يكسب بها الانسان ويعمل ما يريد يقال حرح واحترح بمعنى عمل واكسب قال الله تعالى ﴿ وعلّم ما حر حتم بالهار ﴾ اي ما يتعاق بعصمتهم في افعالهم (من الاعمال) بيان لما اي الاعمال الصادرة بواسطتها (فلا يخرج من حملتها القول باللسان) لانه من الاعضاء (فما عدا الحر) اي الاحار بما سنبه الدلاع وعيره (الذي وقع الكلام فيه) قبل هذا كما تقدم (و) لا يخرج من حملتها ايضا (الاعتقاد بالقلب) لانه من حملة الاعقاد وله افعال تصدر عنه وهذا بحسب العرف واللغة واما كون العلم من مقول الكذب او الافعال لامن الفعل والعمل فمما يحققه الحكماء ولا يبطر له علماء الشريعة (فما عدا التوحيد) والايان وما يتعلق بالوحى كما تقدم (وما قدماء من معارفه المحصنة به) صلى الله تعالى عليه وسلم من اطلاقه على احوال المملوكات مما لا يكشف لغيره لما تقدم (فاحم المسلمون) حواب اما (على عصمة الاناء) جميعا فيها (من الفواحش) اي المعاصي الصغائر والكبائر القبيحة والفاحش كل امر اشتد قبحه من الاقوال والافعال وقد تختص الفاحشة بالربا وقال ابن عرفة هي كل ما بهى الله تعالى عنه (والكبائر) هي معروفة (الموتقات) هي المهالكات يقال اوقعه اذا اهلكه واهلاكها بايقاعها في العذاب في الدنيا ناقلا وفي الآخرة بالعذاب الابيم وحاصله عصمتهم في افوالهم وافعالهم واعتقاداتهم قبل السوء وبعدها من الكبائر المتوعد عليها (ومستدھم) اي دليلهم الذي اعتمدوا عليه (في ذلك) اي في عصمتهم من الكبائر (الاجماع الذي ذكرناه) عن المسلمين بالدليل شرعي وهو الاجماع (وهو مذهب القاصي اني بكر) الماهل الاصولي المالكي (ومعها) اي الكبائر (غيره) من الاثمة (بدليل العقل) فصير معها للكبائر الصادرة عنهم وقيل انه راجع لعصمتهم اي مع عصمتهم من الكبائر لعدم استحالتها عقلا وهو وهم لانه يأناه قوله (مع الاجماع) لان الاجماع لم يقم على عدم عصمتهم من الكبائر مع ان كلامه نفسه بعده يبايه (وهو قول الكافة) اي جميع العلماء وقد تقدم ان بعضهم قال ان كافة يلزم التكبر والصب على الحالة وقد ياء في سرح الدرة انه غير صحيح (واحاراه الاستاد ابواسحق) الاسمر اثني الشافعي لعلو مقامهم عن صدور مثله منهم فذهب الجمهور ان عصمتهم عن الكبائر بدليل سمعي وذهب طائفة الى انه دليل سمعي وعقلي والمشهور عن الاشاعرة

ان العصمة فيما وراء التبليغ غير واجبة عقلا لدلالة المعجزة عليه واما ما طريقه التبليغ ودعوى الرسالة فالمعجزة دالة على عصمتهم فيه وذهب المعتزلة الى وجوب عصمتهم عن الكبار عقلا بناء على قاعدتهم في الحسن والقبح العقليين ووجوب رعاية الاصلح والدليل العقلي من وجوه فصحت في كتب الاصول منها انا امرنا باتباعهم فلو صدر عنهم ذلك وجب اتباعهم فيما فعلوه فيلزم اجتماع الحرمة والوجوب وايضا لو صدر عنهم ذلك كانوا معذبين اشد العذاب لان عليهم وزرهم ووزر من اقتدى بهم وكانت شهادتهم غير مقبولة وقد جعلهم الله شهداء على غيرهم الى غير ذلك مما فصلوه (وكذلك) اى كما انهم معصومون تماما (لا خلاف في انهم معصومون عن كتم الرسالة) اى معصومون عن اخفاء رسالتهم عن ارسلاوا اليه لانهم مأمورون بالتبليغ وفي اكثر النسخ كتمان الرسالة لقوله (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك) ومخالفة الامر معصية كبيرة (و معصومون عن (التقصير في التبليغ) بترك شيء منه (لان كل ذلك) المذكور من العصمة عن الكتمان والتقصير فيه (يقضى العصمة منه) مفعول يقتضى وقوله (المعجزة) فاعل اى تدل المعجزة على لزومه (مع) قيام (الاجماع على ذلك) اى على ان الله عصمهم عنه (من الكافة) اى جميع الناس واعلم ان الحريرى قال في الدرة ان كافة يلزمها التذكير والنصب على الحالية الا انه غير مسلم فانه سمع غير كافة شاذة وفي توقف منه على السماع نظر وقد ذكرناه مفصلا في شرح الدرة لنا (والجمهور) اى اكثر الناس ومعظمهم على انهم لا يكتفون شيئا من الوحي الذي امروا بتبليغه وهذا ورد في حديث رواه مسلم عن عائشة رضى الله عنها انها قالت من حدثكم ان محمدا صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من الوحي فقد كذب والله يقول (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته) ولو كان كاتما شيئا من الوحي لكتم قوله (واذ تقول للذي ابعث الله عليه) الآية (قائل منهم) اى منهم من قال (انهم معصومون من ذلك) الكتمان والتقصير (من قبل الله) اى حاق في جبلتهم العصمة فيهم (معتصمون) اى متمسكون (باختيارهم) في تركه (وكسبهم) لانهم مضطرون لعدم قدرتهم على خلافه (الاحسنا ٢) النجار) بفتح النون والجيم المشددة والفاء وراء مهمله وهو حسن بن محمد النجار الذي تناسب له الطائفة النجارية وهم فرقة من المبتدعة الضالة وافقوا اهل السنة في بعض اصولهم ووافقوا القدرية في نفي الرؤية ووافقوا المعتزلة في بعض المسائل ولهم مقالات كفروا بها والمشهور منهم ثلاث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركة (فانه) اى النجار (قال لا قدرة لهم على المعاصي اصلا) كالعينين الذي لا يزنى فانه قال ان الله تعالى يوجد الافعال كلها من غير اختيار وكسب بل بايجاب الطبع (واما الصغار فجوزها) على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (جماعة من السلف) المتقدمين (وغيرهم) من المتأخرين (على الانبياء

(٢) حسينا نسخته وهى
الاصح

وهو مذهب أبي جعفر الطبري (محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الطبري
البغدادي صاحب التصانيف الجليلة المشهورة ولد سنة أربع وعشرين ومائتين وتوفي
سنة عشر وثلاثمائة عن ست وثمانين) وغيره من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين (وسنورد)
أي نذكر (بعد هذا ما احتجوا به) من أدلتهم وما يتعاق بها (وذهبت طائفة) منهم
(إلى الوقف) أي التوقف وعدم الجزم (وقالوا) لعدم جزمهم بمجوازاها وامتناعها
عليهم أن (العقل) إذا خلى ونفسه (لا يحيل وقوعها منهم) أي لا يبعد محالا (ولم يأت
في الشرع قاطع) أي نفي صريح ودليل قطعي (بأحد الوجهين) من الجواز وعدمه
في صدور الصغار منهم (وذهبت طائفة أخرى من المحققين من الفقهاء والمتكلمين) في أصول
الدين (إلى عصمتهم من الصغار كعصمتهم من الكبار وقالوا) أي قال الزاهيون بعصمتهم
من جميع المعاصي صغائرها وكبارها أن ذلك (لاختلاف الناس في الصغار) في تعريفها
بما يميز أحدهما عن الأخرى (وتعيينها) هو كالتمييز وزنا ومعنى (من الكبار) هل هي
معدودة أو هي ما توعد عليه بحد ونحوه أو هي امر نسبي يتميز بما فوقه وتحت (وأشكال ذلك)
عليهم حتى عسر تمييز أحدهما عن الآخر (وقول ابن عباس وغيره) من السلف (أن كل
ما عصي الله به فهو كبيرة) نظرا لجلال الله وعظمته فإن من يخالف أمر السلطان ليس كمن
يخالف أمر أحد من رعيته (وإنه) أي الذنب (إنما سمي منها بالصغيرة) أي أطلق عليه صغيرة
(بإضافة) أي نسبة وقياس وفي نسخة بالاضافة (إلى ما هو أكبر منه) لا بالنظر له في نفسه
ولا نظرا لمن عصاه (ومخالفة الباري) عز وجل (في أي أمر كان) كبيرا أو صغيرا (يجب كونه
كبيرة) في نفسه وهذا نظر من لم يشاهد شيئا إلا شاهد الله معه أو قبله ولذا تفاوتت
الذنوب بتفاوت احتجابها بقدر (قال القاضي أبو محمد عبد الوهاب) المالكي البغدادي
الأديب العلامة وهو من شعراء اليتيمة وقصيدته الميمية التي منها

ولو أن أهل العلم صاؤوه صائهم * ولو عظموه في النفوس لعظما

وله تصانيف في مذهبه جليلة كالتلحين والمعونة وارتحل إلى مصر توفي بها ودفن
بالقرافة قريبا من الإمام الشافعي في سنة اثنين وأربعمائة رابع عشر صفر (لا يمكن

أن يقال أن في معاصي الله) أنها (صغيرة) (٢) أنها تغفر باجتناب الكبار ولا يكون لها
حكم (٣) أي لا يعتد بها ويؤخذ فاعلها بعقابها كما هو حكم الكبيرة التي حكم
الله به (بخلاف الكبار إذا لم يتب) فاعلها (منها) بالبناء للفاعل والمفعول والتوبة
معناها معروف (فلا يحبطها شيء) أي يححوها ويذهب حكمها مما يحبط غيرها
من أعمال العبد الصالحة (والمثبتة في القفو عنها) موكول (إلى) فضل (الله) وسعة
رحمته كما قال الله تعالى (أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء)
(وهو قول القاضي أب بكر) بن الطيب الباقلاني (وجماعة أئمة الأشعرية وكثير

(٢) الأعلى معنى أنها

تغفر نسجه

(٣) مع ذلك نسجه

من أئمة الفقهاء) لان الحديث والنص دل عليه دلالة طاهرة كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الصلوات الخمس مكفرة لما ينهين ما اجتنبت الكبائر اى مادام اجتنبنا بهما وقول الله تعالى
 ان الله لا يغفر ان يشرك الى آخره والحديث مبين للآية فلا يرد عليهم ان الوعيد شامل
 لها فلا تغفر بمجرد احتساب الكبائر وهو الحق فان الحق خلافه لقوله تعالى ان تجتنبوا
 كبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم (قال القاضي ابو الفضل) عياض مصنف هذا
 الكتاب رحمه الله تعالى (قال بعض أئمتنا) يعنى المالكية (ولا يجب على القولين) فى العصمة
 عن الصغائر وعدمها (ان يختلف) فى (انهم معصومون عن تكرار الصغائر وكثرتها)
 وكان الظاهر ان يقول لا يجوز لان احدا لم يقل بوجوب الاختلاف فى عبارته تسمح
 (اذ يلحقها ذلك) المذكور من الكثرة والتكرار (بالكبائر) لما فيه من عدم المبالاة
 بالمعاصي وفى الاحياء الصغيرة تصير بالابصار كبيرة كما ان المباح يصير بذلك صغيرة قال
 السبكي اما الاول فظاهر وان الثانى فلان عرفه وفيه نظر سيأتى وقيل ان المختار
 المفتى به ان من اكثر من فعل الصغائر سواء كانت من نوع واحد او من انواع
 لا يكون فاسقا ولا امر تكبيرا لكثرة ان غلبت طاعاته على معاصيه الا ان يريد بالاكثر
 الاكثرية بحيث يغلب على الطاعات وفيه ان ما ذكره فى حق غير الانبياء فلا سلم
 مساواتهم لغيرهم فيه وهم المقندى بهم قد در (ولا) نأخى ان يتخلف (فى صغيرة
 ادت الى ارالة الحشمة) اى الحياء من الناس لانها مما يسترذل وتقبض النفوس منه
 وقد ورد بهذا المعنى فى الحديث كقوله * نادجهارا ولا تحتشم * وفى قول عنتره
 فارى مغانم لو اشاء حويتها * فيصيرلى عنها كثير يحشم
 وقد رد بهذا قوله فى ادب الكاتب ان الناس يضعون الحشمة موضع الاستحياء وليس كذلك
 انما هى الغضب ومنه انه يحتشمى وليس كما قال وقد قال حسان رضى الله تعالى عنه * ارسلت
 نفسى على سجيته * وقالت ماشئت غير محتشم * ومنه قولهم للمهيب محتشم وقد صرح به
 السهيلي والبطلبوس (واسقطت المروءة) هى كمال الرحولية وفسرها المصنف رحمه الله بقوله
 (واوجب الزرا) اى النقص (والحساسة) اى الدناءة وكونه مزدرا خسيسا فى عين
 الناس يقال ازدراء اذ اتهاون به وعابه لحقارته عنده كسرقة لقمة وشىء نافه (وهذا ايضا)
 كغيره (بما يصح منه الانبياء احما) اعلمو قدرهم وشرف انفسهم وهمهم العالية (لان) ارتكاب
 مثل (هذا يحط منصب) اى مقام (المتسم به) اى الموصوف به اى يجعله سافلا (ويزرى
 بصاحبه) اى يحقره ويقتسه (وسر القلوب عنه) فيأبى مقام الدعوة وانباغ الحاق له
 (والانباء منزهون) اى مبرؤن (عن ذلك) كما لانه لا يليق بعلى مقامهم (بل يلحق بهذا)
 المذكور من الصغائر التى عصمهم الله تعالى منها (ما كان من قبل المباح فادى الى مثله) ضمير
 مثله يحتمل ان يعود الى ما يزهون عنه فيكون من قبل سد الزرائع الذى ذهب اليه مالك

فان عنده ان ما ادى الى منهى عنه وان كان مباحا في نفسه ويحتمل ان يعود الى الازراء والخساسة كالاكل في السوق لمن ليس من اهله من غير ضرورة والصنائع الرذيلة كالخجامة وليس منها رعاية الغنم الذي فعله الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه ليس بمعيب في الزمن القديم وكلبس ما لا يليق به من الملبوس كما قلت * نصيحة لطيفة * قالت بها الاكياس * كل ما اشتيت والبس * ما يشتهي الناس * وكادامة الشافعي لعب الشطرنج (خروجه بما ادى اليه عن اسم المباح الى الحظر) اى المنع منه يعنى الحرمة وهذا صريح في الاشارة الى سد الذريعة وهذه المسئلة مما نقل على الاطلاق عن الامام مالك رحمه الله تعالى لكنها مشككة وقد قال القراني كما تقدم انها ليست على اطلاقها ولعلماء المالكية فيها كلام طويل لم يحضرني الآن تفصيله وفي الشرح الجديد ان مراده انه يؤدى الى الازراء بمرتبة والازراء بالانبياء كفر ففعله يؤدى الى ان يورى بهم فيحرم عليهم لاحتمال ان يراهم من يجهل مقامهم فبزدرى بهم فيقع في الشقاء الابدى فتأمله وفي الكبيرة والصغيرة وتعريفهما كلام في الاصلين لاحاجة للإطالة بذكره (وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم) اى الانبياء عليهم السلام (من مواجهة المكروه) اى الوقوع فيه بان يفعله (قصدا) اما سوا فلا بأس به والمكروه يكون كراهة تحريم وهو نوع من الحرام لكن الفقهاء يطلقون عليه مكروها اذا لم يكن فيه نص اجنابا من القطع بالحكم به وكراهة تنزيه كترك بعض المنذوبات والمراد هذا لان الاول داخل فيما تقدم مما جزموا بامتناعه عليهم والاول شامل بخلاف الاول وهو مما نهى عنه في الجملة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم مأمور باتباعه فلو فعل مكروها اتبع فيه الا ان يكون لبيان الجواز والتشريع فانه يكون في حقه افضل كغسله اعضاء الوضوء مرة او مرتين فتركه التثليث لبيان الجواز (وقد استدل بعض الاثمة على عصمتهم من الصفات بالمصير الى امثال افعالهم) اى فعل مثلها اقداء بهم فلو صدر ذلك منهم اوجاز فعله الناس وظنوه مشروعا فلذا منعه منهم وان كان صغيرة لان ذنب العظيم عظيم وان قل (واتباع آثارهم وسيرهم مطلقا) اى سواء كانت ضرورة او جبيلة كالقيام والقيود والاكل والشرب فان اتأسى بهم فيه وان كان مباحا لان الاصل في افعالهم انها حسنة شرعية فينبغي اتباعهم في كل ما يصدر منهم لان الاصل ارجح من الظاهر وقد اختلف الشافعية في اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علمنا انه ليس تشريعا هل يستحب ام لا كنومه واضطجاعه بين سنة الفجر وفرضه (وجمهور الفقهاء على ذلك) اى استحباب اتباع آثارهم مطلقا ان لم نعلم انه خصوصية لهم (من اصحاب مالك والشافعي وابي حنيفة) واصحابه كبار اهل مذهبه (من غير التزام) قيام (قرينة) تدل على انه فعله للتشريع والاقداء به فيه (بل) يقتدى بفعله (مطلقا) من غير التزام قرينة المسروعية (عند بعضهم)

وان اختلفوا) بعد القول باتباعه (في حكم ذلك) فذهب الغزالي الى انه يستحب اتباعه في الامور الجبلية كغيرها وذهب اليه كثير من الفقهاء والمحدثين وقال غيرهم انه مباح احسن من غيره وفي قول ضعيف انه واجب (وحكى ابن خويز مناذ) ابو عبد الله محمد بن احمد بن عبدالله وقيل ابوبكر تلميذ الابهرى من ائمة المالكية والاصول وله تصانيف في مذهبه وعلم الخلاف الا ان اقواله مرجوحة عندهم كقوله ان العبيد لا يدخلون في الخطاب وان خبر الو احد يوجب العلم وخويز مناذ بضم الخاء المعجمة وفتح الواو المخففة وسكون الياء المثناة التحتية وزاء معجمة ساكنة ومكسورة وميم مفتوحة او مكسورة وروى بباء موحدة بدلها ثم نون ساكنة فذالين معجمتين بينهما الف وقيل الاولى مهملة توفى في حدود الاربعمئة وهو من اهل البصرة كما في التمهيد لابن عبيد البر (وابوالفرج) عمر بن محمد بن عمر اللبني المالكي صاحب كتاب الحاوي في فقه مالك توفى سنة ثلاثين او احدى وثلاثين وثلثمائة (عن) الامام (مالك التزام ذلك) اى اتباع افعاله وآثاره (وجوبا) اى قال انه يجب اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم في كل ما فعله اذ لم يكن امرا جبليا كالاكل والشرب ولم يعلم انه من خصوصياته اذ لم يعلم حاله من وجوب او ندم او اباحة لان افعاله منحصرة فيها لانه لا يصدر عنه محرم ولا مكروه كاتقدم (وهو قول الابهرى) بفتح الهمزة وسكون الموحدة وفتح الهاء وراء مهملة وياء نسبة نسبة لبلدة عظيمة بين قزوين وزنجان ولهم اخرى باصبهان وهو معرب ابهر بمعنى ما ارجى والابهرى من علماء المالكية اثنان ابوبكر محمد بن عبدالله بن صالح والآخر ابوسعيد عبدالرحمن بن يزيد بن عبد السلام وليس ابن عبدالسلام هذا هو الشافعي وهذا ايضا مشهور عندهم فمحمد الابهرى من علماء المالكية من اهل طليطلة ويقب باى تمام وهو المراد هنا (وابن القصار) الامام في فقه مالك (واكثر اصحابنا) من المالكية (وقول اكثر اهل العراق) من فقهاء المذاهب (وابن سريج) بضم السين وفتح الراء المهملة ومثناة تحتية ساكنة وجيم وهو ابوالعاس احمد بن عمر بن سريج البغدادي الشافعي حامل لواء المذهب صاحب التصانيف الجليلة كان له فضلوته على جميع اصحاب الشافعي وبلغ بالبار الاشهب تولى قضاء شيراز وتوفى في جمادى الاولى سنة ست ولاثمئة (والاصطحري) بكسر الهمزة وفتحها وضماد مهملة ساكنة وطاء مهملة مفتوحة وخاء معجمة ساكنة وراء مهملة يليها ياء انسية نسبة لاصطحر بلدة عظيمة رهو ابو سعيد الحسن بن احمد بن زيد بن عيسى الاسدي المشهور عنه الشافعية وكذا تصانيفه توفى سنة اربع وثمانين ولاثمئة على احد الاقوال وترجمه بفضله في الطبقات والميزان وغيرها (وابن خيران من الشافعية) راجع لثلاثة وهو الحنفي خير وهو ابو الحسين بن صالح بن خيران البغدادي

الامام الزاهد الجليل قدره صاحب التصانيف المفيدة في فقه الشافعي طلبه الوزير ابن القرات ليؤليه القضاء فلم يجبه فسر به عليه ايما فلم يجب فافرج عنه ثم قال انما فعلت ذلك به ليعلم ان ما في بلدنا مثله توفي رحمه الله تعالى سنة عشرين وثلاثمائة لعشر بقين من ذي الحجة (واكثر الشافعية على ان ذلك) اي الاتباع له صلى الله عليه وسلم فيما لم يعلم حاله (ندب) اي مستحب لا واجب ولا مباح كما مر وهو المشهور وبالغ ابوشامة رحمه الله تعالى في نصرته (وذهبت طائفة) من العلماء (الى الاباحة) اي انه مباح وطائفة الى الوقف (وقيد بعضهم الاتباع) اي اتباعه صلى الله عليه وسلم في افعاله وجوبا او ندبا (فيا كان من الامور الدينية) ليخرج الامور الجبلية كالاكل والنوم (وعلم به مقصد القرية) مصدر ميمي بمعنى القصد اي التقرب الى الله تعالى بالعبادة وهذا مختار الامدى وابن الحاجب وابوشامة (ومن قال) بان الاصل فيما لم يعلم من افعاله صلى الله عليه وسلم (الاباحة لم يقيد) بما قيده من قال بالتدب او الوجوب بقيد الدينية وقصد القرابة لان التقيد به ينافي الاباحة اذ كل ما قصده القرية من الديانة طاعة فهو لا يخلو من الوجوب او التدب قبل هذا حكم ما فعله في نفسه وبالنسبة اليه صلى الله عليه وسلم واما بالنسبة لامته فحكمهم مرتب على حكمه الا فيما استثنى فتدبر (قال) المستدل على عصمتهم عليهم الصلوة والسلام من الصغائر بما مر (فلوجوزنا عليهم) فعل (الصغائر لم يمكن الاقتداء بهم في افعالهم) مطلقا كما امرنا به (اذ ليس كل فعل من افعاله) كغيره منهم (يتميز مقصده به) اي مقصده (من القرية) بان يكون واجبا او مندوبا (او) من (الاباحة) مما لا يرتب عليه ثواب ولا عقاب او مدح او ذم (او) من (الخطر) بالظاء المعجمة اي المنع شرعا لكونه محرما او مكروها او خلاف الاولى (او المعصية) الظاهر عطفه بالواو عطف تفسير وعلى هذه النسخة ينبغي ان يفسر الخطر بخلاف الاولى والمكروه وهذا بالحرام (ولا يصح) على تقدير جواز الصغائر عليهم (ان يؤمر المرء بامثال الامر) من الامور فعلة النبي صلى الله عليه وسلم وصدر منه (لعله معصية) وقدا امرنا باتباعه لقوله تعالى (فاتبعوني يحبيكم الله) ونحوه فيلزم ان نتبعه في معصية صدرت منه وهو باطل ولما ورد عليه ان الملازمة غير مسلمة لجواز ان تصدر عنه معصية صغيرة ولا يتبع فيها لانه قال لنا انها محرمة علينا الا انه يبقى ما لم يصرح بتحريمه ملتبسا علينا او يقال هذا انما يتم لو قلنا القول مقدم على الفعل وليس بمسلم كما اشار اليه بقوله (لا سيما) تقدم الكلام عليها وعلى قول انها للاستثناء مع افادتها اولوية ما بعدها بالحكم وسي بمعنى مثل وما موصولة او زائدة كايهه النجاة وقد قدمناه (على) قول (من يرى تقديم الفعل على القول اذا تعارضا) وجهل المناخر منهما لدلالته على الجواز المستمر مع كونه اقوى

في البيان من حيث انه يبين به وقوله (من الاصوليين) اي علماء اصول الفقه وهو بيان لمن يازي فعل فعلا قال انه حرام ولم يعلم المتأخر منهما حتى يكون ناسخا له وقد اختلف فيه فمنهم من قدم الفعل لانه لا احتمال فيه وقيل بعمل بالقول لقوته بالصيغة وانه حجة في نفسه وهو قول الجمهور وقيل لا يرجح احدهما على الآخر الا بدليل وعلى الاول يقتدى بفعالهم مطلقا والمعارضة بمعنى المخالفة ومنافاة احدهما للآخر وعلى هذا تكون الحجة اقوى (وتزيد هذا) الدليل الذي استدل به بعضهم على عصمتهم من الصغائر وعدم جوازها عليهم وتزيد بنون المضارعة (حجة) اي تزيد هذا الدليل بما يزيد الشبهة في حجته وقوة برهانه (بان نقول من جوز) على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقوع (الصغائر) ومن نقاه (اي قال بعدم جوازها) (عن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم مجمعون) ومتفقون في حقه كغيره من الانبياء (على انه) اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يقر) بكسر القاف والبناء للفاعل وفاعله ضمير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي لا يقر غيره اذ ارأه (على) امر (منكر من قول او فعل) لان تقريراته صلى الله تعالى عليه وسلم بمنزلة قوله له ما فعلته جائز كما قيل ان السفينة اذا لم يمتنع امور (وانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (متى رأى شيئا) منها عنه يفعل او يقال (فسكت) صلى الله تعالى عليه وسلم (عنه دل على جوازه) والسكوت رضى وتقدير لو جوب الثناء عليه (فكيف) تعجب وانكار شديد (يكون هذا حاله في حق غيره) ممن رآه او سمعه (ثم يجوز وقوعه منه في نفسه) بان رضى لنفسه مع شرفها وعصمتها ما لا يرضاه لغيره من اتباعه ولذا عدوا تقريراته صلى الله تعالى عليه وسلم من الحديث كقوله وفعله ومثله ما رآه وسمعه ما علمه في عصره ولم يتكره فانه يدل على جوازه اي اباحته كإقراره الاصوليون الا انهم شرطوا فيه شروطا منها ان لا يكون بين منعه قبل ذلك كالرأى ذميا من اهل الجزية في كنيسة على ما يفعله اهل ملته وان يقدر على ازالة ذلك المنكر وفيه نظر لانه مأمور بالامر وان خاف مكرها وقتلا وان يعلم ان انكاره يفيد كإقاله بعض المعتزلة وهذا كما كان يقر بعض المنافقين على نفاقهم احيانا (وعلى هذا المأخذ) الدال على انهم لا يقررون غيرهم على المعاصي فضلا عن انفسهم (يجب عصمتهم عن موافقة المكروه كما قيل) وقد تقدم قريبا لانه مما نهى الرسول عنه غيره فكيف يتنزل للانصاف به كما قيل

لاتنه عن خلق وتأتى مثله * عار عليك اذا فعلت عظيم

ثم اردفه بدليل عن عدم فعله المكروه بقوله (واذا الخطر) بظاء مشالة بمعنى المنع تحريما ومكروها واذل زمان الماضي اريد بها التلطيل هنا وهو مطلوب على قوله وعلى هذا المأخذ وفي نسخة الخطض بجاء مهمة وضاد معجمة وقال البرهان انه تحريف وفيه نظر (او التذب) اي الطلب غير الايجابي وضمنه معنى الحث (على الاقصداء

رضي الله تعالى عنه قال بينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي باصحابه اذ حلع نعليه ووضعهما عن يساره فلما راوه القوا نعالهم فلما قضى صلوته قال ما حلكم على هذا قالوا رأيناك فعلته فقال ان جبريل اخبرني ان بها قدرا ومنه علم ان الصلوة بالنعل اذ اعلم طهارتها لا تنكره اما حديث خالفوا اليهود فانهم لا يصلون في نعالهم وخفافهم فلا يدل على استحبابه الا اذا قصد مخالفة اليهود فتأمل (و) مما يدل على استحباب الاقتداء بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (احتجاجهم) اى استدلال الصحابة رضي الله تعالى عنهم الوارد في حديث رواه الشيخان عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما استدلو به على انه يجوز استقبال القبلة واستدبارها بالبول والغائط اشار اليه بقوله (برؤية ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما (ايه) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (جالسا لقضاء حاجته) اى للبراز وهو يكنى عنه بقضاء الحاجة تأدبا (مستقبلا بيت المقدس) وهو قبلة الانبياء عليهم الصلوة والسلام قال رقيت يوما على بيت حفصة فرايته صلى الله تعالى عليه وسلم الخ واستدل بفعله هذا على جوازه و يلزمه لمن كان بالمدينة استدبار الكعبة ايضا وهذا مناف لحديث ابى ايوب عنه صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتيتم الحلاء فلا تستقبلوا القبلة ببول ولا غائط ولكن سرقوا او غربوا فقل اياه مسوح وجمع بينهما بانه يكره في الحلاء فلا ستر دون العمران ولا يكره في البيوت المعدة لذلك واحتلقوا في علته فقل تعظيمها اى القبلة وقيل لان الصحراء لا تخلو من مصل فيراه والصحيح الاول (واحتج غير واحد منهم) اى ناس كثيرون من الصحابة (في غير شيء) اى في اشياء كثيرة (بما يابى) اى نوعه (العبادة) اى بما يتعبد به (او العادة) اى ما اعتادوا له (بقوله) اى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما (رأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل) ومثله كثير كما قيل لابن عمر رأيتك تلبس العال السبئية وتصنع بالصمرة فقال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل (و) قوله (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (هلا احبرنيها انى اقل وانا صائم) اشار الى حديث في الموطأ عن عطاء ابن يسار ان رجلا قيل امرأتاه وهو صائم في ربه حال وحاف وارسل امرأته تسأل امهات ان يؤمن فيسأل ام سامة فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فعله فاتته فاحبرته بما قال فقال لها كرسوا لله تعالى واحبرتها بما قال روحها فوحدها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاحبرته ام سامة فقال لها رسول الله الا احبرتها انى افعل ذلك فقالت ام سامة فداحبرتها فدهت الى روحها فاحبرته فزاده ذلك نشأ الى آخره فقال انى لا تقاكم لله واعلمكم بحدوده (فقال عائشة) رضي الله عنها لما سئل عن تقيل الصائم زوجته (محبة) لحوازه وعدم افساده الصوم (كسب افعاها)

اي قبيـل الصائم (انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على) الرجل الصحابي (الذي اخبر بمثل هذا عنه) اي اخبرته زوجته بما افته به بعض امهات المؤمنين كما تقدم في حديث الموطأ (فقال) الصحابي الخبر بذلك (يحل الله لرسوله ما يشاء) فيجوز ان يكون هذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يقاس امر غيره عليه وانما غضب لعلمه بانه اجيب عن هذا ولو كان هذا من خواصه لم يرضه (فقال والله اني لا خشا كم لله) اي اعظم منكم خوفا لله (واعلمكم بحدوده) اي بما حده الله ومنه من امور الدين المحرمة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى امته كما قال تعالى (تلك حدود الله فلا تعتدوها) وقبلة الصائم لا تبطل صومه وفيها خلاف فقيل مكرهه وقيل مساحة وقيل يفرق بين الشاب الذي لا يملك شهوته والشيخ الذي يملكها كما فصله الفقهاء وهذا كله يدل على اقداسهم بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف يفعل مكرهها كما تقدم (والآثار) المروية (في هذا) اي في اقتداء الصحابة رضى الله تعالى عنهم بافعاله (اعظم) اي اكثر (من ان يحيط بها) اي اكبر من ان تعد وحصي (لكنه) مع كثرتها وشهرتها (يعلم من مجموعها على القطع اتباعهم افعاله وافتادواهم بها) اي بافعاله عليه الصلوة والسلام (ولو جوزوا عليه المخالفة) لما هو مسروع واحبا او مسحبا (في شيء منها) اي في بعض منها بمواقعة امر مكرهه ونحوه (لما اتسق) اي انتظم واطرد (هذا) اي اتباعهم افعاله كلها لجواز كون بعضها منها عنه لا يقتدى به ولما فتح اللام والميم المخففة اي لو قلنا بجواز مخالفة امر الله في شيء من افعاله ما اعتاد الصحابة اتباعه فيها (ولنفل عنهم) اي نقل عن الصحابة مخالفة افعاله احيانا (وطهر بحشمتهم عن ذلك) اي فتشوا افعاله ليقعدوا ببعضها ويركوا ببعضها منها احيانا (ولما) بالتحفيف (اكره) صلى الله تعالى عليه وسلم (على الآخر قوله) يحل الله لرسوله ما يشاء كما تقدم وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عصب لقوله وقال انا احشاكم الله واعلمكم بحدوده (واعتداه بما ذكرناه) فهذا كله يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل مكرهها (واما) صبور (المباحات) من الاثام عليهم الصلوة والسلام والمباح ما يجوز فعله وتركه من غير ترديد لا توسعهم فيه ما حود من ناحه الدار اي عرصتها وهو حكمه على الاصح (خائز وقه عنها منهم) اي من الانداء عليهم الصلوة والسلام (اديس فيها قدح) اي نقص ردم حتى تمتع عليهم (بل هي مادون فيها) اي اهم اذ لاضير فيها (وانديهم كايدي غيرهم من اطة عليها) اي هم كغيرهم من المكلفين لهم فعلها والاتصاف بها من غير حرج عليهم في فعلها والتصرف فيها فالد محاز عن الكسب والتصرف لانها آله الفعل غالبا لقوله (بيده المالك) اي له وقصته التصرف فيها (الا انهم بما خصوا به من رفيع المنزلة وبما مرحت له) باسماء المعول اي بسبب

ان الله تعالى شرح (صدورهم من اتوار المعرفة) وفي نسخة انواع (واصطفوا به) اى من اختيار الله تعالى وقريبه (من تعلق الهمم بالله) اى همهمهم وعزمهم الصادق تعلقه بالله (و) بأمور (الدار الآخرة) اى بما هو وسيلة لها (لا يأخذون) اى لا يتناولون (من المباحات الا الضرورات) اى ما يضطرون اليه من ضرورة البشرية كل مابه قوام البدن من الاكل والشرب (بما يتقوون به على سلوك طريقهم) من تبليغ امانة ربهم وما ينفع في المعاش والمعاد (وصلاح دينهم) بما يعين على العبادة ويصلح امورها كلباس المصلى الساتر له (وضرورة دنياهم) بما لا بد منه (وما اخذ على هذه السبيل) من كل امر ضرورى وما موصولة مبتدأ خبره (التحق طاعة) منصوب بنزع الخافض (وصار قرينة) اى امر ما يتقرب به الى الله تعالى اى الامور المباحة كالأكل والمشرب والملبس اذا اخذ منه مقدار الكفاية وما لا بد منه للتقوى على السلوك للآخرة صار عبادة يناب عليها وهو ظاهر فالمباح بالنظر لداته ومن حيث هو لا ثواب فيه ولا عقاب اما بالنظر لما يقارنه فانه يصير عبادة والاعمال بالنيات وقد يحصل بالمباح ترك محرم فيصير واجبا وما نقل عن بعض المعتزلة من ان كل مباح واجب لانه ترك محرم رده الامام وهو ظاهر البطلان (كما بينا منه) اى من المباح الذى يصير قرينة (اول الكتاب طرفا) مقدار اقليل (فى خصال ندينا صلى الله تعالى عليه وسلم) كما تقدم (فبان لك) بما ذكر من انهم انما يتون من المباح بمقدار الضرورة وانه بالنسبة لقصدهم يصير عبادة يناب عليها (عظيم فضل الله على ندينا وعلى سائر الانبياء) عليهم الصلوة والسلام باعامه عليهم بما وهبهم من الصفات الحميدة كالقناعة فى امور الدنيا وعدم الشره والتزول لتعاطيها من غير حاجة ثم توفيقهم لان ينوون بها التقوى على عبادة الله فجميع امورهم عبادة وطاعة فقوله على نائنا الخ متعلق بفضل ثم بين وجه ذلك بقوله (بان جعل افعالهم) كماها (قربات وطاعات) اذا قصد منها التقوى على العبادة كما بيناه (بعيدة) بسبب ما ذكر (عن وجه المخالفة) وجه بمعنى الجهة والحانب اى بعدت بما ذكر عن مخالفة الطاعة او مخالفة امر الله بمواقعة مكروه (ورسم المعصية) بالراء المهملة اى علامتها واثرها او بالواو بمعنى السمة والعلامة ايضا والكل طاهر وما تقدم الى هنا مطلق من غير تقييد ومفيد بما بعد النبوة لقوله [﴿] فصل وقد اختلف فى عصمتهم من المعاصى قبل النبوة [﴾] وحى الوحي لهم عليه الصلوة والسلام (فمنها قوم وجوزها آخرون والصحيح ان شاء الله) اى به للتبرك (تنزيههم من كل عيب وعصمتهم من كل ما يوجب الريب) وهو فى الاصل الشك والشبهة وهو غير مناسب هنا فكأنه اريد به ما يحط مقدارهم لان شأن النبوة الشرف والعلو فاذا ظهر خلافه ارتاب من عرفهم فى نبوتهم وحصلت له شبهة فيهم

(فكيف) انكار وتعجب اى لايتأتى ما ذكر (والمسئلة) اى وقوع الذنب منهم قبل النبوة (تصورها كالممتنع فان المعاصى والنواهي انما تكون بعد تقرر الشرع) يعنى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام قبل النبوة معصومون اذا قلنا انهم غير مكلفين بشرع من قبلهم وقلنا ان العقل لاحكم له في تحسين امر ولا تقييده كما هو الحق عند الاشاعرة واهل السنة خلافا للمعتزلة القائلين بانه يجب الايمان بالله قبل الشرع ولبعض الماتريدية القائلين بان الايمان بالله وتوحيده واجب عقلا دون غيره لثلايلزم الدور كما تقرر في اصول الدين وما قاله المصنف جار على المذهبين لان مراده بالمعاصى غير الكفر ولما كان الله لم يرسل الى خلقه الا امن هو اعقل اهل زمانه واقواهم فطرة واحسنهم خلقا وخلقوا كانوا معصومين قبل النبوة وبعدها ولم يقع ذلك منهم اصلا وان اختلف في جوازه عقلا فعلى منعه لا يبقى شئ وعند من جوزه قبل البعثة كالباقلاني وان لم يقل بوقوعه كذلك فالكل متفقون على ان الله لم يبعث فاسقا ولا معروفا بالظلم والفجور وعدم الانصاف ولم يبعث الاتقيا ذكيا محبوبا للقلوب مهيبا في عيونهم له وقع عند كل احد وهذا بالنسبة للمعاصى التي حدثت بعد نبوتهم وتشريعهم معلوم ضرورة وانما الكلام فيما تقرر قبل ذلك (وقد اختلف الناس في حال نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا لشرع قبله ام لا) قيل صوابه اولا لان ام لا تعادل هل وفيه نظر (فقال جماعة لم يكن متبعا لشيء) من الشرائع (وهذا قول الجمهور فالمعاصى على هذا القول) القائل بانه لم يتبع شرع من قبله (غير موجودة) فلم تصدر منه بل لم تجوز عليه (ولا معتبرة في حقه) اى لم يكلف بها ولم يؤاخذ بها (حيثئذ) اذا قلنا انه لم يتبعها ولم يكلف بها (اذ الاحكام الشرعية انما تتعلق بالاوامر) تقدم الكلام عليها مرارا وانها جمع امر او امور او امر (والنواهي) من حيث الوجوب والحرمه والكرهه والندب ونحو ذلك (وتقرر الشريعة) اى تحققها وظهورها ولم تكن بعد وجوده وقبل بعثته سريعة مقررة في زمن الفترة حتى يتبعها (ثم اختلف حجج القائلين بهذه المقالة) الذين ارتصوها مذهبا لهم (عاينها) متعلق بحجج باعتبار ما فيه من معنى الاستدلال (فذهب سيف السنة) اى عالمها الذي يقيم الادلة لنصرة طريقهم استعمار له السيف لانه يقطع الجدل كما يقطع السيف الابطال والسنة ماثب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ومقننى فرق الامة) تعريفها للعهد اى امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة الائمة (القاضي ابو بكر) محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم الباقلاني صاحب التآليف الجليلة وحامل لواء اهل السنة الثقة الذي يضرب المثل بسعة علمه وشدة ذكائه وانتهى له النظر في الاصلين على اصل الاشعري وارسل

الى ملك الروم وناظر احبارهم في قصة غريبة له وتوفي في ذى القعدة سنة ثلاث واربعمائة وكانت له حنازة لم ير مثلها وانما مدحه وان كان حقيقا بذلك اشارة الى ترجيح هذا المذهب وانه لا يثبت العدول عنه وهو ايضا على مذهبه لانه مالكي لاشافعي كما قديتوهم من اشعريته (الى ان طريق العلم بذلك) اى اتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم لشرع نبى قبل نبوته (النقل) لانه لا يعلم بالعقل (وموارد الخبر من طريق السمع) اى يعلم من خبر يرد ونقل يصل من طريق السمع (وحجته انه لو كان ذلك لنقل) لينا تعبد به (ولما امكن كتمه وستره في العادة) التى حرت بين الناس في مثله من ان من تعبد بشرع يطهره وينقله من اطاع عليه نقلا مستقيضا لا يحى (اذ كان) نقله وعدم كتمان (من مهم امره) اى تعده لسرع غيره مهم عظم عند اهل ذلك الدين (واولى) اى احق (ما اهتمل به) بهاء وتاء مشاء فوقية وموحدة مى للمجهول من الاهتال وهو شدة الاعتناء فهو عندهم (من سيرته) وصفاته الماثورة (والفجر ٢ به اهل تلك الشريعة) لان مثل هذا الذى العظم كان من اهل ما هم وفيه سرف لهم (ولا احتجوا به عليه) اى اسدل اهل ملك الشريعة يكونه عليه الصلوة والسلام كان على نههم اذ كان قبل نبوته تابعا لشرعهم وديهم فيقولون اذ دعاهم لاساعه اما كنت على دينا فلم تسهانا عنه الآن وتأمرنا بترك ما كنت توافقنا فيه (ولم يؤثر) اى لم يقل (شئ من ذلك) اى احتجاجهم عليه ولا نقل احد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متعبدا لشرع احد من كان قبله (حملة) اى بالكلية اصلا وكثيرا ما يستعمله بمعنى كافة وعامة وكما اختلفوا في انه صلى الله تعالى عليه وسلم قبل البعثة هل كان على شريعة من قبله ام لا اختلفوا بعد البعثة هل كان تابع لسرع من قبله فيما لم يوح اليه فيه شئ ولم يباح وقد قيل ان هذا معلوم بالطريق الاولى كما فصل في كتب الاصول (وذهبت طائفة الى امتناع ذلك) اى تعده لشرع من قبله (عملا) اى بدليل عقلى لادخل للنقل فيه (قالوا) اى المدعون للامتناع العقلى (لانه بعد ان يكون متبوعا) مقدي به فيما سرعه الله له وامره بدعوة الناس اليه (بل) كان مل صيرورته متبوعا متبوعا لغيره (من عرف تالعا) اشرع خبر معددا ما من عليه هذا القول (وهذا) القول باسماء عقلا مى (على الحامين والتفصيح) رضى سجة وبسوا الخ اى على القول بان حسن النبى وقبحه يعرف ونسب به وهو قول المعريه فالحسين والمسيح العقلان عباره عن نعال المدح والدم عاجلا والنواب والهاب آحلا وهو محل النزاع في هذه المسئلة المسهورة في الاصلين واهل السنة يقولون لا يعرف حسن امر او قبحه الا من حبه الشرع ولا دخل للعقل فيه (وهي طريقة) اى مذهب (غير سديدة) اى عبر تحججه (واستاد ذلك) اى الاسـ دلال عا

(٢) وافترض نسجه

(الى العقل) عن الآثار وعن اهل الشرع (كما تقدم للقاضي ابو بكر) الباقلاني قريبا (اولى واطهر) وهو القول الصحيح الموعول عليه (وقالت) طائفة (اخرى بالوقف) اى بالوقوف من غير تعيين لطرف (فى امره عليه الصلوة والسلام) فقالوا لا تعلم حاله قبل البعث هل كان على شريعة من الشرائع السابقة ام لا (وترك قطع الحكم عليه بشئ فى ذلك) الحال المتعلق بعبادته وما كان عليه قبل بعثته (اذ لم يحل احد الوحيين منها العقل) اى لم يعده محالا لتساويهما عنده فى الامكان (ولا استبان) وظهر واتضح (فى احدهما) اى احد الوحيين (طريق النقل) فان يقل ما يعينه عن يوثق به (وهو مذهب ابى المعالى) عبد الملك الحوينى المعروف امام الحرمين شيخ الامام العزالى وعليه عهدة مذهب الامام الشافعى وهو اطهر من ان يحكى (وقالت فرقة ثالثة انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان عاملا) فى اموره وعبادته (سرع من قبله) من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ثم اختلفوا) بعد القول به على شريعة منها (هل يتعين ذلك الشرع) بتعيين صاحبه واحكامه (ام لا) فيقال كان على سريعه لم يعلمه (فوقف بعضهم عن تعيينه واحكم) بحاء مهملة وحم بمعنى تأخر وكص فهمه ولم يحسر عليه لعدم دليل قام عنده على تعيينه (وحسر بعضهم) اى تحراً واقدم (على التعيين وصمم) اى حرم واقدم لا تردد فيه (ثم اختلفت هذه) العروة (المعية فيمن كان تتبع) شريعته من الرسل عليهم الصلوة والسلام الذين تقدموه (فقيل) هو (نوح) لانه اول الرسل اصحاب الدعوة العامة فى الحلة كما فى البحارى (وقيل ابراهيم) لانه افضل الرسل غيره بالاتفاق واول الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقيل موسى) لان كتابه احل الكتب قبل القرآن (وقيل عيسى) لانه اقرب الرسل رما اليه عليه الصلوة والسلام (فهذه حلة المداهب) المقولة (فى هذه المسئلة والاطهر) الاقوى دليلا (فيهما مذهب اليه القاضى ابو بكر) الباقلاني وهو القول الاول لما تقدم (وابعدها مداهب المعيين) كما تقدم لانه لم يقل ومثله لا يحكى (ادلوكان سى من ذلك) اى اتساعه شرع معين (لقل كما قدمناه) لكنه لم يقل فدل على عدمه (ولم يحض حله) اى لم يسرع عن احد من جميع الناس (ولاحظه لهم فى ان عيسى) عليه الصلوة والسلام (آخر الانبياء) فهو اقربهم اليه ولانى بهما فهو اولى الرسل به كما ذهب اليه بعضهم (فلزمت شريعته من جاء بعدها) لانه المصادر بحسب نادى الراى قبل التأمل فيه فاداتأمل عرف ان سريعتهم لا تلم من جاء بعده لانه انما يلزم ذلك لو عمت دعوته غير بنى اسرائيل من العرب (ادلم يثبت عموم دعوة عيسى) صلى الله عليه وسلم (بل الصحيح انه لم يكن لى) من الانساء (دعوة عامة) لجميع بنى آدم (الالديا) محمد صلى الله تعالى

عليه وسلم فانها عمت جميع بني آدم بل جميع المخلوقات من الجن والانس كما تقدم ومن قبله اخذ عليهم الميثاق ان من ادركه يؤمن به وقوله بل الصحيح اشارة الى انه قيل بعموم بعض من قبله كآدم ونوح عليهما الصلوة والسلام لقوله لا تذر على الارض من الكافرين ديارا اذ لو لم يرسل لهم ما استحقوا الهلاك بمخالفته وهذا ان سلم فهو عموم نسبي لاحقيق كما لتبيننا صلى الله تعالى عليه وسلم (ولا حجة ايضا) كما لا حجة لما قبله (للاخرين) القائلين باتباعه لشريعة ابراهيم عليه الصلوة والسلام (في قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) اى مستقيما والملة الشريعة والدين وكانت العرب تقول لمن اتبع ابراهيم انه حنيفي وانما لم يكن فيه حجة لان هذا الامر بعدما اوحى اليه صلى الله تعالى عليه وسلم والكلام فيما قبل البعثة وانما امر باتباعه في التوحيد واقامة الحجة برفق على من خالفه لا في شريعته المتعلقة بالعبادة وهذا لا يدل على مدعاه ولا على تفضيل ابراهيم لان الافضل قد يتبع الفاضل فيما عرف من هديه وخلقه (ولا حجة) (الاخرين) القائلين بانه صلى الله عليه وسلم كان على شريعة نوح عليه الصلوة والسلام (في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا) الآية فلا حجة فيها لانه فسره بقوله (ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) فهذا امر مخصوص باقامة امر دينهم باتفاق كلمتهم لها بتفاصيل شرع عملي ثم اشار لوجه آخر بقوله (حمله) بصيغة المصدر وفي بعض النسخ فيحمل بيمين وفي اخرى فيحمل مضارع (هذه الآية) التي احتجوا بها اما هو (على اتباعهم في التوحيد) اى الايمان بالله وحده وما يعاق بالعقائد الحق مما يشترك فيه جميع الانبياء وليس الكلام في هذا انما الكلام فيما تعبد به صلى الله تعالى عليه وسلم من الاعمال الصالحة فليس المراد بالاتباع التقليد فيما ذكر وهو محل الخلاف الذى نحن فيه (كقوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) فالمراد بهداهم ما اتفقوا عليه من التوحيد دون فروع الشرائع فانه لا يضاف للكل وقد قال الله تعالى (اكل جعلنا منكم سرعة ومنهاجا) فلا دليل فيما ذكر يثبت مدعاهم (وقد سمي الله فيهم) اى ذكر الله في جملة الانبياء المذكورين في هذه الآية في سورة الانعام المشار اليهم بقوله اولئك الذين الح (من لم يبعث) اى نبيا لم يرسل بشريعة مخصوصة وامر بدعوة الناس لها (ولم يكن له شريعة) جديدة (تحصه) كيوסף بن يعقوب على قول من يقول انه) نبى ولكنه (ليس برسول) له شريعة امر بتليغها ودعوة الخلق اليها فاتفق العلماء على ان يوسف نبى والجمهور ايضا على انه رسول لقوله (واقدم جاءكم يوسف من قبل بالبينات) وانه يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الكريم ابن الكريم ابن الكرم قال ابن حريش اعنه الله رسولا الى القبط وقيل انه لم يكن رسولا له شرع وانما كان على شريعة ابيه يعقوب او على ملة

ابراهيم ويوسف المذكور في الآية هو غير يوسف بن يعقوب بن ابراهيم وهو نبي آخر
ارسل لبني اسرائيل فاقام فيهم اثني عشر سنة يدعوهم وفرعون يوسف قيل انه فرعون
موسى اطال الله عمره حتى ملك في زمن موسى عليه الصلوة والسلام (وقد سمي الله جماعة
منهم) اى من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في هذه الآية) بسرد اسمائهم على التوالي
ثم امره صلى الله تعالى عليه وسلم باتباعهم بقوله فبهداهم اقتده (وشرائعهم مختلفة
لا يمكن الجمع بينها) حتى يؤمر باتباعهم جميعا في فروع الشرائع العملية التعبدية فلا يصح
الاستدلال بها على ذلك (فدل) اختلاف احكام تلك الشرائع المأمور بالاقتداء بها
على (ان المراد ما اجتمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى) القلبية التي لم يقع فيها
اختلاف ونحوه من اصول الدين (وبعد هذا) القول بان المراد ما اتفقوا عليه من العقائد
(فهو يلزم من قال بمنع الاتباع) اى اتباع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم لشرع من شرائع
من قبله (هذا القول) اى من يقول بهذا القول اى منع اتباع شريعة من الشرائع
السالفة (في سائر الانبياء غير نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم فيقول بمنع اتباعهم لشرع
غيرهم كما امتنع ذلك في حق نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (او يخالفون بينهم) اى بين
نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وبين غيره من الانبياء عليهم السلام فيقول ان نبينا
لشرف قدره لا يتبع في عبادته شريعة غيره وغيره يتبع من قبله (اما من منع الاتباع
عقلا) اى قال انه امر اقتضاء الدليل العقلي (فيطرد اصله) اى دليله او امره الذي
قرره ودليله يطرد (في كل رسول) لان الاحالة التي اقتضاها العقل من حيث هو لا يختلف
في رسول دون غيره (بالامرية) بكسر الميم وضمها بمعنى شك وشبهة لان الامر العقلي
لا يختلف باعتبار الاديان والاعصار ومرية براء مهملة وفي نسخة مزبة بزاء
معجمة اى تفاضل بينهم والمال واحد (واما من مال الى) الاستدلال والقول بظاهر
(النقل) اى قال انه لم ينقل لنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعبد بشرع من قبله ولو نقل
صح لانه امر سمعى لاعقلى صرف كما ذهب اليه الباقلاني رحمه الله تعالى (فايتما)
بمثابة فوقية بعد التحية ولو قرئ بالنون صح ايضا (تصور له وتقرر) بالبناء للفاعل
او للمفعول اى حيث انه لا مقتضى للعقل ولادخل له فيه فإى شئ نقل من منع او جواز
(انبه) ولم يخالفه ولاداعي للخلاف فيه (ومن قال بالوقف) من غير جزم بتعيين
احد الطرفين (فعلى اصله) اى على مذهبه في عدم التعيين في غيرها لتساويهما
فما ذكر اذلا فارق (ومن قال بوجوب الاتباع) لغيره لانه امر ديني لادخل للرأى
فيه (لمن قبله) من الرسل عليهم الصلوة والسلام (يلتزمه) اى القول بالوجوب على
غيره لازمه ايضا (بمساق حجتة) اى بسبب ما اقتضاه مساق حجتة ودليله واجرائه
(في كل شئ) لا طرادته وصدقه عليه قيل وهذا في غير النبي الذي بعث تحت دعوة

كهارون وموسى عليهما الصلوة والسلام فتدبر وقد وقع لبعضهم هنا كلام تركه
 حيرمه والله تعالى اعلم ﴿فصل هذا﴾ اى ماتقدم من العصمة قبل (حكم ما تكون المحافة
 فيه من الاعمال عن قصد) اى تعمد والمراد محافة الشرع (وهو) اى العمل الذى
 خولف به عن قصد (ما يسمى) عرفا وشرعا (معصية) لانه عصى الله به (ويدخل تحت
 التكليف) اى ما حولف فيه الشارع قصدا هو من حسن ما كلف الله به عباده بحكم
 والحكم هو خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين من الاحكام الخمسة وفى عارته تسمح لان
 المدرج تحت التكليف ليس هو المعصية بل تركها (واما ما يكون) من الاعمال المخالفة
 لامر الشرع (بغير قصد وتعمد كالسهو) وهو الذهول وغية ماعمله عن القوة الحافظة
 بحيث يتنبه بادنى تنبه لبقائه فى المدركة (والنسيان) وهو ذهول عمالم يبق صورته
 فى القوة المدركة والحافظة ويحتاج فى حصوله لسبب جديد وهذا هو الفرق بين السهو
 والنسيان على ما قيل وقد تقدم طرف منه (فى الوظائف الشرعية) الوظائف جمع وطيفة
 وهو ما وطف وعين من الاعمال الموقفة كالصلوة والصوم والحج ونحوه من العبادات
 بخلاف السهو والنسيان (مما تقرر الشرع بعدم تعلق الخطاب به) وفسر عدم تعلق الخطاب به
 بقوله (وترك المؤاخذة عايه) المؤاخذة نالهمزة وبالواو مفاعلة من الاحد والمراد به
 العقاب او العتاب وغير المكاتب انواع وهو الخنون والمعنى عليه والمائم والساهى
 والماسى ومن لم يباعه الخطاب من الجهلة والمخطيء وقد تقدم الكلام على السهو والنسيان
 والعلة قريبة من السهو وقدير السهو والنسيان معنى ومنه السكران وان حرى عله
 حكم العمد تعليطا عايه كقوله البوى وكذا المكره والملاح وفى الحديث رفع عن امى الخطأ
 والنسيان واما استكرهوا عليه (فاحوال الانبياء فى ترك المؤاخذة به وكونه ليس بمعصية
 لهم مع امهم سواء) اى هم وامهم مسوون فى عدم المؤاخذة به لانهم لم يكلفوا به
 لا قبل الشرع ولا بعده (ثم ذلك) الذى لم يؤاخذ به من السهو والنسيان (على
 نوعين) احدهما (ما طريقه البلاغ) اى نوع مهمما وقع فيما امرت ابعه لمن ارسل
 اليه (وتقرير الشرع) اى ما تقرر الشارع ليعمل به (ولعاق الاحكام) به اسرا
 وهما (وتعليم الامة بالفعل) اى ماعلمته الرسل علمهم الصلوة والسلام لانهم
 من الافعال السريعة (واحدهم) اى كلهم ومؤاخذتهم (بما ساعهم فيه) اى
 سبب الاساع وعدمه (وما هو خارج عن هذا) اى ما خرج عن حريفة البلاغ لعدم
 صدقه عليه وادراحا تحت كماله (بما من الله به) دون امته مما يحب او مع
 ونحوه مما يخص بالرسول اسسهم (اما) النوع (الاول) وهو باطريقه البلاغ
 ونحوه (فحكمه عدم جماعة من العلماء حكم السهو فى القول فى هذا الباب) اى باب
 العصمة وحكمها (وقد ذكرنا) قبل هذا (الاتفاق على امتناع ذلك) اى امتناع

المخالفة في القول (في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعصمته) بمحطه (من جواره عليه) فصلا عن وقوعه منه (قصدا اوسهوا) وسيانا وركه لعلمه بالطريق الاولى (فكذلك) اى كما قالوا في الاقوال البلاعية (قالوا في الافعال في هذا الباب) المذكور (لا يجوز طرو) بتشديد الواو او بالهمزة بعدوا وسا كية كما مر كحدث لفظا اى وزنا ومعنى وفي نسخة طرد بدل مهملة بزة ضرب اى اطراد (المخالفة فيها لاعمداء ولا سهوا لانها) اى الافعال (بمعنى القول من جهة التليغ والاداء وطرو) ضبطه كالذى قبله (هذه العوارص عليها) اى على افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (يوجب التشكيك) اى يستلزم وقوع الشك في بقية افعاله هل فعلها بوحى من الله او مخالفة للوحى اوسهوا (و) يوجب ايضا (تسبب المطاع) الطعن القدر بما يورث نقضا في افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم ولما ورد عليه ان وقوع السهو منه في افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم مما ثبت في احاديث صحيحة لا يمكن انكارها فكيف يسوى بينهما في الانتفاء اشارة الى الجواب عنه بقوله (واعتدروا عن احاديث السهو) الثابتة في صلوته صلى الله تعالى عليه وسلم (بتوجيهات نذكرها بعد هذا) كما سيأتى عن قريب (والى هذا) المذهب فى امساع المخالفة ووقوعها عمدا اوسهوا (مال) الامام (ابو اسحق) الاسفرائنى اى روجه على خلافه وذهب الى اعتقاده (وذهب الاكثر من الفقهاء والمتكلمين الى ان المخالفة في الافعال البلاعية) التى امروا بتليغها لانهم (والاحكام الشرعية) علمية وعملية (سهوا وعن غير قصد منه) اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سيانا او عاظافه من عطف العام على الخاص وسهوا تتميز احوال (حائز عليه) اى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه امر معفو عنه غير مؤاخذ به (كما تقرر في احاديث السهو في الصلوة) الثابت في الصحيحين وغيرهما كما مر آتيا (وفرقوا) بالتشديد والتخفيف اى ذكروا فرقا (بين) حوار وقوع (ذلك) في الافعال (وبين الاقوال البلاعية) ادمنعوا المخالفة فيها عمدا وسهوا (لقيام المعجزة) اى لدلالة معجزة كل نبي من الانبياء التى تحدى بها (على الصدق) اى صدقه (في القول) اى فيما يهوله ويلعبه عن ربه (ومخالفة ذلك) اى مخالفة الصدق في القول سهوا من غير قصد - (تناقصا) اى تناقص معجزة وتناقصها فلا تجمع المعجزة وعدم صدقه فيما يلعبه عن ربه لامتة لان احراء الله المعجزة على يده في قوه قوله انه صادق فيما يلعبكم على ودلائلها على دلائل الترامية في قوه المطابقة كما تقرر في علم الكلام فالفرق مثل الصريح طاهر (واما السهو في الافعال فعير مناقص لها) اى للمعجزة (ولا فادح في السوء) اى لا يصرفها بوحه من الوحوه لعدم ما فات لها (لى علطاب الفعل) اى وقوع العاطف في الافعال (وعملات القلب)

عما يفعله حتى يصدر عنه ما لم يردده (من سمات البشر) اى من صفاتهم اللازمة لهم حتى لا يخلو عنها انسان كما قيل

وانما سمي انسانا للنسيان * واول ناس اول الناس

(كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان عن ابن مسعود (انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني) جملة انسى مسنأفة او خبر بعد خبر لاننا اوصفة بشر وضمير المتكلم يربطه واما كونه يقبح كافي قوله * انا الذى سميت اى حيدرة * عند المازنى فلانه ليس محل الالتفات لالانه لا يكون رابطا فلو صح هذا لم يجوز كونه خبرا ايضا وظاهر الحديث يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز عليه النسيان والسهو مطلقا وحاصل ما اشار اليه اولا و آخر ان ما افاده ظاهر الحديث قدمناه بعضهم وجوزه آخرون بشرط ان لا يقر عليه وينبه عليه كما يأتى واختاف هل يجوز تأخير نسيهه ام لا وضعفوا جواز السهو عليه فيما هو فعل من الامور البلاغية واجابوا عما ورد من مثله وصححو الاول وهو الجواز لانه لا ينافى النبوة بل فيه فضيلة البيان وتقرير الاحكام واختلفوا فيما ليس طريقه البلاغ من افعاله فجوزه الجمهور واما فى الاقوال البلاغية فجميع على منعه كما اجمعوا على منع تعمدته وان السهو فى الاقوال المتعاطفة بامور الدنيا فيما ليس طريقه البلاغ ولا من الاحكام واخبار المعاد وما لا يضاف لوى فجوزه بعضهم اذ لا مفسدة فيه وصحح المصنف رحمه الله تعالى منعه على الانبياء فى كل خبر عمد وسهوا فى صحة ولا فى مرض ولا رضى او غضب ولم يزل الناس يتداولون اخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عصرا بعد عصر من غير استدراك احد لغلط فيها او وهم فى شئ منها ولو كان لنقل كانقل فى الصلوة ونومه عنها واستدراك رأيه فى تلقيح النخل وسهوه فى امور الدنيا غير ممتنع وهذا الحديث رواه الشيخان فى باب السهو فى الصلوة وانه قاله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد صلى الظهر خمسا ثم سجد سجدتين واقبل بوجهه على الصحابة وقال لو حدث شئ فى الصلوة انبأكم به ولكنى انا بشر الى آخره (نعم) العرب كثيرا ما تزيد نعم فى كلامهم اذا اتى لمصغله وكانه جواب سؤال مقدر كقول جحدر * نعم وارى الهلاك كما تراه (بل فى حالة السهو والنسيان هنا) اى فى حالة البلاغية (فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم سبب افادة علم) تستفيد منه امته (وتقرير شرع) اى تحقيقه وتبينه (كما قال صلى الله عليه وسلم) فى حديث رواه فى الموطأ (انى لاسى او اسى) بالهجرة المضمومة والتشديد مبنى للمجهول للعلم بفاعله اى ينسى الله ويوجد الانسان فى (لاسن) اى لحدث لكم امرا شرعيا كتعليم سجود السهو ونحوه (بل قد روى) هذا الحديث بوجه آخر وهو (لست اسى ولكنى اسى لاسن) الاول بفعل المتكلم المعلوم المخفف والثانى

بمجهول مشدد ويأتى انه لاتنافى بين نسبة النسيان له صلى الله تعالى عليه وسلم في الرواية الاولى ونفيه عنه في الحديث الآخر لان نسبته اليه باعتبار حقيقة اللغة ونفيه عنه باعتبار انه ليس موجدا له حقيقة والموجد الحقيقى هو الله كما يقال مات زيد واماته الله وفرق بين الفاعل الحقيقى بحسب عرف اللغة والفاعل الحقيقى فى نفس الامر كما قرره الاصوليون وتحقيقه فى شرح العضد الابهرى حيث اثبت له النسيان اراد قيام صفة النسيان به ونفيه باعتبار انه ليس بايجاديه ومن مقتضى طبعه والموجد له هو الله وقوله فى حديث آخر لا يقول احدكم سبت آية كذا بل هو نسي فكره نسبة النسيان لغير الموجد الحقيقى المقدر لكل شىء اولان اصل النسيان الترك فكره ان يقال ترك القرآن لاشعاره بالتهاون اختيارا وقوله نعم الح استدراك عما قد يسئل عنه بان نسيانه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس كنسيان غيره لما يترتب عليه من الفوائد الجليلة وتسويته بهم فى الحديث باعتبار ظاهر الحال واليه اشار بقوله (وهذه الحالة) اى ما يعرض له صلى الله تعالى عليه وسلم من النسيان ليسن (زيادة له) مخصوصة به صلى الله تعالى عليه وسلم (فى التبليغ) للناس ولما يحصل لهم من تعلم ما يفعله السامع فى العبادة من امته (وتمام عليه فى النعمة) بتسميم نعمة الرسالة والبلاغ ببيان حال الساهين فيما بلغه لهم من العبادة فهى (بعيدة عن سمات النقص) لان النسيان نقص فى الجملة ولذا عده اطباء من الامراض الدماغية وهى فى حقه باعتبار ما فيها من عبارة الارشاد للعباد ولذا قال بعض مشايخنا من الحنفية ان هذه السجدة سجدة سهو للامة وسجدة شكر له صلى الله تعالى عليه وسلم ومدح فى حقه وان لم يمدح بها سواء ككونه اميا وتربى يتاما كما قال ابو بصير رحمته الله تعالى

كفاك بالعلم فى الامى معجزة * وبالتزاهة والتأديب فى اليم

(و) بعيدة عن (اعتراض الطعن) اى ولا يتعرض ولا بطعن فيه بما يعرض له من النسيان وعلة بقوله (فان القائلين بتجوز ذلك) اى السهو والنسيان على الانبياء عليهم الصلوة والسلام فى الافعال البلاغية (يشترطون) فى جوازه عليهم (ان الرسل لا تقر على السهو والغا ط بل ينبهون عليه) اذا عرض لهم (ويعرفون) بالتشديد والبناء للمجهول فيه وفى ينبهون (حكمه) كان الطاهر يعرفونه لانه اخصر واظهر فكأنه اتهمه اشارة الى انه كما يعرف بصدوره عنه يعرف بحكمه كالسجود فالمعرف هو الله (بالفور) اى ملتبسا بالفور وهو عدم التمثل والبطؤ (على قول بعضهم وهو الصحيح) عند ائمة الاصول (وقبل انقراضهم) اى يمهلون مدة الحياة فانه يلزم التنبيه قبل الموت وهو معنى الانقراض (على قول الآخرين) الذين لا يشترطون الفورية (واما ما ليس طريقه البلاغ) لامة

(ولا بيان الاحكام) الشرعية (من افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم) وهو بيان لما
 (وما يختص به من امور دينه واذكار قلبه) كتدبيره وتحميده لربه وشكره في معرفته
 (تمام فعله ليتبع فيه) مبنى للمجهول ومشدد التاء (فالاكثر من طبقات علماء الامة)
 الطبقة علماء كل عصر فهم طبقة بعد طبقة (على جواز السهو والغلط عليه فيها) اذ لا يلحقه
 صلى الله تعالى عليه وسلم به شيء اصلا (ولحوق الفترات) اى عروضا جمع فترة وهى كقال
 الراغب سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد فوه انتهى (والغفلات بقلبه) بان
 يغفل عما هو فيه كما هو مقتضى البشرية (وذلك) اى لحوق ما ذكر من الفترة والغفلة
 لا ضير فيه (بما كفه من مقاساة الخلق) بظوره صلى الله تعالى عليه وسلم في احوالهم وتدبير
 امورهم (وسياسات الامة) بتدبير امورهم والنظر في عواقبهم (ومعانة الاهل)
 من العناية او العناء بهم ومعناه الاشتغال بهم (وملاحظة الاعداء) بغزوهم والحذر منهم
 والتجسس عن اخبارهم ثم استدرك فقال (ولكن ليس) بسيانته صلى الله تعالى عليه
 وسلم وسهوه (على سبيل التكرار) بكرة وقوعه منه (ولا الاتصال) باستمرار
 ذلك لان مثله غير محمود عند الطباع السالبة (بل) وقوعه منه صلى الله تعالى عليه
 وسلم (على سبيل الدور) وقلة الوقوع والنادر لاحكامه وقلما يخلو منه احد (كما قال
 صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم (انه ليغان على قاي فاستغفر الله) تقدم
 طرف من الكلام على هذا الحديث وان الغين بمعجمة غيم رفيق وان المراد به ما يعرض
 له صلى الله تعالى عليه وسلم من الحواطر التى لشغله عما يهمه من امور الآخرة وهو
 عبادة ايضا لانه تفكره في امور امنه وتدبير احوالهم وانما استغفر منه لانه شغله عن
 الاهم عنده فهو بالسببة لعظيم مقامه كما به ذنب لانه اشتغال بالعالى عن الاعلى فهو
 حالة كمال لانقص (وليس في هذا) السهو الصادر منه صلى الله تعالى عليه وسلم
 (شيء يحط) اى ينزل قدره الاعلى (من رتبته) وعظمة مقامه (وباقض معجزته)
 الدالة على صدقه عليه الصلوة والسلام (وذبت طائفة) من العلماء اى جعلوا
 هذا مذهب اى معتقدا لهم وليس هذا من الذهاب ضد الرجوع وان كان اصل
 معناه المنقول منه (الى منع) صدور السهو والنسيان والغفلات والفترات في حقه
 صلى الله تعالى عليه وسلم جملة (اى كما لا يستثنى منها شيء اصلا) وهو مذهب
 جماعة المتصوفة (اى اهل التصوف) (احتجاب علم القلوب) نحو عصم تفسيره
 وهم الذين صفوا قلوبهم بالمجاهدة لا متكفرا طريقتا التصوف لان مدعى
 الصيغة قد يراد به المبالغة كما وحدهن صفات الله تعالى بالتمام اى
 المراتب التى يمر فيها مشايخهم ايضا. رزنا في سيرهم الى الله ونفذه الكلام عليهم
 مبسوطا (وان لم) اى الدلالة (في هذه الاحاد) المرورية في السهو والسبب

(مذاهب) اى اقوال يعتقدونها (نذكرها بعد هذا ان شاء الله تعالى) **فصل فى الكلام على الاحاديث المذكور فيها السهو** **الواقع** (منه عليه الصلوة والسلام) فى افعاله (وقد قدمنا فى الفصول) السابقة (قبل هذا) الفصل (ما يجوز فيه عليه السهو وما يمتنع واحلتاه) اى جعلناه محالا فيما طريقه البلاغ (فى الاخبار) وما هو من قبيل الاقوال (جملة) من غير استثناء لشيء منها (وفى الاقوال الدينية) اى التى ذكر فيها الاحكام الشرعية (قطعا) من غير تردد (واجزنا وقوعه فى الافعال الدينية على الوجه الذى رتبناه) متصلا قبل هذا من انه غير منافي للمعجزة وعدم قدحه فى النبوة مع ندرته وما يرتب عليه من افادة علم وتقرير حكم (واشرنا الى ما ورد فى ذلك ونحن نبسط القول فيه) فى هذا الفصل (والصحيح ٢ من الاحاديث الواردة فى سهوه) صلى الله عليه وسلم (فى الصلوة ثلاثة احاديث) فنهى وهو (اولا حديث ذى اليدين فى السلام) قطعا لصلوته (من اثنين) اى ركعتين من الظهر او العصر و مقاله ذو اليدين هو المتقدم كما تقدم وقال المصنف فى الاكمال احاديث السهو كثيرة الصحيح منها خمسة الخ وقد قدمنا الكلام على حديث ذى اليدين (الثانى حديث ابن بحنة فى القيام من اثنين) بحنة بياء موحدة مضمومة وحاء مهملة وبعدها مثناة تحتية ونون بصيغة التصغير وهو عبد الله بن بحنة وبحنة امه وهى بحنة زوجة مالك والد عبد الله الازدى وعبد الله هذا حليف بنى المطلب اسلم هو وابوه ولهما صحبة وانكر الحافظ الديلمى صحبة مالك والد عبد الله وان يكون له رواية واسلام وانما ذلك لعبد الله وفى تجريد الذهبى مالك بن بحنة ابو عبد الله روى عنه حديث وصوابه عبد الله الازدى وامه بحنة قرشية وبحنة ام عبد الله زوج مالك لام مالك وفى اطراف المزي من مسند مالك بن بحنة حديث ابى الصبح اربعاً وحديث السهو فى الصلوة فى مسند مالك بن بحنة وفى الكاشف مالك بن بحنة الصحابى له فى السهو وروى عنه ابن حبان وقال النسائى هذا خطأ وصوابه عبد الله بن مالك (الثالث حديث ابن مسعود) الذى رواه الشيخان عنه مسندا وهو (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر خمسا) فقبل له ازيد فى الصلوة فقال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد بعد ما سلم وليس قوله بعد ما سلم فى رواية البخارى واخرج مسلم من حديث الاعمش ومنصور بن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال صلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم رادوا ونقص الشك منى فلما سلم قيل له يا رسول الله احدث فى الصلوة شيئا قالوا صليت كذا وكذا فثنى رجله واستقبل القبلة فسجد سجدتين ثم سلم واقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث فى الصلوة شيئا انبأتكم به ولكن انما انا بسرائرى كما تنسون فاذا سميت فذكرونى واذا سك احدكم فليتجر الصواب ولبن ثم ليسجد

(٢) ونقول الصحيح
نسخه

سجدتين وفي الحديث دليل على تدخل سجود السهو واما كونه بعد السلام اقبله
فقد وقع فيه اختلاف بين الفقهاء كما اختلفت الرواية فيه وقيل سجود النقص قبل السلام
وسجود الزيادة بعده وهو معنى ما قيل القاف بالقاف والدال بالدال (وهذه الاحاديث)
التي ذكرها المصنف (مبينة على السهو في الفعل) اي ان ما طرأ فيها وقع في فعله لافي قوله
صلى الله تعالى عليه وسلم (الذي قررناه) فيما مر قريبا (وحكمة الله فيه) اي اوجده الله
فيه لحكمة ولو شاء صانه عنه وهي انه انما اوجده (ليسان) اي ليسين للامة حكمه شرعا (به)
اي بسبب فعله صلى الله تعالى عليه وسلم فالسنة هنا بمعنى الطريقة ثم اشار الى جواب
سؤال تقديره ان هذه الحكمة تحصل ببيانه بالقول بان يقول من سها في صلوته فليفعل كذا
من غير وقوع سهو في فعله فقال (اذ البلاغ بالفعل اجلي) بالجيم افعّل فضيل اي اظهر
(منه بالقول) واظهر به لمشاهدة فعله وكيفيته في زمن قليل ولو قرره بكلامه احتاج
لتفصيل ولا وجه لما قيل ان فيه خلافا في صلوته بزيادة او نقص بخلاف وجوده بالقول
اذا عصمه الله عنه فالحكمة انما هي لبيان ان هذا السهو انما هو من صفات البشر فاذا وقع
من مثله صلى الله تعالى عليه وسلم فغيره اقبل له كما قال لا يضل ربي ولا ينسى وكقولهم
سبحان من لا ينسى ولا يغفل وهذا مما استأثر به الله (وارفح الاحتمال) لانه لو قال من سها
فليسجد سجدة من غير صلوته احتتمل ان يكون اراد من سها في امر من اموره سواء
كان سهوا في نفس الصلوة او في غيرها (وسرطه) اي شرط جوار السهو على الانبياء
عليهم الصلوة والسلام في افعالهم البلاغية (ان لا يقر) بالبناء للمفعول (على هذا السهو)
اي لا يجعله الله قارا عليه من غير اعلامه بما صدر منه من زيادة او نقص (بل يشعر به) مجهول
اي يعلمه الله به بواسطة المنبه له (ليرفع الالتباس) اي الالتباس الحاصل لمن يراه هل
هو سهو او نسخ لما كان (وتظهر فائدة الحكمة فيه) ببيان ما يلزم من سها (كما قدمناه)
قريبا (فان السهو والسيان في الفعل في حقه) اي بالنسبة اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
اذا صدر وتحقق منه (غير مضاد) اي ايس ضدا منافيا (للمعجزة) المنبئة لنبوته واما السهو
في القول البلاغي فينافيها لانها في قرّة قول الله انه صادق في كل ما يخبركم به عن ربه فينافيها
اخباره بما يخالف الواقع ودلالة المعجزة على صدقه في مقاله دون افعاله وفي اثبات ذلك
كلام في علم الكلام وشبه المتكبري النبوات اجيب عنها بما لا سمعه هذا المقام (ولا فادح
في التصديق) اي تصديق من آمن به صلى الله تعالى عليه وسلم من امنه والارل بالصرلاني
صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه وهذا بالنظر لمن بلغه النبوه (وقد قال صلى الله تعالى
عليه وسلم) في الحديث الذي تقدم بيانه (انما انابسر انسى) كما نسون فاذا نسيت
فذكرني (اي نبهوني على سهوي او نسياني) وقد تقدم بيانه مفصلا
فتذكره (و) قد قال صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان عن عائشة رضي الله

تعالى عنها (رحم الله فلانا) هو كناية عن علم لم يرد التصريح به وهذا الرجل هو عباد بن بشر الصحابي وقيل هو عبد الله بن يزيد الانصاري رضى الله تعالى عنه قالت عائشة سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوت قارئ يقرأ فقال من هذا قالوا عبد الله بن يزيد فقال رحمه الله (لقد اذكرنى كذا وكذا آية كنت اسقطهن) اى تركت تلاوتهن سهوا منى (ويروى السيتهن) وهذا تفسير للرواية الاولى ولذا ذكرها المصنف رحمه الله تعالى ولم يعين احدى الآيات التى نسيها ولا عددها ولا سورتها لان كذا وكذا فيه خلاف للفقهاء فى باب الاقرار فيما لوقال له على كذا وكذا درها معطوفا فقيل يلزمه احد وعشرون وقيل درهان وليس هذا محله (و) قد (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الذى رواه فى الموطأ كما تقدم (انى لانسى) بزنة اتى مخفف معلوم (واوسى) بالتشديد وبناء المجهول اى ينسى الله (لاسن) وتقدم بيانه (فيل هذا اللفظ) المذكور هنا معطوفا باو الفاصلة (شك من الراوى) لامن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وغير الشك من معانى او غير مراد هنا (وقد روى) الحديث (انى لا انسى) بلا النافية بعد لام التأكيد (ولكن انسى) بصيغة المجهول المشدد (لاسن) قيل نسبة النسيان له صلى الله تعالى عليه وسلم فيما كان بسبب منه ونسبته الى الله فيما لا دخل له فيه وهذا لا ينافى كون النسيان غفله لافعل من افعاله كما توهم (وذهب ابن نافع) بسون وفاء بعد الالف وعين مهمله وهو عبد الله بن الصائغ المالكي وليس هو قانع بقاف ونون وهو تحريف من الناسخ طنه بعضهم رواية وهو مع اشهب يقال لهما القرينان كما يقال لمطرف وابن الماجشون الاخوان كما قاله ابن مرزوق (عيسى ابن دينار) الفقيه الزاهد العابد الطائى الذى تفقه به اهل الاندلس واخذ الفقه عن ابن القاسم وتوفى بطليطلة سنة اثنتى عشرة ومائتين (الى انه لس بشك) من الراوى (فان معناه التقسيم اى انسى انا او ينسى الله) ليس معناه انه بحسب الظاهر منسوب له وفى الحقيقة فعل الله بل المراد انه قد يكون بسبب تعاطاه او بدونه لحكمة ارادها الله كما تقدم (قال القاضى ابوالوليد الباجى) بموحدة وحيم كما تقدم (يحتمل) لفظ الحديث (ما قاله) اى ابن دينار (و) احتمالا آخر وهو (ان يريد انى انسى فى اليقظة) بفتحيتين وتسكينه لحن فى غير الضرورة كما مر ضد النوم وهذا معنى النسيان المنسوب اليه بصيغة المضارع الخفف المبني للمعلوم (واوسى) بصيغة المجهول المشدد (فى النوم) الذى هو حالة تمنع الحس والفعل الاختيارى فاطلق على عدم الادراك فى النوم سياتا لاشتراكهما فى عدم الادراك ولا يخفى بعده وركا كته واما كونه صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا نام لا ينام قلبه وان نومه ويقظته سواء فلا يأناه كما توهم بعضهم (او) المراد بقوله (انسى) بالمعلوم ماهو (على سبيل عادة البشر)

المحبول عليها طبائعهم (من الذهول عن الشيء) اذا غفل عنه (والسهو) عما هو
بصدده لعروض ما يشغل باله عنه (او انسى) بالجهول المشدد معناه ذهوله عنه
(مع اقبالى عليه) بمشاهدته او تلبسه به (وقرغى له) باعراضه عن غيره لكن ينسبه
الله ما هو فيه بتخليه له عن الشاغل عن ما سواه ثم ونحه وفصله بقوله (فاضاف
احد النسيانين) بقوله انسى المعلوم (الى نفسه) لان تقديره انسى انا (اذا كان له بعض
التسبب فيه) بمباشرة ما هو كالسبب المفضى اليه (ونفى الآخر عن نفسه) اذا لم يسنده له
(اذ هو فيه) اى فى حال التلبس به (كالمضطر) الملجأ لفعل ما ولما كانت التنسية نسيانيا
جعلها نسيانين وقيل انه تغليب ولا حاجة له مع وجود المعنى الحقيقي (وذهبت طاقة
من اصحاب المعاني) الذين تقيدوا ببيان معاني الحديث وشرحه كالغوى والخطا بقوله
(والكلام على الحديث) عطف تفسير لما قبله (الى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يسهو فى الصلاة ولا ينسى) بناء على الفرق بين السهو والنسيان فان منهم
من قال انهما بمعنى ومنهم من فرق بينهما كما قاله الحافظ العلاءى كما مر وقال السهو
جائز فى الصلاة على الانبياء عليهم الصلوة والسلام بخلاف النسيان لان النسيان
غفلة وآفة والسهو انما هو شغل بال فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يسهو
فى الصلاة ولا يغفل عنها فكان يشغله عن حركات الصلاة ما فى الصلاة كما تقدم
ويأتى بيانه قال وهو ضعيف من جهة المعنى واللغة فالاول ما ثبت فى الصحيحين
من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر مثلكم انسى كما تنسون والثانى تسوية
ائمة اللغة بينهما اذ فسروها بالغفلة وذهاب القلب عنهما كما فى التهذيب والصحاح
والمحكم وقال الراغب السهو خطأ عن غفلة وهو على ضربين ما لا يكون الانسان فيه
منسوبا لتقصير اذ لم يتعاط ما يولده والثانى ما يتعاطى ما يولده كالوسكر وفعل منكرا
بلا قصد وهذا هو المذموم وفى النهاية السهو فى الشيء تركه عن غير علم والسهو عنه تركه
مع العلم وهو فرق حسن يرجع لما قاله الراغب وبه يظهر الفرق بين السهو فى الصلاة الذى
وقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم غير مرة والسهو عنه الذى ذم بقوله (الذين هم
عن صلاتهم ساهون) انتهى وقد تبعه بعض السراح وانا اقول اما الفرق بينهما فلا شبهة
فان السهو غفلة يسيرة عما هو فى القوة الحافظة يتنبه له بادنى تنبيه والنسيان زواله
عنها بالكلية ولذا عده الاطباء من الامراض دونه الا انهم يستعملانها بمعنى نسيانها
منهم واهل اللغة لا يدققون النظر فى التعاريف اللفظية والاسمية (لان النسيان)
كما تقدم (ذهول) اى عدم علم وادراك (وغفلة) اى ان يذهب عن فكره وادراكه
بالكلية (وآفة) اى مرض يصيب القوة المدركة بنقص فيها وفى صاحبها (قال) الماروق
بينهما وانه يسهو ولا ينسى وفى نسخة قالوا (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه
عنهما) لانه نقص يخلقه الله تعالى والانبياء منزّهون عنه (والسهو شغل) دس منه

عن ملاحظة ما هو فاعله وهو غير مذموم بل قد يمدح كاشتغال المصلي بتجليات ربانية (فكان) صلى الله تعالى عليه وسلم (يسهو في صلوته) ولا ينساها ويذهل عنها لاشتغاله بغيرها من امور الدنيا (و) انما (يشغله عن حركات الصلوة) لاعنها (ما في الصلوة) مما فيه قرة عينه (شغلا بها) اى بسبب ما فيها من تجليات نورانية (لا غفلة عنها) بالكلية ولذا احم حركات اولاً (واحتج) من منع النسيان عليه صلى الله تعالى عليه وسلم (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الرواية الاخرى) لهذا الحديث (انى لا انسى) ولكن انسى لتفنيه النسيان عنه وقد سهى ومن سوى بينهما بقول انما انى النسيان ايماء الى ان الفاعل الحقيقي هو الله تعالى او المراد لا انسى كما تنسون كما تقدمت الاشارة اليه (وذهبت طائفة) هم مشايخ الصوفية اصحاب المقامات العلية كما صرح به في آخر الفصل الذى قبل هذا (الى منع هذا كله) اى السهو والنسيان (عنه) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتزهره عنه (وقالوا ان سهوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان) صدوره منه (عمدا وقصدا) لا غفلة وسهوا ونسيانا وانما قصده (ليس) كما تقدم (وهذا) القول بانه عن قصد دون غفلة (قول مرغوب عنه) لافيه لانه (متناقض المقاصد) لانه لو فعل في صلوته ما فعل عمدا بطلت وفسدت صلوته فكيف يسن بما لا يجوز وقيل لمناقضة السهو العمدا واستحالة كونه عمدا (لا يحلى منه بطائل) اى ليس فيه فائدة وكبير امر حتى يرتكب اموره المتخالفة المتناقضة له ويحلى بفتح المثناة التحتية وسكون الحاء المهملة ولام مفتوحة والفاء وقول البرهان انه بضم اوله وبالحاء المهملة وهم منه لانه في كتب اللغة كالاساس وافعال السرقسطى وغيره انه يقال ما حليت وما حلوت منه بطائل اى ظفرت ففعله ثلاثى ورد ماضيه كعلم وضرب وكذا هو في شروح التسهيل في الخطبة والطائل بمعنى الفائدة يقال هذا لاطائل تحته اى لافائدة يعتد بها وهذا الفعل اعنى حلى قيل انه يختص بالنفى وهو المشهور وصرح ابن السيد بخلافه ثم بين تناقضه بقوله (لانه كيف يكون) صلى الله تعالى عليه وسلم (متعمدا ساهيا في حال) واحدة لان بينهما من التضاد ما يمنع اجتماعهما (ولا حجة لهم في قولهم انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (امر) اى امره الله (بتعمد صورة النسيان) وليس بناس (ليس) لهم ما يترتب عليه (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذى تقدم قريبا (انى لا انسى او انسى لاسن فقد) وفي نسخة وقد بالواو الحالية (اثبت) في هذا الحديث له صلى الله تعالى عليه وسلم (احد الوصفين) يعنى النسيان والسهو الذى نفاها هؤلاء القائلون بما ذكر وقيل المراد بالوصفين النسيان من قبل نفسه او من قبل ربه (و في مناقضه) باضافته لاضمير (التعمد واتعمد) مفعول لى وفيه يفهم من اثبات صدره الذى لا يخفى مع ذلك (وقال انما انا بمرئىكم انى كما تنسون عاداتى

فذكروني) ويجوز ان يكون النفي يفهم من الحصر بانما قيل ماذ كره المصنف
رحمه الله تعالى من ابطال هذا القول في غاية الظهور وانه لا يتخيله الامعذور
وكيف يعتمد ماصورته تخل بعبادته مع امكان البيان بالقول انتهى اقول هو كما قال
لكن ما تقدم عن السادة الصوفية يمكن توجيهه (وقد مال الى هذا) القول بانه صلى الله
تعالى عليه وسلم امر بتعمد النسيان (عظيم) اى كبير فان العظيم يكون بمعنى
الزيادة في القدر والكم كالكثير والمراد الاول (من المحققين من ائمتنا) اى الاشعرية
لا الفقهاء المالكية كما قيل فان هذا العظيم الذى ذكره (وهو ابو المظفر الاسفراغى)
شافى كذا في الشرح الجديد بناء على ان ابا المظفر هو ابو اسحق ابراهيم وان المصنف
رحمه الله تعالى كناه بذلك بغير كنيته المشهورة والذى يظهر ان الاول هو الصواب
وهذه مجازفة من قائلها (ولم يرتضه غيره منهم) اى لم يقل بهذا القول احد غير ابي
المظفر لانه كيف يؤمر بتعمد ما يبطل الصلوة من غير ضرورة (ولا ارتضيه) لانه
بعيد عن الصواب بمراحل (ولاحجة لهاتين الطائفتين) القائلان بانه صلى الله تعالى
عليه وسلم يسهو ولا ينسى وبان سهو عمد وقصد (في قوله) في الحديث (انى لاسى)
بالنفي في احدي الروايتين كما تقدم تفصيله (ولكن لاسى) بالشديد كما ينه (اذ ليس
فيه) اى في الحديث على هذه الرواية (نفي حكم النسيان بالجملة) اى جميعه بان لا يصدر
منه صلى الله تعالى عليه وسلم نسيان اصلا وكأنه اراد بحكمه معناه بقرينة قوله
(وانما فيه نفي لفظه) باطلاق اسناده له وما قيل المراد النسيان الذى هو حكم
بمعنى مدلول لفظه والاضافة بيانية تعسف (وكراهة لقبه) هو بمعنى اسمه ولفظه
المستعمل فيه وليس المراد به احد اقسام العلم وهذا على مصطلح الاصوليين
(كقوله) صلى الله عليه وسلم في حديث مشهور (ناس ملاحكم) وناس من افعال
الذم فاعله ضمير مستتر مفسره ما وقوله (ان يقول نسيت آية كذا) هو المخصوص
بالدم وسبب محقق مسند لضمير المكمل (ولكنه لاسى) مجهول مشدد ورواه مسلم
نسى محققا مع ضم النون وكذا روى من طرق فقد روى بالشديد السين وتخفيفها
مع البناء للمفعول فيهما فعلى التثقيب انه تعالى خاق فيه النسيان وعلى التثقيب
معناه ان ناسي القرآن نسيه الله اى تركه لا يلفت له كقوله (وكذلك اتتك آياتنا فاسيتها
وكذلك اليوم تنسى) فاشار الى انه لا يلقى ان ياسب فعلا لنفسه وباسبه لحالقه نادبا
وان حاز لانه كسبه فالدم لهذا فهو عام في كل فعل او هو لما فيه من عدم الاعتناء
بالقرآن لان نسيانه لتركه تعهد تلاوته فهو محصوص بالقرآن واختاره القرطبي
وقيل النسيان المذموم هنا بمعنى الترك وقيل فاعل نسيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اى لا يقل احد عنى انى نسيت آية فان الله هو الذى اسانى ما سخره ليس بصنى

وقال الخطابي انه مخصوص بعصر النبوة فانهم انما ينسيهم الله ما قدر نسخته (او نفى) مصدر معطوف على نفي لفظه اى انما فيه نفي (الغفلة وقلة الاهتمام) بجره معطوف على الغفلة (بامر الصلوة) فاريد به نفي لازمه (عن قلبه) متعلق بنفي فلا النسي بمعنى لا يغفل قلبي عن عبادة ربي وتوجهي اليه (لكن شغل بها) اى بالصلوة وما فيها من التجليات (عنها) اى عن بعض اعمالها وعدد ركعاتها (ونسى بعضها) من اركانها الظاهرة (ببعضها) مما يشاهده فيها وتدبر ما يتلوه فيها وما قيل ان هذه مرتبة لا تليق بارباب التمكن الذين لا تعوقهم امورهم الباطنة عن ادب الظاهر كان عليه ان يتأدب بتركه ومثله من زخرف الاصطلاحات لا يجرى في مقامات النبوة (كما ترك) صلى الله عليه وسلم (الصلوة) الثابت في حديث الصحيحين (يوم الخندق حتى خرج وقتها) اى وقت الصلوة المعين لها في كتب الفقه وهذا نظير لما هو فيه لامثال له كما بينه بقوله الآتى فشغل بطاعة عن طاعة وهذه تسمى غزوة الخندق وغزوة الاحزاب لانه صنع فيها خندق برأى سلمان الفارسي رضى الله تعالى عنه وتجمع فيها طوائف كثيرة كما هو مشهور في السير والخندق معرب كنده بمعنى حفير كانت سنة اربع وقيل سنة خمس على ما بينوه واختلفوا في سبب الاختلاف فيه على افعال منها انهم لما ارخوا من الهجرة وجعلوا رأس السنة المحرم جعله بعضهم محرم سنة الهجرة وبعضهم المحرم الذى بعده فتفاوت ذلك بسنة (وشغل بالتحرز من العدو عنها) اى عن الصلوة اتى دخل وقتها حتى خرج لانه يخشى من هجوم العدو عليهم وهم في الصلوة غير مستعدين للحرب ولم تكن صلوة الخوف شرعت لهم حينئذ (فشغل بطاعة) وهى حفظ المدينة وارواح المؤمنين من بقتة العدو (عن طاعة) وهى اداء الصلوة في الوقت ونلك اهم باعتبار حقوق العباد اذ لو فاتت لم يكن تداركها بخلاف هذه وهذا تظير اشغل عبادة عن عبادة وان لم تكن منها لالسهو والمنهى عنه اشغاله عن العبادة حتى ينساها فلا يرد عليه انه يلزمه وقوع سهوه في افعال العباد وهذه واقعة حال قدم فيها الاهم ولم يكن ناسيا وانما بدا بدرء المفسدة الذى هو اهم من جلب المصلحة وكان هذا عذرا في تأخير الصلوة قبل مشروعية صلوة الخوف على انه قيل انه سهو ايضا فعلى هذا لا يتجه عليه شيء (وقيل) القائل له ابن مسعود كما رواه الترمذى والنسائى (ان الذى ترك) بالبناء للفاعل او المفعول اى تركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يوم الخندق اربع صلوات) خبر ان (الظهر والعصر والمغرب والعشاء) بدل منه وما قيل من انه يجوز نصب اربع اترك على مذهب سيبويه لا وجه له هنا والصحيح ما في الصحيحين من انها صلوة العصر وفي المؤطا انه صلى الله تعالى عليه وسلم فأنسه صلواتين الظهر والعصر وقال النووي يجمع بين الروايات بالخندق كانت في ايام وتعدد

تركه للصلاة فيها وقيل ان تأخيرها كان نسياناً واستدل بما رواه احمد انه صلى الله تعالى عليه وسلم صلى المغرب يوم الاحزاب فلما سلم قال هل علم رجل مسلم انى صليت العصر قالوا لا فصلاهم ثم صلى المغرب الا انه ضعف روايته وهذا كان قبل نزول صلاة الخوف كما مر والحديث مروي عن علي رضي الله تعالى عنه لما كان يوم الاحزاب قال النبي ملائكة الله بيوتهم وقبورهم ناراً كما حبسوننا وشغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس وبه استدلل على ان الصلاة الوسطى صلاة العصر وفيه اختلاف وقد افرد ذلك الحافظ بتأليف نفيس اوصل الاقوال فيه الى نحو عشرة (وبه) اي بتركه صلى الله تعالى عليه وسلم هذه الصلوات (احتج من ذهب الى جواز تأخير الصلاة في الخوف اذا لم يتمكن من أدائها) في وقتها (الى وقت الامس) من خوف العدو (وهو مذهب الشاميين) اي بعض علماء الشام وفقهائهم المجتهدين والمحدثين منهم الذين يرون ان صلاة الخوف كانت مشروعة قبل ذلك (والصحيح ان حكم صلاة الخوف) اي فرضيتها (كان بعد هذا) اي بعد عزوة الخندق (فهو ناسخ له) اي لجواز تأخير الصلاة عند الخوف وهو مذهب ابى حنيفة والجمهور وصلاة الخوف على طرقها التي ذكرها الفقهاء مختلف فيها هل كانت مخصوصة بعصره صلى الله تعالى عليه وسلم او نسخت في حياته فلا تجوز الآن او حكمها باق الى الآن وهل تختص بالجماعة ام لا والكلام عليه وعلى ادلته مفصل في كتاب الآثار وشرحه للعيني وليس مما يهمننا تفصيله هنا ثم استورد ما يناسب ما هو فيه من تأخير الصلاة عن وقتها لعذر سرعي واورد عليه سؤالا فقال (فان قلت لما تقول في نومه صلى الله تعالى عليه وسلم) عن صلوته حتى خرج وقتها كما اشار اليه بقوله (عن الصلاة يوم الوادي) كما رواه البخاري وغيره والصلاة هي صلاة الصبح والوادي بطريق مكة وقيل ببطن تبوك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم عريس فيه ووكل بالاباء يقرم عنده ليوقظه اذا طاع الفجر فاستند ظهره لراحته فغابه النوم ولم يوقظه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى طاع الشمس وكان اول من استيقظ ابو بكر ثم عمر رضي الله تعالى عنهما فكبر حتى استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستيقظ البخاري عن ابى قتادة رضي الله تعالى عنه قال سرتنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال بعض القوم لو عرست بنا رسول الله فقالوا ان نساءوا عن الصلاة فقال بلال انا اوقظكم فاضطجعتوا واسند بال ظهره لراحته فغابه عينا فاستيقظ النبي وقد طاع حاجب الشمس فقال يا بلال اسواقنا نال ما القمت على نومة مثلها قط فقال ان الله قضى ارواحكم حين سبب ردها حين شاء يا بلال قم فاذن الناس بالصلاة فوضأ فمما ارغمت الشمس يربط فاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتقدم ايضا من البخاري في رواه من من حيث

(و) استشكل الحديث بأنه كيف يتأتى هذا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قد قال) في حديث آخر (ان عيني تنامان ولا ينام قلبي) فكيف نام عن هذه الصلوة حتى قضاها وهذا الحديث في الصحيحين بطوله وفيه ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت تنام يا رسول الله قبل ان توتر فقال تنام عيني ولا ينام قلبي وكذا سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما ورد ايضا ولذا ذهب كثير من ائمة الشافعية الى ان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقض وضوءه وسيأتى الكلام فيه وقيل انه من خصائصه ونقل عن النووي واجاب عن تعارضهما بقوله (فاعلم ان للعلماء عن ذلك) التعارض (اجوبة منها ان المراد بان هذا) اى تيقظ قلبه في نومه (حكم قلبه) اى حاله وصفته (عند نومه وغيبته) عن الادراك في الجملة (في غالب الاوقات) اى في اكثر اوقات نومه وغيبته بغين معجمة ضد الحضور قال البرهان وبينته مع ظهوره لئلا يتصحف بعينه تثنية عين باصرة ورد بانه معنى صحيح لا تحريف فيه فانه حينئذ معطوف على قلبه اى هذا حكم قلبه وحكم عينيه غالبا وهو متجه (وقد ينذر) اى يقل والندرة اخص من القلة لانها القلة المفرطة جدا (منه غير ذلك) بان ينام عينه وقلبه كنوم سائر الناس (كما ينذر من غيره) اى يقل من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (خلاف عاداته) يحتمل انه يريد خلافه لما يعتاده من اموره مطلقا ويحتمل خلاف عاداته في نومه بيقظة قلبه كالانبياء عليهم الصلوة والسلام لكنه لاحكم له اندرته وعدم انضباطه (ويصحح هذا التأويل) اى جعله مقيدا بغالب امره وما اعتاده (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث) المذكور اولا في قصة الوادى لاحديث ان عيني تنامان كما توهم كما تقدم في الحديث اذ نقلناه (نفسه) اكده به لئلا يتوهم ارادة جنس الحديث (ان الله قبض ارواحنا) قبض الارواح غيبوبتها عن الحس لان الروح تفارق البدن كما في الموت ولذا كان النوم اخا الموت (وقول بلال فيه) اى في الحديث المذكور كما مر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يوقظه فغلبه نومه ولم يوقظه فلما قال له ابن ماقات يا بلال قال (ما القيت على نومة مثلها قط) اى لم ينم نوما ثقيلا مثل نومته هذه فهذا كله يدل على انه استغرق في نومه على خلاف معتاده لان قبض الروح يدل على عدم يقظة القلب وما وقع لبلال ايضا مخالف لمعتاده والشاهد فيما قبله اوفيه ايضا قتأمله والحاصل انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لنومه حالتان والاغلب الاول ثم بين وجه حاله المخالف لعاداته بقوله (ولكن مثل هذا) المخالف لمعتاده (انما يكون منه) اى يقع له باليجاد الله وخلقه (لامر يريده الله) مما يرضاه ويقدره (من اثبات حكم) شرعى يبينه لمن طرأ عليه وهو قضاء الصلوة ووجوبه فورا او بدونه (وتأسيس سنة) اى طريق من طرق الشرع يقندى بها ويستمر سلوكها (واظهار شرع)

وفي بعض النسخ شرح وهو تصحيف (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (في الحديث الآخر) الوارد في النوم عن الصلوة (لو شاء الله) عز وجل (لا يقطعا) من منامها قبل خروج الوقت (ولكن اراد الله) بعدم ايقاظنا (ان تكون) بناء التانيث والضمير للسنة المفهومة من السياق ان تكون سنة (لمن بعدكم) من هذه الامة يقتدون بها فيقضون ما فاتهم من الصلوة وهذه حكمته ان الله قوى النوم عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ونام قلبه على خلاف عادته لتظهر هذه السنة البديعة (الثاني) من الاجوبة عن هذا السؤال ان معنى قوله لا ينام قاي (ان قلبه) (لا يستغرقه النوم) اى لا يستولى عليه ولا يغطيه عن الادراك بحيث يغيب بالكلية عن احساسه كالغريق والاستغراق في كل شيء لموغ نهايته (حتى يكون منه) اى من صاحب القلب (الحديث فيه) الصمير للنوم اى يقع منه اشدة نومه حدث لا يشعر به من خروج شيء من احد السبيلين بقض وضوءه (لما روى انه) صلى الله عليه وسلم (كان محروسا) اى محفوظا في نومه من ان يسدر عنه مثله (وانه) صلى الله عليه وسلم (كان ينام حتى ينفخ) اذ النفخ نجاء معجزة حروح النفس بشدة لها صوت يسمع (وحتى يسمع غطيطة) بالباء للمجهول والغطيط بغين معجزة كالخطيط بجاء معجزة تردد النائم صوتا متواليا مع نفسه وهو معروف (ثم يصلى ولا يتوصا) اى يقوم من شدة نومه الذى يسمع له فيه حطيط وغطيط ولا يجدد وضوءه فهذا دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم محروس في نومه عن الحدث الناقص للوضوء اقامة للمطة فيه مقام المنة ولو لا ذلك لرمه الوضوء فيه كغيره من الناس مع عدم نوم قلبه عبارة عن عدم استغراقه في نومه حتى لا يشعر بالحديث فايس نقطة حقيقة كما في الجواب الاول فلا ينافي انه لا يشعر بخروج الوقت لافراط نومه (رحديث ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما المروى في الصحيحين (المذكور فيه وضوءه) صلى الله تعالى عليه وسلم (عند قيامه من النوم) ليلا مروى (فيه نومه مع اهله) اى احدى زوجاته وهى في هذا الحديث ام المؤمنين ميمونة بنت الحارث حالة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم واهل اصل معناه الاقارب والانباغ ثم اطاق على الزوجة اطلاقا صار به حقيقة عرفية (فلا يمكن الاحتجاج به) اى بحديث ابن عباس المذكور (على وضوءه بمجرد النوم) اى بسبب النوم وحده لكونه مع اهله (اذلعل ذاك) الوضوء لقص وضوءه الاول (للملاسة الاهل) اى مسها من غير حائل (ام لحديث آخر) مما هو عند الشافعى من نواقض الوضوء (فكف) يظن ان حديث ابن عباس هذا ينافى ما تقدم من ان وضوءه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يقضى بمجرد نومه ليقطة قامه (وفي آخر) هذا (الحديث نفسه) الذى رواه ابن عباس (سم نام حتى سمعت غطيطة) تقدم بيانه وانه يقال خطيطة بمعناه (ثم اقيمت الصلوة فصلى

ولم يتوضأ) وهو صريح في عدم تقض النوم للوضوء وحده قيل ولا حاجة لهذا
 ايضا فان في هذا الحديث انه صلى الله عليه وسلم قام من نومه لقضاء حاجته فوضوءه
 لانتقاضه بقضاء الحاجة لا لجرد النوم فالسؤال ساقط من وجوه عدة (وقيل)
 في الجواب ايضا ان معناه (لا ينام قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم) فانه وسائر
 الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام رؤياهم وحى بلا شبهة فغنى قوله لا ينام قلبي
 انه لا ينقطع عنه بنومه الوحي وامر النبوة وهذا لا ينافي استغراقه في نومه وخروجه
 عن هذا العالم ثم اشار لجواب آخر فقال (وليس في قصة الوادي) ونومه فيه
 عن صلاته (الا نوم عينيه) باطباق جفنيه (عن رؤية الشمس) وذلك انما يدرك
 بحاسة البصر وهي نائمة محجوبة عن الحس الظاهر (وليس هذا) اى رؤية الشمس
 (من فعل القاب) لانه انما يدرك المعقولات دون المحسوسات فلا منافاة بينهما
 كما مر ولا حاجة الى ان يقال لعل صلى الله تعالى عليه وسلم كان تحت خيمة تمنع الرؤية
 (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قبض ارواحنا) اى في منامها كما تقدم
 (ولو شاء لردها لنا) باقطا من نومنا الذى كان قبل (في حين غير هذا) اى في وقت
 لم يوح اليه فيه سىء ولم ير رؤياه التى هى وحى وقوله في حين الح يتعلق بقال لا من مقول
 القول كما توهم وقد تقدم ان الروح تقبض في المنام والممات لكنها ترد في الاول كما قال
 تعالى (فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى) قال على كرم الله
 وجهه فارادته نفس النائم وهى في السماء هى الرؤيا الصادقة دون غيرها وفي الحديث
 سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايسام اهل الجنة فقال لا النوم اخو الموت
 (فان قيل فلولاً) انه كان (عادته من استغراق النوم) باستيلائه على حواسه وقلبه
 كغيره (لما قال) عليه الصلوة والسلام (لبال) كما ذكرناه في اول الحديث
 الذى في نومه بالوادي (اكلاً) بهمة وصل في اوله وهمة ساكنة في آخره امر
 من الكلاية وهى المراقبة والحفظ (لنا) اى الثامنين منهم (الصبح) اى وقت طلوعه
 لتوقظا للصلوة فلا تفوتنا كما سمعته قبل هذا فهذا يساقى ما قاله من انه لا يستغرق
 في نومه لحد لا يشعر بما يحدث منه فيه من نواقص الوضوء (ففيل في الجواب) عن
 هذا السؤال (انه كان من شأنه) اى عادته صلى الله تعالى عليه وسلم (التعاليس بالصبح)
 اى السبكر فيه فيصلبه بغلس وهو ظلمة تخالط افول ضوء الفجر في آخر الليل
 (ومراعاة اول الفجر) اى مراقبه للنظر له في اوله قبل اشارة الضوء بقرب الشمس
 من الافق المرنى (لاتصح) ولا تيسر (ممن نامت عيناه) سواء استغرق ام لا ولو كان
 قلبه لا ينام (اذ هو) امر (طاهر يدرك الجوارح الظاهرة) ولا دخل للقلب والحواس
 الباطنة فيه (فوكّل) صلى الله تعالى عليه وسلم (لالا) رضى الله تعالى عنه اى

امرء بان لا ينام ويتقيد (بمراعاة اوله) اى مراقبته والنظر اليه (ليعلمه بذلك) اى بطولع الفجر (كالموشغل بشغل غير النوم) في يقظته (عن مراعاته) اى مراعاة الفجر وقد قيل ان هذا كله مبنى على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينام نوم غيبة اصلا وهذا مما لا ينبغي وفي هذا المقام اجوبة كثيرة عن تعارض الحديثين في شروح الصحيحين تركناها خوفاً الاطالة المورثة الملاللة (فان قيل فمات معنى نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (عن قول نسيت) في حديث لا يقولن احدكم نسيت آية كذا وتقدم هذا الحديث بتمامه والكلام في معناه (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) وهى جملة حالية مبنية للسؤال في تعارض نبيه عن قول نسيت مع قوله (انى انسى كما تنسون فاذا نسيت فذكرونى وقال) في حديث آخر قد تقدم وفيه رحم الله فلانا (لقد اذكرنى كذا وكذا آية كنت انسيها) يضم الهمزة معنى للمجهول من الافعال اى انساها الله وتقدم الكلام على هذا الحديث مفصلاً (فاعلم ان كرمك الله انه لا تعارض في هذه الالفاظ) الواردة في النهى عن ذلك وغيره (انما نبيه عن ان يقال نسيت آية كذا) فليس على ظاهره اذ هو كلام صادق لا مانع منه شرعاً (فهو محمول على ما نسخ حفظه) اى لفظه وتلاوته (من القرآن) وفي نسخة نقله بنون وقاف بدل حفظه والمعنى واحد وعلى هذا فمعنى لا يقل احدكم نسيت تقديره انى نسيت والمسند اليه ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم اى اذا سمعتمونى تركت فى القرآن شيئاً لا تقولوا النبى نسى آية كذا (اى ان الغفلة فى هذا لم تكن) اى توجد فكان تامة (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يقع ذلك اختياراً (ولكن الله اضطره اليها) اى ان الله عز وجل الحاء للغفلة (ليمحو ما يشاء) اى يذبح ما اراد نسخه فينسيه له (ويثبت) ما لم يرد نسخه فلا ينساه فعلى هذا هو مخصوص بالرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وبعض آيات نسخها الله تعالى باذهاها لا بكل ما نسبه ولذا قال (وما كان) تركه (من سهو او غفلة من قبله) بكسر القاف وفتح الباء الموحدة ولام اى من جانب نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم بمقتضى الجبله البسرية من غير الجلاء من الله له (تذكرها) صفة غفلة اى حطرت بباله بعد نسيانها (صاح) اى جاز (ان يقال فيه انسى) يضم الهمزة مجهول محفف قائماً بمنع نسيه السابق له فيما كان من القسم الاول فليس النهى على اطلاقه حتى يعارض الحديث الآخر وهذا النهى خاص بزمنه صلى الله تعالى عليه وسلم حيث كان يقع النسخ ولو قبل فيه ذلك ربما يتوهم انه اهمل من القرآن شيئاً حتى ضاع وصاح بفتح اللام وضمها والاول افسح (وقد قيل) في الجواب عما تعارض هنا (ان هذا) يعنى نسيه صلى الله تعالى عليه وسلم عن ان يقول نسيت (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم على طريق الاستحباب (اى تعالوا وارشدوا لما هم مستحب والى لى انسى محريم

بل للكره (أن يضيف الفعل الى خالقه) عز وجل ولا يضيفه لنفسه فانه الفاعل الحقيقي وغيره آله وهذا على مذهب اهل السنة (والآخر) اى الحديث الآخر الذى اضيف فيه النسيان للعبد وقوله نسبت كذا ورد (على طريق الجواز) وخلاف الاولى من غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومنه للتسريع فهو غير مكروه منه وجواز اضافته (لا كتساب العبد فيه) ضمنه معنى دخل اى لدخل العبد فيه باكتسابه فهو كآلة والموجد الحقيقي هو الله عند الاشعرى واهل السنة خلافا للمعتزلة وبهذا جزم ابن بطال فقال انه بالهمى اراد ان يجرى على السنة العباد نسبة الافعال لخالقها لما فيه من الاقرار بالعبودية والاستسلام للقدرة وهو اولى من نسبتها لمكتسبها مع انه جائز ايضا (واسقاطه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اسقط من هذه الآيات) التى قال فيها النسبت آية كذا وكذا (جائز عليه) سهوا (بعد بلاغ ما امر ببلاغه وتوصيله الى عباده) اما فى حال تسايغه الاول فلا يجوز سهوه فيه وبعده يجوز (ثم يستذكرها) صلى الله تعالى عليه وسلم (من امته او من قبل نفسه) لانه لا يقر على نسيانه (الاماضى الله نسخه ومحوه من القلوب) فينسيه الله له ولا يذنبه عليه فيعلم بذلك انه نسخ لفظه وتلاوته سواء نسخ معناه ام لا (وترك استدكاره) بصيغة المصدر او الفعل الماضى المجهول ولما فيه من البعد قال (وقد يجوز ان ينسى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما هذا سبيله) من القرآن بما يراد نسخه (كره) اى حينما (ويجوز) ايضا (ان ينسيه منه) اى الله ينسيه من القرآن (قبل البلاغ) لانه يجوز النسخ قبل البلاغ كقرض الصلوة خسين فى ليلة المراج وهذا منه (ملا غير نظما) اى نظم القرآن ترتيب كلماته متناسقة على مقتضاها (ولا يخلط حكما) بأخر كل بحرمة (ما لا يدخل خلافا فى الخبر) حتى لا يدري (٢) ما يراد به وهو بيان لقوله ما لا يغير الح (ثم يذكر ما به) اى يذكر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ما النساء مما لا يغير ولا يخلط (وبستحيل دوام نسيانه له) لمنافاته للغرض المقصود منه (لحفظ الله تعالى كتابه) لقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون كما تقدم (وتكليفه بلاغه) مجرور معطوف على حفظ الله اى كلف الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبلغ كتابه من ارسل اليهم ودوام نسيانه ينفيه اشد المناقاة ﴿فصل فى الرد على من اجاز عليهم الصغائر﴾ اى على الانبياء صلوات وسلامه عليهم اجمعين (والكلام) بالجر عطف على الرد (على ما احتجوا به فى ذلك) اى جواز الصغائر عليهم والصغيرة ما عدا الكبيرة والكبيرة منهم من عينها بالعد ومنهم من عينها بالحد فليل هى ما ورد فيه وعيد بنحو غضب الله ولعنته ودخول النار فى كتاب اوسنة صحيحة وقيل ما فيه حد وعقوبة معينة والصغائر كالكبائر فى توقف العفو عنها على مشيئة الله وكون اجتناب الكبائر مكفرا لها لا ينافى التوقف عليها وجوازها عليهم مطلقا وسهوا مشروط بان لا يكون مشرة بخسة وردالة منفرة للطباع (اعلم ان المجوزين للصغائر على

(٢) حتى لا يرى نسخه

(الانبياء) صلوات وسلامه عليهم اجمعين (من الفقهاء والمحدثين ومن شايهم)
 اى تابعهم ووافقهم على اعتقاد ذلك (من المتكلمين) اى علماء الكلام وهو العلم
 الباحث عن العقائد الدينية وسمى علم الكلام امالان مسئلة الكلام من اجل مباحثه
 اولكثرة دوران الكلام فيه بين الساف والمشايعة من الشيعة وهى فرقة من الناس
 تتبع غيرها وشيعة الرجل اتباعه والبصاره ولو واحدا وخص فى العرف بالفضلين لعل
 رضى الله عنه وهذه المسئلة من علم الكلام وذكرها فى كتب الفقه والحديث استطرادى
 وقيل انها من مسائل هذه الفنون بخصائيات متغايرة فالفقيه يبحث عنها من حيث انه يجوز
 اعتقادها او يحرم او يكره والمحدث من حيث انه هل صح روايتها صدورها منهم ام لا والمتكلم
 من حيث اقامة الدليل على عصمتهم وامتناعها وعدمه وليس فى قوله شايهم
 ما يخالفه وانما عبر به لانه ليس من كتابه المسائل الكلامية (احتجوا على ذلك) اى
 تجوزها عليهم (بظواهر كثيرة من القرآن والحديث) احم لفظ ظواهر اشارة
 الى انها ليست بحجة فى الباطن (ان التزموا ظواهرها) ان قالوا يلزم اعتقاد الظاهر
 منها (افضت بهم) اى اوصلتهم (الى تجويز الكبار) عليهم واصل معنى الافضاء
 الادخال فى فضاء واسع ثم شاع فيما ذكر (وخرق الاجماع) اى مخالفة ما اجمع الناس
 عليه وهو من قولهم خرق المفازة اذا قطعها فاريد به لازمه وهو المجاوزة (وما لا
 يقول به مسلم) اى افضت به الى رأى لم يقله احد من المسلمين وهو تجويز الكبار
 عليهم عمدا فانه لم يقله الا الحشوية واماسهوا فجوزه بعضهم واختلفوا فى امتناعه
 هل هو سمعى او عقلى كما تقدم (فكيف) استبعاد تجويز الكبار عليهم (وكل ما احتجوا
 به) من الظواهر (نما اختلف المفسرون فى معناه) هل يحمل على ظاهره او يأول
 (وتقابل الاحتمالات) اى تحالفت ونعارضت الوجوه المحتملة (فى مقتضاه) اى
 مقتضى ما احتجوا به من تجويز وقوع ما خرج به عن صلاحية الاحتجاج (وجاءت
 اقاويل) اى نقل وورد وجوه قالوا بها على خلاف ما التزموه واحجوا به واقاويل
 جمع اقوال جمع قول فهو جمع الجمع (فيها للساف بخلاف ما التزموه من ذلك) الذى
 استدلوا به (فاذا لم يكن مذهبهم) فى تجويزها عليهم (اجاءا) اى مجمعا عليه لكثرة
 من خالفهم فيه (وكان الخلاف فيما احجوا به قديما) لاحادنا بعد اعتقاد الاجماع
 حتى يكون خلافا لا يعتد به (وفامت الدلائل على خطأ قولهم) فى تجويزها عليهم
 (وصحة غيره) فى عدم الجواز (وجب تركه) جواب اذا (والصير الى ماصح) من عدم
 التجويز (وها نحن نأخذ) اى نسرع لانها من افعال المقاربة وها حرف تنبيه
 زائد على المستدأ اذا كان الخبر اسم اشارة فان لم يكن كذلك جاء نادرا كما هنا
 (فى النظر فيها) اى فى ادلتهم التى احتجوا بظواهرها على تجويزها عليهم
 (ان شاء الله تعالى فى ذلك) الذى احتجوا به على تجويزها عليهم (قوله تعالى

لنبي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليعبر لك الله ماتقدم من ذلك وما تأخر) وجه تمسك
من جوز عليهم الصغار هذه الآية نسبة ذنب اليه مغفور لم يسمه فالظاهر انه صغيرة
والام للتعليل والمعال المصح اي فتح مكة في قوله (انا فتحناك) الى آخره اي
يسرناك فتح مكة وبصرناك على عدوك لتجمع لك عز الدارين في العاجل والآجل
وتحقيقه في التفسير قال ابن عبد السلام رحمه الله تعالى لم يخبر الله احدا من الانبياء
عليهم الصلوة والسلام بالمغفرة ولذا قالوا في الموقف نفسي نفسي اذهبوا الى محمد
فقد غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر وهذا من خصائصه صلى الله تعالى عليه
وسلم بركات وفيه بركة اذ سوى المتقدم بالتأخر ايماء الى انه مثله في عدم الوقوف
وانما هو خلاف الاولى مما عده بالنسبة اليه ذنبا وسأقي تفصيله (وقوله واستغفر لذنبك
وللمؤمنين والمؤمنات) اعاد الحار اشارة لتغايرها لان الاول ليس بذنب حقيقي كذا قيل
ولم يقل ولدن المؤمنين اشارة لكثرة ذنوبهم حتى كان دأبهم عنده الذنب ووجه
الاستدلال مامر (و) مما استدلووا به ايضا (قوله ووضعنا عنك وزرك الذي انقض
طهرتك) الوضع الخط وهو بالعفو والوراحل والثقل فاستعير للذنب استعارة مرشحة
وانقض بمعنى اقل جعله نفصا وهو ما تعب الحمل حتى نقص لحمه وقال الازهرى
هو من يقص الرحل وهو صوته لما وضع عليه والكلام عليه كالذي قلناه (وقوله
عفا الله عنك) كناية عن خطاه في الاذن فان العفو من روادفه (لم اذنت لهم)
بيان لما كفى عنه بالعفو ومعاتبه عليه والمعنى لاي شئ اذنت لهم في القعود حين
استأذنوك واعتلوا بالكاذب وهلا يوقف وذلك في غروة تبول ستة سبع وقد استأذنه
من تخاف عنه فادن لهم لعد المشقة وشده الرمان ولذا صرح صلى الله تعالى عليه
وسلم بمقصده ولم يور كما مر فاذن لقوم منافقين اعذرهم له باعدار سمحة وهو
على خلاف الاولى لاذن حقيقي بل قوله عفا الله عنك ملاطفة له ورعاية لحاظه
وقدمه على ما صدر منه حتى لا يبدأ بما يؤهم مؤاحده ما ولدا حطوا على الرمح شري
فيما مره به من قوله احطأ ونس ما صنعت لما فيه من تفسيره بغير المراد منه
من سوء الادب وحطاه بما لم يحاط به به رب العزة وجعله كناية عن الجماية والحاني
وقدم الكلام في ذلك مبسوطا صدر الكتاب (و) لما استدلووا به ايضا (قوله لولا كتاب
من الله سبق لمسكم فيما آتاكم عذاب عظيم) وهذه نزول في غروة بدر وقد اسر
صلى الله عليه وسلم من قريش سبعين رجلا منهم العباس عمه صلى الله تعالى عليه وسلم
وعميل فاسشار صلى الله عليه وسلم اخا به في ذلك فقال ابو بكر يا رسول الله
هؤلاء هؤلاء اهل الله بهم من حد منهم فدية تقوى بها وقال عمر اسر
رقابهم واحمر نرسم مرسى ر ولله ما ول ابو بكر فنزل عليه قوله تعالى ثم كان ابي

ان يكون له اسرى حتى يشخص في الارض الآية) فجلس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يبكي وابو بكر وقال عرض على عذابهم ادنى من هذه الشجرة والكتاب السابق يأتي بيانه ومنه ما قيل هو احوال الغنائم لهم دون الامم السابقة اوانه لا يعذبهم ورسول الله فيهم او ما وعدهم به من مغفرة ذنوبهم وانه لا يعاقب المخطئ في اجتهاده (وقوله عبس وتولى الآية) عبس اى قطب وجهه وتولى اعرض والاعمى هو ابن ام مكتوم رضى الله تعالى عنه مؤذنه صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه عبدالله او عمرو على ما يأتى واسم ابيه زائد على ما قاله بعضهم وهو ابن خال خديجة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وسبب نزولها انه اتاه صلى الله تعالى عليه وسلم وعنده صناد يدق ريش الوليد بن المغيرة وعتبة وامية ابن خلف وابو جهل لعنهم الله وقال له ارشدنى وهو صلى الله تعالى عليه وسلم يحادثهم استمالة لهم فاعرض عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يجبه لاستغاله هم رجاء استمالتهم للاسلام واستمالة من ورائهم قيل وهو باطل من قائله وحمل لان امية والوليد كانا بمكة وماتا كافرين وابن ام مكتوم كان بالمدينة ولم يحضر معهم فالاولى ان لا يذكر هؤلاء ويقصر على ابن ام مكتوم وقوم من كفار مكة وتبعه بعض السراح وارتضاء وقد رده خاتمة المحدثين الشيخ محمد الشامي في سيرته وقال انه كلام صدر من غير رواية وتدبر فان ابن ام مكتوم خال خديجة كما ذكر واسلامه قديم وهو من المهاجرين الاولين هاجر قبل هجرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل بعده وصحح الاول وسورة عبس مكية بلا خلاف وقد نقل ما ذكر عن جماعة من الصحابة والتابعين فاقى مانع منه والعجب من صاحب الرهر اذ لم يناقش القرطبي ومن تبعه في هذا وكان صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك اذا اتاه ابن ام مكتوم يبسط له رداءه ويقول له مرحبا بمن عاتبنى الله فيه ولدا كان صلى الله تعالى عليه وسلم استخلفه على المدينة مرارا لقدم هجرته ولاظهار توقيره وما قيل من ان ضمير عبس وتولى للكافر في عاية الصعف كما يأتى وهذا مما استدلوا به على مدعاهم في حق نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (و) اما في حق غيره (ف) ما قص في القرآن (من قصص غيره من الانبياء كقوله تعالى) في حق آدم صلى الله تعالى عليه وسلم (وعصى آدم ربه فغوى) فجعل مخالفه ما حذره عنه من اكل الشجرة صلالا وغواية فهي ذنب صدر عنه ففيه دليل طاهر لهم والقصة مع جوابها مشروحة في التفاسير (وقوله تعالى) في حق آدم مع حواء (فلما آتاها صالحا جعلاله شركاء فيما آتاها الآية) ضمير آتاها لآدم عليه الصلوة والسلام وحواء المتقدم في قوله الذي خلقكم من نفس واحدة وجعل منها روحها اى آتاها ولدا صالحا سويا اشركا فيما آتاها غير الله فسموا عبد العزى وعبد مناف وحكى الزجاج رحمه الله تعالى ان ابليس لعنه الله جاء لحواء فقال اتدرى ما في بطنك قالت لا قال

لعله بهيمة وان دعوت الله ان يجعله انسانا اقتسميه عبد الحارث وابليس لعنه الله اسمه عبد الحارث وقيل كان لا يعيش لها ولد فقال سمية عبد الحارث فسمته به فعاش وهذا من القاء الشيطان وقال ان الضمير لآل قصي من قريش وان القصة في حقه لافي حق آدم والكلام عليه في التفاسير مشهور (وقوله قالاربنا ظلمنا انفسنا الآية) اى من الدلائل التى استدلت بها من جواز الصغائر على الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما حكاه الله في الآية عن آدم عليه الصلوة والسلام وحواء من اعترافهما بصدور الذنب منهما واتصافهما بما كان سببا لخروجهما من الجنة وفيه دليل على انه يجوز المعاقبة على الصغائر وان لم تغفر خلافا للمعتزلة (و) مما استدلو به ايضا (قوله تعالى في قصة يونس عليه الصلوة والسلام سبحانك انى كنت من الظالمين) لما ذهب مغاضبا قومه اذ لم يطيعوه فاعترف بانه ارتكب ظلما ومعصية وما قصه الله تعالى من قصته في قوله وذا النون اذ ذهب مغاضا وكان قد ضاق صدره في حمل اعباء النبوة والمغاضبة لقومه اذ لم يصبر ولم ينتظر توبتهم فخرج من حينه واطلمهم العذاب الذى اخبرهم به فتضرعوا الى الله تعالى وتابوا فرفعه الله تعالى عنهم ويونس عليه الصلوة والسلام لم يعلم برفعه عنهم وكان حقه ان لا يذهب الا اذن مجدد من الله تعالى عز وجل (و) هذا (ما ذكره من قصته و) ما ذكره من (قصة داود) عليه الصلوة والسلام (وقوله وظن داود انما فتاه فاستغفر ربه وخر راكعا واناب الآية) وذلك انه رأى ما قصه الله من فضائل الانبياء قبله فسأل ربه ذلك فقال انهم ابتلوا فصبروا فقال ان ابتليت صبرت فمثل الشيطان له في صورة حمامة من ذهب عجيبة وكان صلى الله عليه وسلم في محرابه محبايا بصلوته فاراد احذها فطارت فذهب خلفها وتبعها حتى اشرف على دار فيها امرأة تغسل لم ير مثلها فافتتن بها وسأل عنها فاذا هى امرأة اوريا وكان ارسله مع عسكر له فارسل يقول لرئيسهم ويعلمه ان يقدمه في الحرب وكان سيفا من سيوف الله تعالى فاستشهد وتزوج داود عليه الصلوة والسلام امرأته فارسل الله تعالى له ملكين في صورة حصيين كما قصه الله تعالى في كتابه وعاتبه عليها وهذا مما عده هو لادنيا نظرا لظاهر الحال فباب منه ولم يزل يبكي على ما صدر منه حتى نبت العشب من دموعه (و) من ادلهم (قوله تعالى) في حق يوسف عليه الصلوة والسلام (ولقد هممت به وهم بها ما قص) بالسوء للمعلوم او المجهول (من قصه) اى يوسف (مع اخوته) وهم انبياء ايضا على اختلاف سائى بيانه وقصته معروفة والشاهد في قوله وهم بها بناء على ما اشتهر من انه جلس مجلس العاجز واراد ما يريد اهل الاهواء اوفيه مبالغة وامور يدكرها عنه القصص وهو صلى الله تعالى عليه وسلم برى منها وانما يتوهم ما يتوهم ان لم يجعلهم بها جواب لولا بحسب المعنى والا فلا يتوهم شئ من ذلك فان دليل الجواب

حوار مسمى فيقتضى انه لم يصدر منه فصلا عما هو اعظم منه مع انهم المسمى له مراتب منها ما هو مقتضى الحجة البشرية ومثله معفو مغفور (و) من ادلتهم ايضا (قوله تعالى) حكاية (عن موسى) صلى الله عليه وسلم (وكنزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان) ضمير وكنزه للجبلى الذى وجده موسى عليه الصلوة والسلام يحاصم رحلا من بنى اسرائيل وكان دخل محفيا نصف النهار فوجد قطيا من حند فرعون يسحر بعض بنى اسرائيل لحمل حطب ونحوه وكان موسى عليه الصلوة والسلام جسيما داقوة شديدة فدفعه عنه وصر به فقتله فقال رب انى طلمت نفسى فهذا اعتراف بصدور ذنبت منه وهو المراد هنا ومعنى وكنزه ضربه بجمع كفه وقيل ضربه فى صدره وقيل دفعه وقوله من عمل الشيطان اى هو شر من حسن اعمالهم ثم ذكر بعض ما استدلوا به من الحديث فقال (وقول الى صلى الله تعالى عليه وسلم فى دعائه) الماثور عنه (اللهم اعزلى ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعانت) وهو من دعاء طويل رواه الشيخان كان تقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا قام يهجد وطاب المعفرة من الذنوب المذكورة يدل على صدور هامة فى الحجة وهو مدعىهم (ونحوه من ادعيته) صلى الله تعالى عليه وسلم الماثور وقدا فرددت ما أئيب كالحصن الحصين وغيره (و) مما استدلوا به ايضا (ذكر الانبياء) عليهم الصلوة والسلام (فى الموقف) يوم القيامة (دوبهم فى حدث) طاب الناس منهم (الشقاعة) واستعانتهم هم من هوله وطوله وحديث الشقاعة مشهور طويل رواه مسلم عن انى هريرة رضى الله تعالى عنه فلا يطول به وبحل الشاهد فيه ان الناس اذا اشد عليهم هول الموقف وكر به قالوا بذهب لارسل فيشفعون لنا فى الخلاص فيذهبون اليهم فردا فردا وكل يقول لست لى الى رب عظيم احب منه ودلالته على ما ادعوه عمية عن الناس (و) مما استدلوا به ايضا (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الذى تقدم شرحه (انه ليعان على ماى فاستعمر الله وفى حديث انى هريرة) رضى الله تعالى عنه (اى لاستعمر الله وانوب اليه فى الاوم اكبر من سبعين مرة) وروى مائة مرة فالسبعين ليست على ظاهرها والمراد بها الكثير وهى فيه كثير حتى قال بعضهم سبع لك الاحراى كبره فهذا يدل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصدر منه بعض الذنوب والالم يكن لاستعفاره وحده (وقوله تعالى) حكاية (عن نوح عليه الصلوة والسلام والاتعمرلى وترحى الآية) فطامه المعفرة فتقضى سبق ذنب منه وهو حجة لمن حور عليهم الصغار وذلك ان الله تعالى نهى عن ان يشفع فى احد من اهله غير من ادن له فى دخول السفينة معه فقال له الله تعالى عر وحل (ولا تخاطبى فى الدين ظلموا اهم معرقون) اى قضى الله تعالى بذلك عليهم فشفع فى ايه كتمان وهو ممن قضى بهلاكه اطمه انه داخل فى اهله فلما قيل له انه اس من اهلك

بدم على عدم استقصائه واسعفر لتركة الاولى لالذب ارتكبه واليه اشار بقوله (وقد كان
قال الله عز وجل له ولا تخاطبي) اي لا تدع ولا تشفع (في الدين ظلموا) اي كفروا
ان اشرك اظلم عظيم (انهم معر قون) اي لاهم قصي عليهم وحكم هلاكهم لكفرهم
الذي قطع رحمهم وقرباهم (و) من ادلتهم ايضا الله تعالى (قال) حاكيا (عن ابراهيم)
عليه الصلوة والسلام (والذي اطمع ان يعمر لي حطيتي يوم الدين) يعني يوم القيمة
يوم الحراء فهذا يقتضي صدور دس منه وهو ما تقدم من قوله فعله كبيرهم ومأمه
مما تقدم هو والحوار عنه (وقوله تعالى) حكاية (عن موسى) عليه الصلوة
والسلام (اني تبت اليك) قاله بعد ما طلب الرؤية من الله تعالى عيانا فلما نحلى له ربه
للاجل حملته دكا وحر موسى سمعا فلما افاق قال سبحانك تبت اليك وايس هذا
بدب وانكبه سأل بعد ما قال له ان راي ولو رك ذلك كان اولي والكلام على الرؤية
وحوارها مفصل في علم الكلام وكذا هذه الآية (و) مما استدلووا به ايضا على حوار
الصعائر عليهم (قوله تعالى واقد فتنا سليمان) الى قوله ثم اناب اي تاب فانه يقتضي
صدور دس منه وكان الله قسه اي استلاه نامر اختلافوا فيه ف قيل انه احتجب
عن الناس فعاته الله تعالى على ذلك وقيل انه ساء تاب ملك في عاية الخصال بسعي
حراده فاحمها وكان عندها صم تعدد حفية فاطلع عليه فاحرقه وقد ذكرنا
في قصته امورا لاتليق بمقام الانبياء عليهم الصلوة والسلام (الى ماشه هذه الطواهر)
اي ماد كرت من الامور التي يدل طاهرها على ماقلوه له اشياء وبظائر كثيرة
تركت ثم سرع في سرد الحوار عما ذكره من اداة المحورين للصعائر عليهم فقال
(قال القاضي) عباس المصنف رحمه الله في الحوار عما قالوه وتمسكوا بطاهره قبل تحقيق
الطريق فيه (فاما احتجناهم) لتحويز الصعائر عليهم (بقوله ايعمر لك الله ما تقدم) الى آخره
(وهذا قد اختلف المفسرون فيه) وفي تأويله (وقيل المراد) مما تقدم (ما كان قبل
السوة) (و) بما نأخر (مانعها) اي بعد السوة وهو عاره كى سها عن انه لم يصدر
منه دس لانه لا يكايف قبل السوة اصلا والعقل لا يستقل بذلك وقوله مانعها ذكر
للمعنى كقولك اعط من تراه ومن لم ربه (وقيل) معنى ما تقدم (ما وقع لك من دس و)
معنى مانا نأخر (ما يقع اعانه) بما حاصله (انه معو له) غير واحد به لو وقع منه لكبه
م يقع منه دس كعبره وانما يصدر عنه نادرا خلافا لاولي (وقيل المتقدم) معنى ما تقدم
(ما كان قبل السوة) مما لا يؤاخذ به لانه لا مبرعه يلتزم احكامها (و) المراد (المتأخر
عصمتك بعدها) فمعرفته تحور سها من العصمة ووجه الشبهة بينهما عدم اعتبار الدس
فيهما من قال ايس هذا من مقتضيات الاط مع انه معلوم قبل السوة لم يصح مراده
(حكاه) اي هذا الوجه (احمد بن اسر) الحراسي الراهد الشهد قبله اوافق

في محبة خلق القرآن سنة احدى وثلاثين ومائتين (وقيل المراد بذلك) المدكور
 من المعصية (امته) اى يغفر الله لامتك ماصدر ويصدر منها فالمراد بخطاه خطا
 امته فاضافة الذنب له صلى الله تعالى عليه وسلم لادنى ملايسة لانه يسوء مايسوءهم
 وهو الشنيع لهم والمراد ان رحمة الله لهذه الامة اكثر فلا يرد عليه ان معصية ماتاخر
 له شروط كان لا يكون حق عند ومحوه (وقيل المراد) بما تقدم (ماوقع) منه صلى الله
 تعالى عليه وسلم (عن سهو وعفلة و) المراد بما تأخر ما كان صادرا عن (تأويل)
 اى بيان لمعنى يحتمله النص فيحمل عليه ناحيهاد منه ثم سين له ان الصواب او الاولى
 غيره لان التأويل بيان مانول الله فيناسب ماتاخر فلا يرد عليه شئ والمراد انه لم يتم
 له الاسدلال بالآية (حكاه الطبرى) محمد بن حريز كما تقدم (واختاره القشبرى)
 عند **الكريم** شرح الصوفية وغيره كما تقدم في ترجمته (وقيل) المراد بما تقدم
 (ما تقدم لا يك آدم) عليه الصلوة والسلام (و) المراد (بما تأخر من ديوب امتك)
 فاللام للتعايل اى غير لاحتك ديوب ابيك آدم لما توسل بك الى الله وبعهر لامل
 لانت رحمة لهم (حكاه السمرقندى) وقد قدما ترجمته (والسالمى) بضم السين
 المهملة وفتح اللام وهو الامام ابو عبد الرحمن الصوفى كما تقدم (عن ابن عطية)
 شرح الطريقة كما تقدم وهو مما لا يقال بالرأى وقد نقله مثله هؤلاء وان كان خلاف
 الظاهر (وبمثله) اى بمثل هذا التأويل (والذى قبله يتأول قوله) تعالى خطانا لا
 صلى الله تعالى عليه وسلم (واستعفر لدنيتك وللمؤمنين والمؤمنات) فقال المراد استغفر
 لدنيتك آدم ولدنوب امتك واستعفر عما صدر منك سهوا وعفلة او بتأويل ملك وهذا
 لقوله لدنيتك فقط لا لقوله وللمؤمنين والمؤمنات (قال مكي) تقدمت ترجمته (محاطة الى)
 اى خطا الله لى (صلى الله عليه وسلم ههنا هي محاطته لانه) اى فى قوله ليعمر لك
 وانما وحده له صلى الله عليه وسلم لتمكينه لكونه بالطريق الاولى والاخرى (وقيل ان السى
 صلى الله تعالى عليه وسلم لما امر ان يقول) ما كنت بدعا من الرسل (وما ادرى
 ما يفعلنى ولا انكم) وهو سقدر قل فلدا قال امر (سر بذلك الكفار) اى من حوا وقالوا
 واللات والعزى ما امرنا وامر محمد عند الله الا واحد وماله عايبا مربية ولولا انه ابدع
 ما يقول من ذات نفسه لاحبره الذى بعثه بما يعمل به (فانزل الله) تعالى ردا عليهم
 (ليعمر لك الله ما تقدم من دنيتك وما تأخر الآلة) فقال الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 هيبا لك يا رسول الله قد عذما ما فعل الله لك فما يعمل ما فارب الله تعالى (و) احبر
 (بالمؤمنين) اى بما يؤول اليه امرهم فى الآخرة (فى الآخرة) اى بعدهما اى
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات حساب الآخرة فى يومئذ

فصلا كبيرا فين ما يفعل الله به صلى الله تعالى عليه وسلم وبهم وهذا قول قتادة والحسن وغيرهما وعراه المصنف رحمه الله تعالى لابن عباس بقوله (قال ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما وإنما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم أولا قبل ان يعلمه الله بعصمته وعموم معرفته وهو في عام الحديبية ثم ابن محصل جوابه عن استدلالهم (فمقصود الآية) اى محصل ما قصد بها (انك معذور لك غير مؤاخذ) بالهمزة المفتوحة او الواو المددلة منها وفتح الحاء المعجمة اسم مفعول (بدب ان لو كان) اى وحد بهى تامة وان بفتح وسكون زائدة ومثله كثير فهو امر حاء على طريق العرض تطمينا له صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يقوم بها حجة لتحويل الذنوب عليهم وقريب منه ما (قال بعضهم) المراد بما ذكر من (العمرة ههنا) اى فى آيه ليفعل لك الله ونحوه (تبرئة من العيوب) بموحدة بعد التاء الفوقية وراء مهملة قبل الهمزة ولو قرئ بسون وزاء معجمة وياء تحية ساكنة قبلها حار والمعنى والرسم متقارب بمعنى لادليل فيها لهم لانه قد قيل ان المراد منها تبرئه الله له وتعيده من العيوب اى الذنوب او ما يؤدى لها فالعمرة كناية او محار عماد ذكر (واما) الجواب عما تقدم من استدلالهم بالآية المتقدمة وهى (قوله تعالى ووصعاعك وررل الذى انقص طهرلك) كاتقدم (ف قيل) معناه (ماسلف) وتقدم (من ذلك قبل السوء) اى مما هو فى صورة مرتبط وان لم يكن دسا لانه لم يكن قبل السوء شرع مخالفته معصية وقد عصمه الله تعالى عما كان عليه الجاهلية من العقائد ونحوها من الديانات (وهو قول ابن زيد) هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم المفسر الراشد المتبى المتقن توفى سنة اثنين وثمانين ومائة (والحسن) المصرى رحمه الله تعالى وقد تقدمت ترجمته (و) هو ايضا (ومعنى قول قتادة) اى معنى ما نقله عنه المفسرون فى تفسير هذه الآية من انه صدر منه بعض امور قبل السوء وان لم يكن دسا حقيقة (وقيل معناه) اى معنى وصع ورره عنه (انه حط فل سوته منها وعصم) اى حفظه الله تعالى عن الانصاف به رأسا وابتداء وهو ووجه حسن يتحمله اللفظ بالاتكاف (ولو لادلك) اى رفعاعه (لأنقلت طهرلك) وفى نسخة طهره والظاهر انه حقيقة ويجوز ان يكون اسبارة كما قدمناه وفيه على هذا تقدير اى لولا انا حطت لك عنها انقلب طهرلك وهدت قواك (حكى معناه السمرقندى) فى تفسيره (وقيل) فى تفسيرها مما لا سبى فيها حجة لهؤلاء (المراد بذلك) المدكور من وصع الورر الى آخره (ما نقل طهره) اى ابعه واعياه (من اءاء الى رسالة) جمع ساء كحمل لفظا ومعنى كما تقدم (حتى باعها) عاة انقل المتحمل حتى يساعه ويؤدى امانته فانه ما عليه الا اللالاع (حكا) او الحسن (الماه ردى) الشامى وتقدم بياه (والسلمى وقيل) معناه (حطط اعك ثقل ايام الجاهلية حكاه مكى) لان ايام الجاهلية كانت حايلة عن الدس والامن ايام هرج ومرج فلما بعث الله صلى الله

تعالى عليه وسلم بالدين القويم سلم هو ومن تبعه وسرح الله تعالى صدورهم بالاسلام
وصفاهم من الاثم فحقت طهورهم وسددت امورهم (وقيل) معناه (نقل شمل
سرك) اى قلبه او حواطر قابه (وحيرتك) اى خبيرك فى ابتداء امرك (وطلب شريعتك)
اى طلبك من الله سريعة لعمل بها (حتى شرعنا ذلك لك) بما اوحاه فاطمأن قاه
ودهمت حيرته (حكى معناه القشيري) فى تفسيره (وقيل معناه) اى معنى وضعا عنك
وزرل الذى انقص طهرك (حفظه عنك ٢ ما حملت) اى كلف حمل انقاله من دعوة
الحاق وتسلع امانة الرساله التى لم تطق حملها الخيال (بحفظا لما استحضفت) يقال
استحضفت اذا استرعا و اعطاه امانة اى يحس حفظا ما امرنا به بحفظا (حفظ) بحفظه (عليك)
مما عسر عليك القيام به وجعلنا لك حلدا وصبرا صير انقاله حفصة عليك (و) لما ورد
حينئذ انه اذا حفصها عنه لم يكن انقص طهره اشار لدفعه بقوله (و معنى انقص
طهره) على هذا (اى كاد) اى قرب من انه (يقصه) اى يعينه ويقله ولم يقصه
بالفعل ويجوز على هذا انقاله على طاهره وان انقصه بالفعل ايكفه حفص عنه اى حفصا
عنك ما كان انقص وهو راجع لما قاله المصنف رحمه الله تعالى لا وحه آخر كما قيل ثم
وحه دفع مادكره لما تمسكوا به تفصيلا فقال (فيكون المعنى) اى معنى وضعا عنك الى
آخره (على) قول (من جعل ذلك) الوضع مصروفا (لما قبل السوء اهتمام الذى صلى الله
تعالى عليه وسلم) وهو حير يكون (نامور فعلها قبل سوته) وزول وحى فيها
اى اعتناؤه بدين الله لحكمها حتى لا يكون عنده هم وعلم وليكمها (حرمب عليه
بعد السوء) ولم يكن مكلفا بها (فعداها اورارا) بعدما حرمب عليه وحشى
المؤاحدة بها قبل ذلك فاصلاق اورر عليها ناعسا ما بعد السوء والتشريع (وثقاب
عليه واشقى) اى حاف (مها) ومن المؤاحدة بها لشدة مراقبته لله وحشيه له
شعبي وضعا على هذا بيان انه غير مؤاحد لها وانما لم تكن وزرا عليه يحافه
(او يكون الوضع عصمة الله له وكفائته من دنوب لو كان) اى لو وجدت وصدرت عنه
(لا نقص طهره) فهو امر على سبيل الفرص والتقدير لا التحقيق والتقرير كما توهوه
ولا يبعده قوله انقص مع هذا كما قبل والورر محار بمعنى الدب وعلى ما قبله بمعنى الثقل
كما فى قوله (او يكون من ثقل) امور (ايرسله) عليه وما فى تساهلها من اشقة جعل
المعقول كالحسوس (او) معنى اورر (ما قبل عدو) شقى (وشغل قلبه من امور
احاطية) كما نقله آغا عن مكى رحمه الله تعالى (واعلاء الله تعالى له بحفظ ما استحضفه
من وحيه) واسرعا عنه من اماه كما تقدم ثم اح فى دفع شدة اخرى تمسك بها
المحورون للصعائر فقال (وما قوله عما ليه عنك لم ادب لهم) فى الاحتاف عنه فالعمو
كالمعبرة بقصص ثوت دب كما قاله وانس كسبك (و) ان مادكر (امر م يتقدمه

لنبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الله فيه نهي فبعده (اي يحمله ويعقده بمعصية) منه
 بمخالفة ما نهى عنه (ولاعده) وصيره (الله عليه معصية) يسحق اللوم عليهما (ل
 لم بعده اهل العلم) اي احدهم (معانته) بفعل خلاف الاولى مما ليس بمعصية (وعاطوا
 من ذهب الى ذلك) اي عدوا قول من قال من المفسرين عاطا وهو قول مقول عن قتاده
 وعتب الله على نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض ما لا يليق وان حار كافي قصة ابن ام مكتوم
 وقوله مرحبا من عاتى الله فيه ليس بمرادها وان كان لا محذور فيه فلا اعتراض على
 المصنف رحمه الله تعالى كقيل (قال بطويه) تقدم الكلام عليه وعلى صسط اسمه ومعناه
 (وقد حاشاه الله تعالى) اي برأه الله تعالى ونزهه واصل معناه جعله الله في حشا اي حاب
 (من ذلك) اي فعل ما يستحق عليه العتاب فصلا عن ان يحاربه بمعصية او نكها (ل كان محيرا)
 اي حيره الله تعالى (في امرين) وهما ان شاء ادانهم في التحلف وان شاء لم يادن قط
 (قاوا) اي العلماء من السلف (ومدكاه) صلى الله تعالى عليه وسلم كما علم من تتبع احواله
 (ان يفعل ما شاء) بما يرى انه مناسب لانه ادله في الاحكام كما تقرر في الاصول (فما لم يزل
 عليه فيه شيء) من وجوب حكمه (فكم) انكار لانه معاتب وان لم يحير في امور شتى منها
 ما نحن فيه ولا يمكن انكاره (وقد قال الله تعالى له) في هذه العصة (فادن لمن شئت منهم) وهذا
 الامر وعلقه بالشيء سريع في انه صلى الله تعالى عليه وسلم محير (فاما ادانهم) كما امر الله
 تعالى (اعلمه الله ما لم يصاح عنه من سرهم) اي تباحى عليه من امرهم او بما سره واسبر
 من صماثرهم وهو (انه لو لم يادن لهم) في العود والاحلف عنه (لقد ادوا) سرهم
 بالعود ولو امروا بخلاف (و) اعلمه بما اوحاه اليه في هذه الآية من (انه لا حرج)
 لا ورر ولا اثم (عليه في فعل) من ادانهم كما وهم من طاهر قوله عما لاها اشهرت
 بمعنى عهرا دت وشار الى ذلك بقوله (ويس عفاهما) في هذه الآية (بمعنى عفا) اي
 سرت وتترك امواحدة والمعانة جهوم معاد المشهور (ل) لها معان اخر منها ماورد
 في الحديث (كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه ابو داود والترمذي
 والحاكم عن علي كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال (عفا الله لكم عن صدقة الحيل والرفيق) فها تواتر صدقة الزوية الحديث الا ان الذي
 رواه هؤلاء قد عفا لكم ركوة الحيل والرفيق والمصنف رحمه الله رواه باسط
 آخر وفيه عفا عليه ومثله لا يرفع العصا فاندفع قول من قال لم اقف على هذه الرواية
 (ولم حب عليه وط) لان ركوة الحيل والرفيق لم تحب على مسلم فصحيح يكون
 العفو معناه اسقاط او حوب كما انه ترك عفو له لزمه (اي) فالمعنى انه (لم يلزمكم
 ذلك) اي ركوة الحيل والرفيق (وخوه) معرو (للقشري) رحمه الله تعالى (قال)
 اي اقشري (واما يقول العفو لا يكون الا عن دس) كما هو مشهور متعارف (من لا يعرف

كلام العرب) فيقف على معانيه الواردة في كلامهم كعدم اللزوم الذي سمعته في الحديث
الوارد في كلام افسح العرب واصل معنى العفو الترك وعليه تدور معانيه فيستقيم
في كل مقام ما ياسبه فعفو الذنب ترك العقاب عليه وعدم الركون تركها (قال ومعنى
عفا الله عنك) في هذه الآية (اى لم يلزمك ذنباً) فيما فعلته من الاذن (قال الداودى)
رحم الله تعالى من ائمة الحديث وتقدم ترجمته (روى انها) اى قوله تعالى (عفا الله عنك)
(كانت نكرمة) من الله في خطاب نبيه عليه الصلوة والسلام اى تعظيماً وتكريماً يبدأ به
الكلام (و) نحوه ما (قال مكى هو استباح كلام) يوقعونه في اول خطابهم (مثل
اصاحك الله واعرك) هى جملة دعائية يبدأون بها الكلام اكراماً لمن يحاطونه وهو
عادة اهل الرسل في مكاساتهم وهو قريب مما فعله بل معانيها واحد وهو ملاطمة
في المحاورة تدعو لالتمه حتى كأنه ناستماعه مستحق للدعاء له والقرآن جاء على
اساليب كلام العرب فهى جملة دعائية قصد بها اكرام المخاطب (وحكى السمرقندى
ان معناه عفاك الله) قيل اخره لصعفه لبعد احدهما عن الآخر لفظاً ومعنى وكأنه غلط
في المادة وهو من سوء الفهم لان الرابع قال عفوت عنك قصد به ازاله ذنب وصرفه عنه
ومفعوله متروك لانه متعد في الاصل يقال عفاه واعتقاه وقولهم في الدعاء اسئلك العفو
والعاقبة اى ترك العقوبة والسلامة وعما التبت والشعر راد انتهى فهذه الجملة اذا قصد
بها الدعاء اكراماً كان معناه قواك الله حتى تسالى بمن تحلف عنك للدعاء بمعنى قواك الله
لان القوى لا يكون مريضاً وقال الجوهرى عفاه الله وعماه بمعنى وهو دفاع الله عن العبد
ما يكره فسقط ما قيل انه لا يساعده اللمعة وكف ليعترض على هذا ولا يعترض على تفسيره
باصاحك الله واعرك فتدر (واما قوله) اى قول الله تعالى الذى استبدل به من حور
الصعائر عليهم (فى اسارى در) اى فى حقهم واسارى جمع اسير وهو معروف وبدر
اسم محل وقعت فيه تلك العروة المشهورة سميت بدر اس قريش وهو الذى احتقر بها
بثرائمه سعى بها مكابها وكان صلى الله تعالى عليه وسلم اسير من كبار قريش نحو سبعين
رحلاً كما اس وعمل كقصص فى السير فاستشار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فيهم الصبحاء فاشار عمر بنى الله تعالى عنه فهاهم كاسر فانه فلما ظهر بمثلهم فتصعب
شوكة المسلمين وقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه : حد منهم فديه تنقوى بها وتمن
باطلاقهم اعل الله بهديهم مددك فانحى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رأيه وعمل به
فازل الله بهم (ما كان لى ان تكون له اى الايتى) والاسير فعيل بمعنى مفعول
من الاسر واصله سر شدة الاسر ولذا قال احدنا سارته اذا احده حمله ومعنى يحس
فى الارض كبرالفتى ومثل ما تمسك فى الارض وما كان لى الكون وحاء بمعنى لا يلقى

ولا يأتى كجائى وبه قسره المسند بهذه الآية على ان احد العدية قبل قتل كثير من اعدائه ذنب عاتبه الله عليه وهذه القضية مشهورة في السير والتفاسير فلاحاجة للتطويل بإيرادها (فليس فيه) اى فيما ذكر في الآيتين (الزام ذنب له) صلى الله عليه وسلم ومعصية صدرت منه باختيار العدية اتي لم تحز له كإفهمه المستدل بها (بل) ما ذكر (فيه) بيان ما حص به اى جعله الله تعالى من حصائصه تكريما له (وفصل) به (من بين سائر الانبياء) وفتحهم (مكأنه) عروحل (قال) لبيد صلى الله عليه تعالى عليه وسلم (ما كان اى عيرك) اى لم يفع هذا الذى حصصت به من احل احدك العدية ممن اسرته اى من الانبياء السالفة عيرك فانه احل لك وحيرك الله فيه بين العدا والقتل (و) بطيره من حصائصه التى لم تكن لى قبله ما يبه بقوله (كأقل صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث الصحيح (احات لى الغائم) وروى المعاصم (ولم تخل اى قلى) والمستدل به يقول معناه ما كان لى اصلا لانت ولا غير احد العدا قل كثرة قبل اعداء ديه فقه محالمة لما سرعه الله والمصنف رحمه الله تعالى قال ليس معناه هذا حتى يتم الدليل وقال الخطاب من كان قبله صلى الله تعالى عليه وسلم من الانبياء على صريين منهم من لم يأذن له في الجهاد فلم يكن له عمام ومهم من اذن له فيه ولم يحل له الاكل من العمام فكأن تزل عليه من السماء نار خرقة وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم التصرفات فيها وفي الصدقات كيف شاء الا انه قيل ليس في الآية ما يدل على ما قاله المصنف رحمه الله بخلاف الحديث وهو مروي في الصحيحين عن جابر رضى الله تعالى عنه ولك ان تقول ان العدا في معنى العائم لانه مال مأخوذ من الكثرة فذكره في الحديث اشارة الى انه مؤيد لهذا التأويل وفي المسائل الاربعين لا ارادى العتاب وقع هنا على تركه الاولى لان الافضل في ذلك الوقت الانحان وترك العدا قطعاً الاطماع ولو لانه من باب الاولى ما فوضه صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه وقال العراى في حاشيته عليه المسماة بالتقييد انه وقع في الحديث ان عمر رضى الله تعالى عنه دخل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو وابو بكر يسيان فقال ما يسيككما فقال صلى الله تعالى عليه وسلم عرس على عدا قومك ادنى من هذه الشجرة والاولى لاعداد في تركه ولته ووصه لاصحابه لان الاحماد كاتع في الاولى يقع في الواحد بل لو اسدل هذا على انه اعلى مراتب الوحوب لم يبعد لانه لم يكتف فيه باحتهاد نفسه فالصواب انه قوس له الاحماد في امر الاسارى فهو لاصحابه فافى عمر رضى الله تعالى عنه بالقتل وكان هو المصاحبه وهو من احدى موافقه واحتهد الصحابة بما لم يؤد للمصاحبة فحاصر عمر ولم يؤاخذ اى صلى الله تعالى عليه وسلم ليدل جهده في احماده ولا احر ولما قال هذا من عداه فهو اى من عداى من موحد العقاد

بذل جهده والى هذا ذهب نحول العلم وجمع بين صاهر الآية وما يجب لمقامه
 صلى الله تعالى عليه وسلم من العصمة انتهى وهو حسن جدا او احسن مما احتساره
 المصنف (فان قيل فما معنى قوله ترديدون عرص الحياة الدنيا الآية) سؤال
 وارد على ما احتساره من انه امر احص به صلى الله تعالى عليه وسلم نانه لو كان كذلك
 ما عوتب عليه بما ذكر من انهم رجعوا احد الفداء وهو مال غاد ورائخ وعرض
 فان لا ياتي الطر اليه (قيل) في الجواب عنه (المعنى) تكسر اللون وبشديد الياء
 اى المقصود (بالخطاب) فى قوله ترديدون (لمن اراد ذلك) اى عرص الدنيا (منهم)
 من الصحابة الحاضرين الواقعة (ومجرد) اى حلص وتمحص (عرصه) بمعجمين
 اى قصده (لعرض الدنيا) بمهملين وبينه وبين العرص تخميس (وحده) اى مفردا
 عن قصد ثواب الآخرة وهو مؤكد لما قبله (والاستكسار منها) باحذما ياله (وليس
 المراد بهذا) الخطاب (الى صلى الله تعالى عليه وسلم) اسرف نفسه عن الطر لها
 (ولا عاية) تكسر العين ولام ساكنة بعدها ياء تحتية جمع على كفتية جمع فتى وصى
 وصاية وقيل انه اسم جمع (اصحابه) اى كبار الصحابة كانى بكر وعمر وغيرهما ممن حضر
 الواقعة وقد علمت مما قرره القرائى انه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس معاتبا ولا محاطا
 بها اصلا وانه هو التحقيق ثم ايدكون الحصاب ليس لهؤلاء بما روى فى سب نزوله
 فقال (بل) اصراب اسقلى (فدروى عن اصحابها) اى آية ترديدون الح (نزاب)
 فى امر آخر غير الفداء فلا يرد السؤال رأس وذلك (حين اهرم المشركون يوم بدر
 فاشتعل الناس) اى بعض منهم (بالناس) بسين مهملة ولاء مفتوحتين ما يسلب اى يؤحد
 من القتل من لباسه ومأمنه وقد يسه الفهاء واحتافوا فيمن يستحقه ممن له
 حق في العيمة او القابل مطلقا او ان سر طه له الامام كفصلوه والسبب انصاحرة يتحد
 منه حبال ولذا سمت العامة الحبال سببا كما فى بعض كتب الامة (وجمع الناس
 عن القتال) متعاقب لاشتغل (حتى حصى عمر) رضى الله تعالى عنه اى حاف على
 المسلمين (ان يعصف) اى يرجع كارا (عليهم) اى على المشعواين بما ذكر (العدو)
 الذين اهرموا والعدو يقع على الواحد وغيره وكثيرا ما يقع فى العساكر صر رطاء
 مثل هذا وعمر رضى الله تعالى عنه ادرى بذلك (ثم قال الله تعالى) فى هذه الآية
 والقصة (لولا كتاب من الله سبق) تقدم على هذه القصة وتقدم بيان اراد بالكتاب
 هما وسأنى ايضا (واختلاف المفسرون فى معنى) هذه (الآية) والمراد منها (فقل
 معاصها) كما نقله الطبرى ما قبله محمد بن على بن الحسين بن على بن ابي طالب (لولا
 انه سبق مى) اى من الله تعالى فيما او حاه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم (انى لا اعدب
 احدا الا بعد الهوى) وتحرىم احد فداء (لعدوكم) على ما فعلتم من احد الفداء

لانه لو كان منهيا عنه محرما استحق بمخالفة العذاب فالمراد بالكتاب حكم الله الذي كتبه
وقدره (فهذا) التفسير (يسى) ويمع (ان يكون امر الاسرى) اى فديتهم (معصية)
لانه لم ينه عنه ولم يحرم فلا دليل فى الآية لما مر وعلى هذا التفسير تكون هذه الآية محصنة
ليحو اقلوا المشركين فلا وجه للاعتراض على ما ذكره المصنف (وقيل المعنى) المراد
من هذه الآية (لولا ايمانكم بالقرآن وهو) المراد (الكتاب السابق) فى قوله لولا
كتاب من الله سبق وقدر الايمان فى النظم لان ذات الكتاب لاتمع العذاب الا بالايمان
فما تضمنه من هذه الاحكام (فاستوحشتم) اى استحييتهم (به الصبح) اى الغفو وعدم
المواحدة (لعوقبتم على) احكامكم (العنائم) وما هو فى حكمها من الفدية وهذا حكم اس
عطية فى تفسيره وليس فيه تحصيل الحاصل كما توهم للمساينى (وزاد) نراه معجزة فعل
مجهول من الريادة (هذا القول تفسيراً وبياناً) وايضاحاً (ان يقال) فى تقريره المعنى
(لولا ما كنتم مؤمنين بالقرآن) بحقيقته وحقيقة ما فيه من الاحكام وما مصدرية وقوله
(وكنتم ممن احل الله للعنائم) معطوف على ما قبله (اعوقبتم كما عوقب من بعدى) بمع
التاء العوقبة والعين والذال المهملتين المشددة دالة قبل الالف فعل ماض والكتاب
على هذا بمعنى القرآن وسماه لقدمه فى الاول اول تقدم ما نزل او حكم الله الذى كتبه
وقدره وحاصله انه لولا ان الله انزل القرآن وما فيه من الاحكام واحل لكم فيه العنائم
لمسكم العذاب واحل لكم العقاب كما عوقب من قبلكم من الائم لما تجاوزوا الحدود
وتعدوا ما نهاهم الله تعالى عنه وهو اما سريع وام سار عليهم بما احله لهم
ولم يصيق عليهم كما صيق على الائم الا ان الله اوهو ردع لمن اشتعل بالعنائم والسبب
وقد روى ابو داود عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه انه لما كان يوم بدر تعجل الناس
الى العنائم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان العمة لا تهل لاحد سود
الوجوه غيركم وكان النبى واصحابه اذاعوا العيصة جمعوها فرباب نار من السماء
فاكاتها فارتل الله تعالى لولا كتاب من الله سبق الا ينص واخرجه الترمذى وقال
تحقيق حسن ووقع فى الشرح الجديد هما واحدة على ما فى الكشف هما مع ما فيها
لامساس لها بالمقام ناشئ من عدم المدر (وقيل) معناه (لولا انه سبق فى) الاول
فى (اللوح المحفوظ) الذى كتب فيه كل ما هو كائن الى يوم القيمة (انها) اى العنائم
(حلال لكم) الاتباعها والصرف بها (لعوقبتم) على احدها (فهذا) المذكور
فى التفاسير كله (يسى الدب والمعصية) فيما فعله ناسرى بدر (لان من فعل ما احل له)
على ما وجهه به (لم عص) الله تعالى ولم عد ما صدر منه معصية حتى يسدل بما ذكر
فيها على تحوير الصعائر عليهم ومما هو صريح فى حله ما اشار اليه بقوله (قال الله
تعالى فكلوا مما عمنتم) اى من ما علمكم (حلالا طيبا) فكلوا بمعنى اكلوا و ليس

المراد خصوص الاكل وذكره لكثرة وعليه على غيره من الانساع واستدل بهذا على ان الامر الوارد بعد الخطر للإباحة وعليه الاكثر والقائل بان الاصل فيه الوجوب يجب عليه كما فصل في الاصول وفي الكشف وتبعه القاضي في قوله لولا كتاب من الله سبق الى آخره قيل لولا ما شاء الله من ان يحل لكم الفدية واعترض عليه بانه يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعلم بحل الغائم له حين ذهب البدر والظاهر انه انما اقدم على ذلك ورغب فيه بعد علمه بحله ولم يخرج لبدر الاطالبا للنعمة ولولا ذلك لم يأخذ عير قریش وهو وهم منه فانه لا يلزم من علمه بحل النعمة علمه بحل الفدية وان كانت في حكمها وقد اوردته على قوله لولا انه سبق في اللوح المحفوظ الخ وهو غير وارد لان المعنى لو لم تحل لكم العيمة وهو يقتضى حل المدينة فتأمل (وقيل بل كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد خیر فی ذلك) اى في اخذ المدينة من الاسرى وفي قتلهم فلما اخذها قيل له كان الاولى خلافه لكن نكاؤها السابق ورؤيته صلى الله تعالى عليه وسلم دنو العذاب منهم يأنه كما تقدم (و) يدل على انه مخير في ذلك انه (قد روى عن على) رضى الله تعالى عنه انه (قال جاء خبر يلى) عليه الصلوة والسلام (الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم بدر فقال حير اصحابك في الاسارى) ببدر (ان شاؤا القتل وان شاؤا العدا) اى اخذ المدينة والمال منهم (على ان يقتل منهم في العام المقبل) والسنة التي تلى هذه السنة اى ان الله قدر عليهم ان احدوا المدينة يقل من الصحابة (منهم) اى بعددهم (فقالوا) بخار (العداء ويقتل منا) منهم رعة في الشهادة (وهذا) المذكور كذا (دليل على صحة ما قلنا واسم لم يفعلوا) في وقعة بدر من اخذ المدينة (الاماد لهم فيه) اى حوره لهم فلا ذنب ولا معصية (لكن بعضهم) اى بعض الصحابة الذين اشتهارهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك (مال الى اضعف الوجهين) من المدينة دون القتل باحتهاد منه والاحتهاد يحوز من الصحابة محصرته صلى الله تعالى عليه وسلم كما صححه اهل الاصول (مما كان الاصلح) للاسلام والمسلمين (غيره) وهو القتل وبينه بقوله (من الاثخان والقتل) الذي هو اعر الوجهين فاحتاروا الاذل لما حيروا (فعموتوا على ذلك) من اختيار عبر الاصلح (وبين لهم ضعف اختيارهم) المدينة (وصوب ٢ اختيار غيرهم) وهو ما احتاره الفاروق رضى الله تعالى عنه (وكلهم غير عصاة ولا مدنيين) لان كلا منهم قال ما اذاه اليه احتجاده طانا ان الخبر فيه (والى نحو هذا اشار الطبرى) رحمه الله تعالى واما ونحووا وحوقوا وقوع العذاب بهم لان اخوف منهم من محرد نظره للكمال في العاقل مثل الصديق رضى الله تعالى عنه ممن فعله شفقة على فومه ورجاء ان الله يهديهم الاسلام ويعبر بهم الدين في الآحل وقد حقق الله رجاءه فلا اعراض

(٢) تصويب
هكيون معطوف على
ضعف صحيح

على هذا بأنه لو كان كذلك ما وقع توسيع شديد ومن طالع السير وما وقع في هذه العزوة علم هذا وتحققه (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (في هذه القصة لو نزل من السماء عذاب ما محا منه الا عمر) جواب عن سؤال ورد على ما قرره من انهم غير عصاة ولا مذنبين وهو انه (اشارة الى هذا) المذكور (من تصويب رأيه) اى رأى عمر رضى الله تعالى عنه (ورأى من احد بما أخذه) اى وافقه فيما قاله (في اعزاز الدين) وغيظ الكفر ما يقع القتل برؤسهم وارهاب قلوبهم في اول واقعة وقعت بينهم (واطهار كلمته) بان تكون كلمة الله ورسوله هي العليا وتكون طاهرة شائعة (وانادة عدوه) اى اهلاكه وافاؤه لان الاسراء كانوا عظماء ائمة الكفر فلو قتلوا لم يكن لهم عمود بعده (وان هذه القصة) اى قصية اسرى بدر واخذ الفدية منهم واطلاقهم (لوا استوجبت عذابا) اى اقضت وقوع العذاب بمن فعلها لمخالفتها لامر الله تعالى (مخامسة) اى من العذاب الذى اقتضته (عمر) لانه رضى الله تعالى عنه لم يرص به ولم يره رأيا صحيحا (ومثله) اى وبجانبه مثله ممن كان على رأيه وهو سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه كما ورد في الحديث (وعين عمر) اى حصه بالذكر مع ان جماعة منهم كانوا على رأيه (لانه اول من اشار بقتلهم) جونا لقول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم له كما في صحيح مسلم ما ترى يا ابن الخطاب فقال ما ارى رأى اى نكر ولكن ارى ان تحتار ضرب اعناقهم الحديث (ولكن الله لم يقدر عليهم في ذلك عدانا) في مقابلة رأيهم بالعدية (لخلة لهم) اى لان الله احله لهم وخيرهم (فيا سق) هذه الواقعة (وقال الداودى) تقدمت ترجمته (والحر بهذا لم يبت) اى لم يبت المبع من احد الفدية لا الحديث الذى فيه مارأه عمر وغيره (ولوثت لما جاز ان يطن ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم حكم مما لا يصح فيه) بوحى نازل عليه (ولادليل) يدل على ما حكم به مستسط (من نص) سق ناحته اده (ولاحل الامر فيه) من الله موقص (اليه) فانه وقع التفويض اليه صلى الله تعالى عليه وسلم في امور ادله بالحكم فيها كما صرحوا به (وقد زهه الله عن ذلك) بقوله تعالى ﴿ وما يسطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى ﴾ والاجتهاد والتفويض بوحى وحي (وقال القاضى كرس العلاء) امام مذهب مالك كما تقدم (احبر الله نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (في هذه الآية) الباردة في اسرى بدر (ان تأوله) الذى قلبه من اى بكر رضى الله تعالى عنه في اختيار عدم القتل (وافق ما كتب له) اى حكم به وجوره بقوله لولا كتاب من الله سبق في علمه وحكمه (من احلال الغنائم) لهم (و) احلاله لهم احد (العداء) كيف لا يكون الفدية احلت لهم قبل هذا (قد كان) النبى صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه (قبل هذا) اى قبل عروة بدر (فادوا) اى اخذوا الفداء من المشركين (في سريره عبدالله بن حنشل التى قتل فيها اس

الحصري) لما مرت غير قرين بجاره من العائف ومع العير عمرو بن عبد الله الحصري
والحكيم بن كيسان وعثمان بن عبد الله ونوفل بن عبد الله والسرية فبيعة من السري
وهم ناس مرسلون للعدو من حمسه الى اثمائه او اعمائه ولم يعين ابو خنيفة عددا لاقله وقال
ابو يوسف سبعة فصاعدا وقال الماوردي يطلق على الواحد سرية والطاهر انه محار
فلاند من عدله منعة وعبد الله بن حشش هو ابن رباب بن معمر الاسدي وامه اميمة
بات عبد المطلب عمته صلى الله تعالى عليه وسلم اسلم قبل دخول النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم دار الاربعة وهو من المهاجرين الاولين واستشهد باحد ودفن عند حجرة رضى الله
عنه وسريته كانت في رحب في السنة الثانية او في حمادى الآخرة ومعه ثمانية من المهاجرين
او اثني عشر هو اميرهم ومن ثم سمي امير المؤمنين وبعث بالمدح في الله لخدمته وادنيه
باحد وكان دعا الله تعالى بذلك وكانت السرية قبل بدر شهر او اكثر كسائى وبعث
ليبرصد غير قرين فصاروا حتى نزلوا سبط بحلة بين مكة والطائف فرمى وافد بن
عبد الله الصحنى عمرو بن الحصري فقتله فكان اول قتيل من المشركين واستساروا
الحكيم وعثمان وكانا اول اسير في الاسلام وافلت نوفل فقدموا المدينة بالخير والاسيرين
فاسلم الحكيم وافندى صاحبه عثمان بن عبد الله ورجع لمكة فمات بها كافرا وقد دى
نفسه (الحكيم بن كيسان وصاحبه) عثمان بن عبد الله والنساء متعاقبة بقوله فادوا لاقوله
قتل لان المدكورهما ان الحكيم بن كيسان مولى هشام بن المعيرة اخرومى اسير في هذه
السرية اسره المقداد بعد قتل اس الحصري فاراد عبد الله بن حشش صرب عمقه فقال
المقداد دعه فقدمه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قدم به اسلم وحسن
اسلامه وقل ثمر معونة وسيأتى تفصيله (ثم اعقب الله ذلك عليهم) اى على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم والصحابة في احد القديرة ولو كانت متمعة ومحهم الله تعالى على ذلك والمراد
بالعقب الوصيح والابكار محاربا عن لارم معاه ادمعاه لا يلبق به تعالى لانه يستعمل
فما من الاقران واتاعبر به ليشمل حلاف الاولى (فذلك) اى ما وقع من امداء في تلك
السرية (كان ول بدر) اى قبل وقعت بها (بازيد من عام) كذا في النسخ وهو سهولان
بدر الاولى وقعت في ربيع الاول بعد ايام عشر شهرا من الهجرة فتكون هذه
الوقعة في سنة اثنين من الهجرة ثم في رحب بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
هذه السرية ثم في رحب من هذه السنة وقعت عروه بدر الكبرى في هذه
السرية وسروه بدر نحو الالة اشهر فكان المصنف رحمه الله تعالى يوهم ان هذه
السنة سنة ثمانية وايس كذالك وحاصل قصة هذه السرية انه صلى الله تعالى عليه
وسلم بعث عبد الله بن حشش ومعه ثمانية رهض من المهاجرين وكتب له كتابا وامره
ان لا يقرأ حتى يسريه من وان لا يسكره من ايامه احدا فمعه اعد ثوبان
فادا فيه اذا بطرت كذاى فاعص حتى رل حلت بن مكة والطائف وردد ما

قريشا وتعلم حرهم فلما قرأه قال سمعوا وطاعة واعلمهم بما في كتابه صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يحالفوه وسلك الى الحجار فلما كان بخيران اضل سعد بن ابى وقاص وعتبة بن عروان نعيما لهما فتحلفا في طلبه فمضى ابن جحش واصحابه حتى نزلوا بحلة مرمهم غير القریش فيها عمرو بن الحصري وعتبان بن المعيرة واحوه نوفل والحكم بن كيسان مولى هشام بن المعيرة فلما رأهم القوم هابوهم ونزلوا قريبا منهم فاشرف عليهم عكاشة بن محصن وقد حلق رأسه فقالوا اعمار ٢ لانس عليكم منهم وذلك في آخر يوم من ربحتم شاوروا فقالوا ان تركتموهم الليله دخلوا الحرم فامنعوا به وان قتلتموهم قتلتموهم في الشهر الحرام ثم احتجموا على قتل من قدروا عليه واحذم معهم فرمى واقد بن عبد الله التميمي ابن الحصري بسهم فقتله واستأسر عتبان بن عبد الله والحكم بن كيسان واعجزهم نوفل بن عبد الله واقبل بن حنشل واصحابه بالعبير والاسيرين على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل ان ابن حنشل قال لاصحابه ان لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما عمنما الحسن وذلك قبل ان يفر صه الله فقسم ذلك بين الصحابة وقال ان اسحق اثم لما قدموا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قال امركم بقتال في الشهر الحرام ووقف امر العير والاسيرين ولم يأخذ من ذلك شيئا فندم المسلمون على ما فعلوا وقالت قريش استحل محمد واصحابه الشهر الحرام بسفك الدم واحدا المال والاسير فقال المسلمون بمكة اما وقع ذلك في شعبان فلما كثر القيل والقال انزل الله تعالى (يستلوك عن الشهر الحرام قتال فيه) فخرج المسلمون بذلك وقص رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم العير والاسيرين وبعت قريش في فداء عتبان بن عبد الله والحكم بن كيسان فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا هدى حتى يقدم صاحباي يعني ابن ابى وقاص وعنه بن عروان خشيته ان يقتلها قريش عن قتلهم فلما قدم فداها فاما الحكم بن كيسان فاسلم وحسن اسلامه حتى استشهد بئر معونة واما عتبان فليحق بمكة ومات كافرا كما مر (وهذا) المذكور (كله يدل على ان فعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في شأن الاسرى) من الفداء وما وقع معه (كان على تأويل) ناحيها منه صلى الله تعالى عليه وسلم ومن الصحابة (وبصيرة) بالطر الصريح في انه فيه اعانة ورحاء لان الله يهديهم في الآحل الى الاسلام وكان كذلك (و) هو حار (على ما ورد تقدم قبل) اي قبل بدر (منه) من وقوع الفدية في سرية ابن حنشل ولم يعاينوا عليه (ولم يكره الله تعالى عليهم) كما يباه آها (لكن الله تعالى اراد) بقوله تعالى (ما كان لبي ان تكون له اسرى) (مصم امر بدر) واما ما كسر سه كاسهم تكن وازعق قلوبهم هو راد ذلك بهل من اسرو. كان اسير (وكثرة امراها) انه اتهم فيها ساء احتجهم (ارجع راجع) معقول اذ اي ظهوره على المسلمين هم ولو تروا امة امة المسلمين حيا (و) كيدهم (اي دعتهم عليهم)

(٢) هكذا وقع في السمع كلها وليس له معنى صحيح والصواب فقال عمرو

(بتعريفهم ما كتبه) وقدره (في اللوح المحفوظ) بقوله (لولا كتاب من الله سبق) على أحد الوجوه المقدمة واللوح المحفوظ مبين في كتب الحديث والتفسير (من حل ذلك لهم) أي كونه حلالا مآذونا فيه لهم (لأعلى وجه عتاب) أي لم يذكره لهم بل لبيان شكره ونعمته (وانكار) عليهم في اختيار الفدية (أو تدنّب) أي سبّتهم لدنّب ارتكوبه بما فعلوه (هذا معنى كلامه) أي كلا القاضي بكر بن العلاء وهذا الذي اختاره المصنف حلالا لمن قال إن الحق أنه غاب من الله وارتضاء بعض الشراح هنا وقال إن ما ذكره تكلف لا ينبغي ارتكابه (وأما قوله تعالى عبس) أي كاح وجهه (وتولى) اعرض عنه بوجهه (الآية) أي ما يشعر به ظاهرها من أنه صدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما يستحق عليه العتاب واستدلال بعضهم بهذه الآية والقصة على مجوز الصعائر عليهم كما تقدم أحوالا (فدس فيها أثبات دلت له) صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تخويزه عليه كما توهم من استدلالها على ذلك (بل إعلام له صلى الله تعالى عليه وسلم أن ذلك المتصدى) أي نصبة اسم المفعول ونائب فاعله قوله (له) أي أقل عليه وتوجه له وأصله مقابلة الشيء كما نقابله الصدى وهو الصوت الراجع إليه من جبل ونحوه كما قاله الرابع وفي التعبير به كتبه وهي أن كلام هؤلاء لا عبرة به كما قال المتنبّي * أنا الطائر المحكي وعيرى هو الصدى * (من لا يتركى) أي لا سلم * طهره الله من دنس الشرك (وإن الأصواب والآولى) والالقي به صلى الله تعالى عليه وسلم (مالو كشف لك حال الرجلين) أي ابن أم مكتوم ومن كان عنده من المشركين واقتصر على الأقل والأل الكفرة كانوا جماعة كما تسمعه (الأقال على الاعمى) دون غيره والاعمى هو عبد الله بن شريح ويقال عمرو بن أم مكتوم واسم أم مكتوم عائكة بنت عامر بن محروم وعمرو هذاهوان بن قيس بن زيد بن الأصم والذى تصدى له جماعات من كبار المشركين تمكنا احتلفوا فيهم فقال مجاهد كانوا ثلاثة عسة وشمة أسارية وبنى بن حلف وراذ بعضهم الماحل والعاس وامية بن حاف والوليد بن المغيرة وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يرحو أسلامهم واسلام غيرهم وقد قدمنا عن القرطبي أن هذا باطل وجهل ممن قاله لأن امية بن حاف والوايد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة لم يحصر معهم وماتا كافرين احدثاهما بمكة والآخر ببدر ولم يأتيا المدينة وتقدم أنه شاع على القرطبي فيما قاله فان سورة عاس مكية وابن أم مكتوم اسلم قديما بمكة قبل الهجرة وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم بمكة والمدينة وهاجر قبل الذي صلى الله تعالى عليه وسلم مع مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنهما فكيف يحسن من نقل هذه القصة من كبار المفسرين ثم أشار إلى أن ما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم ليس ذنباً بل فعلاً حسناً لأنه تسليخ للرسالة ولطف في الدعوة بالأقوال على

من كان من اهل العناد والكبر فاعلمه بحال الفريقين فقال (وفعل الذي صلى الله تعالى عليه وسلم لما فعل) من الصدى وماعه الذي اشار اليه بقوله (وبصده لذلك الكافر) تقدم وجه افراده (كان طاعة لله وتبليغا عنه) فما فعله صلى الله تعالى عليه وسلم كان امرا لازماله (وايتلافا له) اى استمالة للكافر وتأليفه رجاء لاسلامه (كما شرعه الله له) وفرضه عليه بامره بالتبليغ ولين الجواب لمن يدعوه (لامعصية) كما زعمه من تقدم (ومخالفة له) اى لما شرعه الله (وما قصه الله عليه) في هذه السورة (اعلام بحالة الرحلين) المذكورين (ونوهين امر الكافر عنده) اى تضعيفه وبيان لحاله لانه لامقداره يعتد به (واشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك ان لا تتركى) لان معناه لا تأس عليك من امره فلا تلتفت اليه والضمير في قوله وما يدريك اعله يتركى لابن ام مكتوم وقيل ضمير لعله للكافر يعنى انك اذا طمعت في ان يتركى بالاسلام او يدكر فتعنه الدكرى الى قبول الحق وما يدريك اى ما طمعت في ان يتركى بالاسلام كائن والاول هو الاولى لان ما في القرآن من يدريك فهو مما اعلمه الله به وما فيه من ادراك لم يعلمه به وايضا فالكافر لم يسق له ذكر صريح ولا صمما وقوله وما عليك ان لا تتركى يريد انه لا تأس عليك بعدم اسلامه شحرك على اسلامه الحامل لك على الاعراض عن غيره تطييبا لحاطره الاولى تركه لان ما عليك الا البلاغ وقد فعلت وقد تقدم تمهيدا قد ذكره (وقيل المراد به) قوله (عبس وتولى الكافر الذي كان مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في ذلك المجلس (قاله) اى هذا القول (ابو تمام) الشاعر صاحب كتاب الحماسة على ما يأتى وهو قول في غاية الضعف بعيد من السياق والذى عليه المفسرون انه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الفاء الكلام له بدون الخطاب اكرام له صلى الله تعالى عليه وسلم عن ان يواحه بالعب لا مبالغة في العب لان فيه بعض اعراض كما قاله ابن عطية رحمه الله تعالى (واما قصة آدم) عليه الصلوة والسلام والاستدلال بها على محويز الضغائر على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وقوله فاكلا منها) اى من الشجرة (بعد قوله) له ولروحته حواء (ولا تقر با هذه الشجرة فتكونا من الظالمين) المحالين لامر الله ونهيه (وقوله تعالى الم انهما عن تلك الشجرة) شجرة الكرم او الين او غيرها كما كانت المسمون (واصريحه تعالى) بالحاء المهمة وصممه معي الداء وعداه بعلى في قوله (عليه بالمعصية بقوله وعسى آدم ربه فعوى اى) صل عما بينه له وقل معناه (جهل وقسل اخطأ فان الله تعالى قد احبر بعذره) حواب اما وهو جواب عما اسدلوا به لانه ارتكب معصية وذسا (بقوله ولقد عهدنا الى آدم) اى احذنا عليه ويثاله ما يلزمه فتركه (من قبل) اى قبل اكله الشجرة (فاسى) العهد المتقدم (ولم يحد له عمر ما) ناسا على ما عهد اله لان العزم بوطيئ الله على فعل او تركه وقريب منه تفسيره بالاصر الا تى وعلى هذا فادى بسببه

هو بهي الله تعالى له عن الاكل من الشجرة وفعله ناسيا لا يكون ذنبا اعدم المؤاخذة به وفيه انه لو كان كذلك ما جراه الله تعالى باخراجه من الجنة ونزع لباسه وقيل انه ذكر تسلية للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عصيان قومه لان مثل آدم اذا عصى ربه فما ملك بغيره وقال ابن عطية انه ضعيف لان جعل آدم مثالا للكفار لا ينبيى والذى اراه انه ابتداء قصص او انه لما عهد له صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يعجل بالقرآن فنسى سلاه بانه سبق مثله لآدم فعفى عنه فلا لوم عليه ثم ذكر وجه آخر فقال (قال ابن زيد) هو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم كما تقدم في ترجمته (نسى عداوة ابليس له) لحسنه على جعله تعالى حليفته قيل وكان السببان يؤاخذ به المكلف ثم عفا الله عنه كما يأتي وبهذا علم الحواب عما تقدم (و) نسي (ما عهد الله اليه من ذلك) اى من كون ابليس عدوا له ولزوجه وولده (بقوله ان هذا عدوك ولزوجك الآية) وحذره منه كما قصه في قصته وبينه المفسرون (قيل نسي ذلك) المدكور من عداوته (بما اظهر لهما) اى لآدم وزوجه من الخداعة فداها بغرور (وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انما سمي الانسان انسانا لانه عهد اليه فنيى) واصله اسيان وزنه افعلان قلبت ياؤه الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وحذف الالف لالتقاء الساكنين فالهمزة زائدة ولا مة محذوفة وقيل انه من اس ووزنه فعلان وانما ذكر هذا توحيا للقولين المدكورين فلا وجه لما قيل انه لم يقع موقعه لعدم مسامحته لما قبله ويدل لقول ابن عباس ان تصغيره انسان ولدا قبل كما تقدم * وان اول ناس اول الناس * قلت * ومن لم يكن ينسى الصعائن والذي * تقدم من حقد فليس بناسى (وقيل) في توحيه ما صدر من آدم عليه الصلوة والسلام انه (لم يقصد المحاربة) لما نهى عنه (استحلالا لهما) اى لعدوها حلالا حتى لا يكون ذلك معصية (ولكنهما) اى آدم وزوجه (اعترا بحاجب اللباس لهما) اى قسمه وقوله والله (انى لكما لم التائحين) في تحسين الاكل لهما من الشجرة (ووهما ان احدا لا يحاف بالله حائنا) محالفا للواقع (وقد روى عذر آدم) اى اعداده عما صدر منه (بمثل هذا) المدكور من طمعه صدقه لاقسامه لهما (في بعض الآثار) المروية عن السلف او الاحاديث وذلك ان ابليس رآهما في الجنة وبعيها فكنى فقال لانه ما بك قال رحمة لكما والروايل هذا البعير عكما فقال لانه فاذا يكون ما ما عن روايه من لهما ٣ بأويله السجى وقسمه على ما قاله قالوا وهو اول من وقع منه الحسد والكذب في اليمين (وقال آس حيدر حلف بالله لهما حتى عرفا) وحدهما بان الاكل ليس فيسه محاربة لما بهي الله تعالى عنه (والمؤمن يحدع) مسمى للمعول اى من شأنه ان يحدع نصدائق من عمره اسلامه صدره وطنه ان احدا لا يافق ولا يكذب وايس هذا لقله ادانه الى لانه لكونه لا يفعل ذلك لعقد ان غيره مثله له لامل * ان الكره * ارا حدها * ما *

(٢) مدلهما نسخه
الاظهر هي المصواب
لان دل لارم الا اذا
استعمل بمعنى ازل فلا
كلام فيه لكنه لا يكون
الا بنيت معصم

(وقد قيل) في توجيه ذلك ايضا (انه نسي ولم ينو المحالفة) للعهد الذي عهده الله له والنسيان معتقر وفي تفسير الثعلبي ان النسيان كان مؤاخذا به لنشأته عن اسباب اختيارية ثم نسخ ذلك (فلذلك قال) الله تعالى (ولم نجد له) اى لا دم عليه الصلوة والسلام (عمر ما اى قصدا للمحالفة) لله فيما نهاه فان العزم التصميم على فعل او ترك وهو يسئلزم ماذكروا وقدم فيه تفاسير اخر (واكثر المفسر بن على ان العزم) معناه المراد منه (هنا الخزم) وهو الاخذ بما فيه سداد بعد النظر التام فيه (والصر) حتى يتيسر له مراده من غير قلق واضطراب (وقيل كان عند آكله سكران) فلم يخالف قصدا والسكر لم يكن حراما اذ ذاك والجنة ليست دار تكليف ايضا الا انه ورد ان حرام الخمر ليس له سكر ولا خيال كخمر الدنيا ولا يحفى ان هذا الوجه في غاية الضعف والاولى تركه الا انه قول سعيد بن المسيب كما نقله الغوى واما ما ذكره غير مسلم لاسيما ان قلنا ان الجنة ليست هى دار الجلد كما هو احد اقوال المفسرين فيها ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (وهذا) القول (ضعيف لانه تعالى وصف حمر الجنة بانها لاتسكر) فينافى هذا الجواب وهو اشارة الى قوله تعالى (لا فيها غول ولا هم عنها يزفون) فانه فسر بانها لاتذهب عقولهم من زف عقله اذا ذهب والكلام عليه مفصل في التفاسير (فادا كان) آدم عليه الصلوة والسلام (ناسيا) على احد الوجوه السابقة (لم يكن) ما فعله آدم (معصية) فلا يصح الاستدلال حيث تد بالآية (وكذلك اذا كان ما بسا عليه) يعنى تلبس ابليس الذى عزم به وقسمه له بانه ناصح له وانه يريد خلوده في الجنة وعدم زوال نعمته عنه وانهى الله ليس تحريمى مؤاخذا به كما يؤخذ مما يأتى (عاطا) اى وقع من آدم عليه الصلوة والسلام الاط بقبوله تلبسه وتقريره له بانه لا اثم عليه في اكله (اذا اتفاق) من اثم الدين (على خروج الناسى والساهى من حكم التكليف) يعنى انه ليس مكافا بخص القرآن والحديث فلا يكتب عليه دس وايضا انه كان في الجنة الحلة وليست دار تكليف الا انه قيل ان السهو والنسيان كان مؤاخذا به شرعا ثم نسخ كما تقدم عن الثعلبي وايضا قيل ان الجنة انما تصير دار اناحة دون تكليف بعد الحشر واما قيل فلا على انه فيه بحج اذ المراد به انه ليس فيها تكاليف الدنيا كاصلوات اجس والركوء ونحوه مما علم من الاحكام الشرعية اما اذا قال الله تعالى لاهل الجنة امركم بكم نكدا او همكم عنه فانه لا يخور مخالفته بالاشبهة وهذا مما لا يدعى المعاملة عنه (وقال الشيخ ابو بكر بن فورك) وهو ابو محمد بن الحسين الاصمعياني امام اهل السنة والكلام وكان في سببه احل من تصدر للوعظ والتدريس والتأليف وله مصنفات حليته ومناظرات شجية وله رحلة للهد وغيره ولما رحع الى نيسابور مات في الطريق سنة ست واربع مائة فقل لنيسابور ودفن بها ودفنه يزار ويستجاب عنه الدعاء كما ذكره المؤرخون كاس حليكان وفورك

بضم القاء وسكون الواو وفتح الراء وكاف وتقدم في صدر الكتاب التردد في انه مصروف
او ممتوع من الصرف (وغيره) من العلماء (انه يمكن ان يكون ذلك قبل السورة)
وفي عصمتهم من الصفات قبلها خلاف وقد حوزة كثير (ودليل ذلك قوله
تعالى وعصى آدم ربه فغوى ثم احتواه ربه) اي اختاره لسوته (فتاب عليه)
بما صدر منه قبل السورة (وهدي) اي هداه الى علمه (وذكر ان الاحتواء
والهدي) مصدر بمعنى الهداية وليس على هذا الورد مصدر الا الهدي
والسري والقي على كلام فيه في شرح سيدويه (كانا بعد العيصان) لعظمه بنم
كما لا يخفى فانه ان الله ارضاه لسوته وانه لم يصدر عنه د ب بعد ما جى والاحتواء
الاحتيار من حيث الماء في الخوص اذا جمعه فالاحشاء جمعه للمعارف والعلوم
الدنية وقد قيل عاه انه في عايه العمد لان ظاهر الحال من سجود الملائكة لآدم
واطهار فصله عليهم ومحاط به في حصرته جمع هذا الاحتمال ادلا معى لا وه غير هذا
فالاستدلال به على نبوته اولى مما استدلل به المصنف رحمه الله تعالى (وقيل) في الجواب
عما استدلل به على تحوير الصغائر على الانبياء عليهم الصلوة والسلام (لى اكلها مأولا)
لحل اكله وانه لا يصدر عنه به معصية و اشار لتأويله بقوله (وهو لا علم لها
الشجرة الى ابيها) بالنساء للمفعول اي التي سهاه الله عنها في الآية (لانه
أول بهى الله تعالى له) بقوله لا تقربا هذه الشجرة اي لا أكل من هذه الشجرة
بانه اما بهى (عن شجرة مخصوصة) لقوله من هذه الشجرة لانه اسم
الاشارة موضوع لفرد معين مشاهد (لاعلى الحس) اي انه بهى عن حس
هذه الشجرة الشامل لجمع افرادها وبعضهم قال ان اسم الاشارة قد يشار به
الى الحس محارا وبه صرح المحقق كافي اول شرح الكتاب والمراد بالحس
الكلى مطلقا فشمل الحس والنوع وغيره واعص السراج هنا كلام لا يحصل له
(ولدا) اي ولا حل انه تأول عما ذكر (قبل اما كات السورة من ترك
المحفظ ٢) قال الرابع المحقق فيه العمارة وحده ، كلف الحفظ لصعب
الموه الحافظ انتهى والمراد ترك الحفظ والاداء (واصل) في الجواب و بان
أويله (انه تأول ان الله تعالى لم ينها عنها بهى تحريم) وانما هو بهى بربه
عن خلاف الاولى وكونه لا يثبت قوله فتكونا من الملائكة كما قول سيابى ما ندفعه
في كلام المصنف (فان قول فعلى كل حال) ادكره في نسخة ما صدر آدم
عليه الصلوة والسلام كيف كونه لا معصية فيه وهو مسجل في نسخة قال تعالى
في هذه القصة (وعصى آدم ربه) فاب له الممداء بما فعله اب فررت خلافه
(وقال فتاب عليه) وهدي وانما كونه عا د ب (وهما) اي قبل

(٢) لا من الجامعة بسجده

آدم المحكي عنه (في حديث الشفاء) في الخسر للحلق كما تقدم (ويدكر دبة) لما طلب
الحلق منه ان يشفع لهم في الخلاص من هول الموقف فقال لهم اذهبوا اعيرى من الانبياء
فيذكر ذنبه وانه يستحي من ربه (وقال اني هبت عن اكل الشجرة) اى عن الاكل
من شئ منها (فقصيت) فعلى ما بهى الله تعالى عنه فهذا كله يقتضى انه صدر منه ذنب
ومعصية فينشاى ما وجهته به (فسيأتى الجواب عنه وعن اشباهه) بما يقتضى اربكان
الذنوب (محملا) محصرا في (آخر) هذا (الفصل ان شاء الله تعالى واما قصة يوس)
بن متى عليه الصلوة والسلام (فقد سبق) اى مضى (الكلام على بعض منها آها)
اى وربما من قولهم استأنفت الشئ اذا ابتدأته وآف اسم فاعل منه صار بمعنى قريب
(وليس في قصة يوس) المذكور في القرآن (بص على ذنب) صدر منه حتى يستمسك
بها من حوره عليهم (واما) ذكر (فيها) اى في قصته انه (انق) اى فر وهرب
وقد يهرق بين الاناق والهرب بعد تخصيصه بالعد ويحص الاناق مما كان بالاحوف
كما في القاموس وغيره ولذا عبر به لما فيه من المرايا هما بخلاف الهرب وكان يوس عليه
الصلوة والسلام كما تقدم دعا قومه فلم يطيعوه فوعدهم العذاب فلما تأخر عن مواعده وخرج
من بينهم (وذهب معاصيا) اى عصا معاصيا بها كسافر ليست كغيرها من المعاملة
وعصه على قومه لاعلى ربه وان قيل به واول وقيل انه حشى القتل وقد تقدم تفصيله
كما اشار اليه بقوله (وقد تكلمنا عليه) اى تقدم ما الكلام في يوس وقصته (وقيل
انما نعم الله عليه) اى عاب فعله ولا مة عليه وكرهه ونقم بكسر القاف وقد فتج
(حروجه عن قومه فارا من نزول العذاب) هم وهو بين اطهرهم فكان ياحى له
الثبات اعتمادا على ان الله يسحبه كما يحى نوحا وغيره من الانبياء حتى يوحى اليه ما يريد
(وقيل بل لما وعدهم) اى قوم يوس (العذاب) استعمل الوعد مع العذاب مع انه
يختص بالخبر تهكما لقوله فشرهم لعذاب الم فلا وحه لما مل انه عام بحسب الوضع
الاصلى (ثم عفا الله عنهم) لانه لما وعدهم العذاب ثلاثا ورأوا مدماته سخوا الى الله ولبسوا
المسوح وفرقوا بين الامهات والاولاد وتابوا وقالوا آما يوس فعفا الله عنهم
وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلم بذلك (قال والله لا اقامهم نوحه كذاب ابدا)
لعدم علمه بما عاينوه وحصهم الله تعالى نقول توبة اليأس كما قال تعالى الا قوم يوس
الآية (وقيل لكانوا) اى كان من عاداتهم اهم (نقلون من كذب فحاف ذلك)
اى القبل ليحلف ما وعدهم به (وقيل) قائله وهب (صعب عن حمل اعماء الرسالة)
اعاء بالهمزة جمع ع كحمل وهو اخجل المثل كما تقدم وكان كما قال وهب في حلقه صيق
ولذا احره الله عن اى العرم عوله فاسر كما سر اولوا العرم من الرسل ولا تكن
كصاحب الجواب (وهو تقدم الكلام على انه لم يكذبهم) فان ما وعدهم به من العذاب

نزل بهم حتى رأوا غمامة فيها دخان اطاعتهم لكنهم لما انصروا الى الله كشفه عنهم (وهذا) المذكور في قصته (كأنه ليس فيه نص على معصية) صدرت منه حتى يستدل به على ما ادعوه كما تقدم (الاعلى قول مرغوب عنه) اى متروك لضعفه وهو انه خرج من غير اذن من الله في الخروج وترك القيام حتى يأذن الله له (وقوله) تعالى (ادابى الى الفلك المشحون قال المفسرون تباعد) والفلك يكون مفردا وجما ومعناه السفينة والمشحون بمعنى المملوء وتفسير سابق يتباعد مذهب المبرد فاشابه الى ان تفسيره بهذا يقتضى انه لم يعص الله ولم يخرج بغير اذنه كالعبد الا بقى من سيده ولذا ذكره المصنف رحمه الله تعالى تأبيدا لما قبله ومن لم ينف على مراده قال ليس في ذكره هنا كبر فائدة فان كل آبق متباعد من سيده وانما محل الاستدلال قوله فظن ان لن نقدر عليه وقد تقدم الكلام عامه (واما قوله) عز وجل (انى كنت من الظالمين) فانه يقتضى انه صدر منه ذنب كما اشار اليه بقوله (فاظلم) حقيقة معناه (وضع الشيء في غير موضعه) مطلقا فيشمل الذنب وغيره ومن ظلم السقاء اذا شربه قيل ان يرويه (فهذا) اى جعله من الظالمين (اعتراف منه عمد بعضهم بدنه) لبياداره من الظلم عرفا وشرا لا لغة كما تقدم (فاما ان يكون) ذنبه (لخروجه عن قومه بغير اذن ربه) في الخروج له من بينهم على عادة الانبياء اذا ارادوا الهجرة كما وقع لدينا صلى الله تعالى عليه وسلم لما هاجر الى المدينة وهو مفصل في الصحيحين (او) ذنبه (لضعفه عما حمله) عن اعباء ارسالة اضيق صدره كما تقدم (اولدائه بالداء على قومه) وهو توجيهه ضعيف لان الداء على الغير اذا رأى منه ما يسوءه لا يعد ذنبا والى هذا اشار بقوله (وقد دعا نوح) عليه الصلوة والسلام (على قومه بالهلاك فلم يؤخذ) اى لم يعصم الله تعالى ولم يعاقبه عليه وذلك قوله (رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا) يدل هذا على ان عهده دنا لا يتحج (وقال الواسطي) رحمه الله تعالى تقدمت ترجمته (في معناه نزه ربه تعالى عن الظلم) بقوله سبحانه انى كتب من الظالمين ولم يقل سبحانه علاشك عن صدور ظلم ملك (واضاف) اى نسب (الظلم الى نفسه اعرافا) براءة الله من مثله اولقصور البسره حتى يحجور ذلك عليه ولا يرى نفسه (واستحقاقا) لذلك وان يقع بالفعل والخاص انه ذكره ههنا ويحتمل لاسعداد اشتر لمثله وانما يخصهم الله بفضله (ومثل هذا) في بركة الله وبيان قصور نفسه (قول آدم وحواء ربنا ظلمنا انفسنا) مع ما تقدم من بيان انعد في اسدر منهما وانما ص و اظلم اليهما (ادكالا) دم وحوى (الاست) في وضعهما عبر الموضع الذى ارلا فيه) اى ازلهما الله فيه قبل الاكل من الشجرة والحلة (واحراهما من الحلة) اى حلة الخلد الى وعدها المؤمنون وقيل انها حمة

وبستان آخر في الدنيا على خلاف منهور فيه للمفسرين (واثرهما) من الحجة التي هي فوق السماء (الى الارض) الدنيا وقوله وضعهما الى آخره اشارة الى ان الظلم فيه بمعناه اللغوي وهو وضع الشيء في غير موضعه مطلقا كما تقدم آنفا * فان قلب اذا كان دعاء نوح عايه الصلوة والسلام ليس بدب فلم قال اذا طلب اهل المحشر منه الشفاعة ادنى دعوت على قومي فحسى ان لا تقبل شفاعته * قالت قد احابوا عنه بانه ليس بدب بل لان لكل نبى دعوة عظيمة مستجابة فهو قدمها في الدنيا لما دعا عليهم لانه ذنب وقيل غير ذلك وعاتب الله يوسف دون نوح عايهما الصلوة والسلام لان يوسف لم يصبر وعجل الدعاء ونوح دعاهم الم سنة حتى مل عن دعوتهم ويئس منهم (واما قصة داود صلى الله تعالى عايه وسلم فلا يحب) لان الظاهر ان يقول لا يجوز ولا يصح (ان يلتفت الى ما سطره فيها) اى كتبه فى كتبهم (الاحباريون) اى اصحاب القصص وسب الى الجمع على خلاف القياس لانه اراد به قوم معينين كما صارى فاشه العلم كما مرى وعدم الالتفات كناية عن عدم الاعتبار بذلك واعتقاده فانه لا يليق ببعض الصالحين فصلا عن الانبياء لكنه اراد بعدم الوجوب الامتناع وعدل عن الظاهر لتكثرة وقوله (عن) حجار (اهل الكتاب) متعلق بسير لتصميم معنى نقل (الدين بدلوا) اى حرفوا كتبهم (وعيروا) ما فيها وادخلوها ما لا اصل له وهو علة لعدم حوار النقل كما روه (ونقله بعض المفسرين) فى تفاسيرهم وكان يدهى لهم ان لا يقولوه وذلك قولهم ان داود صلى الله عليه وسلم كسب الى ايوب قائد جيشه ان اعنت اورياء اى روح المرأة الحسناء التى راها داود وهو يصلى فى محرابه فتعاق قلبه بها كما مر الى وجه العدو قبل البابوت وكان من يتقدم مع الثابت لا يجوز له ان يرجع حتى يفصح على يديه او يستشهد فقدومه ففتح على يديه فكتب له ثانيا اعنه موضع كذا مرة بعد مرة حتى مل بروح امرأته (ولم يصح الله تعالى) فى قصصه فى القرآن (على حى من دلب) الذى ذكره فى قصصهم (ولاورد) عن النبى صلى الله تعالى عايه وسلم (فى حديث صحيح) يعتمد على روايته والمراد بالصحيح هنا ما يشمل الحسن فانه كثير ما يسعمله الفقهاء بهذا المعنى (والذى نص الله عايه) فى القرآن (قوله تعالى وطئ داود اما فساه الى قوله وحسن مات) فهذا هو الصحيح لصائمه لما ورد عليه ان هذا النص ما يقتضى ايضا صدور د ب وقتة ناب هها فما المراد منها وما اخواب عنها قال (وقوله وه) اى فى هذا النص (اواب) اى كثير الرجوع صدره الى الله تعالى بالو ة فهو مثل تواب فى إيهام صدور دب منه (فهى فتان) فى هذه الآه (احمرناه) اى حرماه وامسجناه والمراد فعلابه فعل المتحن ليظهر حاله للناس من قتت الذهب اذا صفيه من حشه وهذا حقيقة ولمسب التمتة هانا بقائه فم يضرم من الأثم كما هو المعنى المتداول فى عرف اللغة (و) معنى (اواب) هها كما (قال قتادة) فى تفسيره (وطيع) لكثرة رجوعه لامره (وهذا التفسير

اولى) من تفسيره بتواب عن الذنوب وهذا التفسير نقله الغوى عن ابن عباس ايضا (وقال ابن عباس وابن مسعود) رضى الله تعالى عنهما في تفسيره لفتته (ماراد داود على ان قال للرحل) يعني اورياه زوج المرأة الحسنة التي راها (انزل الى عن امرأتك) اى افرغ عنها وطلقها لاتزوجها لانه ارسلها لما يعرو حتى قتل (واكفلتيهما) اى ضمهما الى بالدخول تحت كاحى ومنه الكفالة لانه اصم ذمة الى ذمة كما قصه الله تعالى فى مراعاة المملكين له وقوله ان هذا احى الى قوله اكفليها وعزنى فى الخطايا مما صر به الله مثالا لما صدر منه (فعاثبه الله على ذلك) الفعل الذى صدر منه (ونبهه عليه) على ما فيه من خلاف الاولى اللاتى بمقامه عدمه (وانكر عليه شعله بالدنيا) وما فيها من الكساح ونحوه (وهذا) الذى قاله ابن عباس وابن مسعود هو (الذى يبنى ان يعول عليه) اى يعتمد عليه فيروى ويعتقد (من امره) وامر امثاله من رسل الله عليهم الصلوة والسلام لا ما نقل عن اهل الكتاب (وقد قيل) انه انما (خطبها) اى طلب تزوجها (على خطبته) بكسر الحاء وهى طلب الروحة وهى من الخطانة بالضم وكان داود عليه الصلوة والسلام لم يعلم بخطبته فلا دب اصلا (وقيل بل) الذى عبد الله عنه انه (احب قلبه ان يشهد) لارواح امراته لانه صرح به وناشر اسبابه كما مر وهو ميل قلبى لا يؤاخذ به لانه حطر نقاه انه لو اسشهد تزوجها لانها اعجبه وعلى هذه الوجوه لامعصية فيه اما طلب الروول عن روجه وبكل حائر اعدم كما كان فى اول الهجرة بين الانصار والمهاجرين واما الخطبة على الخطبة فانها وان كانت حراما عدنا بغير رضى وفراغ فلعلمه حائر اعدم اولم يعلم بما علمه الله به فلا حرج عليه واما حطرات القلوب فلا يؤاخذ بها وما عداها لا يجوز نسبتها لهم ولا يحدث به ولذا قال على رضى الله تعالى عنه من حذب قصة داود عليه الصلوة والسلام حادثة مائة وستين وهو حد المرية (٢) على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وهذه القصة لطير قصة نسا صلى الله تعالى عليه وسلم مع ربه رضى الله تعالى عنه فى روحته ام المؤمنين ريب بنت حنشل كما اثنى ذلك لما راها الا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يطالب من روحها فراقها بل قال له امسك عاتيك روحى حتى روحها الله تعالى له وفيه منقمة عطية له وقد ابتلى الله تعالى نالساء الانه من الانبياء نسا وداود ويوسف عليهم الصلوة والسلام ابتلاء حكيم حميه منه ونهى الكلام على هذه القصة مفصل فى القاموس وكتب الحديث فلا حاجة للتطويل بها وكثره القيل والقال كما فعل فى السرح الحدد (وحكى اسم قندي) فى تفسيره وقد مر ما حبه و به احوال الامم المشهور (ان دسه الذى اسعق منه) اى طاب من المدهعير به والعبو عنه م يكن راجعا وهو وهى وانما هو (قوله لاحد احصين) اى المملكين المدين اياه فى صور رجاين متخاصمين له (لقد

(٢) قوله المرية اسم
بمعنى الافاء والكذب
واساد ما لم يكن صحيح

(٢) وقد سقط هنا ما في بعض النسخ من قوله « وقيل بل لما حثي على نفسه وطن من الممة بما أسقطه من الملك والدنيا » مصحح

طلملك) بسؤال تعجبك الى نعاحه (فطلعه) بتشديد اللام اى بسبه للظلم (بقول حصمه ٢) اى بمجرد قوله من غير كشف لحال حصمه وتثبت في امره وهو خلاف الاولى وقد قال ابن العربي انه لا يجوز في ملة من الملل ما قاله السمرقندي لا يحدى هما واحيب عنه بانه انما قاله لانه رأى خصمه سلم له مقالته ولم يسكر عليه فطه رضى بما قاله وكلام الله مسمى على غاية الاحبار فكانه قال تمهل وعلم اسكوته رصاه او هو يتقدر ان كان كما تقول فقد طلملك وقال الحلبي انه سمع قول المظلم فاستعجل ولم يسأل عن طلعه ولدا عاتبه ولم يرص فعله والاحسن ما قدمناه (والى ابي ما اصيب في الاحبار) اى ما سب في الاحبار السابقة (الى داود من ذلك) الذي روه (ذهب احمد بن نصر) وقد تقدمت ترجمته (وابو تمام) قال البرهان هو حبيب بن اوس الطائي وبسه معروف وانه الشاعر المشهور صاحب الديوان وترحمه معروفة وبلاغته وربته معروفة في معرفته باللعنة والعريبه وهو في الطلقة العلية من المولدين متقدم العصر والرتبة على المدي لكن لم يرم من عده من علماء الحديث والتفسير فهو عاطف من اشتراك الاسم وقد نهل المصنف رحمه الله تعالى في هذا الكتاب كثيرا عن محمد الابررى من علماء المالكية من اهل طاطلة وهو ملقب باني تمام وهو المراد هما وما قاله الشراح هما واتحاب الخواصى من انه ابو تمام الشاعر خطأ فان لم نسمع من نقل عن الشاعر شيئا مما يتعلق بالامور الشرعية وانما عرهم الاشتراك الالهوى وهذا مما لا شبهة فيه ويؤيده قوله (وغيرها من المحققين) فان عد اى تمام الشاعر محققا مما لا يعرف فهو مؤيد لاهم وه (وقال الداودى) تقدم الكلام عليه وعلى ترجمته (ليس في قصة داود صلى الله عليه وسلم واورياء حبر) رواه احمد ثون في كتبهم المعتمدة (ثب) بفتح المثناة وسكون الموحدة وباء مشاء فوقية اى ما ساء بسوء النقل فيه واورياء هو ابن حبان روح المرأه التي تزوجها داود بعده كما تقدم وهى ام سايان نى الله عليه الصلوة والسلام واورياء قال الانطاكى في حواشيه انه نضم الهمزة وسكون الواو وكسر الراء المهملة ومشاء بحيه ومده تلبها همزة وصطه سيرهم بفتح الهمزة الاولى وقال البرهان لا اعلم به نقلا (ملاطن بى محبة قل مسلم) كما قاله ولا يبايه ما عده من قول انه صلى الله تعالى عليه وسلم احمر نقلا ان يشاهد كما قيل فان المصنف رحمه الله تعالى لم يرصه بل مرصه بقوله وقول الى آخر ما في الاول من ان كلام الداودى طعن في الروايات من غير دليل ليس شئ فان ما روه مالا يلبق بمقام الانبياء والاقدام عليه من غير روايه صحيحة لا يلبق والماني لا يطلب به دليل (وقيل ان الخصمين اللادين احتضا اليه) بان ادعى احدهما على الآخر (رحلان) حمة قة لا يمكن في صورة رحاين هما حة ائيل وميكائيل (في نعا) جمع نعاه وفي نسخة ما ج (سم على طاهر الآيه) من سمه تاويل ما ما ملكا اتاه

في صورة رجلين ينبهاه على ما صدر منه من خلاف الاولى لا كما قاله اصحاب القصص وهذا وقع في بعض النسخ وليس في الام والحاصل ان ما اشتهر بين القصاص واهل الكتاب واعتز به الحشوية لم يثبت والذي قصه الله تعالى عنه ليس فيه ما ياباه مقام النبوة (واما قصة يوسف) عليه الصلوة والسلام وما نقله اهل القصص فيها مما يقتضي صدور ذنب منه كما تمسك به من جوز مثله على الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما لا اصل له في نص من القرآن ولا من الاحاديث الصحيحة (واخوته) ابناء يعقوب اثني عشر من زوجتين له راحيل ام يوسف عليه الصلوة والسلام وبنيامين تزوجها بعد اختها ليا واسماء اخوته المذكورة في التفاسير والتواريخ مع اختلاف في ضبط اسمائهم واكبرهم اسمه روبيل (فليس على يوسف فيها) اي في تلك القصة (تعقب) اي اعتراض مما يدل على طعن فيه او نقص ينسب اليه مما لا يناسب مقامه عليه الصلوة والسلام وهو الكريم ابن الكريم واصل العقب ان عثى على اثره كانه يظأ عقبه ثم استعمله المصنفون بمعنى الاعتراض فيقال تعقب كلامه اذا اورد عليه ايرادا ما فلا اعتراض على يوسف عليه السلام نفسه فيما حكاه عنه كما حكاه المفسرون (واما اخوته) والاعتراض على ما صدر منهم من القاء يوسف في البئ وكذبهم على ابيهم عليه الصلوة والسلام وعقوقهم له (فلم تثبت نبوتهم) حتى ينافي ما فعلوه لانهم غير معصومين وقال السيوطي في رسالة سماها رفع التعسف عن اخوة يوسف لم ينقل عن احد من الصحابة والتابعين نبوتهم ونقل عن ابن زيد انه قال بنبوتهم وانكره آخرون والمفسرون منهم من قال انهم انبياء ومهم من رده كالتقريبي والرازي وابن كثير ومنهم من حكى القولين بلا ترجيح كابن الجوزي ومنهم من لم يتعرض له وفسر الاسباط باولاد يعقوب بحسبه قال بنبوتهم وسيأتي بيانه (فيلزم) بالنسب في جواب النقي (الكلام) فاعله (على افعالهم) وتوجيهها (و) قوله (ذكر الاسباط وعدمهم في القرآن عند ذكر الانبياء ٣) يومهم انهم انبياء وانما اراد ذرية يعقوب لا اولاد صلبه وهم من ولدهم بغير واسطة لحصوله من ماء يخرج من صلب ظهره كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (قال المفسرون يريد من نبي) ببناء مجهول اي صار نبيا (من آباء الاسباط) لا اولاده لصلبه كما تقدم وقال ابن كثير لم يقم دليل على نبوتهم وظاهر القرآن يخاهه ومهم من زعم انهم اوحى اليهم بعد ذلك اقوله تعالى والاسباط ولادايك فيه لان بطون بني اسرائيل يقال لهم اسباط كالقبائل في العرب والشعوب في العجم فلا يدل على انه اوحى اليهم ما عيانهم بل على ان ذرية يعقوب انداء ولاوحيه امير الاسباط باولاد يعقوب لصلبه كما قاله ابن تيمية واصل السبط الشجرة الملمة الاغصان ثم اطلق على اولاد يعقوب اكثرتهم

(٢) ليس صريحا
في كونهم من اهل
الانبياء بسببه

والسبط الحافظ ايضا كما قيل للحسن والحسين سبطا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقوله اثني عشر اسباطا اما صريح في ان الاسباط الجماعات الكثيرة مطلقا فتخصيصه باولاد الصلب خطأ ولم يكن فيهم نبي قبل موسى عليه السلام غير يوسف وفي الحديث اكرم الناس يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بن ابي نبي ابن نبي ابن نبي فلو كان اخوته انبياء شاركوه في ذلك وما في قصتهم من العقوق والكذب صريح في عدم نبوتهم وانما نشأ الغلط من لفظ الاسباط كما قاله ابن تيمية في رسالة له في ذلك (وقد قيل) وهو احد الاقوال الثلاثة كما فصلناه (انهم كانوا حين فعلوا يوسف ما فعلوا) مما حكاه الله تعالى عنهم في سورة يوسف (صغار الاسنان) جمع سن وهو زمان العمر اى اطفال غير مكلفين (واهذا لم يميزوا يوسف حين اجتمعوا به) بمصر بعد بعد العهد به اى لم يعرفوه لانهم فارقوه وهم غير مميزين وفي عمارته لطيفة هنا (واهذا) اى لكونهم حين صدر عنهم ماصدر (قالوا) لابيهم (ارسله معنا غدا نرتع) اى نتجارى وتتسابق (ونلعب) واللعب لا يليق بالرجال (وان ثبتت لهم نبوة فبعد هذا الفعل) على احد الاقوال المتقدمة (والله اعلم) بحقيقة حالهم وهذه الدلالة بحسب الظاهر المتبادر فان الكبار قد يلعبون ويتسابقون وهو على قراءة نرنع ونلعب بالنون وعلى القراءة الاخرى يرنع ويلاعب بالياء المثناة هو بضمير الغيبة ليوسف دونهم فلا دلائل فيه وكذا عدم معرفتهم له انما يدل على صغرهم وبعد عهدهم به لان مدة مفارقتهم اربعون سنة او ثمانون بحسب الظاهر اذ لا يجوز ان لا يعرفوه لتغيير زيه وكونه بهيئة الملوك ذوى الهيبة ولعدم قربهم من مجلسه ومثله من الامارات الظنية يكتفى فيه بهذا القدر (واما ما استدلوا به من وقوع الذنب والمعصية منهم وهو) قوله تعالى ولقد همت به وهم بها لولا ان رأى برهان ربه (ضمير همت لامرأة العزيز وضمير هم ليوسف عليه الصلوة والسلام والهم يكون بمعنى العزم المصمم على امر وبمعنى ميل طبعى غير اختارى وهما بالمعنى الاول وهو ارادتها الفاحشة وهم بالمعنى الثانى وهو غير مذموم اذا كف عنه بل ممدوح بوجر عليه لو سلم فان قلنا بعدم وقوعه لانه فى المعنى حواء لولا ان حوز تقديمه عليها على ما يأتى اوقائهم مقامه اى لولا رؤية البرهان هم فبذل حيثئذ على انه لم يهيم بها وما وقع فى القصص من حل السر او بل وما بعده كذب لاصل له وبرهان ربه قيل انه رأى يعقوب عليه الصلوة والسلام عاضا على اصبعه وهو يقول افعل فعل السفها وانت مكتوب من الانبياء بان نصورت له صورته اورأه حقيقة وفرح له السقف وقيل ضرب صدره بيده فنزعته منه شهوته وقيل نودى بصوت من وراء الحجاب فقام هاربا ومضت خلفه وقيل انما تمثله له حرام الله الصلوة والسلام فصدته (فعلى طريق جماعة من الفقهاء واخذ من ائمة اهل السنة لا واحدا به) مما قلنا لانه امر استرارى

وفسره بقوله (وليس سيئة) أي حطيئة ومعصية (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
 نقلا (عن ربه) يعني في الحديث القدسي الذي رواه مسلم في صحيحه وهو حديث طويل
 (أذا هم عبدي بسيئة) أي عزم عليها وقصدها (فلم يعملها) بأن تركها خوفا من ربه
 (كتبت له حسنة) لمجاهدته نفسه فصرفها عما تریده (فلامعصية في هذا) أي في هم
 يوسف عليه الصلوة والسلام (أذن) على هذا القول والتقدير (وأما على مذهب
 المحققين من الفقهاء والمتكلمين) كابن بكر الباقلاني الذين رأوا تعارض النصوص فدققوا
 النظر في التوفيق بينها فانهم فصلوا في ذلك تفصيلا (فإن الهم) الذي يخطر بالبال (إذا
 وطنت عليه النفس) عازمة على الفعل أي صممت وجزمت عليه وأصل معناه اتخذه
 وطنا ثم نقل لما ذكر بعد ما كان مجازا لعلاقة ظاهرة يقال وطنت نفسي وأوطنتها
 إذا حملتها على أمر فاستمرت (سيئة) تكتب عليه فهو مرفوع خبر أن ونصبه خبر كان
 مقدرة بعيد (وأما ما لم توطن) بالبناء للمفعول (عليه النفس من همومها) جمع هم بمعنى
 نية وعزم (وخواطرها) عطف تفسير (فهو المعفو عنه) لاقبله (وهذا هو الحق
 فيكون إن شاء الله هم يوسف من هذا) القيل المعفو عنه فلا يتم الاستدلال بهذه القصة
 على تجويز الصغائر والحاصل أنه ذهب كثير من العلماء إلى أن هم المرء وخاطر نفسه
 لا يؤاخذ به فلامعصية في ذلك على هذا وذهب بعض الفقهاء والمحدثين إلى أن الهم
 إذا لم توطن عليه النفس معفو عنه وإذا وطنت عليه وصممت كتبت سيئة والنصوص فيه
 مخالفة فأتقدم في حديث مسلم وأحاديث أخرى في معناه يدل على أنه لا يؤاخذ به وقوله تعالى
 ﴿وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله﴾ وقوله يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم
 ونحوه يدل على خلافه والتوفيق بينهما ما قاله الغزالي من أن أول ما يرد على القلب كروية
 امرأة على الطريق مالت إليها النفس وبسمى حديث النفس وخاطرا والثاني ما يتولد منه
 من الرغبة وإعادة النظر وهو الميل الطبيعي والثالث حكم القلب بأنه ينبغي أن يفعل
 ونهى إعادة النظر والرابع التسميم على ذلك وترك السوارف عنه كالجباء والأول
 لا يؤاخذ به لأنه لا يدخل تحت الاختيار وكذا هيجان النفس والميل والشهوة لأنها
 ليست اختيارية وهو المراد بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم عني عن أي ما حدثت به
 نفوسها وهو الخواطر التي لا تدبرها هم وعزم وأما الاعتقاد وحكم النفس بأنه ينبغي
 أن يفعل فكون اضطراريا ولا يؤاخذ به واختياريا فتؤاخذ به والرابع يؤاخذ به فإن
 لم يفعل نظر فيه فإن تركه خوفا من الله ونادما على أنه كتبت له حسنة لمجاهدته لنفسه
 وإن تركه إلتاق وعذر غير خوف من الله كتبت عنه وفي الحديث ما يدل على هذا
 التفصيل وهو كلام حسن وهم يوسف عليه الصلوة والسلام كان عزمنا ونصمنا
 منعه منه خوف ربه فهو حسنة لامعصية ثم أشار إلى الجواب عن سؤال مقارن بقوله

(ویکون) علی تقدیر انه معفو عنه (قوله وما برئ نفسی الآیة) معناه وتفسیره
الذی بینہ بقوله (ای ما برئها من هذا الهم) یعنی ما انزہها عنها لانه امر جبلی
لا محذور فیہ (او یکون ذلک) ای قوله وما برئ نفسی صدر (منہ علی طریق
التواضع) باظهار انه غیر منزہ عما یشین لان الکمال لله لانه صدر منه مثله حتی
یمسک به (والاعتراف بمخالفة النفس) ای ما برئها من الهم بالمعاصی وقد فعات
ولکنی خالفتها وصرفتها عن همها وهو امر حسن منه (لما) بکسر اللام وتخفیف
المیم (زکی قبل وبری) منه فی الآیات السابقة وهذا بناء علی ان قوله وما برئ نفسی
من کلام یوسف علیہ الصلوة والسلام وقد قیل انه من کلام امرأة العزیز متصل
بقولها ذلک لیعلم انی لما ُخِنت بالغیب والوجهان مذکوران فی التفسیر وعلی هذا لا یرد
السؤال اصلاً (فکیف) نأید لما هو بصدده من انه لا اعتراف بصدور ذنب منه
فی کلامه (وقد حکى ابو حاتم) قیل ولعله ابن ابی حاتم فی تفسیره (عن ابی عبیدة)
معمر بن المثنی وقد تقدمت ترجمته وابو حاتم الرازی هو الامام الحافظ الجلیل محمد
بن ادريس بن المنذر الحنظلی احد الاعلام فی التفسیر والحديث ولد سنة خمس وتسعين
ومائة وتوفی فی شعبان سنة سبع وسبعین ومأتین (ان یوسف) علیہ الصلوة والسلام
(لم یهم) ای لم یقع منه هم بعدمعصية (وان الکلام) ای النظم القرآنی الذی نحن فیہ
(فیہ تقدیم وتأخیر ای) وبیانه (لقد هممت) امرأة العزیز (به) ای بیوسف وتکلفه
بما ارادته (ولو لان رأی برهان ربه لهم بها) قال الشریف المرنضی فی کتابه الدرر والفرر
انه علی هذا یجری محری قولهم قد کت ها کت لولا انی تدارکتک ای لولا تدارکی هلکت
وان لم یقع هلاک واستشهد له بقوله تعالی ﴿ولو لا فضل الله علیک ورحمته لاهمت طائفة منهم
ان یضلوك﴾ والهم لم یقع واستبعد قوم تقدیم جواب لولا علیها وهو اولی من حذفه
وذكر شواهد استشهد بها علی حواز تقدیمه رد بها علی من قال انه لا یجوز انتہی
فما قیل ان جواب لولا محذوف لعدم حواز تقدیمه غیر مرضی وهذا مذهب الزمخشری
والزجاج لکن المرتضی علم من الائمة فی العربیة وغیرها فلذا اختیار قوله ویقدر بلفظ
ما قبله اولو اقع المعصية وامرأة العزیز اسمها راعیل وقیل زلیخا کأرحا بفتح اوله
وضمه خطأ (وقد قال تعالی) حکایة (عن المرأة) المذکورة آفا (ولقد راودته
عن نفسه فاستعصم) واسم زوجها العزیز قطفیر والمرادة الطالب من راد یرود اذا جاء
وذهب ای طابت منه ان یضاجعها ومعنی استعصم امتنع لعصمة الله تعالی له وفیه دلیل
علی انه لم یقع منه هم بالمعنی الذی قالوه (و) مما یؤیده انه (قد قال تعالی) فی حقه
(کذلک) ای عصمناه (لنصرف عنه السوء والفحشاء) ای لئلا یتلیم نفسه لما یرید
منه من معصية الله والجار والمجرور فی محل نصب اورفع ای یداه تبینا کذلک او امره

كذلك والسوء الزنا او الذكر القبيح او عقوبة الملك والفحشاء مواقمة المرأة ونحوها مما يقبح (وقال) تعالى في هذه القصة (و غاقت الابواب) معطوف على قوله راودته و غاقت الباب قفله والتفصيل للتكثير و قفاها التحلوه لما ارادته (وقالت هيت لك) هيت اسم فعل مبني على الفتح فاللام للتبيين كافي سقيا لك وقال الراغب هيت قريب من هلم و قرئ هئت لك اي تهيأت لك ويقال هئت به اذا قلت له هيت لك انتهى (قال معاذ الله انه ربي احسن مثواي الآية) اي قال صلى الله تعالى عليه وسلم حين راودته معاذ الله اي اعوذ بالله منك ومما اردت التجئ الى الله في دفع ما هممت به وهو منصوب على المصدرية والمثوى بمعنى المقام من ثوى بالمكان اذا اقام به (وقيل في) معنى (ربي) هنا انه (الله تعالى وقيل الملك) بكسر اللام وهو روح رليحا وضميرانه لاشان خبر ربي احسن مثواي فالرب يطلق على الله وعلى غيره ومعناه الملك والسيد والمربي والمنعم وفي اطلاقه على غير الله تفصيل في التفاسير مشهور وتقدم مرارا والنهي على اطلاقه على غير الله تنزيهي ومعنى احسن مثواي انه احسن القيام لي وتعهدني باكرامه لي وانعامه (وقيل) معنى (هم بها) انه هم (اي بزجرها) ليمنعها عن مراودته (ووعظها) بتحذيرها من الله ولحوق العار بها وقال المفسرون كابن عطية انه وحده ضعيف مخالف للظاهر (وقيل) معنى (هم بها اي عمن امتناعه عنها) اي عن معاملتها بما ارادته فهو من الهم بمعنى الهم والباء للتعدية بمعنى اهمها اذا وقعها في هم وحزن وهو بعيد وان كان فيه مشاكلة وتحجيس للعقيد المعنوي فيه وقيل انه بعيد من اللفظة لانه بهذا المعنى متعد بنفسه يقال هم امر اذا احزنه (وقيل) معنى (هم بها نظر اليها) وهو في غاية البعد (وقيل) معناه (هم بضر بها ودفعها) حين امسكتها وهذا كله بقدر مصاف والحاصل بمعناه والحامل على هذه التأويلات صرفه عملا لا يلق بمقام النوة (وقيل هذا كله كان قبل نبوته) بناء على عدم العصمة قبلها وقد تقدم بيانه (وقد ذكر بعضهم) انه (ما زال الساء يمان الى يوسف عليه الصلوة والسلام ميل شهوة) لما حبلى عليه طبائعهن (حتى شاء الله تعالى) اي جعله مينا (قال) عليه همة النوة فشعلت هيمه كل من رآه عن (الاشتعال بالمطر الى) (حسبه) وحماله ومهابة الانبياء امر معلوم كما نشاهد في بعض العباد فصلا عن الانبياء عليهم الصلوة والسلام (واما خبر موسى صلى الله تعالى عليه وسلم) الذي استدبل به على حوار صدور الدب من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما جرى له (مع قتيابه الذي وكزه) وهو رجل كافر كان ضاح فرعوا لعمه الله تعالى وكان يسخر الناس لجل الخصب مزج فرعون فسخر ١٠٠ من يامر تن فاستعاب منه موسى عليه الصلوة والسلام ناكه وكان هو ي هو من حسبه فهاه عن تسخيره فلم يدعه به

بيده لدفع ظلمه فمات والوكز والكز بمعنى وهو الدفع ومنهم من فرق بينهما بأن الأول في الصدر والثاني في الظهر وقيل باطراف الاصابع وقيل غير ذلك وهو امر سهل (فقد نص الله تعالى في القرآن على أنه من عدوه) أي كان كافرا من كفره القبط وموسى موحد قيسل من بنى اسرائيل أي من قوم بينهم وبين بنى اسرائيل عداوة ومحاربة فلا يتمتع عليه قتله لدفع ضرره مع أنه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقصد بضربه قتله وإنما قصد دفعه ودفع ظلمه ومثله لا يحرم وأشار الى ذلك بقوله (وقيل كان من القبط الذين على دين فرعون) أي كان كافرا على ملة امره بها من عبادته أو غير ذلك والقبط نبط مصر وقوم فرعون وهم جيل من الناس معروفون (ودليل السورة) أي السورة تدل بمنطوقها (في هذا كله) أي فيما قصه الله تعالى من هذا السورة (أنه قبل نبوة موسى) عليه الصلوة والسلام فأنه لما قتله فر خائفا فكان ما كان له مع شعيب عليه الصلوة والسلام أي جرى له معه ما جرى وتزوج ابنته ثم تنبأ لما فارقه كما قصه الله تعالى وقبل النبوة لم يكن معصوما من الخطأ فصدر عنه مثل ~~غيره~~ ^{غيره} لم يكن معصية لأنه لم يضربه بألة جارحة فهو خطأ شبه عمد ولم يكن ثم شرع ولذا قال (وقال قتادة وكزه بالعصا) وليست جارحة بل مثقل (ولم يتعمد) بضربه ويقصد (قتله فعلى هذا لا معصية في ذلك) أي فيما فعله موسى عليه الصلوة والسلام في هذه القصة حتى يستدل بها على مادعوه (وقوله) أي قول موسى المحكي عنه وما يقتضى أنه ما صدر عنه معصية (هذا من عمل الشيطان) أي هذا الذنب مما القاه الشيطان (وقوله ظلمت نفسي) بعمل ما قالوا أنه معصية ولذا قال (فاغفر لي) ما صدر مني فلو لا أنه ذنب لم يطلب مغفرة الله تعالى له (قال ابن جريج) بصيغة المصغر وهو عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج أبو الوليد أو أبو خالد القرشي مولاهم أحد الاعلام الفقهاء (قال) موسى صلى الله تعالى عليه وسلم (ذلك) المذكور من نسبة عمله للشيطان وطلب مغفرته (من أجل أنه لا ينجي) أي لا يصح ولا يليق (لني أن يقتل) أحدا (حتى يؤمر) بالبناء للمفعول أي يأمره الله أو من له الأمر ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم في أول أمره لم يؤذن له في القتال ثم أذن له في ذلك بعدما جاز المسامون الهجرتين فرؤى عليه الصلوة والسلام إذا لم يؤذن له في ذلك فهو غير جائز (وقال النقاش) في تفسيره (لم يقتله) موسى عليه السلام (عن عمه) حال كونه (مريدا للقتل) والمقصود بالنفي الحال (وإنما وكزه وكزة) مفعول مطلق مؤكد (يريد بها دفع ظلمه) للناس وعدم تسخيرهم (وقد قيل أن هذا كان قبل النبوة) إذ لم يكن مأمورا بشرع (وهو مقتضى التلاوة) أي ما يدل عليه نص القرآن المتلو (وقوله تعالى في قصته) أي في قصة موسى التي قصها الله تعالى في القرآن (وقتناك فنونا) قال الراغب أصل الفتن ادخال الذهب النار اظهر جودته من رداءته وبسنتعمل

في ادخال الانسان النار قال الله تعالى ذوقوا فتنكم اى عذابكم وتارة يستعمل فيما يحصل منه العذاب كقوله تعالى الا فى الفتنة سقطوا وتارة فى الاختبار نحو فتنك فتونا وجعلت الفتنة كالبلاء فى انهما يستعملان فيما يدفع اليه الانسان من شدة ورخاء وهو فى الشدة اظهر واكثر استعمالا انتهى واليه اشار بقوله (اى ابتليناك ابتلاء بعد ابتلاء) اشارة الى ان الفتنة هنا بمعنى الابتلاء اى الاختبار وانه يكون بالخير والنسر والشدة وان الفتن جمع فتن اوقته على تقدير عدم التواء والاعتداد بها فيدل على التكرار فلذا قال ابتلاء بعد ابتلاء ويجوز ان يكون مصدرا كالععود فالتكرير غير مراد او يؤخذ ذلك من السياق (قيل) ذلك الابتلاء (فى هذه القصة) يعنى قتل القبطى (وما جرى) اى وقع واتفق (له) اى لموسى عليه الصلوة والسلام (مع فرعون) وذلك ان فرعون لعنه الله تعالى رأى رؤيا هالته فعبها المعبرون والكهان بمولود من بنى اسرائيل يكون على يديه زوال ملكه ودينه فامر القوابل بان كل ذكر ولد منهم يأتونه به ويذبحونه ففعلوا ذلك حتى وقع فى بنى اسرائيل موتان عظيم فقال له القبط نجحيس بناء بنى اسرائيل فلا يبقى لنا خدم فنتحتاج الى استخدامنا فامر ان يقتل الذكور منهم سنة ويتركون سنة فولد هرون فى سنة العفوثم ولد موسى فى سنة الذبح فحانت عليه امه فاوحى اليها وحى الهام وقيل وحياءها فيه جبريل عليه الصلوة والسلام وان لم تكن نبية لان الملك كان يراه غير الانبياء كمریم ثم ارتفع ذلك بعد مجئ النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فالقته امه فى صندوق والفته فى السيل فدخل بيت فرعون فالتقطه آله واستوهيته امرأته آسية وكان له معه ما شهر من ذلك وهو المراد بالفتون اى ما وقع له فيه من الشدائد حتى نبأ الله واتخذة كليما وصفيا وسمته آسية حين اتخذته وليدا موسى ومعناه ماء وشجر بالقبطية لانه وجد فى صندوق ملقى فى الماء (وقيل) معنى الفتون على هذا (القاؤه فى التابوت) اى الصندوق الذى اتخذ له امه من خشب والذى صنعه لها حزقيل وهو مؤمن آل فرعون (واليم) وهو البحر والمراد به السيل (وغير ذلك) مما جرى له معه كما تقدم (وقيل معناه) اى معنى الفتون فى هذه الآية (اخلاصناه اخلاصا) اى ابتليناه بامور شاهدها ودره الله تعالى واطعمه حتى صار صموة له خلاصا من كل امر لا يليق برسله عليهم الصلوة والسلام فقر به واصطفاه لان الفتنة اصل معاسها ان يداب الذهب حتى يصفى فتجوز به عما ذكر كما (قاله ابن جبير ومجاهد) فى تفسير هذه الآية وعلى هذا فهو مستعار (من قولهم قست الفضة فى النار اذا) اذتها (حاصتها) من الغش فاستعير لخلاصه من الكدورات البشرية والاخلاق الرديئة حتى اجتباه (واصل الفتنة) اى حقيقها التى وضعت لها (الاختبار) اى امتحان الاشياء وتجربتها بما يعلم به حالها (واطهار ما نظر) اى حنى عن العيان فى المحسوسات كالذهب والفضة (الا انه استعمل فى عرف المرع) وهو ما عرف

في مخاطب اهله ومعاملتهم (في اختبار يؤدى) اى يوصل ويثمر ويقضى (الى ما يكره)
 الخبر بزنة المفعول وان كان عاما في اصله حص بما ذكر كما فصله الراغب وقد سمعته
 آنفا وعلم بما ذكره ان الفتنة هنا ليس فيها ما يقتضى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 يجوز عليهم المعاصى لما عرفت من التأويل المذكور (وكذلك) مثل ما ذكر
 في تمسك بعضهم بما لا يسلم نتمسكهم به (ماروى في الخبر الصحيح) الذى رواه الشيخان
 عن ابي هريرة رضى الله عنه كما قاله السيوطى رحمه الله تعالى (من ان ملك الموت)
 المؤكل بقبض الارواح واسمه عزرائيل كما ورد في بعض الاحاديث (جاءه) اى
 موسى عليه الصلوة والسلام كما يأتى غيره اذا امر به (فلطم عينه) اى ضرب وجهه
 بيده ووقعت ضربته على عينه (ففقأها) اى اخرج حدقته التى بها يبصر بطلمته
 وهو مهموز وقول العامة مفقوع العين خطأ فى العين (الحديث) بالنصب اى اقرأ
 الحديث الخ لانه اقتصر على محل الشاهد منه الدال على ان موسى عليه الصلوة والسلام
 لم يطع الملك الذى ارسله الله اليه ومثله بحسب الظاهر معصية واجاب عنه المصنف بقوله
 (ليس فيه) اى في الحديث المذكور كما قالوه (ما يحكم على موسى) عليه الصلوة والسلام
 (بالعدى) على الملك ومخالفته فيما امره الله به (وفعل ما لا يجب له) بالرفع او الجر
 عطفا على ما او على التعدى وكان الظاهر ما لا يجوز له وعبر به لنكتة كما مر مثله ثم
 بين علة ما ذكره بقوله (اذ هو ظاهر الامر) اى لا خفاء فيه (بين الوجه) اى
 توحيه واضح (جائز الفعل) اى فعله حائز من مثله (لان موسى) عليه الصلوة
 والسلام (دافع) اسم فاعل مرفوع او فعل ماض من المدافعة (عن نفسه من اتاه
 لا تلافها) فهو من قبيل دفع الصائل المتعدى عليه ومثله جائز شرعا (وقد تصور) له الملك
 وطهر (له في صورة آدمى) لان الملائكة عليهم الصلوة والسلام اجسام لطيفة مجردة
 تصور في اى صورة ارادت لاقد ار الله لها على ذلك كما قال تعالى (فتمثل لها بشرا سويا)
 وكما كان جبريل عليه الصلوة والسلام يأتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 في صورة دحية الكلبي رضى الله تعالى عنه وفي بطور ٢ الملائكة والجن في صورة مختلفة
 كلام لاهل الاصول والحكماء وتعرض له المحدثون فان صورتهم الاصلية عظيمة
 حدا فاذا برزوا بصورة اقل منها فهي صورهم تضامت وتضاغرت كالقطر
 المفوس اذا تضام وتضاغط من غير دهاب شئ منه وهو الظاهر وللإمام الشهرستاني
 فيه تحقيق في بعض كسبه اذا افصت اليه النوبة اتينا به مفصلا (ولا يمكن ان) اى
 موسى عليه الصلوة والسلام (علم حينئذ) اى في وقت ضربه له (انه ملك الموت)
 اطه انه آدمى نظرا لظاهر حاله وعبر بعدم الامكان مبالغة في نفي العلم بملكيته ومراده
 انه لم يعلم بذلك فلا يرد عليه ما قيل من اين له عدم الامكان غاشه انه طاهر فيه

مع احتمال غيره كما كانوا يتصورون للأنبياء عليهم الصلوة والسلام (فدافعه عن نفسه مدافعة أدت الى ذهاب عين تلك الصورة التي تصور له) اى لموسى عليه الصلوة والسلام (فيها الملك امتحانا من الله له) مفعول لاجله لتعليل لتصوره بغير صورته اى اختبارا لموسى حتى يصدر منه ما يقتضى امورا فيها حكم خفية (فلما جاءه بعد) اى بعد ما جاءه اولا ولطمه (واعلمه الله) اى اعلم الله موسى عليه الصلوة والسلام حين جاءه ثانيا (انه) اى ملك الموت (رسوله) اى رسول الله من ملائكته ارسله الله (اليه) لامر امره به (استسلم) جواب لما اى انقاد له وسلم له فيما اراده بعد ما كان دفعه عنه اشد دفع وهو استفعال من السلم والقاء قياده لغيره كالا سلام قال تعالى (يحكم بها النبيون الذين اسلموا) اى انقادوا للحق (وللمتقدمين والمتأخرين على هذا الحديث اجوبة هذا) الجواب الذى قرره من انه عليه الصلوة والسلام لم يعلم انه ملك الموت امتحانا من الله تعالى له (اسدها عندي) افعل تفضيل من السداد وهو القوة فيما اريد به كما قال الشاعر

اعلمه الرماية كل يوم * فلما استد ساعده رمانى

على رواية استند بسين مهجلة اى قوى ورواية اشئت بالمعجمة غير مقبولة عندهم كما ينشأ في شرح الدرّة (وهو تاويل شيخنا الامام ابى عبد الله المازرى) وهو الامام الرحلة الفقيه المحدث البارع في سائر العلوم وهو مالكي المذهب واسمه ابو عبد الله محمد بن على بن عمر التميمي شارح المحصول وله شرح مسلم الذى بنى عليه المصنف رحمه الله تعالى نرحه المسمى بالاكمل وله تأليف كثيرة مفيدة جليلة وهو منسوب الى مازر بفتح الزاء المعجمة وكسر هاء وهى بلدة بمجزيرة صقلية توفى في ثامن ربيع الاول من سنة ست وثلاثين وحمائة وعمره ثلاث وثمانون سنة رحمه الله تعالى (وقد ناؤه) اى حملة (قديما) اى قبل شيخه المذكور (ابن عائشة وغيره) فهو مما ارتضاه علماء السلف (على صكه ولطمه بالحجة وفقه عين حخته) اصل الصك والاطم الضرب بالراحة او بسىء عريض وجاء بمعنى مطاق الضرب لكنه كما قال النووى في غاية البعد وان ساعده اللغة وابن عائشة هو عميد الله محمد بن حفص بن عمر بن موسى بن عبد الله بن معمر القرشي النخعي البصري المعروف بالعيشي نسبة لعيشة وهى لغة في عائشة او من تغييرات السبب لانه من ولد عائشة بنت طلحة بن عبد الله وهو احد العلماء الانراف المحدثين المحترمين وهو ثقة روى عنه البغوى وخلق كثير توفى سنة مائتين وثمان وعشرين فهو متقدم على المازرى بزمان كثير فلذا قال المصنف رحمه الله تعالى قديما (وهو كلام مستعمل في هذا الباب) المراد به الزام الحصر بالحجة بعد ابطال حجة الخصم وما ارتضاه من الحجج (في اللغة) اى لغة العرب (معروف) في كلامهم مشهور بهولون اطمه وصكه

إذا غلبه في الحاجة وفقاً عينه وعورها إذا افضحه بحجته والزمه الزاماً لا يمكنه الجواب عنه بوجه من الوجوه لكن صريح الحديث يأباه فإن فيه ما يقتضي أنه على ظاهره فإن البخاري رحمه الله تعالى روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال أرسل الله ملك الموت إلى موسى فلما جاءه صكه ففقه عينه فرجع إلى ربه وقال يارب أرسلني إلى عبد لا يريد الموت فرد الله عليه عينه وقال له ارجع وقل له يضع يده على متن تور وله بكل ما غطت يده من الشعر بكل شعرة سنة فقال له ذلك فقال موسى ثم ماذا قال الموت فقال الآن وسأل ربه أن يدينه من الأرض المقدسة مقدار رمية حجر فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت نمة لاريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر ونحوه في مسلم وهو ينافي هذا التأويل وكون العين متخيلة لا فقهاء يقتضي أن ما يراه الأنبياء عليهم الصلوة والسلام من صور الملائكة لاحقية له وهو مذهب السالية كما قاله القرطبي مع أنه لا يجدي نفعا وارتضى القرطبي الجواب بأن الله تعالى أخبره بأنه لا يموت حتى يخبره الله ويخبره بين الموت والحياة فلما أتاه الملك بفتة ودخل عليه من غير استئذان شق عليه ذلك وكان صلى الله تعالى عليه وسلم سريع الغضب ولذا لما رجع إليه وخبره بين الحياة والموت انقاد له واستسلم قال وهو اصح الوجوه (واما قصة سليمان عليه الصلوة والسلام وما حكى فيها أهل التفسير من ذنبه) أي مما تمسك به القائلون بتجوز صدور الذنوب من الأنبياء عليهم الصلوة والسلام (وقوله عز وجل (ولقد قتنا سليمان) فليس من الفتنة المنهى عنها وانما هي بمعناها اللغوي كما تقدم (فمنه ابتلياه) أي عاملناه معاملة من يختبر حتى يظهر مما خفي امره على الناس (وابتلاؤه) المراد منه (ما حكى عن النبي) يعني به سليمان صلى الله تعالى عليه وسلم (أنه) أي سليمان (قال لا طوفن الليلة على مائة امرأة أو تسعين) امرأة كن في نكاحه وكان ذلك جائزاً في شريعته وقال التلمساني يقال اطوفن واطيفن ثلاثياً ورباعياً من الطواف حول شيء انتهى وهو كناية عن مجامعتهن بدليل قوله (كلهن يأتيني) أي تأتي كل واحدة منهن بحمل تحمله ثم نضعه (بفارس) أي راكب فرس (يجاهد في سبيل الله) أي في طريقه التي يسلكها لقتال أعداء دينه وهو حديث صحيح روى في الصحيحين وغيرهما من كتب الحديث وقوله اللبلة منصوب على الظرفية ووقع اختلاف في عدة النساء ففي البخاري مثل ما ذكره المصنف من أنهن مائة أو تسعين وتسعون على الشك وفي رواية غيره سبعون بالوحدة وفي رواية تسعون فقط بالمشاء الفوقية وفي رواية للبخاري ستون وفي رواية لوهب بن منبه كان لسليمان عليه الصلوة والسلام ألف امرأة ثلاثمائة مهيورة وغيرهن ممرارى وجمع بين الروايات بأنه عد في بعضها المهورات والنهي

السريات وفي بعضها عدالكل وعلى القول بأنه لا مفهوم للعدد لا ينافي الاقل الاكثر
وان ضعف هذا القول (فقال له صاحبه) اى ملك كان معه او قريبه او رجل كان
يصحبه وقيل هو خاطره وهو بعيد وقيل هو آصف بن برخيا بفتح الموحد
وسكون الراء المهملة وكسر الخاء المعجمة ومثناة تحتية تليها الف (قل ان شاء الله)
فلا تجزم بما قلته فوضه الى مشية الله تعالى تبركا وتيمنا حتى يتم (فلم يقل) ذلك
لما وقع وفي رواية انه نسي او لم يقله بلسانه اكتفاء بما في قلبه او جزم به لانه من قوة
رجائه واعتماده على كرم ربه فنه على انه ينبغي تعريض النفي كغيره الى الله فليس
في تركه المشية ذنب يعد عايه كما توهم لاسيا وهوليس بخبر (فلم تحمل منهم) اى
من اطاف بهن (الامرأة واحدة) دون باقيهن والى حاتم منهم (جاء بشق
رجل) اى بولد غير كامل كما سيأتى والشق بمعنى المصنف او البعض (قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم) عند ما ذكر هذا (والدى نفسى) اى روحى وحياتى
(بيده) اى بقبضة قدرته ونصرته ان شاء احياءها او جدها وان شاء اماتها و احياءها وهو قسم
كان صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا ما يقسم به (لوقال) سايمان عايه الصلوة والسلام
(ان شاء الله) جاؤا فرسانا (لجاهدوا فى سبيل الله) كما طاب وفي رواية فرسان
اجمعون وقول ان شاء الله لا يسنلزم الوقوع فقد لا يقع ما قرن به كقول موسى
للحضر عليهما الصلوة والسلام ستجدنى ان شاء الله صابرا وهو مستحب ويحمل به
مع اليمين وفي الحديث ما يدل على قوة الانبياء عايهم الصلوة والسلام وقدرتهم
على الجماع لكمال نبيتهم ورجوليتهم كما كان لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فكان
يطوف على جميع سائه فى الليلة الواحدة كما تقدم (قال اصحاب الممانى) المراد بهم
الدين يفسرون الاحاديث ويقفون على معانيها المرادة بها (الشق هو الجسد الذى
التى على كرسيه) الذى كان يجلس عليه لاجراء احكام الملك فيه (حين عرض عليه)
اى حين اذ عرضته قابله عليه ثم القته على كرسيه (وهى) اى هذه القصة المذكورة
(عقوبته ومحتنه) بنون بعد الحاء المهملة المعبر عنها بالفتنة (وقيل بل مات ولده
فالقى على كرسيه ميتا) وهو الشق المذكور وقيل ولده له ولد تام فاجتمعت الشياطين
وقالوا ان عاس له ولد لم نفلك من البلاء والسخره فقالوا نقتل ولده او نجبله فعلم
بذلك سليمان قامر الريح ان تحمله على السحاب خوفا من الشياطين فعاتبه الله تعالى
بان القاه على كرسيه ميتا لخوفه من غير الله وهو معنى قوله تعالى والقينا على كرسيه
جسدا (وقيل ذنبه حرصه على ذلك وتمنيه) على ان يرزقه الله مائة ولد يجاهدون
فى سبيل الله وليس مثله ذبا حقيقيا كما نوهموه (وقيل) عدتمنيه ذنبا (لانه لم يستثنى) اى
لم يقل ان شاء الله فى كلامه ومثله يسمى استملاء فى اللغة لان حقيقته كما قاله الراغب

ايراد لفظ يقتضى رفع ما يوجبه عموم لفظ متقدم او رفع حكمه لانه من الثنيا وهى الرجوع ومما يقتضى رفع ما يوجبه اللفظ قولك لافعلن كذا ان شاء الله تعالى انتهى فليس هذا مجازا ولا ينخص بما قاله النحاة فانه اصطلاح حادث خلافا لما يوجهه كلام بعض شراح الكتاب (لما استغرقه من الحرص) هو استفعال من الفرق وهو الرسوب فى الماء وشاع فى الشمول وعموم الاوقات (وغلب عليه من التثني) للاولاد المجاهدين وهو اشارة الى الاعتذار عن فعله وبيان لانه ليس ذنبا حقيقيا كما قيل وانما هو ترك الاول (وقيل عقوبته ان سلب ملكه) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم غزا جزيرة واخذ بنتا لملكها كانت فى غاية الجمال فاجبها ورأها حزينة فسألها عن سبب حزنها فاخبرته بانه لمفارقة ابىها فسألته ان يصوره لها الشياطين فصوروا لها صورته فالبستها لباسه وعمتها فكانت تذهب له تعبداه مع جوارىها فاخبره آصف بذلك فكسر صورته وندم على ما جوزها لها ففرش رمادا يسجد عليه ويتضرع الى الله تعالى وكان له امرأة من نسله يضع خاتم ملكه عندها اذا دخل الخلاء او اراد الغسل من جنابة حتى يلبسه على طهارة كاملة وكان ماله فى خاتمه فنمئل لها شيطان يسمى صخرى بصورته واخذ الخاتم منها وجلس بهيئته على الكرسي اربعين يوما عدد ما عبد الصنم فى بيته وتغيرت هيئته حتى انكره الناس ثم وقع الخاتم فى البحر فابتلعه سمكة فاصطادها سليمان عليه الصلوة والسلام فوجد الخاتم فيها فتختم به وعادله ملكه وحبس صخرى والقاء فى البحر فهو محبوس الى الآن فى صندوق من حديد (وذنبيه انه احب ان يكون الحق لا خاتنه على خصمهم) جمع ختن بزنة جبل وهو الصهر او كل ما يكون من قبل المرأة كالأب والاخ وذلك كما قيل انه كانت له امرأة يقال لها جرادة وكان مغرما بحبها فقالت له ان فلانا من اهلى له حق عند آخر انا احب ان تحكم له اذا جاءك فاجبها صلى الله تعالى عليه وسلم لذلك ولكنه لم يفعل فعاقبه الله تعالى على مجرد الميل فكان ما كان من وضع خاتمه عندها واخذ الشيطان له كما سمعته آنفا (وقيل اوخذ بذنب قارقه بعض نسله) هو ما تقدم من تصويرها بصورة ابىها واتخاذها له صنما تعبداه فى داره وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعلمه حتى اخبره به آصف كما تقدم فليس ذنباله فى الحقيقة واصل معنى الاخذ حوز السىء كما مر فتجوز به عن المجازاة وهو المراد هنا كما قال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم فيقال اخذه وآخذه وواخذه لغة فصيحة ولدا وجد فى بعض النسخ اخذ واخذ وواخذ وقارقه بمعنى اكتسبه وفعله فاصل القرف والاقتراف قشر اللحاء عن الشجرة والجلدة عن الجرح فاسمير لما ذكر (ولا يصح) بحسب الرواية (ما قال الاخباريون) أى اصحاب القصص والواريح وتقدم ان النسبة للجمع على

خلاف القياس او هو كالا بصارى كما تقدم لا اختصاصه ببعض انواعه (من تشبه الشيطان به) اى تمثله بصورته حتى اخذ خاتم ملكه من امرأته وجلس على كرسي ملكه يحكم وانكروا سليمان لتغير هيئته كما مر وفي بعض النسخ من خرافاتهم على فعله من تشبه الخ وهو يضم الخاء المعجمة وفتح الراء المخففة وفي كشف الكشاف عن الزمخشري انه سمع فيه خرافات بالتشديد وجمع على خرافيف ولم يسمعه من غيره فالعهدة عليه (وتسلطه على ملكه) وسلطنته (التصرف في امته بالجور في حكمه) وظلمهم قال السيوطي رحمه الله ما قال المصنف انه من خرافات الاخباريين اخرجه ابن ابي خاتم بسند صحيح عن ابن عباس موقوفا لكنه مأخوذ من الاسرائيليات كما بينته في التفسير انتهى وفيه نظر لان اول كلامه يتنافى آخره وخرافات جمع خرافة وهي الكذب كما في القاموس واصله اسم رجل من عذرة خطفته الجنى فلما تخلص منهم كان يحدث عنهم بعجائب رآها منهم ثم قيل لكل مستملح وامر غريب خرافة وضر به ابن الزبيرى مثالا لبعث فقال * حياة ثم موت ثم نشر * حديث خرافة يام عمرو * وقوله (لان الشياطين لا يسلطون على هذا) اى لا يقدرهم الله عليه لعصمته تعالى لانبيائه منهم كما قال (فقد عصم الانبياء) صوناهم (عن مثله) ولانه مناف لامر الرسالة (وان سئل) اى سأل احد من الناس لاشكاله عليه فقال (لم يقل سليمان) عليه الصلوة والسلام (في القصة المذكورة) حين تمى الاولاد المجاهدين (ان شاء الله فعنه) للعلماء (اجوبة) جمع جواب كغراب واغرابه وفي المصباح يقال في جمع اجواب اجوبة وجوابات الا ان ابن الجوزى نقل في غلط العوام عن العسكري ان العامة تقول في جمع الجواب جوابات واجوبة وهو خطأ مثل الذهاب مصدر وقال سيديويه قولهم جوابات واجوبة مولد انتهى فايحذر فان صاحب المصباح ثقة فاعله سمع نادرا ولم يقف عليه سيديويه رحمه الله تعالى وفي نسخة جوابان احدهما الخ وهو الصواب لانه لم يذكر غير جوابين كما اشار لذلك بقوله (احدها ما روى في الحديث الصحيح انه نسي ان يقواها وذلك) لحكمة ارادها الله تعالى وانه نسي (لبعد امر الله تعالى) وفي نسخة مراد الله في ارادته لعدم وقوع ما تمناه امتحان الله ليهبه على الاولى به صلى الله تعالى عليه وسلم (و) اجواب (الثاني انه لم يسمع صاحبه) الذي قال له قل ان شاء الله تعالى (وشغل عنه) بامر شغله اول شدة توجهه الى الله تعالى وقوة رجائه فيه الا انه قيل عاه ان ترث المشية ليست معصية حتى يحتاج بذل هذا فكان المصنف ذهب الى ان الهى في (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك عدا الا ان يشاء الله) نهى تحريم انتهى ولم زمن ذهب لهذا حتى يبعسه المصنف ولا حاجة له فانه خلاف الظاهر لاسيما للانبياء الذين تقضى مقاماتهم تفويض جميع امورهم لله تعالى ولذا تأخر الوحي عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ لم يقله (وقوله) اى سليمان

عليه الصلوة والسلام (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) قيل انه جواب سؤال تقديره انك قلت ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من سائر الذنوب ومنهم سليمان عليه الصلوة والسلام فكيف هذا مع ما سألته من الله ان يؤتيه ملكا لا يكون لغيره وهذا يقتضى حبه للعالم ولتفرده بملك عظيم لا يتيسر لغيره وفيه حرص حينئذ لا يلبق بزهة الانبياء في الدنيا وعدم رغبتهم فيها فاجاب عنه بانه (لم يفعل سليمان هذا) اى طلب لما ذكر (غيرة) بفتح الغين المعجمة وتكسر في اقية (٢) والغيرة محبة امرأى ان يكون لغيره (على الدنيا) اى على امور الدنيا كالملك والمملك (ولانفاستها) اى عدها نفيسة عظيمة يضن بها عن الغير هذا مراده وقال الراغب المتنافسة مجاهدة النفس للتشبيه بالافاضل واللاحق بهم من غير ادخال ضرر على غيره قال الله تعالى (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) انتهى وهو هنا من نفس بكذا اذا رغب فيه وبخل به على غيره لا ما ذكره الراغب (ولكن مقصده في ذلك) اى في سؤال ما ذكر (على ما ذكره المفسرون) اى في معنى هذه الآية (ان لا يسلط عليه) بالبناء للمجهول وقوله (احد) نائب الفاعل اى ان لا يسلطه الله تعالى عليه وتسليطه عليه بان يمكنه من غلبته عليه (كما ساط عليه الشيطان) وهو صحر كما بيناه (الذى سلبه اياه) اى ملكه وعاد عليه لتقدم ذكره (مدة امتحانه) اى في مدة ابتلاء الله تعالى له بتسليط الشيطان لما اخذ خاتمه عليه الصلوة والسلام من زوجته وظهر بصورته وتصرف في ملكه حتى انكر الناس سليمان عليه الصلوة والسلام الى ان وجد خاتمه في بطن سمكة اصطادها كما مر الا ان الله تعالى لم يسلطه على زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم كما حكوه اظهرها لحرمه (على) قول (من قال ذلك) من اهل القصص والسير وقد علمت انهم اخذوه من الاسرائيليات المنقولة عن اهل الكتاب وفي صحتها كلام للمحدثين (وقيل) في توجيه ما طلب سليمان (بل اراد) بقوله هب لي ملكا الى آخره (ان يكون من الله فضيلة) يفضل بها على اهل زمانه (وخاصية يختص بها) من دون سائر رسل الله تعالى وانبيائه ونؤيده ما روى عن نبينا صلى الله عليه وسلم من انه جاءه شيطان وهو صلى اراد ان يقطع صلوته فاراد صلى الله عليه وسلم ان يمسكه ويربطه بسارية من سسوارى المسجد حتى يصبح ويراها الناس ثم تركه وقال ذكرت قول اخى سليمان هب لي ملكا الى آخره فهذا يقتضى انه خصه الله تعالى بها وبدا قال بعض الشراح هذا لا يذهب للمصنف رحمه الله تعالى ان يمرض هذا ويحكيه بقيل (كاختصاص غيره من انبياء الله تعالى ورسله) عليهم السلام (بخواص منه) اى من الله تعالى خصه الله بها دون غيره وهذا لا ينافى الافضالية لانه قد يكون في المفصول ما ليس في الفاصل (وقيل) اما طلب هذا (ليكون دليلا وحجة على نبوته) لارغبة له في الدنيا ومنافسة فيها (كالآلة

(٢) قوله لفية تصغير

لغة كما وقعت هي في بعض النسخ

الحديد لآبيه) عليه الصلوة والسلام اى جمعه لنا كالعجين يصنع منه الزره ليستعين به على الجهاد (واحياء الموتى لعيسى) ابن مريم عليه الصلوة والسلام (واحتصاص محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالشفاعة) يوم القيمة كما تقدم (ونحو هذا) من خصائص انبياء الله ورسله التى اكرمهم الله تعالى بها وجمعها بمعجزة دالة على نبوتهم وقد تقرر انه لم يكن لنبي من الانبياء معجزة وخاصة الاولين صلى الله عليه وسلم مثلها واعظم منها كما فصله فى الخصائص وقد افردت بالتدوين واجل ما ألف فيها خصائص الامام الخضرى وفى شرح المواقف طلب سليمان عليه السلام الملك لا يتيسره لغيره لم يكن حسدا منه وضنه بالملك بل لان لكل نبي كان له ما يقتحربه اهل زمانه وكانوا جبابرة يفتخرون بالملك وكثرة الخند والمال وقوة الاعيان فاراد صلى الله عليه وسلم ان يكون له من ذلك ما لا يقدر عليه غيره فملكه الله تعالى ملكا عظيما ولم يجعله شاغلا له عن زهده وعبادته ليعلم الناس ان زخارف الدنيا لا تلهى خالص عباده عن خدمته ولدا قدم الاستغفار على طاه فقال رب اغفرلى وهب لى ملكا الى آخره وليكون ادعى للاجابة (واما قصة نوح عليه الصلوة والسلام) وما فيها مما يقتضى انه شك فى وعد الله بقوله تعالى انا منجوك او على ما يأتى ومثله بحسب الظاهر معصية ولم يذكر قصص الانبياء مرتبة بحسب زمان الوقوع لانه راعى فيها ما هو اظهر حجة لمن جور على انبياء الله تعالى وقوع الذنب منهم فلا يرد عليه ما قيل انه كان الاحسن ان يذكرها مرتبة فيبدأ بقصة آدم ثم نوح ثم وثم الى آخر القصص (وظاهره) اى طاهر كلامه وما حكاه الله تعالى عنه وذكر الضمير لتأويله بما ذكر (العدر) اى الاعتذار عن سؤال ما ليس له به علم لا الشك فى وعد من لا يخالف الميعاد كما أتى (وانه اخذ) اى تمسك (فيها) اى فى قصته (بالتأويل) اى تأويل ما وعده به بان يريد الله اهله ما يشمل اياه (وطاهر اللفظ) بالحر عطفًا على التأويل اى اخذ بظاهر تلفظه (بقوله انا منجوك واهلك) متعلق باللفظ الا انه قيل عليه انه سهو لان ما ذكره وقع فى قصة لوط فى سورة العنكبوت والذى فى قصة نوح قوله قلما احمل فيها من كل زوجين اثنين واهلك وكونه حكاية بالمعنى ياباه انه متمسك بلفظه وان ساواه فى لفظ الاهل ولدا رأيت صرب عليه فى بعض النسخ (فطلب مقتضى هذا اللفظ) اى لفظ الاهل من غير نظر لحقيقته وقال ان ابني من اهلى وان وعدك الحق (واراد) بطلبه ذلك (علم ما طوى عنه) اى احصى عن علمه فهو اسعارة من الشيء المطوى عليه لفاقة تحفيه قبل ان يظهر ما فى داخلها (من ذلك) الامر اى امر ابنه ومخالفته فى ركوب السفينة لا ينافيه كما يوهم (لا انه) اى نوح عليه الصلوة والسلام (شك فى وعد الله) له حجة اهله (فدين الله تعالى عليه) دين لا يعدى على فكاه ضمنه معنى نبه او حى او هو بحريف من الناسح (انه ليس من اهله الدين وعده الله

تعالى بنجاتهم) فيه ما تقدم فتذكره (لكفره وعمله الذي هو غير صالح) فان مثله قاطع للقراءة القريبة ولذا منع الارث بالكفر واختلاف الملل وقيل سلمان مناهل البيت (وقد اعلمه الله انه مغرق الذين ظالموا) بقوله (ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغرقون) والظلم اطلق على الكفر في القرآن كما قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم (ونهاه عن مخاطبته فيهم) اي شفاعته لهم وتكليمه في شأنهم بالآية المذكورة وهو اشارة الى ان الانبياء عليهم الصلوة والسلام لا يستلون من الله شيئا بغير اذن لهم في الكلام (فاوحدوا بهذا التأويل) اي جازاهم الله وآخذهم بتأويلهم الاهل الموعود بنجاتهم كما قال الله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم (وعتب عليهم) اي عاتبه الله تعالى على مخاطبته له بقوله تعالى اني اعظك ان تكون من الجاهلين فسيبه للجهل زجرا له والله ان يخاطب خاص عباده بما اراد لانه حين وعده بسجاة اهله استبى من سبق عليه القول من الناجين لاسيما وابنه كان بمنزل منه في دلالة الحال ما يغني عن السؤال (واشعق هو) اي خاف نوح عليه الصلوة والسلام (من اقدامه على ربه بسؤاله) من ربه (ما لم يؤذن له في السؤال فيه) حيث لا يتكلم الامس اذنه له ثم بين عذره بقوله (وكان نوح) عليه الصلوة والسلام (فيما حكاه النقاش) في تفسيره وهو محمد بن الحسن الموصلي كما تقدم في ترجمته (لا يعلم تكفر ابنته) ولو علم ذلك لم يرج من الله نجاة وقطع رحمه منه (وقيل في الآية غير هذا) التوجيه بما يقضي تبرئة مقام النبوة مما لا يليق بها وقيل انه لم يكن ابنته وانما كان ابن امراة وقد قرئ في الشواذ ونادى نوح ابنها والقول بانه ولد على فراشه ولم يكن ابنته وكان لغير رشده مردود بان فراش الانبياء منزله واماقوله فحاثاتها فالمراد منه حيانة الاذية والميل لاعدائه والا فلا يحجور نسب زوحت الانبياء لشيء من ذلك بالايق (وكل هذا) المذكور في قصة نوح عليه الصلوة والسلام والآية المتلوة فيها (لا يقص) اي لا يحكم ويلزم الحكم (على نوح عليه السلام بمعصية) صدرت منه (سوى ما ذكرناه) هو استثناء منقطع اذ ليس فيما يعده معصية ومعة تاحقه وتشبه مقامه (من تأويله) لما وعد به (واقدامه بالسؤال فيما لم يؤذن له) في السؤال (فيه ولا يلهي عنه) صريحا لانه لم يتحقق دخوله في الدين ظالموا ادلوكان كذلك كان معصية (وما ورد في الصحيح) كما رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (ان نبيا قرصته) اي عصته (نملة) وفي رواية البخاري لدغسه بدال مهملة وغين معجمة والقرص مخصوص ببعض صغار الحشرات كالملل والبرغوب ولذا قالوا قولهم اكاوني البراغيث مجازولدا عبر عنه بضمير العقلاء وهذا النى قال الطبري والحكيم الترمذي انه موسى عليه الصلوة والسلام وقال المنذري انه عزيز وقال البرهان ان في اي داود مرفوعا لادري امر ربي ام لا وصححه الحاكم في مسنده عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ولكن

ثبت انه نبي فكان الله اطلعه بعد ذلك على نبوته (فحرق قرية النمل) القرية محل يجتمع فيه بيوت الناس ولا يطلق على مقر غيره من الدواب وغيره قرية الاجتماع النمل لان اصله محل الاجتماع مطلقا من قرى الماء في الحوض اذا جمعه فهو حقيقة لغوية او مجاز مشهور وفي كتب اللغة تفرقه بين المساكن فقالوا يقال لمقر الانسان وطن وبلد ومقر الابل عطن وللأسد عرين وغابة وللظباء كناس وللذئب والضبع وجار وللطاثر والزبور عش ووكر وللربوع والنمل قرية فهو على هذا حقيقة (فاوحى الله اليه ان قرصتك نملة احرقت امة من الأمم) الامة طائفة وجماعة من جنس واحد من المخلوقات ففيه اشارة الى ان هذا النبي صدرت منه معصية ففيه دليل لمن جوز على الانبياء صدور المعاصي منهم لمعاتبته الله في ذلك وقوله (تسبح) بيان لسبب الذمى عما فعله لانه ما من شيء الا يسبح بحمده وفي قتله قطع لعبادته وايضا فانه لا يجوز الاحراق للحيوان لما ورد من انه لا يعذب بالنار الى خالقها وقيل انما عاتبه الله لانه اهلك من اذاه وغيره لما في بعض الروايات هلا نمل واحد وسبب هذه القصة ان موسى عليه الصلوة والسلام مر على قرية اهلك الله اهلها بدسب لهم فقال يارب اهلكتهم وفهم صبيان ودواب لم تذنب وفيهم الطائع فاراد الله تعالى ان يذنبه على ما خطر بباله فاشند عليه الحر ونزل تحت شجرة فنام وطأها فسلط الله عليه نملة كبيرة من النمل الذي يقال له نمل سليمان وغيره يسمى درا ففعل بها ما فعل فاوحى الله تعالى اليه بما ظهر العتاب ارشاد الله تعالى اليه وسلم وقد قالوا انه كان جائرا في شرعه وقد قالوا ايضا يجوز قتل كل مؤذ من ذوى الارواح اما بالنسار فلا يجوز الا قصاصا لمن احرق بها انسانا على ما فيه فليس فيما فعله عليه الصلوة والسلام معصية ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (فليس في هذا الحديث ما يقتضى) ويدل على (انه اتى بمعصية) وفي نسخة على ان هذا الذي اتى معصية ومعصية خبران وعائد الذي محذوف اى الذى اتاه معصية (ل فعل مارأه) اى عامه واعتقده (صوابا يقتل من يؤذى جنسه) اى بنى آدم وقد قال الفقهاء ان قتل النمل جائز لادبته وعبر بمن يصدور فعل منه اشبه فعل العقلاء كقوله (والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) (ويمنع المفعة) اى الامناع (بما اباح الله تعالى) كالاستغلال بهذه الشجرة وافساد ما دخر من الاطعمة واوصحه بقوله (الآثرى) اى نمل او تنحو ما هو كالمرىء المشاهد (ان هذا الذى) المتقدم وصحيح ان فرطى انه موسى كما تقدم (كان نازلا تحت الشجرة) ليذفع بطلها وانوم فيه (فاما آذته امله) قرصها واناء للوحده فشمل المدكر والمؤنث (تحول برحله) من تحت ملك الشجرة (عنها) اى عن الشجرة ورحل الرجل متاعه الذى يؤوى اليه وما يوضع على ظهر الدابة ليحمل عليه (محافة تكرار الاذى عليه) من حسنها (وايس فيما اوحى الله اليه ما يوجب) اى يقتضى ويستلزم (عليه معصية) صدرت

منه (بل ندبه الى احتفال الصبر) على ما يؤدى اى حته وتجريضة من قولهم ندبه الى كذا اذا دعاه اليه (وترك التشفى) تفعل من الشفاء وهو الانتقام بما يشفى غيظه ويبرد صدره (كما قال تعالى) فى مدح الصبر وانه يجب بماعليه (واثن صبرتم لهو خير للصابرين) نزل فى غزوة احد وقتل حمزة رضى الله تعالى عنه وقدمثل به وحزن لذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فصل فى السير (اذ ظاهر فعله) اى هذا النبي (انما كان لاجل انها) اى الجملة (آذته هو فى خاصته) دون غيره ممن نزل معه (فكان) فعله هذا (انتقاما لنفسه) دون غيره (وقطع مضرة يتوقعها) فى المستقبل (من بقية النمل هناك) بيان لوجه احراق جميع النمل غير المؤذية له (ولم يأت) اى لم يفعل ذلك النبي (فى كل هذا امرا) مفعوله ولورفع جاز (نهى عنه) بل جازا كما مر وقوله (فيعصى به) بالصب فى جواب النى (ولا يص فى اوحى الله اليه بذلك) اى مانه اتى بمعصية (ولا بالتوبة) من ذنب اياه (والاستغفار منه) اى طاب مغفرته لذنب اياه قيل انما قال اذ ظاهر فعله لانه فى الحقيقة انما وقع له ذلك لوما على ما قاله فى القرية التى اهلكها الله تعالى اقول هذا على تقدير تسايحه لا يتاى المقصود من انه لا معصية فى هذه القصة وما حكاه ايضا لاذنب فيه لانه انما سأل الله عن ذلك ليبين له حكمة ما فعله (فان قيل فامعنى قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث (ما من احد الا لم يذنب او كاد الا يجي بن زكريا) وهذا الحديث رواه الامام احمد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرفوعا بلفظ ما من احدا ولا وقد اخطأ او هم بخطيئة وسنده ضعيف واخرجه البزار عن ابن عمر مرفوعا كما قاله السيوطى فى مناهل الصفاء اقول ومتابعته تقوية فى الجملة فلا عبرة بمن انكره وروى الثعالبي ايضا عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول كل بنى آدم بلى الله عز وجل بذنبه فيعذبه او يرحمه الا يجي بن زكريا فانه كان (سيدا وحصورا وبيا من الصالحين) ثم اهوى صلى الله تعالى عليه وسلم الى قذاة من الارض احذها بيده وقال كان ذكره مثل هذه وقال قتادة وغيره ان الله تعالى احب قلبه بالطاعة والىوبة حتى لم يعص ولم يهم بمعصية وهو غير مناف لما رواه الثعالبي وحاصله ما هنا ان هذا الحديث يحالف ما مر من عصمة الانبياء ويلائم ما استدلبه المخالفون فى ذلك ومعنى المانة وقع منه ذلك قليلا وكاد بمعنى قرب منه فهو بمعنى هم فى الرواية الاخرى وقوله (او كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اشارة الى انه وقع فيه روايات مختلفة كما اشرنا اليه (فالجواب عنه) اى عما وقع فى هذا الحديث (كما تقدم من دنوب الانبياء التى وقعت من غير قصد) منهم (وعن سهو) عن (غفلة منهم) ومثله لا يؤاخذ به ولا يلزم منه تفصله على من دعاه من الانبياء عليهم الصنوة والسلام وهذا ما وقع فى بعض

النسخ وسقط من بعضها ﴿ فصل ﴾ معقود لدفع شبه نشأت مما قدمه (فان قلت فاذا نفيت عنهم) اى عن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (الذنوب والمعاصي) عطف تفسير او هو من عطف السبب على مسببه لان الذنب الاثم المترتب على المعصية بمخالفة امر الله تعالى (بما ذكرته) في الفصل الذى قبل هذا (من اختلاف المفسرين) في توجيه ماصدر عنهم (وتأويل المحققين) لما هو معصية بحسب الظاهر (فقامعنى قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى) وضل بسبب معصيته (وما) معنى ما (تكرر) في قصص الانبياء الواردة (في القرآن والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم) كما تقدم من نحو قولهم ربنا ظانما انفسنا (وتوبتهم واستغفارهم) كقول موسى صلى الله تعالى عليه وسلم رب انى ظلمت نفسي فاغفر لى (وبكاثم على ماسلف منهم) كما روى عن داود عليه الصلوة والسلام انه بكى حتى بلت دموعه الارض (واشفاقهم) اى خوفهم من الله تعالى (وهل يشفق) ويخاف (ويتاب) ببناء المجهول (ويستغفر من لاشيء) اى من غير شيء صدر يخشى منه حتى يفصل ما ذكر (فاعلم) اياها السائل (وقفنا الله واياك) جملة دعائية معترضة (ان درجة الانبياء) عليهم الصلوة والسلام والدرجة فى الاصل ما يصعبه لمكان عال ويراد به المنزلة الرفيعة نفسها وهو المراد هنا (فى الرفعة) اى علوم مقاماتهم حسا ومعنى (والعلو) عطف تفسير (والمعرف بالله) تعالى فانهم اعرف به من غيرهم (وسنته فى عبادة) مجرور معطوف على ما قبله اى معرفتهم بعبادة الله فى معاملته عباده فى سخطه ورضاه (وعظيم ساطانه) اى علو شأنه وانه القاهر فوق عباده (وقوة بطشه) اى اخذه القوى الشديد اذا اخذ (كل جبار عنيد) (بما يحملهم) اى يلجئهم بما تقتضيه اقتضاء تاما (على الخوف منه) فان من كان اعرف بالله كان اشد خوفا منه (حل جلاله) هذا فى موقعه مناسب غاية المناسبة اى عظمت عظمته وهو مبالغة فى وصفه بالعظمة فى ذاته وصفاته والجليل من اسمائه تعالى ابلغ من الكبير والعظيم لانه كمال الدات والصفات واسناده مجازى كجدجده وفيه مبالغة قررت فى المعانى (والاشفاق) اى الخوف (من المؤاخذة بما لا يؤاخذ به غيرهم) فانهم لعلوم مقامهم عند الله ورفعة شأنهم لا يسامحهم بما يسامح به غيرهم لانهم اجل من ان يتهامونوا فى شيء من الاشياء ويفرطوا فيه فحوفهم من الله تعالى افوى من خوف غيرهم لانه خوف اجلال (وانهم فى تصرفهم) نافع لهم الصادرة منهم (بامور لم يبهوا عنها ولا امروا بها) لانها امور مباحة جائزة (ثم اوحذوا عابها) اى لامهم الله عابها مع انها مساحة حائرة (وعوتبوا بسببها وحذروا) اى حوفوا (من المؤاخذة بها) اى ان يحازيهم الله عليها كاخذه صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة من اسرى بدر وادنه لمن تحلف عن الغزو كما تقدم وهو امر حائر كما ترك فيه الاولى بطرا ما فيه من المائدة العائدة للمسلمين

والتيسير على الامة (واتوها) اى فعلوها (على وجه التأويل) لما ورد فيه من نص قبل حمل على محمل غير ما اريد به الامر اقتضاء ومثله يعذر فيه ولا يعد ذنباً (او السهو) اى او فعلوها على وجه وقع منهم السهو منهم ومثله معفو عنه غير مؤاخذ به غيرهم كما تقدم بيانه (او تزيد) اى زيادة (من امور الدنيا المباحة) لهم ولغيرهم كطلب سليمان عليه الصلوة والسلام ان تحمل جميع نسائه بفرسان تجاهد في سبيل الله كما تقدم فهو طلب زيادة مباحة ولا ضرر فيه (خائفون وجلون) هو خبر ان في قوله انهم في تصرفهم وما بينهما اعتراض والوجل الخوف والاحسن تفسيره هنا بمضطرين ليكون افيد (وهى) اى الامور المباحة المذكورة (ذنوب بالاضافة الى على منصبهم) اى بالنسبة لهم وان كانت مباحة في اصلها فالمراد بالمنصب مقامهم وليس المنصب هنا بمعناه المتعارف وقد تقدم بيانه (ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم) لربهم ومراقبتهم له (لأنها) ذنوب حقيقة (كذنوب غيرهم ومعاصيهم) من امتهم ثم بين مناسبة اطلاقها بحسب الاشفاق فقال (فان الذنب) في اصله ووضع مادته (ماخوذ من الشئ الذنى) اى الحسيس (الردل) اى الردى المحقر والاخذ الاشتقاق البعيد وهو معنى قولهم دائرة الاخذ اوسع من دائرة الاشتقاق (ومنه ذنب كل شئ آخره) الذنب بفتحيتين معروف (واذنب الناس رذالهم) بضم الراء وهو جمع على فعال جاءت في كلمات معدودة اى ارادهم ومنه اردل العمر لآخره (فكان هذه ادنى افعالهم) اى احقرها واخسها وكأن للتشبيه وفي نسخة وكانت هذه اى الامور التى تصرفوا فيها (واسوأ ما يجرى) ويقع (من احوالهم) لجلالة قدرهم ونزاهة خلقهم وعصمتهم عن سفاسف الامور وان حاسمهم الله عن كل سوء في ذواتهم وصفاتهم (لتطهيرهم وتنزيههم) عما لا يليق بهم (وعسارة بواطنهم وظواهرهم بالعمل الصالح) في السر والعلانية (والكلم الطيب) اى الذى شغل به السننهم وجميع اقوالهم من التكلم بالخير والتسبيح والتهليل وحمد الله (والذكر الظاهر) اى ذكر الله جهراً (والخفى) بذكره سرا وجعله دائماً مراقباً ملاحظاً في قلوبهم (والحشوية) هى الخوف مع الاجلال والتعظيم (لله تعالى واعظامه) حق تعظيمه وقدره حق قدره (في السر والعلانية) بالتخفيف مصدر كصلاحية وهو مقابل السر بمعنى الخفى من الاعلان فن كان هذا حاله اذا اشتغل بما لا يعينه من المباحات كان سيئة بالنسبة لمقامه وما طبع عليه (و) اما (غيرهم) من غير الخواص فهو انما (يتلوث) اى يتدنس يقال تلوث بالدم اذا تلطخ به ويقال به لونه من جنون قال وانى على ما فى من عنجهيتى (٢) * ولونه اعرا سبتى لاديب

(من الكبائر) اى كبائر الذنوب وقد تقدم بيانها (والقبايح) اى ما يقبح شرعاً من الذنوب كبائرها وصغائرها (والفواحش) وهو ما زاد قبحه وقد يراد بالفاحشة

(٢) قوله عنجهيتى على وزن فُعديَّة سم بمعنى الجهل والحق والكبر

مصحح

الزنا ونحوه وهو اطناب هنا لانه بمعنى الكبار (ماكون بالاضافة) اى بالنسبة والقياس (اليه) وفى نسخة الى (هذه) الامور التى صدرت من الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما هذه موصولة وقعت بدلا من محرور من اى غير الانبياء متلوث من امور هي بالاضافة للماعد ذنبا منهم كالحسنة اغيرهم كما قال المتنبي

انا فى زمن ترك القبيح به * من اكثر الناس احسان واجمال
فلواجه لما قيل ان حقه ان يقول بما يكون بالبلاء الجارء كما وقع فى بعض النسخ او يقول يلوث باسقاط التاء حتى يتعدى بنفسه (الهنات) جمع هنة وهى حصلة السوء (فى حقه) اى اذا وصف بها غير النبي وقياس فى حقه (كالحسنات) بالنسبة لقبائمه وقال كالحسنات لان منها مباح ومكروه كراهة تنزيه وجعلها حسنة لاختفاء فيه وما قيل انه لم يعهد ان يكون شئ واحد ذنبا فى حق شخص وغير ذنب فى حق آخر فى شريعتنا ليس بشئ بل مثله كثير فكم من شئ وجب على الانبياء وعلى الخلفاء والحكام وهو لا يجب على غيرهم واجاد فى التعبير بالهنات لانها بفتح الهاء والنون والفاء وتاء والهنة فى الاصل مطلق الخصلة ثم خصت بمخصلة السوء قال فى الاساس يقال هناء وهنات وهنات خصال سوء قال لبيد

اكرمت عرضى ان ينال بخوه * ان البرئ من الهنات سعيد
وما فى بعض النسخ من الهنات جمع هيئة بياء ساكنة وهمزة تحريف من الناسخ (كما قيل حسنات الابرار) اتقياء الامة (سينات المقرين) الى الله وهم الانبياء عليهم الصلوة والسلام وخلص الاولياء وليس هذا بحديث وانما هو من كلام ابي سعيد الخراز من كبار مشايخ الصوفية (اى يرونها) ويعتقدونها (بالاضافة الى على احوالهم كاليائات) وان لم تكن سيئة حقبة فجعلها سيئات وحسنات مبالغة ومجاز (وكذلك) اى مثل ما ذكر فى معنى الذنب وكونه يكون بالسيئة لمن اصف به (العصيان) الذى اصف به بعض المقرين كما فى قوله تعالى (عصي آدم ربه فعوى) معناه فى اللغة (الترك والمخالفة) لا مراما سواء كان واجبا ام لا (فعلى مقتضى) هذه (اللفظة) بحسب معناها التى وضعت له (كيف ما كان) اى على اى حالة وقعت (من سهو او اناؤيل) للامر الذى امر به (فعلى) تسمى (مخالفة وترك) وان لم تكن معصية شرعية مذمومة عقلا وسرعا لانها معفوة ومعفورة غيره واخذها كل احد فليس كل عاص آثم ورل الطاعة اعم من فعل المعصية وهو سؤال تقديره ان قلتم بعصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام وقد وصف الله تعالى بعضهم بانهم عصاة وجوابه طاهر قيل هذا مبنى على ان فعل السامى حرام ومعصية كنهها معفورة وهو مذهب بعضهم وقيل فعله لا يوصف بشئ من الاحكام كفعل المكروه والكلام عليه مفصل فى كتب الاصول (وهو تعالى) فى حق آدم عليه الصلوة والسلام (غوى) والنبي الضلال والمعصية فاطلافة بقضى خلاف ما قررت من عصمة

الانبياء عليهم الصلوة والسلام (اي جهل ان تلك الشجرة) التي اكل منها (هي التي نهى عنها والنبي) معناه في اللغة (الجهل) فهذا معناه حقيقة ولغة ولوقال لم يعرف كان احسن واليق بالادب (وقيل) معناه (اخطأ ماطلب من الخلود) بدوام القاء كما ذكر في الآية (اذ اكلها وخابت امنيته) بضم الهمزة وتشديد الياء اذ لم يصل لما اراده وهي ما يتناهى وجمعها امانى بالتشديد والتخفيف وفسره اهل اللغة بالضلال والجهل والخطأ معنى آخر اذ هو تفسير بلازم معناه وقال ابن الاعرابي معنى غوى فسد عينه بتغيير حاله وقد قيل عليه ان ترتيبه بالفاء بقوله (عصى آدم ربه فغوى) ينافي تفسيره بالخطأ والجهل الا ان يكون كان في شريعته غير معفو عنه ثم نسخ وفيه نظر لانه اذا فسر بمعناه اللغوي كما قرره المصنف رحمه الله تعالى لا يرد عليه ما ذكر على انه قصد به التهديد والتشديد باعتبار اسبابه الناشئ عنها ثم استشهد لما قاله بقصة يوسف عليه الصلوة والسلام فقال (وهذا يوسف) جعله كانه مشاهد لاشتهار قصته (فداوخذ) اي عوتب وجوزي (بقوله لصاحب السجن) اي لصاحبه في السجن الذي ظن انه ناج فاضافته لادنى ملائسة وفي نسخة لاحد صاحبي السجن (اذ كرني عند ربك) اي صف له قصتي واخبره بحالي فيخلصني من هذه الورطة والمراد بربه الملك والقضية غنية عن البيان (فالساه الشيطان ذكر ربه) المصدر مضاف لمفعوله الثاني اي انساه ذكره يوسف لسيدته (قلبت في السجن بضع سنين) البضع مافوق الثلاث الى السبع او التسع او العشرة وقيل معناه ان الشيطان انسى يوسف عليه الصلوة والسلام ان يذكر الله تعالى فابتنى الفرج من غيره تعالى غفلة منه وانشأ الى ذلك بقوله (قبل انسى يوسف ذكر الله تعالى) والمراد بربه الله والضمير ليوسف عليه الصلوة والسلام (وقيل انسى صاحبه) الذي كان معه في السجن وقال له اذكرني عند ربك (ان يذكره لسيدته) وهو (الملك) اي انسى الشيطان الشرايبي ان يذكر يوسف للملك (قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه ابن جرير والطبراني عن ابن عباس وابن مردويه عن ابى هريرة وابو الشيخ عن ابى الحسن مرسلًا وكذا عن عكرمة فهو حديث صحيح (لولا كلمة يوسف) اي قوله لصاحبه في السجن اذ كرني عند ربك وطلبه من غير الله للفرج (مالبت) اي مكث وما نافية (في السجن مالبت) اي مدة لبثه فما مصدرية زمانية (وقال) مالك (ابن دينار) ابو يحيى البصرى احدا الاعلام الزاهد الثقة اخرج له الاربعة والبخارى تعليقا وتوفي سنة مائة واثنين وبلالين واسمه محمد بن ابراهيم وله ترجمة في الميزان وهذا رواه الامام البغوي عنه في تفسيره واخرجه ابن ابي حاتم عن انس مرفوعا (لما قال ذلك يوسف) اي قوله اذكرني عند ربك (قيل له) اي قال الله تعالى له بوجه كناية (اتخذت من دوني) اي غيري من عبيدي (وكيلا) اي من تكل اليه امرك وتعتمد عليه في خلاصك

(٢) ووخذ نسخة

(لا طيان حبسك) اى مدة مكثك فى الحبس (وقال يارب اسى قلبى كثرة البلوى) والمصائب من حين القيت فى الجب الى ان دخلت السجن فهذا ذنب عدمايه وعوقبه به مع انه ليس بمحصية شرعية لكن على مقامه يقتضى ان لا يذكر فى الشدة غير الله ولا يعول على مخلوق وقد قال الخليل عليه الصلوة والسلام لجبريل حين اتى فى النار وقال له لك حاجة فقال اما اليك فلا حسبي من سؤالى علمه بحالى وقد روى ان جبريل عليه الصلوة والسلام اتاه فى الحبس وبلغه ذلك فى حديث طويل نقلوه (وقال بعضهم تؤاخذ الانبياء) لومالهم (بمناقب الدر) جمع مثقال وهو وزن كل شئ ومقداره والدر جمع ذرة وهى اصغر النمل ويقال للهواء الذى يرى فى شعاع الشمس ولا زنة له اصلا فهو مبالغة فى الخفة والمثقال فى العرف الدينار وليس بمراد هنا (لمكانتهم) اى لقر بهم ورفعتهم (عند ربهم) ومن يحب احدا ويعتنى به لا يسامحه فى اذى سئى يتعلق به ولذا قيل ضرب الحبيب اوجع (ويتجاوز عن سائر الخلق) اى غيرهم وناقهم (لقلته مبالاته بهم) قال ابن فارس اشتبه على اشتقاق لانالى حتى رأيت قول ليلى الاخيالية * نبأى رواياهم هباله بعدما * وردن وحول الماء بالجم ترتبى * وقد قالوا فيه التبالى المبادرة للاستقاء عند قلبه الماء فيستقى احدهم وينتظره غيره فمعنى ذلك لا ابادرله ولا انتظره لعدم اعتد ادى به انتهى (فى اضعاف ما اتوا به) فى اتيانهم بما يزيد على ما اتى به المقربون بمثله وامثاله وضعف الشئ ما يزيد عليه بمثله او ما كثر كما فصله فى الكشف تابعا للازهرى فى تهذيبه (من سوء الادب) اى فى حق خالقهم المتفضل عليهم بالنعم الجليلة التى حقها ان تقابل بطاعته وشكره فعصوه وارتكبوا ما لا ينعى من المعاصى (وقد قال المحج) اى الذى افام الحجة والدليل (للفرقه الاولى) القائلة بان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من جميع الذنوب وان السهو والنسيان لا يؤاخذون به كغيرهم ماشيا فى حالهم (على سباق ما قلناه) اى ما قررناه فى بيان امرهم فاشكل عليهم ما قلته آنفا من انهم يؤاخذون بما لا يؤاخذ به غيرهم لعدم المبالاة بهم (اذا كان الانبياء يؤاخذون بهذا) المذكور من مناقب الدر (بما لا يؤاخذ به) فلا يعاقب به ولا يعاتب (غيرهم) اى غير الانبياء من امهم (من السهو والنسيان و) نحوه من (مذكرته) من الامور المباحة لهم (وحالهم) اى حال الانبياء المؤاخذين بما ذكر (ارفع) عند ربهم وهذه جملة حاله وما فى بعض النسخ حالهم بالفاء من تحريف الكسبة (فحالهم) اى حال الانبياء (اذن) اى اد اوجدوا بها (اشق) حالا فى هذا (من غيرهم) عند الله تعالى لكثرة ما آخذهم به وتشديده عليهم فيما لم يشدد به على غيرهم مع انهم ليسوا كذلك وهذا من سوء الفهم لتوهم قائله ان الاعظم عند ربه لا يؤاخذ بترك الاولى وليس كذلك فان ذلك الحكمة والى جواب هذه الشبهة وبيان الحكمة فيها

اشار بقوله (فاعلم) ايها السائل (اكرمك الله تعالى) بهدايتك لوجه ما ذكر (انا لا تثبت لك المؤاخذة) اي مؤاخذة الانبياء عليهم الصلوة والسلام (في هذا) الذي آخذهم به دون غيرهم (على حد مؤاخذة) اي على مقدار مؤاخذة (غيرهم) اي مؤاخذة غير الانبياء بما ارتكبوه من الذنوب بمعاقتهم عليها في الدنيا والآخرة (بل تقول) في الفرق بين مؤاخذتهم ومؤاخذة غيرهم وهو اضراب انتقال من نبي مؤاخذتهم كغيرهم (انهم) اي الانبياء عليهم الصلوة والسلام والمقر بين رتبة (يؤاخذون بذلك) المذكور من مثاقيل الذر (في الدنيا) بما يتبليهم به فيها (ليكون ذلك) المؤاخذة (زيادة في درجاتهم) اي في علوم مقاماتهم العلية وجعله في عين الزيادة وهو سببها مبالغة (ويبتلون بذلك) اي بالمؤاخذة به في الدنيا على قدر مراتبهم عنده كما ورد اشد الناس بلاء الامثل فالامثل (ليكون استشعارهم له) الاستشعار طلب الشعور والمراد به مقاساته او هو من الشعار وهو اللباس الملاصق للبدن (سببا لثمة) مصدر ميمي يعني النمو وهو الزيادة اي لزيادة (رتبهم) اي علوم مقاماتهم عند الله تعالى ثم استدل لما ذكره بقوله تعالى فقال (كما قال) عز وجل (ثم اجتباه ربه) اي اصطفاه وقربه باعلاء رتبته عنده من جي يحيى اذا جمع فانه جمع من الصفات الحميدة ما كان سببا لاصطفائه وقربه (قتاب عليه وهدى) اي قبل توبته وارشده الى الاعتذار عما صدر منه والاستغفار فقال تعالى (ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين) فالاجتباه بزيادة الرفعة بعد النبوة وعطاه ثم اشارة لمزيد ترقيه حتى كانه مترسخ عنده (وقال) تعالى (لداود عليه السلام فغفرنا له ذلك) اي ماصدر منه في خطبة امرأة اوراء كما تقدم ذكره (الآية) منصوب اي فادكر الآية الخ من قوله وان له عندنا الزاني وحسن مأب وهي صريحة فيما ذكره (وقال) عز وجل (بعد قول موسى) عليه السلام سبحانه (ببت اليك) من سؤال رؤيتك في الدنيا واما اول المؤمنين بعظمتك وحلالك فقال يا موسى (اني اصطفيتك على الناس) اي احترتك وقدمتك على اهل زمانك برالاساقى وبكلامك بغير واسطة وكيفية بكلام تسمعه من سائر الجهات (وقال) الله تعالى (بعد ذكر فتنة سليمان) في القاء الجسد على كرسيه كما تقدم (وانابه) اي رجوعه الى الله تعالى وتوبته (فسحرناله الرج) تجرى بامر رءاء الآيه (الى قوله وحسن مأب) فترتيبه على ذلك ماعدده من المم يقتضى ان الفتنة التي اناب منها ليست معصية لانها لو كانت كذلك لم يرتب عليها ذلك وقوله زلزالى (٢) اي قرب من الله تعالى وحسن مأب بمرحمة للجنة وهذا كله زيادة في درجاته ومنامة لرتبته عند ربه كما لا يخفى (وقال بعض المتكلمين) ما يؤيد ما قررناه وارتضاء (زلات الانبياء) جمع زلة من رل اذا سقط وتحور بها عن الدرب اي ماعد زلة ودنيا وان لم يكن كذلك (في الطاهر) اي طاهر ما تدل عليه العبارة (زلات وهي في الحقيقة) اي في نفس الامر وعند التحقيق انما هي (كرامات)

اكرمهم الله تعالى بها لانه ابتلاهم بها لئلا يسهل عليها (وزلف) بضم وفتح جمع زلفة اى قرب من الله تعالى باعلاء مقاماتهم عنده (واشار الى نحو مما قدمناه) مما يترتب على ابتلائهم بها من انعام الله تعالى عليهم بنعم لا تخصى وهذا بخصوصه لا يأتى كونه بما خصهم الله تعالى به لان مثل هذه الامم الجليلة لا تكون لغيرهم فلا يرد عليه ان المؤمنين مصابون بمصائب الدنيا اذا صبروا عليها ورضوا او نقول انه اشار لعدم اختصاصهم بذلك بقوله (وايضاً) اى مثل ما ذكر من انه فى الظاهر زلة وهو فى الحقيقة نعمة (فايذه غيرهم من البشر) اى يوقظه ويعلمه (منهم) اى الانبياء المذكورين (او ممن ليس فى درجاتهم) من الاتقياء الذين ليسوا بانبياء (بمؤاخذتهم بذلك) الباء سببية متعلقة بـ يتنبه او هي بمعنى على لان نبه يتعدى بعلى او يضم معنى يشعر ويعلم وذلك اشارة لما امتحنوا به بمصادر عنهم من خلاف الاولى وليس بذنب (فيسشعروا الحذر) اى يستشعرون بالحذر وهو الخوف من الشعور او الشعار كما مر آفا وليس من قولهم ايت شعري فانه تكلف لاداعى له (ويعتقدوا المحاسبة) على ذلك لان مؤاخذة غير الانبياء تقتضى مؤاخذتهم بالطريق الاولى وان كان ما ارتكبه مباحا لكنه خلاف الاولى (ليلتموا الشكر على النعم) المترتبة على ما ابتلوا به كما تقدم او على كونهم لم يمتحنوا بذلك مع امتحان من هو اعظم منهم (ويعبدوا) بضم الياء التحية وكسر العين وتشديد الدال اى يحضروا ويتهيووا (الصبر) ليستعينوا به (على المحن) جمع محنة وهى البلية التى يمتحن الله تعالى بها صبره ورضاه كما قيل

لله در الثنايات فانها * صدأ اللثام وصقل الاحرار

ويتذكر ما فى الصبر من الثواب لقوله تعالى (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) والمحنة كالفتنة تصفية المعادن من غشها فنقلت لما ذكر وصارت فيه حقيقة (ويلاحظ ما وقع) من مثل ما وقع وفى نسخة بملاحظة (باهل هذا النصاب) اى المقام (الرفيع) من الانبياء والنصاب بمعنى الاصل والحسب يقال فلان كريم المنصب والنصاب كما فى الاساس ومنه نصاب السكين (المعصوم) المحفوظ من الذنوب (فكيف بمن سواهم) اى غير الانبياء فاذا وقع اللوم لهم فيه فغيرهم بالطريق الاولى لكنه من خاص عباد الله الذين يعتد بهم كما تقدم (ولهذا) اى لما ذكر من الحكمة فى مؤاخذة الانبياء عليهم الصلوة والسلام بما لم يؤاخذ به غيرهم (قال صالح) بن بشير وهو علم منقول من البشير مقابل النذير الواعظ الزاهد توفى سنة اثنين وسبعين ومائة كما قال ابن ماكولا (المرى) بضم الميم وتشديد الراء المهملة نسبة الى مرة قبيلة (دكر داود) نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ان كان مصدرا فهو مبتدأ فقوله (سطة للتوايين) خبره اى توسعة لمن يتوب ويكثر التوبة والاستغفار ليزبوا على فضلها وان كان فعلا مبني للمعلوم او المجهول اى ذكره الله فقوله بسطة منصوب مفعول له (قال ابن عطاء) ابو العباس محمد بن سهل بن عطاء الاربلى شيخ الصوفية وله فى فهم القرآن لسان

اختص به توفي سنة تسع او احدى عشرة واربعمائة (لم يكن مانص الله تعالى عليه)
 في القرآن (من قصة صاحب الحوت) يونس بن متى نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (نقصاله) اى تنقيصه بكونه ولي مغاضبا ولم يصبر حتى يأذن الله تعالى فيما اراد
 (ولكن) ذكره وقصته (استزادة من نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) اى طلب منه
 ان يزيد صبره على قومه وقيل المراد انه زيادة في علمه بما جرى للانبياء عليهم الصلوة
 والسلام طلبها من ربه والصحيح الاول لانه المناسب لقوله تعالى (ولا تكن كصاحب الحوت)
 اى في شجره وفراق قومه حتى كان ما ذكره الله تعالى في قصته (وايضا فيقال لهم) في الجواب
 عما ادعوه من تجوز الصغائر على الانبياء لالزاما لمن سأل عن معنى قوله تعالى وعصى آدم ربه
 ونحوه كما قيل (انكم ومن وافقكم) على هذا القول (تقولون بغفران الصغائر) وان لم يتب
 منها (باجتناب الكبائر) اى بسبب تركها كما ذهب اليه كثير من اهل السنة تمسكا بظاهر
 قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) وذهب كثيرون الى انها
 مقيدة بالمشيئة كغيرها لقوله تعالى (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) والكلام فيه مشهور
 في كتب الاصول (ولا خلاف) بين من يعتد به (في عصمة الانبياء من الكبائر) فما جاوزتم
 من وقوع الصغائر عليهم متعلق بجوزتم (هي مغفورة على هذا) القول والجملة خبر
 قوله ما هو بمعنى الوقوع لانه بينه ببناء على مذهب الفراء في الاكتفاء بضمير ما لا يلبس
 المبتدأ عن ضميره كما قرروه في قوله تعالى (والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا
 يترصن الآية) او تجعل ما بمعنى الصغائر (فما معنى المؤاخظة) لانبياء الله تعالى عليهم
 الصلوة والسلام (بها) اى بالصغائر (اذن) اى مع اجتناب الكبائر (عندكم)
 ايها القائلون بهذا الرأي (و) مامعنى (خوف الانبياء وتوبتهم منها) اى من الصغائر
 (وهي مغفورة) بدون توبة منها (لو كانت) اى وجدت منهم (فما اجابوا به) عن هذا
 (فهو جوابنا عن المؤاخظة بافعال السهو) اى بما فعلوه سهوا ونسيانا (والتأويل) اى ما فعلوه
 لتأويلهم الاوامر والنواهي الواردة فيه كما تقدم وهو جواب الزامى والقول بانقصا لهم عن هذا
 تقدم بعدم القول بذلك في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام لانه في حق غيرهم وانه عليه
 ان يصحح النقل عنهم بالتزامه في حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام يأباه انه يعلم في حقهم
 بالطريق الاولى لانه جواب جدلى فتأمله (و) قد تقدم ان التوبة لا يلزم ان تكون عن ذنب
 فتذكره و اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى هنا بقوله (قد قيل ان كثرة استغفار النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) حيث استغفر الله سبعين مرة كما مر (وتوبته) اى قوله استغفر الله العظيم
 واتوب اليه (وغيره من الانبياء) عليهم الصلوة والسلام وان كانوا معصومين من سائر
 الذنوب فذلك انما هو (على وجه) اى على طريق ولا حل (ملازمة الخشوع)
 اى التذلل باظهار انه مذنب (والعبودية والاعتراف بالتقصير) في اداء حق مولاه
 (شكر الله على نعمه) جمع نعمة ونعم الله تعالى لا تحصى كما قال تعالى (وان تعدوا نعمة الله
 لا تحصوها) فمن عرف نعم الله عليه و اظهر العجز عن شكرها فقد شكره تعالى شكرا

عظيما فان الشكر كما يكون باللسان يكون بالاركان كما تقرر عندهم وقد ورد انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول في كل مجلس استغفر الله واتوب اليه اكثر من مائة مع ما هو عليه من العصمة والعبادة فلا معنى لما قيل انه لا يصح ايراد ما ذكر هنا على وجه الدليل في محل النزاع (كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث المشهور المتقدم الذي فيه انه اكثر من قيام الليل حتى تورمت قدماء فقيل له اتفعل هذا يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال افلا اكون عبدا شكورا وقد ذكره شاهدا لاظهاره العبودية شكر الله (وقد امن) بضم الهمزة وكسر الميم المشددة مبنى لما لم يسم فاعله قال البرهان في الصحاح امنت فلانا فاننا آمن وامنت غيري من الامن والامان فعلى هذا يذنب ان يقول او من انتهى يعني ان امن بالتشديد لا يصح ان يكون من الامن والامان وانما هو بمعنى قال آمين وليس كما قال فانه يقال امته بهذا المعنى ايضا وهذه الجملة حالية والمؤمن له هو الله تعالى او الصحابة الذين قالوا له ان الله غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر (من المؤاخذة بما تقدم وما تأخر) مما صدر منه من ترك خلاف الاولى ونحوه الذي هو كالذنب بالنسبة لمقامه اولو وقع وان لم يقع فقال صلى الله تعالى عليه وسلم (افلا اكون عبدا شكورا) اى كثير الشكر مبالغافه لعظم نعمه وكثرتها على والاستفهام لانكار من ظن ان كثرة عبادته خوفا من الذنوب وطلبها لمغفرتها فقال وان كان الله عنى برحمته ومغفرته فان اللائق في شكر الله تعالى على ما اولانى والحديث المذكور في الصحيحين عن المغيرة بن شعبة (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه البخارى كما تقدم (انى لا خشاكم الله) اى اعظمكم له خشية والخشية الخوف مع المهابة للعظمة (واعلمكم بما اتقى) وروى انى لا تقاكم الله واخشاكم له ومن علم ما يتقى وجزاءه وعظمة من يخشاه كان ابعده منه واحذر (وقال الحارث بن اسد) هو العالم الربانى الذى فاق اهل عصره فى علم الظاهر والباطن وهو المشهور بالمحاسبى لكثرة ما كان يحاسب نفسه ولزهد ما مات ابوه وخلف له مالا عظيما لم يأخذ منه شيئا مع احتياجه لان اياه كان قد رى وقال لا يتوارث اهل ملتين وترجمته مفصلة فى الميزان توفى سنة ثلاث واربعين ومائتين (خوف الملائكة) من الله (والانبياء) عليهم الصلوة والسلام (خوف اعظام) اى اجلالا وتعظيما لله (وتعبد لله) اى يقصدون به العبادة (لانهم آمنون) من الله لا يخبره لهم برضاه عنهم وانه يعطيهم فى الدنيا والآخرة من نعمه مالا عين رأت ولا اذن سمعت (وقد فعلوا ذلك) اى الاستغفار والتوبة (ليقتدى بهم) بالبناء للفاعل على التنازع فى الفاعل او هو مبنى للمجهول (وتستن بهم ائمتهم) اى يتخذوه سنة وعادة وقد قدم المصنف رحمه الله تعالى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان شديد الخوف من ربه لانه اعلم به وهو مناسب لما هنا وهو يشهد لما قاله امام اهل السنة ابو الحسن الاشعري رحمه الله تعالى فى كتاب

الايحياز من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يخاف الله بلا خلاف الا انه عند اهل الحق كان قبل ما امنه الله تعالى من عقابه خائفا من عقابه وبعده من عتابه ولو لمه في الدنيا كما في قصة ابن ام مكتوم وبعد تأمينه لا يجوز ان يخاف عقابه مع اخباره بتأمينه خلافا لارافضة والقدرية حيث زعموا انه هو وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام ماداموا مكلفين في الدنيا لا بد ان يخافوا عقابه سواء امنهم ام لا لنا انه لا يجوز ان يخاف من شيء الا بعد تجويز وقوعه ومع القطع بعدمه لا يجوز ذلك من عاقل لانه يؤدي الى الشك في خبره هل هو صادق ام لا وهو باطل بالاتفاق انتهى * اقول في فتاوى شيخ مشايخنا ابن حجر الهيثمي ما ينافيه كما مر فانه سئل عن الانبياء والملائكة والعشرة المبشرة بالجنة هل كانوا يخافون مكر الله تعالى وعقابه بعد اخبار الله لهم بخلافه فاجاب بان نفي خوف العقاب عن هؤلاء مطلقا باطل مصادم للنصوص بوجوده منها ان حقيقة الخوف كما في الاحياء الم القلب لتوقع مكره وهو اما خوف ضعف القوة عن الوفاء بحقوق الله على ما ينبغي وهذا محقق في جميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويلزمه عدم الامن من مكر الله ولا يامن من هذا احد والمؤمن منه الانسلاخ من النبوة والملكية والايان في العشرة وان جوز وقوعه والرجاء والخوف متلازمان * فان قلت يلزمه الشك فيما ذكر * قلت حقيقة الخوف ما مر والكل على يقين من خبره تعالى لكنهم لشعورهم بقدرة الله واستغنائهم عن خلقه وانه لا يستل عما يفعل ولا يجب عليه شيء وخبره تعالى يجوز ان يكون مشروطا بما انطوى عنا علمه وهذا مما يوجب الخوف وقد سئل زيد بن اسلم الشافعي اتدخل للملائكة في انهم لا يامنون مكر الله فقال نعم لما رواه ابن ابي حاتم انه تعالى قال للملائكة ما هذا الخوف الذي بلغ بكم هذا وقد ائز لتكم منزلة لم ينزلها غيركم قالوا ربنا لا يامن مكر الا القوم الخاسرون وقد ذكر ذلك في الملائكة والانبياء وقد روى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجبريل بكيا فقال الله تعالى لهما لم تبكيا وقد امتكما فقالا نخشى ان يكون تأمينك مكرنا وهذا هو الذي قطع قلوب العارفين ويدل لهذا قوله تعالى (ما ادري ما يفعل بي ولا بكم الخ) وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في دعائه اللهم اني اعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وفي ادعيته مثله كثير ولو كان نشريعا قال قولوا اللهم اني والمراد بتأمينه الذي في الحديث الذي مر ان فيه افلا اكون عبدا شكورا خوفه من امور الدنيا واستيصال امته واما من الله فلا انتهى . باختصار اقول هذا مما يشكل على ما قاله المصنف رحمه الله تعالى ومشايخ الصوفية فيما نقله وعلى الاشعرى لكنه موافق لما قاله اثنتا الحنفية والشافعية كما نقل في كتب الاصول والفروع من ان الامن من مكر الله والياس من رحمته كبيرة او كفر على ما تقرر عندهم فانا لو قلنا بما نقل عن الاشعرى من ان الملائكة والانبياء والعشرة المبشرة آمنون من المكر والمراد به العقاب كان ما قرره الفقهاء غير صحيح على الاطلاق لكون الامن من المكر امرا

محققا بل واجبا في حق هؤلاء ولو ادعى بعض المتقين الزاهدين انه اشبه
هؤلاء في امنه لم يكن به بأس فضلا عن ان يكون كبيرة او كفرا الا انه يقصى على كل
حال ان القول بانه كفر غير صحيح وايضا استدلالهم بقوله عز وجل لا يؤمن من مكر الله
الى آخره ولا يأس من روح الله الى آخره غير صحيح لان معناه انه من صفات الكفار
والخاسرين لان من اتصف به كافر او خاسر ومثله يعرفه من يعرف كلام العرب
وفي كلام ابن حجر قصور يدركه من له ذوق وفكر سليم وهذا بحث نفيس لم ارم
حرره ومن لم يحم حول الحمى هنا قال ما قال مما لا يحصل له فضل بالتواجد على ماسمعه
(كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (لو تعلمون ما علم اصحكتكم قليلا ولديتم نيرا)
فمن علم ان الموت مورده والقيمة موعده والوقوف بين يدي الله مشهده فحقه ان يطول
حزنه ويبكى على نفسه وهذا من حديث اخرجه الشيخان وقد تقدم وفيه من انواع
البديع الطباقي والموازنة (وايضا) اى مثل ما تقدم في توجيه استغفار الانبياء عليهم
الصلوة والسلام وتوبتهم مع عصمتهم (فار في التوبة والاستغفار) الصادرين من الانبياء
عليهم الصلوة والسلام ومن اقتدى بهم من خلص عباده (معنى آخر لطيفا) في غاية الحسن
(اشار اليه بعض العلماء وهو استدعاء محبة الله) اى طلب ان يريد الله رضاه عنهم
ومحبته لهم لما ورد في الحديث ان الله يفرح بتوبة عبده المؤمن والفرح في حقه بمنى
الرضاء عنه وانعامه عليه وتوبة الانبياء عليهم الصلوة والسلام مما صدر منهم من ترك
الاولى ولما يخطر بقلوبهم من انهم لم يؤدوا عبادته تعالى حقها فاذا فعلوا ذلك مع ما هم
عليه من المجاهدة زادت نعمه تعالى عليهم فلا يتوهم انه كيف يتوب من لاذنب له
وكيف ينيبهم الله تعالى على ما يدوه من خلاف الواقع وقول بعضهم انه كلام في محل
النزاع من غير دليل كلام ركيك تركه خير منه (قال تعالى ان الله يحب التوابين)
اى المكثرين من قول اتوب اليك وان لم يكن له دس هضما لنفسه لتوهمه قصوره
(ويحب المتطهرين) هو ما على ظاهره او المراد به المحتررين من دس المعاصي وساقها
المصنف رحمه الله تعالى ليكون دليلا على ما قاله قبله (واحداث الرسل والانبياء)
اى تجديد ايجاد الاستعمار والتوبة والابانة والابوة) اى ارجاع امورهم الى الله
تعالى وهى العاط مترادفة ذكرها للتأكيد وللإشارة الى انها وقعت منهم كثيرا
بعبارات مختلفة تفننا (في كل حين) اى في غالب اوقانهم واكثرها كما تقدم (استدعاء)
اى طلبا واصل معناه طلب الدعوة او الدعاء فاستعمل مجازا مرسلا في مطلق الدعوة
ويجوز ان يكون استعارة (لحبة الله) لهم (والاستغفار فيه معنى التوبة) لانه طلب
المعصرة وهى من الغفر وهو السراى يستردونهم بعفوها وبينهما عموم من وجه
فمن اقلع عن الذنب نادما عارما على عدم العود اليه من غير دعاء بالمغفرة وتضرع نائب

غير مستغفر ومن استغفر ربه من ذنبه مع عدم اقلاعه مستغفر غير نائب ومن جمع بينهما
 مستغفر نائب (وقد قال الله) في القرآن (لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ان غفر له
 ما تقدم من ذنبه وما تاخر) كما تقدم تفسيره وتأويله (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين
 والاينصار الآية) وكررها فقال تعالى (ثم تاب عليهم انه بهم رؤوف رحيم) لان التوبة
 اولى عن اذنه لمن تخلف من المنافقين في غزوة تبوك والثانية عن ان قلوبهم كادت تزيف
 لما قاسوه في غزوة العسرة اذ ذكر الاولى تفضلا منه والثانية عن الذنب المذكور
 (وقال) عز وجل ايضا (فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا) فامر به باستغفاره
 وتسبيحه بحمده وقد ذكر انه كان عظيم التوبة عليه والكلام على هذا وانه نعى له نفسه
 معلوم في كتب التفسير والحديث وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يجتهد في العبادة بعد نزول
 هذه السورة ويقول كثيرا في ركوعه وسجوده سبحانه اللهم ربنا وبحمدك اللهم
 اغفر لي ويقول بهذا امرت ﴿فصل قد استبان لك﴾ اي تبين لك فيما قبل هذا
 والسين هنا للتأكيد وليست للطلب هنا لان ما سلب من شأنه ان يناقض فيه وقيل انها
 للاطالة كما قيل لعمار لو تنفست اي اطأت لان من تنفس يستأنف القول ويسهل عليه
 الاطالة وفيه ما لا يخفى (ايها الباطر مقررناه) ما في محل نصب مفعول تاطر وفي نسخة
 بماقررناه بالباء السببية فاذا تأملت بان لك (ما هو الحق) وما هذه فاعل استبان
 بمعنى بان لك وظهر الحق والامر المتحقق المقرر مما فصله (من عصمته صلى الله
 تعالى عليه وسلم) بحفظه وخلقه مبرا من النقائص لاسيما (من الجهل) معرفة
 ذات (الله وصفاته) كسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام فان فطرتهم على
 التوحيد والعلم به وبصفاته والاقرار بذلك (او) تبين لك عصمته من (كونه) اي
 وجوده وخلقه كسائر الانبياء (على حالة تساوى العلم بشيء من ذلك) اي من ذاته
 وصفاته (كله جملة) فهو لا يجهل شيئا من ذلك اصلا سيما (بعد النبوة) ونزول الوحي
 عليه لقضائه بجيازه جميع الشرف والكمال لانه تعالى لا يصطفي الا من هو كذلك
 (اجماعا) من كل المسلمين (وعقلا) لاقتضاء العقل السليم له (وقبلها) اي النبوة
 (سمعا ونقلا) لوروده في الاحاديث الصحيحة ولاتفاق ائمة الدين على عصمته من ذلك
 قبلها ولو قال من عصمتهم كان احسن لعدم احتياجه للتقدير والمصونان تمييز وسمعا
 مؤكدا لقوله نقلا (٢) لحديث البخاري (كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه اساه
 فإواه يهودانه ويصرانه ويمجسانه) وهو معنى قوله فطرة الله التي فطر الناس عليها
 كما تقرر في التفاسير وشروح الحديث وفي المواضع عصمة الانبياء لاسيما نبيا عليه وعليهم
 السلام من الجهل بالله وصفاته قبل النبوة وبعدها اجماع عقلي لانه كفر والكفر لا يجوز على
 الانبياء قبل النبوة وبعدها عقلا واحما واما وقع لابراهيم عليه الصلوة والسلام لالزام الحجة
 وليطمئن قلبه لالشك منه كما تقدم وكذا كل ما يضايه من قصص الانبياء عليهم الصلوة والسلام

(٢) الظاهر وبعبارة
 مؤكدة لقوله سمعا لان
 قوله نقلا في المتن مؤخر
 معطوف على سمعا
 عطف تفسير فيكون
 مؤكدا له ومفسرا
 فليتأمل معجم

(ولا بشيء) معطوف على قوله بشيء قبله اى ولا كونه على حالة تنافي العلم بشيء (عما قرره من امور الشرع) الذى اوحى اليه بتبليغه (واداه) اى اوصله وبلغه (من ربه الوحي) المأمور بتبليغه لامته (قطعا) اى مقطوعا به متيقنا بالاخلاف (عقلا وشرعا) لانه مناف لارساله به وامره بتبليغه فكيف يجوز عليه جهل شيء منه لان الانبياء عليهم الصلوة والسلام معصومون من ذلك لدلالة المعجزة على علمهم وصدقهم فيما بلغوه عن الله لانه لو لم يكن كذلك كان افتراء على الله وهو باطل عقلا وشرعا وظاهرا انه لا يقع ذلك منهم سهوا ولسيانا ايضا وهو مذهب ابى اسحق الاسفرائينى وجوزه القاضى ابوبكر لعدم منافاته للمعجزة فانهم لا يقرون عليه وكلام المصنف رحمه الله تعالى على خلافه (وعصمته عن الكذب) معطوف على عصمته فى اول الفصل لما علمه من منافاة المعجزة له (وحلف القول) اى انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم مما يخالف الواقع من قوله اثلاثتهم فى تبليغه (منذ نبأه الله تعالى وارسله) فلم يصدر عنه شيء منه وهو مستحيل (قصدا وغير قصد واستحالة ذلك) اى الكذب والاحكام (عليه شرعا واجماعا) من ائمة الدين (وطرا وبرهانا) اى استحالة شرعا واجماعا محال عليه الظن والدليل العقلى فهو محقق عقلا ونقلا وسقطت الواو العاطفة فى بعض المسح قبل قوله بطرا وهو احسن من ثبوتها فى بعضها (وتنزيهه) اى تبرئته (عنه) اى عن الكذب (قبل النبوة قطعا) لتواتره فكان صلى الله تعالى عليه وسلم عندهم يسمى الامين كما رلانه مأمون فى اقواله وافعاله (وتنزيهه عن الكبار اجماعا) لرفعة قدره عنها ولا يمايه تجوز الحشوية له كما قيل لعدم الاعتداد بخلافهم وقوله اجماعا اشارة لرد قول المعتزلة انه عقلا لا يتناهى على الحسن والقبح العقلين (وعن الصغائر تحقيقا) اى امرا محققا ولتحجيز بعضهم لها لم يقل اجماعا ويجوز ان يريد بقوله تحقيقا قصدا بقريسة قوله (وعن استدامة السهو والغفلة) عطف تفسير للسهو لبعده ساحة التبليغ عنها فان وقع منه عليه بسرعة كما مر وقد قيل

ياسائلى عن رسول الله كيف سهى * والسهو من كل قلب غافل لاهى

قد عاب عن كل سىء سره فسها * عما سوى الله فى التعظيم لله

وتقدم كلامهم فيه وما فيه (و) عن (استمرار الغلط والسيان عليه) حفظا له صلى الله تعالى عليه وسلم بايقاط فاه وتنهيه (فما شرعه للامة) لان استمراره منافا لتشريع له (وعصمته) بالحر ويخورد رفعه (فى كل حالاته من رضى وغضب وخذ) بكسر الحاء صد الهزل (ومزح) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد كان يمزح ولا يقول الا حقا كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لامرأه لاتدخل الحمة محجور لاهن يعدن اسن الشوبية (فيحب عليك) ايها الناظر لانه خطاب له بفرصه (ان تتأقاه اى تأخذ وتعلمه) باليمين اى بالقول واليمين والبركة لانهم يأخذون سهاماتهن به

فانها جهة يسهل العمل بها عادة والعرب تقول لما تمتدح به اخذه يمينه ولدا قال الشياخ
اذا ماراية رفعت لمجد * تلقاه عرابة باليمين

(وتشده عليه) اى على ما ذكر من تنزيهه صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر (يد الضنين)
بضاد معجمة ونونين كالبحيل وزنا ومعنى من الضنة وهى شدة البخل وهو استعارة
تمثيلية بليغة كقول المتنبي * وقوف شحيح ضاع في الترب خاتمته * اى يحرص على
حفظ ما ذكر من تنزيه قدره عما ذكر كحرص الحجل على ما في يده لشدة بخله به وخوفه
من دهابه منه وفيه مع اليمين مراعاة النظير وقد فسر اليمين بالقوة وهو غير مناسب هنا
لمعرفته (وتقدر) بسكون القاف وكسر الدال من القدر وهو منزلة الرفعة كما في قوله
نعالى (وما قدر الله حق قدره) (هذه الفصول) المعقودة ابيان لما يجب اعتقاده في حقه
صلى الله تعالى عليه وسلم (حق قدرها) اى تعطىها حق نعطيهها اللائق بها (وتعلم عظيم
فانذتها) لا بها مما يجب اعتقاده وينال به عد الله مثوبة عظمى (وخطرها) اى شرفها
ومزيتهما واصله ما يعطى عبد الرهان لمن سبق فاستعبر لما ذكر (فان من يجهل ما يجب)
اعتقاده (للبى صلى الله تعالى عليه وسلم او يحوز له) مما يصح في اعتقاده (او يستحيل عليه)
اى يمتنع في حقه شرعا وعقلا وعادة (ولا يعرف صور احكامه) اى الحكم المصور في حقه
من الوحوب والحوار والحرمة (لا يأمن ان يعتقد في بعضها) اى بعض الصور او الاحكام
(خلاف ما هي عليه) فيعتقد في حقه ما لا يجوز اعتقاده (ولا ينزهه عما لا يحوز) في حقه وفي بعض
السخ عما لا يجب اى لا يجوز كذا فسر به بعضهم وفيه نظر (ان يضاف اليه) اى يدسب
اليه ويوصف به (فيهلك) اى يقع في امر يكون سببا لهلاكه في الدنيا والآخرة (من حيث
لا يدري) لعدم علمه بحقه وما يجب وما يجوز عليه (ويسقط في هوة) بضم الهاء وتشديد
الواو هو العميق كالبر (الدرك) بهتتين وقد سكن الراء وهو ما يرب له الى (لا سهل)
من دركات المنازل (من النار) التعريف في النار للعهد والمراد نار جهنم التي في الآخرة
وهي هنا محار عن محلها وهي تسعمل كثيرا هذا المعنى وهو عبارة عن عقابه اشد
العقاب في الآخرة لسبب ما ذكر ولذا علله بقوله (ادطن) هو مصدر مستدأ مضافا
لموله (الباطل به) صلى الله تعالى عليه وسلم اى طن ما ليس بحججا في حقه (واعتقاده)
على طريق الحزم به (مالا يحوز) شرعا وعقلا (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم
(يحل) بضم الياء وكسر الحاء المهملة وتشديد اللام وفاعله صمير ما ذكر من الطن
والاعتقاد اى يحل (صاحبه) اى صاحب ذلك الاعتقاد (دار الوار) اى يحمله
حالا في دار الوار يعنى جهنم والوار بفتح الواو هو الهلاك وهو من اسمائها
وضبط الرهان يحل بفتح اوله وضم ثانيه وصاحبه فاعله على هذا وهو حائر
ايضا ولا يتعين الا بروايته كذلك (ولهذا) المذكور كله من عظيم قدره وخطره

ووجوب اعتقاد تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عما ذكر وان اعتقاد خلافه يهلك صاحبه ويخلده في الدرك الاسفل لما يؤدي اليه من الكفران اراد تقييده بما ذكر (احتاط عليه الصلوة والسلام) وفي بعض النسخ ما احتاط وما زائدة كقوله تعالى (فيما نقصهم ميثاقهم) والاحتياط اقتعال من حاطه اذا اتخذ عليه حائطا ثم استعمل للمبالغة في الصيانة والحفظ وفي الاساس احتاط واستحاط في امره بالغ في الاحتياط وتفسيره بالتحرى في طلب الخير خشية على من ذكر غير لائق هنا (على الرجلين الذين رأياه ليلا) اى في طلعة الليل (وهو معتكف في المسجد) يعنى مسجده بالمدينة (مع صفة) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وكانت جالسة تتحدث معه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قامت فقام معها يشيعها لبيتها فراه وابصره فاسرعا وقوله في المسجد قيل انه متعلق برأيه لا بمعتكف ومع صفة حال من فاعل رأى اى رأياه حال كونه مع صفة في بعض ازقة المدينة وقد جاءته تزوره لفاعل معتكف كاقيل والحديث في الصحيحين عن صفة بنت جبي بن الاخطب بن سعيه بسين مهمل مفعولة وعين مهمل ساكنة بعدها مشاة تحتية وهاء او نون وكانت تحت ابن ابى الحقيق اليهودى فلما قتله النبی صلى الله تعالى عليه وسلم واسلمت تزوجها وقصتها في السيرة (فقال النبی صلى الله تعالى عليه وسلم لهما انما) اى التي رأيتما يتحدث معي (صفة) زوجتي لا اجنبية وفي الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لهما لما اسرعا على رسلكما اى تمهلا انهما صفة فقالا سبحان الله فتعجبا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ماذا كراطنه انها طابه ما لا يليق بمقامه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قال الحفاظ انهما لم يعرفا ولم يسبا في شيء من كتب الحديث الا ان ابن العطار تلميذ النووى قال في شرح العمدة زعم بعضهم انهما اسيد بن حضير وعباد بن شير ووقع في رواية سفيان في البحارى فابصره رجل من الانصار بالافراد وفي اخرى وهما من الانصار فيحتمل تعدد القصة وقال ابن حجر الاصل عدم التعدد فهو محمول على ان احدهما كان تابعاً للآخر فاخص احدهما بحطاب المشافهة (ثم قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (لهما) بعدما قاله (ان الشيطان يجري من ابن آدم) بوسوسته له في باطنه (محرى الدم) وهو داخل في عروقه وفي رواية انى خفت ان تظاني طبا ان الشيطان الى آخره والمراد بابن آدم الحس فيشمل النساء وحرثانه محرى الدم قيل انه على طاهره وانه اقدره الله تعالى على الدخول في عروق الناس ويتصل بقلوبهم وقيل تمثيل لشده اتصاله به ولرومه له (واني حشيت) عليكم (ان يقدف) اى تلقى ويوقع الشيطان (في قلوبكما شيئا) من الطس السيئ (فتهلكا) اى فمعا في اثم يهلككما الله به بما يحل لكما من العقوبة على ذلك الدب فحشى صلى الله تعالى عليه وسلم عليهما ان يغويهما الشيطان فيلقى في قلوبهم سوء الطس به وانه يتكلم مع اجنبية فيؤديهما

ذلك الى تقيصه عليه الصلوة والسلام وهو كفر يستحقان به دخول النار فيهلكا
 فبادر لاعلامهما بما ينقذهما من الهلاك والحديث في البخارى وغيره كاسر وفيه جواز
 خروج المعتكف من المسجد لحاجة والارشاد للاحتراز من محل التهم وانه يذنى للعالم
 ان يرشد غيره لما فيه خيره الى ذلك من الفوائد التى لاتخصى (قال القاضى) عياض
 المؤلف رحمه الله تعالى (هذه) اى معرفة مايجب اعتقاده فيه صلى الله تعالى عليه وسلم
 من عصمته من سائر الذنوب لثلايمك اذا اعتقد خلافه (اكرمك الله) اى جعلك الله
 مكرما بما هداك له مايجب عليك معرفته (احدى فوائد ماتكلمنا عليه) هو خبر هذه
 المبتدأ وما بينهما من الجملة الدعائية اعتراض (فى هذه الفصول) بصاد مهمل جمع
 فصل اى السابقة فى بيان عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام ومايجب لهم
 علينا (ولعل جاهلا لايعلم بجهله) لانه هو الذى يخشى عليه من هذا التوهم ولعل
 هنا للاشفاق عليه وخوفه من هلاكه (اذا سمع شيئا منها) اى من الفصول المعقودة
 لتزيه الانبياء عليهم الصلوة والسلام عن القائص (يرى) ويعتقد (ان الكلام
 فيها حجة) اى جميعا فهو منصوب على الحال (من فضول العلم) حبران جمع فضل
 غلب على الامر الذى يعد عبئا ومنه الفضولى ولذا نسب للجمع فيه وهو بضاد
 معجزة بمعنى زيادته (وان السكوت) عن ذكرها (اولى) من ذكرها وهو جهل
 عظيم منه لاسيما من اهم الامور (وقد بان لك) مما قررناه (انه) امر (متعين) واجب
 ذكره واعتقاده (للفائدة التى ذكرناها) وهى ان فيها النجاة من الهلاك كما يرشدك
 اليه حديث صفية الذى ذكره (و) فيه (فائدة ثانية) غير الذى قدمه (يضطر)
 بالبلاء للمجهول اى محتاج (اليها) احتياجا شديدا لانها من ضروريات الدين
 (فى اصول الفقه) اى فى القواعد الفقهية فى علم اصول الفقه (ويبنى عليها) اى يترتب
 ويتفرع عليها (مسائل لاتعد من الفقه) اى مسائل الدين الشرعية وفروعه
 اى لاتعد لكثرتها الا ان افعال من العدد قليل فى الاستعمال الا انه كما قيل لغة
 ردية لاتكاد تعد (ويختص بها) اى يخرج من عهدتها ويسلم (من تشغب)
 نفعيل من الشغب بفتح العين المحمة وسكونها وهوتيسج الشر والصباح فى الحصومة
 (مختلفى الفقهاء) اى اقوال الفقهاء المختلفة (فى عدة منها) اى فى عدة
 مسائل تتعلق بالاعتقاد فما يحوز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام ويحب لهم
 (وهى) اى الفائدة المضطر اليها (الحكم) فى اقوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وافعاله (التي هى معظم سببه الواردة فى حديثه) لانها صفاته واقواله وافعاله
 وتقريراته فى جميع احواله من الغضب والرضى والصحة والمرض وغير ذلك مما قاله
 المصنف ولاينى شامة رحمه الله تعالى كتاب مستقل فى افعاله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ومايجب الاقتداء به ويستحب فان منها ما هو تعبد وضرورة وامر عادية

وحباية احتلفوا في لزوم الاقتداء به فيها واستحبابه فيما لم يعلم انه قصد به التشريع فذهب
 الباقلاني والغزالي الى انه يندب الناسي به في الامور الحبلية ولايج اسحق فيها وجهان
 ففيها اقوال ثلاثة بالنسبة والامانة والامتناع كذهابه للعبد من طريق ورجوعه من اخرى
 وهذا كله فيما لم يعلم حكمه بصر منه او من الصحابة رضي الله تعالى عنهم ولم يعلم انه
 من خصوصياته صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو باب عظيم) شأنه (واصل كبير من اصول
 الفقه) وقواعده المهمة لانتفاء كثير من احكام الشرع عليه (ولا بد من بانه) اى جعله
 مبنيا على اساس وقاعدة يرجع اليها وهي انه متفرع (على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم
 في اخباره وبلاغه) اى ما يبلغه لامته ومن بعث لهدايته وارشاده (وانه لا يجوز عليه
 السهو فيه) اى فيما يبلغه عن ربه لعصمة الله له عنه لمافاته لكونه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ارسل مشرعا مينا لمر ربه (و) على (عصمته من الخفافة في افعاله) الصادرة
 عنه (عمدا) فلا يتوهم جوازه عليه ولا اعتقاده (وبحسب) بسكون السين (اختلافهم)
 على مقداره (في وقوع الصغائر) من الانبياء كلهم عليهم الصلوة والسلام لاسباب منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وقع خلاف) بين الفقهاء وفي نسخة اختلاف (في امثال
 الفعل) اى اتباعه بمجرد صدوره منه صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه اكر فقهاء
 المذاهب وقد (بسط) اى نقل وبين وذكر (بيانه في كتب ذلك العلم) يعنى
 الفقه واصوله (فلا يطول به) الكلام في هذا الكتاب لاهم حزا هم الله حيرا
 كفونا مؤنثه فلا حاجة لاعادته هنا (وفائدة ثالثة يحتاج اليها الحاكم) اى القاصى
 وغيره (والمفتى) المجيب السائل عن الامور الشرعية من علماء الشرع واحكامه
 (فيمن اصاب) بنسبته ووصفه (للى صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا من هذه الامور)
 التى تجوز او تجب او يمتنع عليه (ووصفه بها) صريحا او صمما كلا او بعضا
 (من لم يعرف ما يجوز وما يمتنع عليه) من الاوصاف (و) لم يعرف (ما وقع
 الاجماع فيه) فيها وانباتا (و) لم يعرف ما وقع (الخلاف) فيه جوارا ونهيا
 (كيف يصمم) اى يحزم او يعزم عليه (في الفتيا في ذلك) اى في امر الانبياء عليهم
 الصلوة والسلام معا وحوازا وفي نسخة الفتوى وفي القاموس افى في الامر ابانه
 والفتيا والفتوى وتفتح ما افى به الفقيه انتهى وتفصله في المصباح كغيره (ومن
 اين يدري) ويعلم بالمثل والقل (هل ما قاله) في حق الانبياء عليهم الصلوة
 والسلام في فتواه او حكمه (فيه نقص) لهم (او مدح) لهم حتى يهدم عليه حكمه واقتناء
 (فاما ان يجترى) اما تكسر الهمزة ومعناها مقرر في كتب العربية والاحتراء افتعال
 من الحراة وهي الاقدام على الشئ من غير مبالاة بما فيه من الضرر وبينه وبين
 الشجاعة عموم وخصوص كما بين ذلك في كتب الاحلاق (على سدا دم مسلم حرام)

مان يحكمه اوفى بكفره وقتله وهو غير مستحق لذلك والسفك بمعنى الاراقة
 والصب ❖ نبيه ❖ قال في العقائد العصبية لا تكفر احدا من اهل القبلة الا بما فيه نفي الصالح
 المختار او بما فيه شره وانكار البوة وانكار ما علم من الدين بالضرورة او انكار مجمع
 عليه قطعا او استحلال محرم واما غير ذلك فاقابل به مبتدع وليس بكافر انتهى وسيأتي
 بيان ذلك ❖ واعلم ان شيخ والدي الشهاب بن حجر الهيثمي قال في شرح المنهاج نقلا
 عن الزركشي ان ما وقع في كتب الحنفية وفتاواهم من التكفير بالفاظ كثيرة كالمشركون
 من متأخريهم ينكرون اكثرها لمخالفتها لاصول ابي حنيفة وعقائدهم فليسوا من اهل
 الاجتهاد فليحذرهم من يراها منا ومنهم لانه يحاف على قائلها ان يدخل في قوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم من كفر مسلما بعير حق فقد كفر انتهى وفي الفتاوى البرازية حكى
 عن بعض السلف انه قال ما في الفتاوى من التكفير بكذا وكذا فذلك للتحوير والهويل
 وهو كلام ناطل وحاشا ان يلعب امانة الله تعالى على الاحكام من الحلال والحرام ويكفر
 اهل الاسلام بل لا يقولون الا الحق الثالث عن سيد الانام ومادى اليه اجتهاد الامام
 اخذ من نص كلام الملك العلام او حديث سيد الرسل العظام انتهى وهذا يحتمل ان يكون
 تأييدا للمقالة اعتناء بهم لا يقولون الا ما نص عليه امام مذهبهم مستندا الى دليل من القرآن
 او الحديث الصحيح او هو اعتراض على الجواب بان المقصود به التحوير والتهديد
 بانه لا يصح مثله من التأويل الا في الحديث والتزيل اما في كتب ائمة الموضوعات لبيان
 الحلال والحرام وتعليم الناس حتى العوام فلا يصح فيها مثله لما فيه من اللبس
 (اويسقط حقا) من حقوق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما يؤهم نقصا فيه
 (اويضيع حرمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى امرنا محترما مراعى له
 صلى الله تعالى عليه وسلم كتحويز المعاصي عليه ونحوه مما لا يليق به فلا يجوز لمسلم
 ان ينسب لنبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وغيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 امرنا ينافي عصمتهم عمدا وسهوا قل الدعوة وبمدها وهو الذي ارتضاه كثير من ائمة
 الدين واهل الاصول كما مر ثم ان المصنف رحمه الله تعالى شرع في بيان عصمة
 الملائكة عليهم الصلوة والسلام كما وردت به النصوص فقال (وسبيل هذا) الباء
 بمعنى في اى مما حرى في طريق هذا وفي نسخة وسبيل هذا بدون باء وهذا اشارة
 لما ذكر من عصمة الانبياء عليهم الصلوة والسلام (ما قد اختلف ارباب) اى
 اصحاب (الاصول) اى علماء اصول الدين في العقائد (وائمة العلماء) اى اكابر علماء
 الشرع المتقدمين هم (والحقيقين) اى اهل التحقيق من اعلامهم (في عصمة الملائكة)
 عليهم الصلوة والسلام لاهم لاعتصون الله ما امرهم ولا يفعلون الا ما يؤمرون فهم
 مثلهم في حريان الخلاف فيها ولازم لهم والصحيح والصواب فيه ❖ فصل في ❖
 تحرير (القول في عصمة الملائكة) جمع ملك والتاء لتأنيث الجمع وفي اشتقاق

الملك خلاف لاهل اللغة المشهورين من انه من الالوكة وهى الرسالة لاهم رسل الله يرسلهم لما يرى واصله مالك ثم قلبت بدليل جمعه على ملائكة واحتلفوا فى حقيقتهم والصحيح انهم اجسام لطيفة قادرة على التشكل وفى تشكلهم كلام ليس هذا محله وليس الجن منهم على الصحيح خلافا لمن ذهب الى انهم حسن واحد وقد ينسأه فى حواشى التفسير وتقدم الكلام فى معنى العصمة قال الجلال الدوانى العصمة عندنا ان لا يخلق الله تعالى فيهم ذنبا وعند الفلاسفة ملكة تمنع العجور انتهى (تفق المسلمون) وفى نسخة تاجع المسلمون (على ان الملائكة مؤمنون) بالله ورسله وشرائعه كما وصفهم الله تعالى فى القرآن (فضلاء) اى ذو قدر معظم من اجل (واتفق ائمة المسلمين) من علماء الملة الاسلامية (على ان حكم المرسلين منهم حكم النبيين) من البشر فيهم (سواء) اى مساوون لهم (فى العصمة) وتزويهم عما يزهون عنه لشرف قدرهم (بما ذكرنا عصمتهم منه) من الكبار والصغار كما تقدم تفصيله والجار والمحرور متعلق بالعصمة قال الله تعالى (الله يصطفى من الملائكة رسلا) قال الواحدى الملائكة منهم رسل كجبرائيل واسرافيل وميكائيل وعزرائيل ومنهم غير رسل وقال بعضهم كلهم رسل ارسل بعضهم لبعض منهم وبعضهم الى الناس كجبريل والحفظة والمصنف تبع فيما قاله الواحدى وهو المشهور وفى كلامه اشارة الى ان من انكر الملائكة ليس بمسلم كالفلاسفة فانهم ذهبوا الى انها ارواح الفلكيات وعقولها لقولهم انها حية فعالة لاعتقول روحانية كما فصل فى كتب الحكمة ومطولات الكلام والنصوص القرآنية شاهدة بخلافه (وانهم) اى رسل الملائكة (فى حقوق الانبياء) عليهم الصلوة والسلام من حيث الوساطة بين الله تعالى وبينهم (والتبليغ اليهم) فيما امرهم الله تعالى ان يبلغوه اليهم من الوحي فخالهم معهم (كالانبياء عليهم الصلوة والسلام مع الامم) فى تبليغ الاحكام اليهم وبيان المصالح لهم حسبا امرهم الله تعالى به والمراد بعصمتهم اهم لا يخالفون امر ربهم فلا يسانى ان الله تعالى لم يخلق لهم شهوة ودواعى كما فى الطباع البشرية وهو ظاهر غنى عن البيان خلافا لمن تصدى للحواب عنه (واحتلموا فى غير المرسلين منهم) اى من الملائكة هل هم مساوون لهم فى العصمة مما تقدم وعدمها (فدهبت طائفة) من ائمة الديس (الى عصمة جميعهم) من الرسل وغيرهم (من المعاصي) جميعها لان الله تعالى لم يخلق فيهم شهوة ولاداعية لها (واحتلموا) لعصمتهم من جميعها وفى نسخة احتجت اى الفرقة والاولى اولى (آيات كقوله لا يعصون الله ما امرهم) منصوب على نزع الخافض اى فيما امرهم او بدل اشتمال من اسم الله تعالى اى امره (ويعلمون ما يؤمرون) به اى يادرون بفعله من غير تنقيص ولا تأخير فعلى هذا هو تأسيس وان حمل على طاهره فهو تأكيد والعطف بالواو يعمده قبل ولادليل فى هذه الآية لدعاء من العموم لانه عائد على خزنة البار قلله

في قوله (عليها ملائكة علاط شداد) وهم السبعة عشر وبه فسر في الكشف فكأنه لا حظ
 عدم الفرق بينهم وبين غيرهم ولا في ما به (وبقوله وما لنا الاله مقام معلوم) لا يتعداه
 لغيره حسبما امروا وفيه حذف الموصوف اي ما احدهما او معشر او فريق (وانا لنحن
 الصافون) اي الواقفون صهوا كصهوف الصلوة في المقام المعين لنا ولما امر بابه وتصديره
 بالصاين اقداما في الصلوة لآو حله هنا كما قيل (وانا نحن المسيحون) اي الملائكة
 لتقديس الله تعالى وتبريهم عما لا يليق بشأنه وقيل معناه المصلون العابدون كما ورد
 في الحديث ان لهم صهوا كصهوفنا (وبقوله ومن عنده) اي الملائكة المقربون مكابة
 لامكان تنزه الله تعالى عنه (لا يسكرون عن عاداته) اي يتذللون ويخضعون لعظمة الله تعالى
 (ولا يستحسرون الآيات) اي لا يتعمنون ويعلمون من العادة التي امروا بها (وبقوله ان الدين
 عند ربك لا يسكرون عن عاداته الآية) لتلذذهم بعبادته (وقوله كرام برره) صفة
 سهره جمع سافر وهو الكاتب وهم الكرام الكاتبون من الملائكة والبرره جمع بار
 وهو المطيع المتقي ربه واما البرحمه ابرار (وقوله لا يمسه الا المطهرون) هذا على ان المراد
 به لا يمسه القرآن في اللوح المحفوظ او في غيره الا الملائكة المطهرون من الكدورات الحسائية
 والعلائق البشرية وقد فسرناه لا يحوران يمسه من الناس الا من تطهر من الحدث او لا يمسه
 الكهنة لحساسة كهرهم فهو بمعنى الهى ولا شاهد فيه على هذا كما انه لا شاهد في قوله
 (وما لنا الاله مقام معلوم) ادعينا به ما من احدهم المسامحين الاله مقام في الآخرة او يوم
 القيمة وقد قيل ايضا انه لا شاهد فيه على رسل الملائكة اد لا محصص فيه وقد اشار الى عمومته
 في الكشف (ومحوه) مما هو معناه (من السمعات) اي النصوص القرآنية الواردة
 في حق الملائكة كقوله تعالى لا يسقرون بالهول وهم بامرهم يعملون او ما هو مسموع
 من الشارع من كتاب او سنة (ودهب طائفة) من العلماء (الى ان هذا) اي ما ذكر
 من امراضهم (حدوس) اي مخصوص كما وقع في بعض النسخ (للمرسلين) المقرين
 منهم) اي من الملائكة دون غيرهم والمقربون هم الكرويون بشديد الرأى وتحريمها
 واشداه على كروية مهم ركوع وسجدة وكافة مدله من القف او ااصله
 من ارب بمعنى دنا يقال هو كرب الخلق اي قونا سموا به قوتهم او اصبرهم على العناء
 او هو من الكرب لشدة حوتهم من الله تعالى (واحتجوا بشيء ذكرها اهل الاحبار
 والما سبرحن بذكرها ان شاء الله تعالى) وفي نسخة (نعم) بالنساء عن الصم (وسن
 آو حه فيها) اي القول المنو حه المرعى مسعار من الوحه المعروف (والصواب
 عصمة جميعهم وتبري اصنامهم) اي كذبهم معناه (الترنيح) الغل مرمه عدالة
 (من جميع ما يحس) اي يمسس ويبرل من حصه الحمل انازل من مكان عال الى
 اسفل منه (من ربه رواتهم) هو قائمهم عن حيل مقارنهم) اي يبرهم

الجليل فهم معصومون عن جميع الذنوب كبيرها وصغيرها ولا يجوز ذلك عليهم ولا يقدر عليهم (ورأيت بعض شيوخنا اشار) اى قال والاشارة تطلق بهذا المعنى كثيرا (الى ان) بفتح الهمزة مخففة من الثقيلة اى انه (لا حاجة بالقبه) قيل الباء بمعنى اللام اى لا حاجة له (الى الكلام فى عصمتهم) قيل اكتفاء بما ورد واشتهر فى حقهم ومدحهم من النصوص فى القرآن والحديث وقيل انه لكونهم غير مرئيين لنا ولم يؤمر بالاعتداء بهم بخلاف الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانا متبعون لاقوالهم وافعالهم مقتدون بهم فلا بد من معرفة عصمتهم واعتقادها للوثوق بهم حتى يجب امتثال اوامرهم ونواهيهم للامم وقيل انما اراد انه يجب الكف عن الكلام فى جميعهم لانه امر مشكل لا يتكلم فيه الا بدليل قطعى لانه لا فائدة فيه (وانا قول ان الكلام فى ذلك) اى فى عصمة الملائكة لازم (كالكلام فى عصمة الانبياء) عليهم السلام وفى نسخة ان للكلام فى ذلك مالم للكلام فى عصمة الانبياء (من القوائد) الثلاثة (اتى ذكرناها) فانهم وسائط بين الله ورسله ونسبتهم للرسل كنسبة الرسل لآلهم فلم يكونوا معصومين لم يحصل الوثوق للرسل بما بلغوه ويسرى ذلك لنا فلا فرق اذن (سوى فائدة الكلام فى الاقوال والافعال) اى الفائدة التى ذكرها فى اقوال الرسل وافعالهم (ففى ساقط هنا) اى فى حق الملائكة عليهم الصلوة والسلام لعدم اطلاعنا على اقوالهم وافعالهم ولسنا مكلفين باتباعهم فيها كالانبياء عليهم الصلوة والسلام فلا داعى لعصمتهم فيها عمدا ولا سهوا لعدم طرو ما لا يليق (فما احتج به من لم يثبت ٢ عصمة جميعهم) وقال بوجوب عصمة الرسل منهم فقط (قصة هاروت وماروت) هما علمان للمكين ببابل ممنوعان من الصرف للعلمية والعجبة ولوكا عرييين من الهرت والمرت صرفا (وما ذكر فيها) اى القصة (اهل الاخبار) وعلماء التاريخ (ونقطة) جمع ناقل مثل كاتب وكتبة مضاف لقوله (المفسرين) اى من اعتمد على النقل من المصحف دون تحقيق وفى نسخة ونقله المفسرون بهعل ماض وفاعل (وما روى عن على وابن عباس فى خبرها وابتلائهما) بمحبة المرأة وعقابهما على ما فعلا كما سمعه قريبا مع ما فيه ردا وقبولا وما وقع من السحر فتنة للناس وان السحر من اعتقده وعمل به فقد كفر كما يأتى وامان لعامة ليتوقاه ويتداوى منه فلا كفايل * عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه * ففى لا يعرف الشر من الخير يقع فيه * وللقهاء فيه وفى قل الساحر كلام طويل الدليل ليس هذا محل تفصيله (فاعلم) خطاب عام لكل واقف على هذا الكلام طالب للعلم به (اكرمك الله) بهدايتك للحق (ان هذه الاخبار) المذكورة فى قصة هاروت وماروت (لم يرو منها شيء) عن يعتد به من المحدثين (لا سقيم) اى ضعيف (ولا صحيح) ثابت (عن رسول الله

(٢) من لم يوجب نسخه

صلى الله تعالى عليه وسلم وليس هو (اى ما انضمه قصصهما) شيئاً يؤخذ (اى يستنبط)
 (بـ قياس) وفي نسخة بالقياس اى ليس مما يجرى فيه القياس على غيره مما ورد
 من الآيات والاحاديث الصحيحة فلا يأتى الخوض فيه نقياً واثباتاً وهذا الذى ذكره
 من انه لم يرد فيه حديث ضعيف ولا صحيح ردوه كما نقله السيوطى في مناهل الصفاء
 في تخريج احاديث الشفاء بانه ورد من طرق كثيرة منها ما في مسند احمد عن ابن عمر
 رضى الله تعالى عنهما مرفوعاً ورواه ابن حبان والبيهقى وابن جرير وابن حميد
 في مسنده وابن ابى الدنيا وغيرهم من طرق عديدة وقال ابن حجر في شرح البحارى
 ان له طرقاً تفيد العلم بصحته وكذا في حواشى البرهان الحلبى وذكره مسندنا
 عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لما هبط الله
 تعالى آدم الى الارض قالت الملائكة اتجمل فيها من يفسد فيها الآية وقالوا ربنا
 نحن اطوع لك من بنى آدم فقال الله تعالى هلما (٢) بملكين يهبطان الارض فالوا ربنا
 هاروت وماروت فاهبطا فتمثلت لهما الزهرة امرأة حسنة من البشر فراوداها عن نفسها
 فقالت لا والله حتى تتكلموا بهذه الكلمة من الشرك فايها فذهبت وانت باين جار لها فحمله
 فراوداها فقالت لا حتى تقبلا هذا الصبي فقالا لائم راوداها مرة اخرى فانت بقدر
 خرفتنا لا حتى تشرباه فشرباه وسكرا فتكلموا بكلمة الكفر وقتلا الصبي فخيرهما الله تعالى
 بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترارا عذاب الدنيا فعلقا بين السماء والارض
 والزهرة بضم الزاء وفتح الهاء وتسكينها لحن ولا مانع منه تخفيفاً ويقال لهما بالفارسية انا هيد
 وتخفف ويقال ناهيد وفي رواية ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انزلهما ليحكم بين الناس
 وان الزهرة قالت لهما اخبراني بما تصعدان به الى السماء قال باسـم الله الاعظم وعلماهما اياه
 فطارتا الى السماء مسخت كوكبا وقد جمع الجلال السيوطى طرق هذا الحديث في تأليف
 مستقل فبلغت نيفا وعشرين طريقاً (و) قوله و (الذى منه) اى من ذكر هذه
 القصة (فى القرآن) حواب سؤال تقديره انك قلت ان هذه لم تبت عنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم فانقول في ذكرها فى القرآن فى قوله تعالى (واسبعوا ماتلوا الشياطين
 على ملك ساجدان وما كفر سليمان ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر وما انزل
 على الملكين ببابل هاروت وماروت وما يعلمان من احد حتى يقولوا انما نحن فنة فلا تكفر
 الآية) فاجاب بقوله (اختلف المفسرون فى معناه) اى معنى ما ذكر فى هذه الآية
 (فانكر ما قال بعضهم فيه) اى فى معناه (كثير من السلف كما سند كره) فلاحاقه لذكره
 هنا (وهذه الاخبار) التى ذكرها بعض المفسرين من قوله (من كتب اليهود)
 فى الاسرائيليات (وافترائهم) اى كذبهم على انبياء الله تعالى وملائكته عليهم الصلوة
 والسلام (كما قصه الله) اى حكاه (فى اول الآيات من افترائهم بذلك على ساجدان
 وتكفيرهم اياه) اى نسبته الى الكفر الذى رده الله تعالى بقوله (وما كفر سليمان الخ)

(٢) قوله هلما تأتية هلما
 اسم فعل بمعنى احضرا
 صحيح

(وقد انطوت) اى اشتملت واحتوت هذه (القصة على شنع عظيمة) بضم الشين المعجمة وفتح النون وعين مهملة جمع شنة اى قبيحة شائعة من شنع عليه اذا اشاع قبائح وذل كما يأتى بيانه انهم كتبوا سحرا ونير نجيات على لسان آصف بن برخيا وزير سليمان عليه الصلوة والسلام ودفنوها تحت مصلى سليمان ففزع ملكه ثم لما مات استخرجوها وقالوا انما ملككم بهذه فانكرها صلحاءهم واقبل عليها السفلة ورفضوا كتب انبيائهم ونسبوا سليمان عليه الصلوة والسلام للكفر فبرأه الله تعالى منه (وها نحن نحبر) اى نحرر تحريرا حسنا من حبره بمهملتين بينهما موحدة اذا حسنه وزينه وفيه تورية لانه يقال حبره اذا كتب بالحبر ففيه ايهام لمعنى نكتبه لنينسه (فى ذلك) المذكور فى قصة هاروت وماروت (مايكشف غطاء هذه الاشكالات) اى مايزيل لبسه واشكاله ببيان الحق فيه وفيه استعارة مكنية وتحيلية او مصرحتان باستعارة الكشف للازالة والغطاء للبس (ان شاء الله) اى ان اراده بيمينه وبركته (فاختلف اولاءى هاروت وماروت) اى فى حقيقتهم وجنسهما لان بيان الحقيقة ينبغى تقديمه على بيان احوالهما (هل هما ملكان) بفتح اللام اى فى جواب هذا السؤال وهو تفسير لاختلاف وجهته (او اسيان) نسبة الى الاس خلاف الحن اى من بنى آدم (وهل هما المراد بالملكين) فى قوله (وما نزل على الملكين) فى الآية بان يكونا بدلا منه (ام لا وهل القراءة ملكين) بفتح اللام وهى قراءة السبعة (او ملكين) بكسرها وهى قراءة شاذة منقولة عن الحسن البصرى وغيره كما يأتى (وهل ما فى قوله وما نزل على الملكين و) فى قوله (ما بعلمان من احد نافية او موجبة) اى غير نافية من الايجاب ضد النفي فهى على هذا موصولة او موصوفة وهو ظاهر وكونهما ملكين بالفتح مذهب الجمهور وقراءته متواترة وعلى قراءة الكسر يلزم كونهما انسيين تصورا بصورتهم الاصلية لانه المتبادر وكونهما من الملائكة امرها الله تعالى بالهبوط للارض والحكم بين الناس كما تقدم فى الحديث فتصورا بصورة البشر لقد رتهما على التشكل بعيد من دلالة اللفظ والاحتمال البعيد لامعول عابه وايراده هنا غير متجه والقائل بانهما ملكين بالكسر استدلل بظاهر حديث روته عائشة رضى الله تعالى عنها ان امرأته قالت لهما انهما رأتهما رجلين مائة من رجاليهما وفيه الاحتمال السابق ايضا فلا حرجاج به غير نام فان كانت مائى ما نزل نافية كان معطوفا على ما كسر سليمان اى لم يكفر ولم ينزل على المصيرين شئ من السحر وماروت بدل من الشياطين بدل بعض ومبنيهما اعتراض وهو رد على اليهود لعنهم الله تعالى فيما افروء على الانبياء عليهم الصلوة والسلام والملائكة والا فهى موصولة او موصوفة وقوله من احد بانى كوسها غير نافية بل اى قال بعض الشراح انه لم يذكره احد من المفسرين وان المعنى عليه غرطاهم والكلام فى ذلك

مفصل في التفسير (فأكثر المفسرين) يقول (ان الله تعالى امتحن الناس بالملكين) اى ابتلاهم وعاملهم معاملة المحبة لامرهم حتى يظهر حالهم والملكين ثنية ملك بفتح اللام فانزلهما (لتعليم السحر) لهما (وتبيينه وان علمه كفر) وفي نسخة عمله بتقديم الميم على اللام وجعله كفرا مبالغة لانه سببه فهو مجاز ذكر عينا الغيث والمطر (فمن تعلمه) ويعمل به معتقدا حله (كفر) لاعتقاد ما هو حرام اجماعا حلالا (ومن تركه آمن) اى دام وهو مؤمن على ايمانه اذ الكافر بمجرد تركه السحر لا يصير مؤمنا وهذا مذهب مالك وعزاه المصنف في شرح مسلم الى سيدنا احمد بن حنبل فهو عندهما كافر يقتل ولا يستتاب كالزندق عنده وهو عند الشافعي كبيرة ان لم يكن فيه ما يقتضى الكفر فلا يقتل وتقبل توبته فان قتل بسحره قتل قصاصا عنده وقيل تلزمه الدية والكفارة وعند غير الشافعية فيه خلاف ودليل مالك ما (قال الله) عز وجل (انما نحن فتنة فلا تكفر) فان قولهما له على طريق النصح حتى روى ان تكرره سبع مرات يقتضى انه كفر وما روى من انه لا دليل فيه لاحتمال ان الله تعالى يعاقبه بسلب الايمان منه اى لاتفعله فانه سبب لسوء الخاتمة خلاف الظاهر (وتعليمهما الناس تعليم اذار) مبتدأ وخبر والناس مفعول المصدر الاول وهو جواب عما استدلوا به اى انما علموه لهم ليعرفوه ويحذروا منه فهو اذار وتخويف لهم من وبالله ثم ونحبه بقوله (اى يقولان) يعنى الملكين (لمن جاء يطلب تعلمه) منهما (لاتعلم) اى لاتتعلمه وفي نسخة لاتفعلوا (فانه يفرق بين المرء وزوجه) اى هو سبب لذلك بما يلقيه في قلبها من البغض الموجب لمفارقة احدهما الآخر وما هم بضارين به من احد الا باذن الله اى بتقديره وارادته والسحر له تأثيرات غير ذلك وانما خصه لكثرة والجمهور على ان السحر له حقيقة تحدث عند بطقه ببعض الكلام او فعل بعض الاشياء بخاصة اوجدها الله تعالى عنده وقيل انه تحييد رطل وانه لا اثر له عبر تفريق الزوجين والاول هو الصحيح كما قاله المازري (ولا تحملوا بكذا) تفعل من الحيلة بالحاء المهملة اى لاتباشروا حيل السحرة التى يفعلونها من التمويه والفت في العقد ونحوه وروى لاتحيلوا بالحاء المعجمة من التخيل وهو ظن الشيء على خلاف ما هو عليه واكثرهم على الاول ويؤيده تعديه بالباء او هي سبية (فانه سحر) اى امر غير محمود ولا جائز (فلا تكفر) اى بفعل هذا لانه كفر او مؤد اليه كما يراه (فعلى هذا) اى ان يبينه وتعليمه لانذار الناس من الوقوع به (فعمل الملكين) في البحر بعد تنهيهما عنه وبيان ضرره وكفر فاعله (طاعة) لما فيه من الشيء عن المنكر (وتصر فيهما فيما امر به) اى اسرها الله تعالى باظهاره وبيان حاله (ايس بمعصية) يستعمل بها على عدم عصية بعض الملائكة وهو جواب عن سؤال تعدره اى فعلا ما هو غير جائز في نفسه بانه في حقهما جائز كالمفتي والواعظ الذى سكه بكلمات الكفر يجب وهو ضرر بذلك فهو في حقه غير موع (وهى

لغيرها قنّة) بلية تهلكه بعقاب الله تعالى له (وروى ابن وهب) هو الامام عبد الله بن وهب المصري وقد تقدمت ترجمته (عن خالد بن ابى عمران) التجيبى التوسى قاضى افريقية ومحدثها توفى سنة مائة وتسعة وثلاثين واخرج له اصحاب السنن ووثقوه وهو مستجاب الدعوة وله تفسير (انه ذكر عنده هاروت وماروت و) ذكر (انهما يعلمان السحر) من يطلب تعلمه منهما (فقال نحن نترهما عن هذا) اى تعليم السحر (فقرأ بعضهم) ردا لما قاله بانه مخالف لظاهر قوله تعالى (وما انزل على الملكين) الآية احتج بها بناء على الظاهر من ان ما موصولة وعلى قراءة الجمهور بفتح اللام (فقال خالد) يجيبه له (لم ينزل عليهما) بالبناء للفاعل او المفعول وهو انكار لما قاله وانه ليس مافهمه مراد الله وان لها معنى غير ما يظهر منها لتأويلها وسيأتى ان شاء الله تعالى (فهذا خالد على حالته) اى عظم قدره وجعله لشهرته كأنه حاضر مشاهد عنده (وعلمه) بالتفسير والحديث (نترهما) اى الملكين (عن تعليم السحر الذى قد ذكر غيرهما اذون لهما فى تعليمه) لان الله تعالى امرها بتعليمه انذار الناس وليس معصية فى حقهما كما سمعته آفا (شريطة) بمعنى شرط كواقع فى بعض النسخ ايضا (ان يبينانه كفر) فيعلماء بما فيه من المحذور (وانه امتحان من الله تعالى وابتلاء) عطف تفسير فغير خالد جعل ما موصولة ايجابية مثبتة لانزال السحر عليهما وهى عنده نافية كىأتى ولكنه امر بتعليمه لانذارهم وتحذيرهم من مضاره وبيان انه ابتلاء من الله تعالى (فكيف لا يترهما) هو مضارع مسند الى خالد اوله مثناة تحية وقيل انه مبدوء بالنون مسند للمتكلم وغيره اى كيف لا ينزله نحن الملكين (عن الكبار) كسرب الحمر وقتل النفس والزنا (والكفر) بالكلام بكلمة الكفر ونحوه (المذكورة فى تلك الاخبار) التى رووها كما سمعته وفصلناه قريبا فنترهما من هذا يعلم من تنزيه خالد لهما عن السحر وتعليمه بالشرط المذكور بالطريق الاولى (وقول خالد) الذى نقله المصنف رحمه الله تعالى عنه (لم ينزل عليهما) ناشد يد والتخفيف مبني للمجهول الذى دل عليه قوله وما انزل على الملكين الخ (يريد) بقوله ذلك (ان ما) فى هذه الآية (ناقية وهو قول ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما وبه اقتدى خالد وهو يقول كما فى بعض السروح ان المراد بالملكين جبريل وميكائيل وهاروت وماروت بدل من الشياطين بدل بعض وعيره لم يذهب لهذا كما تقدم وهذا القول لم يقل به جمهور المفسرين واتخذ من كما عرفته (قال مكي) فى تفسيره وقد تقدم ترجمته (وتقدير الكلام) عند ابن عباس وخالد اذا كذب ما نافية وانه معصوف على قوله (وما كسر سامان) نبى الله صلى الله تعالى عليه وسلم (يريد بالسحر الذى افعله الشياطين عليه) اى افترنه وكذب فى سبته اليه قال فى الاساس مقتعل محتلق مصنوع معنى لا اصل له قال دوارمه * غرائب قد عرف فى بكل افق * من الافاق تفعل افغالا (وتعهم فى ذلك اليهود) كما قيل ان الشياطين دفنت

كتب السحر تحت كرسية فلما مات وذهب علماء مائه قالوا ان تحت كرسية كذا حفروا
 ماتحته فوجدوا الكتب فقالوا ان سليمان كان ساحرا فلما نزل القرآن بذكره قالت
 اليهود انه ساحر فنزلت الآية بتكذيبهم اى تكذيبا لهم كإرواء الطبرى عن ابن جبير بسند
 صحيح لكن فيه ان الشياطين هى التى كتبت كتب السحر ودفتها فلما مات استخر جثتها
 وقالوا هذا هو العلم الذى كتبه عن الناس وزاد ابن اسحق انهم نفقشوا خاتما كخاتم
 سليمان وختموا به الكتاب وعنونوا به فقالوا هذا ما كتبه آصف بن برخيا الصديق للملك
 سليمان بن داود من ذخائر كنوز العلم الذى انزله الله تعالى على سليمان فاخفاه عنا ثم قرؤا
 كتب السحر والكفر على الناس (و) قوله (ما نزل على الملكين) اى شئ من السحر
 وهذا بيان لانها نافية وهو قول ضعيف (قال مكى هـ) اى الملكان (جبريل وميكائيل)
 كما تقدم (ادعى اليهود عليهما المحي به) اى انهما نزلا بالسحر وتعليمه افتراء عليهما
 (كما ادعوا على سليمان عليه الصلوة والسلام) انه ساحر اعتقد السحر وعمل به
 افتراء عليه (فاكذبهم الله) اى بين كذبهم (فى ذلك) كله مما نسبوه لجبرائيل وميكائيل
 وسليمان (بقوله ولكن الشياطين) اضراب ابطالى (كفروا) بكذبهم على الله
 وملائكته ورسوله وعلمهم السحر وتدوينه وهم الذين (يعلمون الناس السحر
 وما نزل على الملكين ببابل هاروت وماروت) وبابل علم ارض ممنوع من الصرف
 للعلمية والتأنيث سميت بها لتبديل الالسنه واللغات بها بعد الطوفان وهى بالعراق وما قيل
 انها بالمغرب فهو قول ضعيف جدا (وقيل هـ) اى هاروت وماروت (رجلان)
 لا ملكان (تعلماه) اى تعلموا السحر وهو قول مردود وبابل مضاف لهما على هذا (وقال
 الحسن) هو الحسن البصرى وقد تقدم بيانه (هاروت وماروت عليجان من اهل بابل)
 تنسبة عليج وهو الغليظ من كفار العجم اى ماعدا العرب ويطلق على كل شديد من الكفار
 مطلقا من قولهم هو مستعاج الوجه اى غليظه واعتلجوا اضطر بوا (وقرأ الحسن وما نزل
 على الملكين بكسر اللام) كما تقدم (وتكون ما يجابا) اى موصولة لانافية (على هذا)
 القول والقراءة والمعنى الذى انزل على هذين الرجلين (وكذلك) اى كما قرأ الحسن (قرأ
 عبد الرحمن بن ابرى بكسر اللام) وبه قرأ الشواذ ابن عباس والضحاك وعبد الرحمن
 هذا صحابي كما جزم به النووى والذهبي واختلف فى ابيه فقيل انه صحابي ادرك النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وصلى خاله وقيل انه تالعى لم يدركه وابرى بفتح الهجزة وسكون الموحدة
 وزاء معجمة والفاء مقصورة يقال ابرى اذا اوسع خطوه وقد اخرج له الستة وغيرهم
 كاحمد فى مسنده وهو خزاعى (ولكنه قال الملكان هنا) اى فى هذه الآية المراد بهما
 (داود وسليمان عليهما الصلوة والسلام) وتكون متفيا على ما تقدم ولا شك انهما
 معصومان فلا يكون ماموصولة (وقيل كانا ملكين) على انه بكسر اللام فى هذه القراءة
 (من بنى اسرائيل) هو لقب نعتوب ومعناه صفوه الله واليه ينسب بنو اسرائيل

(فسبحهما الله) بما وقع منهما (حكاه السمرقندى) قيل انه بسكون الراء والنون
وتقدم بيانه (والقراءة بكسر اللام شاذة) كما مر والشاذ ما فوق العشرة على الصحيح
وقيل ما فوق السبعة والكلام عليه في الاصول وعلم القراءات مشهور (فحمل) بفتح الميم
الاولى وكسر الثانية اى ما يحمل عليه ويفسر به (الآية) يعنى قوله وما انزل
على الملكين الى آخره (على تقدير ابنى محمد مكي) بحمل ما نافية معطوف على ما كسر سليمان
(حسن) على القول بانهما لم يؤمرا بتعليمه ابتلاء وامتحانا كما تقدم وحسنه لانه
(ينزه الملائكة) عن المعاصى (ويذهب الرجس) اى الانهم وجزاء (عنهم) ويظهرهم
تطهيرا) اى يبرئهم عن المعاصى واوساحها وهو اقتباس استعير فيه الرجس
للمعاصى والتطهير للعصمة منها وتحقيقه في الكشف وشروحه (وقد وصفهم الله)
اى وصف الملائكة في القرآن (بانهم مطهرون ٢) من الادناس والعيوب كالمعاصى
وهذا بناء على احد التفاسير فيها كما تقدم (ولا يعصون الله ما امرهم) ويعملون
ما يؤمرون وقد تقدم بيانه * واعلم ان ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في قصة هاروت
وماروت من انها لاصل لها بحسب الرواية ولا من جهة الدراية على مذهب الاصح
من ملكيتهم لانهم معصومون والملك المعصوم لا يليق ان ياسب اليه ما ذكر
من المعاصى وبحوها مامر مردود اما الاول فلما عرفته فيامر من انه ورد في حديث
من طرق كثيرة باسانيد صحيحة كما قاله الحافظ ابن حجر والسيوطى قال وجمعت طرقه
في جزء مستقل الى آخر مامر فالتردد فيه لا يبعى راما ما انكره من انه نسب للملائكة
ما لا يليق بهم ولا يصح اسبته لهم فتحقيق الوحة فيه ان الله تعالى لما جعل آدم
عليه الصلوة والسلام خليفة والخلافة في اولاده وقالت الملائكة سؤال استفسار
انجعلهم خلفاء يفسدون في الارض فقال لو جعل فيكم ما فيهم من الشهوة كنتم
انهم ففعلوا من ذلك فامرهم باختيار من يحكمه في الارض فاختار ا هـ
الملكين فاودع فيهما جبلة شهوة اشرية وتمثلا بصورتهم فلما ابعصهما ورأيا الزهرة
وابها وكان ما كان مما قصصناه عليك فاذا عرفت هذا سقط هذا الاعتراض لانهما
لما حولا عن الملكية واودع فيهما شهوة البسر لا ينكر مثله منهما لان المعصوم الملك
مادام على اصل ملكيته فاذا حرج عنه التبحر بالبسر فلا يمكن ان يصدر منهما
ما يصدر منهم وهذا هو الحق (ومما ذكرناه) في الاستدلال على ما ادعوه
من ان الملائكة عبر معصومين وامعصومين من الرسل قصص (قصة انايس) لما عصى الله
تعالى وانى السجود لآدم عليه الصلوة والسلام على امور ذكرك من الملائكة
وفيه خلاف مشهور كما اشار اليه قوله (ونه كرم من الملائكة ورثسا فيهم ومن حزان
الجنة الى آخر ما حكوه) من احواله وحرار لعه فخرج ريشه حتى حزن كحربة
من الخزن وهو حفص الخراش والمدا دى حمة ا و حمة ا رانه اسماء الله

(٢) وكرام بررة نسخة

من الملائكة بقوله فسجدوا الا ابليس) والاصل في الاستثناء الاتصال المقتضى لانه منهم
ولولم يكن منهم داخلا في امرهم بالسجود لم يكن مستحقا للطرده وغيره (وهذا ايضا
لم يتفق عليه) مبنى للمجهول اى لم يتفق عليه العلماء حتى يتم الاسدلال به مع معارضته
لقوله في آية اخرى كان من الجن وان اوله الذاهبون الى الاول وهو منقول عن ابن عباس
والكلام فيه مشهور غنى عن البيان (بل الاكثر) منهم (يتفون ذلك و) يقولون (انه
ابو الجن) وهو المسمى بالخان ايضا ومنهم من قال انه ابو الشياطين وان الجن جنس غيرهم
الخان ابوهم وان الشياطين لا يسلمون ولا يموتون الا معه والجن منهم مسلم وكافر ويموتون
كالنفس ويحشرون ويدخلون النار والجنة (كما ان آدم ابو الانس وهو) اى هذا القول
(قول الحسن وقواده وابن زيد) وهو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وتقدمت تراجم هؤلاء
كلهم (وقال شهر بن حوشب) شهر معجمة بزة ضرب وحوشب ففتح الحاء المهملة وسكون
الواو وفتح الشين المعجمة وموحدة وهو ممن رووا عنه ووثقوه وضعفه بعضهم وتوفي
سنة احدى عشرة ومائة وفيل في تاريخ موته غير ذلك وله ترجمة في الميزان (كان من الجن
الذين طردهم الملائكة في الارض حين افسدوا) فيها (والاستثناء من غير الخس) وهو
الاستثناء المنقطع (شائع) من شاع الخبر اذا اشتهر بين الناس (في كلام العرب شائع) بسين
مهملة وغين معجمة آخره ومعناه جائز من ساغ الشراب ادا سهل شربه وطاب استيعابه لما
ذكر يعنى انه مسموع من اهل اللسان غير متمتع بحسب العقل والفهم ثم اسند بقوله تعالى (وقال
الله تعالى ما لهم به) اى بالدين اختلفوا في قتل عدسى عليه الصلوة والسلام (من علم الاتباع
انفس) والظن ليس من العلم وكذا اسباعه وقد اخرج منه وليس من جسده اى لكنهم
اتبعوا الظن فيما زعموه وتاويله (اسكن ايه النفس يصححه ولا يجعله متصلا كما قيل
واما كون اناس ما كانوا حيا او ان الجن والملائكة نوع واحد من عنصر واحد والجن
من نار مخالط لدخانه والملائكة من صافي نوره كما قرره البضاوى والكلام على هذه
الاقوال الثلاثة وعلى حقيقة الخبر (الملائكة فلا بد) هذه المقام (ومما روي من الاحاد
كما رواه ابن جرير عن اس عباس رعى الله تعالى عنهما واس اى حاتم عن يحيى
ابن كثير (ان خلقا) اى طائفة (من الملائكة صوا الله) فيما امرهم به وهذا ساء
عن عدم عصاة جميعهم (خرفوا) صطه امصهم نائماء من التجريف اى طردوا
وصرفوا عن مقامهم وفي بعض النسخ (ح) انه نالقي من نحر اق النار والراء المهملة
مشادة فيهما مع (انهم) لكن قوله (وامروا ان يسجدوا لآدم فانوا) السجود له
أيه لانه بعد تحريفهم وفتاتهم كيف يؤمرون بالسجود الا ان قرروا حرون امروا
بالسجود (خرفوا) هم كالذي ولد ولو وسط الاول نائماء وانما نالقي حار على انه
وسد التحنس في محرر (وآخرون كذلك) اى امروا بالسجود لآدم فانوا خرفوا

(حتى سجده من ذكر الله) في قوله تعالى (فسجد الملائكة كلهم اجمعون) (الابليس في اخبار) اى ما ذكره الله تعالى في القرآن مع اخبار آخر في معنى الآية (لا اصل لها) اى لا يعتمد عليها يقال لكل ما لا يصح هذا لا اصل له فيكون بنى الاصل عن نفيها (بردها صحيح الاخبار) المنافية لها لدلائلها على عصمة الملائكة كما في الآيات المقدمة (فلا يشتغل بها والله اعلم) ﴿الباب الثاني فيما يخصهم من الامور الدنيوية﴾ التي تختص بالانبياء عليهم الصلوة والسلام من الصفات والسمات التي تكون لهم في الدنيا سواء كانت واجبة او مندوبة او مباحة اولا (و) فيما (يطراً) اى يحدث ويوجد وهو مهموز الآخر وقد تبدل همزته بحرف علة يقال طرا عليه كذا اذا عرض له فلذا فسرره وبينه بقوله (من العوارض) جمع عارض واصل معناه ما يبدو عرضه ثم استعمل فيما يعرض ويحدث من سقم وغيره وقوله (البشرية) تخصيص له لان العوارض تعرض للبشر من بنى آدم وغيرهم ولما ذكر في الفصول التي قبل هذا مما يتعلق بالانبياء من عصمتهم من الكبرائر والصغائر والحقه بيان عصمة الملائكة مما يتعلق بالامور الاخرية شرع فيما يتعلق بهم من الامور الدنيوية لما بينهما من التقابل فقال (قد قدمنا) في هذا الكتاب (انه) اى نبينا (صلى الله عليه وسلم) وسائر الانبياء والرسل (اى بقينهم صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين) (من البشر) اى افراد كاملة من هذا النوع فيجوزى عليهم ما يجزى على غيرهم من لوازم البشرية (وان جسمه وطاهره) الضمير للبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول الجسم والاول اولى (خالص للبشر) يعنى به انه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما يتعلق ببنيته متمحض للبشرية لا يخالف غيره في شئ منها فلذا قال (يجوز عايه) اى يجوز ان يطرأ عليه (من الآفات) جمع آفة كعاهة وزنا ومعنى وهو ما يفسد ما اصابه ويضره قال السرقسطى في افعاله (٢) آف القوم اوافا اذا دخلت عليهم مشقة وقد مر (والتغيرات) اى الانتقال من حال الى حال كالمرض والصحة (والآلام) بالمد جمع الم وهو كقال الراغب الوجع الشديد ومنه عذاب اليم اى مولى (والاسقام) جمع سقم نفحتين وسقم صم فسكون وهو المرض المختص بالبدن لان منها ما هو نفسانى ومشرك (وتجرع كأس الحماة) التجرع الشرب تدريجاً حرعة بعد حرعة وكأس مهمره وتبدل الفسا قدح الشراب مادام فيه والا فهو زحاجة وقدح والحما بكسر الحاء المهملة الموت من حم الامر اذا قضى وقدر لانه بقضائه وقدره وفيه استنعاره مكنية مرشحة شبه بالمسكر كما في الحديث ان للموت سكران لارالته العقل فائب له الكأس تخيلاً واث التجرع ترشيحاً وكون اضافة الكأس كاضافة لحين الماء وركبك وتأخيره عن الاسقام والآلام واقع موقعه (مايجوز على) غيره من (الشر)

(٢) قوله افعاله هو اسم كتاب بين فيه ما يتعلق بالافعال ولذا سماه باسم المتعلق صحيح

لان المساواة في الجسمية تقتضي المساواة في قبول الاعراض كما تقرر في الحكمة
وعلم الكلام وماه و صولة فاعل ايجوز الاول (وهذا كله) اى ماجوز عليه وعلى سائر
الانبياء من جواز ان يطراً عليهم كغيرهم العوارض البشرية من الآلام وغيرها (ليس
بنقيصة فيه) لانه امور طبيعية غير كسبية لا يعد مثله نقصا الا عند بعض العقول القاصرة
كما قالوا مالهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق (لان الشيء انما يسمى ناقصا
بالإضافة) اى بالنسبة (الى ما هو اتم منه واكمل من نوعه) كما يتفاوت بعض افراد الناس
ويفوق بعضهم بعضا بالفضائل والاحلاق الحميدة (وقد كتب الله) اى قضى وقدر في الازل
قضاء مبرما (على اهل هذه الدار) يعنى دار الدنيا انهم (فيها يحيون وفيها يموتون ومها
يخرجون) الى البرزخ ثم الى منازلهم في الآخرة وهذا وقع في القرآن خطابا لآدم
وحواء والمراد عمومهم وانغيرهم ومنه اقتبس المصنف (وحق جمع البشر بمدرجة الغير)
مدرجة بفتح الميم اسم مكان بمعنى الطريق قال الراغب يقال لقارعة الطريق مدرجة
وفلان يتدرج اى يتصعد درجة درجة ودرج مشى فهى محال المشى والغير بكسر الغين
المعجمة وفتح المثناة التحتية وراء مهملة يقال غير الدهر حوادثه المفيرة من حال الى حال
وهو مفرد بزنة غناب اوجع غيره وهى الامر المتعسر وباء بمدرجة بمعنى فى اوله لابسة
وهذه فقرة بايعة لانه جعل دارهم الدنيا على طريق يمر عليها حوادث الدهر
والمراد انهم مستعدون لها لاحالة وفيه اشارة الى ان الدنيا دار ممر لا مقر وفيه
استعارة مكنية شبه حوادث الدهر بقوم سالكون فى طريق هؤلاء ساكنون فهو
فى غاية الحسن (فقد مرض صلى الله عليه وسلم) وهذا يحتمل انه اشارة الى ما كان
يطراً عليه من الامراض مطلقا كما رواه البخارى انه صلى الله تعالى عليه وسلم
كان يتوعك وعكا شديدا وذلك ليزداد اجره ويحتمل انه اشارة الى ما وقع له
صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرض موته والكلام عليه مفصل فى كتب الحديث والسيرة
فلا حاجة للتطويل بذكره كما فعله بعضهم هنا وقوله (واشتكى) بمعنى مرض
ايضا قيل وانما ذكره اشارة الى انه ورد فى الحديث تارة النعير عنه بانه مرض وتارة
بانه اشتكى وليس المراد به معناه المشهور لما يؤثّر من صبره صلى الله تعالى عليه وسلم
والرضى بما يفعله الله به وروى ان جبريل كان يرفيه صلى الله تعالى عليه وسلم
فى مرضه فيقول بسم الله ارقبك من كل شئ يؤذيك من شر كل نفس او عين
حسد الله تشفيك (واصابه الحر والقر) والحر بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء
المهملة وهو شدة سحونة الهواء فى الصيف وضده الفر بضم القاف ونشديد
الراء وهو شدة البرد ويجوز فتح قافه الازدواج (وادركة الجوع والعطش) وهو
من الله تعالى ليزداد احره بصبره ومحاهدته تعلما لامته ولو اراد خلافه ملائكة له
الدنيا ررقا ولعمري وفى ذلك ايضا رياضة يتصفى بها الدهن ونحب الروح اكنه

يطهره في صورة العجر تأدنا مع الله تعالى ومحامدة لاهل الملل في ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لارهانيه في الدين وهذا في بعض الاحباب وان كان يواصل الصوم ويقول اني ليست كاحدكم اني ايت عند ربي يطعمني ويسقيني فان لكل مقام حال يخصه وقد حققه المحدثون وابن سينا في مقامات العارفين في آخر الاشعار (ولحقه) فعل ماض تلام وحاء مهملة وقاف (العصب) وهو نوران النفس لارادة الانتقام وكان عصبه صلى الله تعالى عليه وسلم لله اذا وقع من غيره مالا رصاه (والصحر) لصاد معجمة وحم وراء مهملة بمعنى القلق وقيل انه المال والسامة من الحاح لعص الناس من الاعراب والمؤاظة قلوبهم وهذا كله ورد في الاحاديث الصحيحة (وناله) اي حصل صلى الله تعالى عليه وسلم (الاعياء والتعب) وهو عطف تقدير الاعياء فانه بمعنى واحد وكان يعرض له هذا كله كما عرض لغيره من البشر (ومسه الصعف) في يده في آخر عمره (والكبر) المراد به هرم الشيخوخة وهذه كلها امور حلية تحدث لاي انسان لا سيما منها احد لا يي ولا غيره ولا يعد ذلك نقضا وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي قاعدا في مسجد كارهه مسلم ولو قصد السجع فجعلها فقرات راثية قدم الصعف والكبر (وسقط) اي وقع صلى الله تعالى عليه وسلم من فوق فرسه (خجش) اسم الخم وكسر الخاء المهملة وشين معجمة مبي لما لم يسم فاعله اي حش والحش حرج في الخلد وقال الحال هو كالخس او اكثر (شقه) كسر التين المدحمة وتشديد الغاب اي حادة الايمن وهو في حديث من احاديث الصحيحين وكان ذلك في ذي الحجة سنة خمس وفي البخاري عن انس رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم سمع عن فرسه خجشت سدا او كفه (وشقه الكفار) في رحبه فادموه واشح في الاصل ان يصرب الرأس فيشوق ثم اسمع من غيره من الاصحاب الذي حجه ان في فاسد ما وقع من المعص للكل كقولهم ولاز فله لا يلا كفه (وكسروا رباعيته) تخفف الباء رة ثمانية وهي السن اي من الثنية والاب تجمع على رباعات وفي الخبر بالكسر اشارة الى ابراهيم عليه السلام بعد من اصحابه وكان هذا في يومه احد وثني ووجه التسمية في رباعية من رباعية ركبه وسال الدم على وجهه احمره اي على ما عليه من الجوار في السر وهو لا يفي في سر الله عليه من انس في اشارة الى ان الله تعالى في الايام الخمسة انما هي عن الهمز ووجه التسمية في رباعية من رباعية (وسقي) بالياء المجهول (اسم) من ماء وذهب ان الله تعالى في يومه فتح حبر اهدت له رباب الخبار امره مناه في اي اية ادب

اليه فقالوا الذراع فاكثرت من السم فيه وقدمت اليه فلما مضغه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسغه واكل منه بشر بن البراء مات بعد ذلك وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه امسكوا فانها مسمومة وقال لها ما حلك على هذا قالت ان كنت نبيا سلمت منه فاعلم بك والا اراح الله الناس منك فاحتجم صلى الله تعالى عليه وسلم على كاهله كما يأتي وروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعاقبها وفي رواية انه قتلها قال الواقدي رحمه الله تعالى وهو انساب وجمع بينهما بانها تركها اولاً ثم لما مات بشر بن البراء قتلها وقيل انها اخت مرحب اليهودي ولذا ترك قتلها اول الامر وتفصيله في السير (وسحر) بالبناء للمجهول والساحر له ليبد بن الاعصم كما مر ترك ذكره لشهرته او لخسته او لعدم تعلق الغرض به وهو يهودي من بني زريق وقيل انه منافق اسلم ظاهرا وارضاء ابن الجوزي وكان ذلك في مرجعه من الحديبية في ذي الحجة ودخل الحرم سنة سبع وقيل انه كان حايفا في بني زريق يحسن السحر فجعل له اليهود جعلاً على ان يسحره صلى الله تعالى عليه وسلم فآثر فيه سحره اربعين ليلة وقيل ستة اشهر وقيل انه مكث سنة وبأني في رواية يحيى بن يعمر ما يؤيد هذا الاخير وان السهيلي قال انه المعتمد (وتداوى) صلى الله تعالى عليه وسلم كما يتداوى غيره فهو من جملة ما يباحقه من العوارض البشرية فتداوى من لدغة عقرب بماء وملح لما لدغته في اصبعه وهو يصلي كافي مسند ابن ابي شيبة عن ابن مسعود فأتى بماء ومالح وجعل فيه اصبعه الشريف (واحتجم) على كتفه لما مضغ من الشاة المسمومة كما تقدم وبالحجامة يخرج السم مع الدم او يضعف الدم فلا يوصل السم على القاب الا انه لم يزل به صلى الله تعالى عليه وسلم حتى مات لاجل ان بوزقه الله الشهادة وفضلها كما روى في كتب الحديث (وانتشر) انفعال من النثر بنون وشين معجمة وراء مهملة وفي نسخة تنشر والنشرة بمعنى الرقية والتعوذ والتحقيق ان النشرة بالضم او الفتح ما يقرأ عليه ادعية وتعاويذ ثم يفسل بها من به مرض ونحوه سميت نشرة لنشر الماء فيها (وتعوذ) بدال معجمة من العوذة وهي الرقية باعوذ بالله ونحوه ثم عمت ورقية صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه ورقية جبريل له صلى الله تعالى عليه وسلم مروية من طرق كقوله اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة وغيره (ثم) بعد هذا كاه (قتى بحه) كغيره وقضاء النحب كناية عن الموت واصل معنى النحب النذر الواجب فيقال ذلك كاه لاحتماه كان نذرا في ذمته يقضيه بموته لا يقال ذمى اجله واستوفاه وقيل النحب الموت من النحب وهو البكاء والتحقيق ما ذكرناه (فتوفي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي توفاه الله (ولحق بالثبني الاعلى) وهم الانبياء والملائكة عليهم الصلوة والسلام والرفيق بمعنى المرافق يقع على الواحد وغيره قال تعالى (وحس اولئك رفيقا) وقيل

الرفيق المراد به الله لرفقه لعباده اولاته معهم ايجا كانوا وعن عائشة رضى الله تعالى عنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال عند موته بل الرفيق الاعلى وذلك انه خير بين بقائه في الدنيا وبين ما عند الله فاختر ما عنده (وتخلص) بوفاته (من) الدنيا التي هي (دارالحزن) وفي نسخة الامتحان (والبلوى) لما كان يقاسيه من اعداء الدين وتبليغ امانة الله (وهذه) الامور المذكورة التي كانت تصيبه صلى الله تعالى عليه وسلم من (سمات البشر) اى من صفاتهم وعلاماتهم المختصة بهم من السمعة وهي الوسم والعلامة (التي لا يحصى عنها) اى لا يتخلص منها احد من الخلق نبيا كان او غيره قال الراغب يقال من محيص ومالنا من محيص من حيص يبص او من حاص بمعنى حاد عما فيه شدة فهو مكروه (واصاب غيره من الانبياء عليهم الصلوة والسلام ما هو اعظم منها) اى من الامور التي اصاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فقتلوا قتيلًا) بغير حق كما وقع ليحيى بن زكريا والقتل وقع لبعض الانبياء كما قال تعالى يقتلون النبيين بغير حق وبعض رسل الله الا ان الله تعالى عصمهم من القتل حين الدعوى وفي مقابلة الكفار المأمورين بها كما ذكره علماء التفسير والاخبار وقتل يحيى وانتقام الله ممن قتله بان ساطع عليهم بنحت نصر فقتل منهم سبعين الفا كما فصله المؤرخون وفي نسخة قتلوا قتيلًا والمصدر محقق لتأكيد القتل (ورموا في النار) كابرهم الخليل صلى الله تعالى عليه وسلم رماه فيها نمرود بمنجنيق من بناء عال فصارت النار عليه بردا وسلاما وكذا جرجيس كما في قصص الانبياء للتعالي (ونشروا بالمنشير) جمع منشار ويقال ميساريب بدل النون ويهمز وهي آلة من حديد معروفة يشق به الخشب وهو مشنق من النسر لتفريقه المنشور قطعاً وفي المنشار لغات نشره ووشره وفي جمعه مناشير ومواسير فيصح ضبط ما هنا بالياء وقول ابن قتيبة ان مياشير عامية كما نقل عنه لا ادري ما وجهه والذي سر هو زكريا عليه الصلوة والسلام لما قتل الملك يحيى فوقع به ما وقع من قتل بنيه اذ ساطع الله تعالى عليه عدوا فهرب زكريا من الملك فارسل حافه من يطالبه وادركه الطاب فاشقت له شجرة فدخل فيها فامسك الشيطان هذب ازاره خارجا من الشجرة فدلهم الشيطان عليه فنشروا الشجرة وزكريا وقيل سبب هربه انهم اهموه بمريم (ومنهم) اى الانبياء عليهم الصلوة والسلام (من وقاه الله) اى صانه (ذلك) اى القتل والحرق والنسر ووقى بمعنى حفظ وستر يتعدى لمفعولين وفي الحديث بقي بالصدقة وجهه النار (في بعض الاوقات) كما وقع في يوسف عليه الصلوة والسلام من احراق النار (ومنهم من عصمه) وحفظ من القتل وان وقع له بعض ما يؤذيه (كعصم بعد) مبنى على الضم اى بعد ما ساطع عليه الاعداء (نديننا صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس) كما قال

تعالى (والله يعصمك من الناس) كما تقدم (فلئن لم يكف) من كفه يكف بالتشديد ويجوز تخفيفه بحذف آخره كيرى وهو الظاهر على النسخة الاولى (نبينا) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مفعول مقدم و (ربه) فاعل مؤخر وفي نسخة عن نبينا (يد ابن قنثة) مفعول ثان وقنثة بالهمز بزنة فعلة من قى بمعنى صغر وذل وهو عبدالله بن قنثة الذى جرح وجهه الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم لما رماه وقال له خذها وانا ابن قنثة فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقمك الله اى اذكك فرماه الله من شاهق جبل معروف لما انصرف فتقطع قطعاً وقصته فى السير (يوم احد) اليوم بمعناه الحقيقى والمراد به غزواتها كقولهم ايام العرب لوقائعهم وهو بهذا المعنى مشهور ومنه وذكروهم بايام الله (ولاحجه عن عيون عداه) بكسر العين مقصور جمع عدو وفي كلام فى كتب اللغة والنحو (عند دعوته) للإسلام (اهل الطائف) هى بلاد تقيف بقرب مكة سميت بها لانها طافت على الماء فى الطوفان اولان جبريل عليه الصلوة والسلام اقتطعها من الشام وطاف بها البيت وقيل لانه بنى عليها طوف اى حائط وهذا كان سنة عشر من النبوة بعد موت ابي طالب وقد نالت منه صلى الله تعالى عليه وسلم قريش مانالها فخرج الى الطائف وحده اومعه زيد بن حارثة يلتمس بصرة تقيف له فقام على ناس من اشرافهم ودعاهم للإسلام فابوا واغروا به سفهاؤهم فاطالوا عليه وحصبوه حتى ادموا ساقيه وهو ذاهب ثم كفهم الله تعالى عنه وحججه عنه فجلس عند حائط كرم وكان ما فصل فى السير من عرضه نفسه على قبائل العرب (فلقد اخذ) الله عز وجل اى غطى وحجب (على عيون قريش) يقال اخذ على عينه وعلى يده اذا كف ومنعه فالعيون جمع عين بمعنى الباصرة او بمعنى الرؤية والجاوس وكان ذلك (عند خروجه) من مكة (الى غار) بجبل (ثور) هذا هو الصحيح وفى نسخة ابى ثور وهى غاط لانه انما يعرف بنور وهو جبل معروف على عيمن مكة لما تشاوروا فى امره صلى الله تعالى عليه وسلم بدار الندوة ثم اجمعوا على قتله فامر عليا كرم الله وجهه بالنوم على فراشه فخرج صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم وهم عند داره وقد اخذ الله تعالى على عيونهم ونر على رؤسهم ترابا وسعى ثورا لنزول ثور بن عبد مناف عنده وثور اسم جبل ايضا بالمدينة كفى القاموس وغيره واهل المدينة يعرفه فلا عبرة بمن انكره كابن عبدالسلام (وامسك الله عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (سيف غور) بن الحارث الاعرابى كفى البخارى وغورث بغير معجمة على الصحيح وقيل مهملة وواو وراء مهملة وناء مثناة وروى مصغرا وهو بزنة جعفر وهو عند الحطيب بكاف بدل المثناة وقيل اسمه دعثور بن الحارث والظاهر انه غيره فى قصة اخرى وكان فى بعض غزواته ادركتهم القائلة فنزلوا بواد كثير الغضا فانزل صلى الله تعالى عليه وسلم بطل شجرة علق بها سيفه وتفرقوا عنه وناموا

فبعد حين دعاهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فأتوا فإذا امرأتي جالس عنده فقال ان هذا اتاني وانا نائم فاخترط سيفي فاستيقنت وهو في يده مصلتا فقال من يمنك منى قلت الله وها هو جالس ولم يعاقبه وهو من المشركين والغزوة ذات الرقاع وهو من غطفان ومحارب وكان قال لقومه انا قتل لكم محمدا وروى ان جبريل عليه الصلوة والسلام دفع صدره فسقط السيف من يده واسلم هو وذهب لقومه فدعاهم للاسلام وفي هذه نزل قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم) الى آخره كما تقدم ذلك كله (و) امسك الله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (حجراتي جهل) بن هشام لعنه الله تعالى اذ اراد ان يرميه صلى الله تعالى عليه وسلم به وكان قال لقريش لا رصخنة غدا بحجر احمله لا اكاد اطيق حمله فامنعوني من بني عبد مناف فارتقبه غداة يومه حتى اتى المسجد يصلى فاحد الحجر ومضى له فلما اراد رمية صلى الله تعالى عليه وسلم يبست عليه يده ثم عاد مغيرا اللون فسألوا فقال عرض دونه لئلا يرميكم عظماءهم ان يا كافي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذاك جبريل لودني لا اخذه (و) امسك الله عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (فرس سراقة) هو سراقة بن مالك بن جعشم الكناني كان جعل له قريش دبة من اخذ من اتي كر ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لما خرج مستحفيا للهجرة وهو من مدلب القافه وقصه في دهابه خلفهما فلما ادركهما ساخت فوائهم فرسه في الارض وكادت تبذلعه فطاب الامان فامسه ومحبا وعاد الى آخر القصة المشهورة وهو شاعر جيد اسلم وحسن اسلامه ومات سنة اربع وعشرين في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وكانت ولما كف يده عنهما شرفه الله تعالى بالاسلام والبسة سوارى كبرى كما مر بيانه (ولئن لم يبق من سحر ابن الاعصم) لبدا اليهودي كما تقدم (فقد وقاه ما هو اعظم) خطرا من سحره (من سم اليهودية) في قصتها التي تقدمت قربها وسيأتي الكلام على سحره وهذا جواب عن سؤال تقديره انك قررت ان الله تعالى مبزه عن سائر الانبياء بوفايته وجمعه في حصص صيانه فلم يعصمه من ابن الاعصم فاجاب بانه امتلاه به تكثيرا لثوابه ونعمه ماصرف عنه من مصابه وقد وقاه بما هو اعظم منه وهو السم القاتل فلا وحه القتل من انه لا فائدة فيه وسيأتي بيان فادته مع انه توطئه لقوله (وهكذا سائر انه) اي عاده الله مع سائر انبيائه اي بنبوة انبياء الله تعالى منهم (مبلى) بالمصائب تكبرا لاجورهم (ر) منهم (هنا) بكر ما هم وحمطا (ودل) اي اسلاؤهم او كون حوالهم محتلة (من عاه حكمه) الجارية في مخلوقاته (ايصهر) سائرهم مع صرهم وصرهم في السراء والضراء (شروهم في هذه المقامات) اي اسحوهم اندفونهم (وبين اصهرهم) بصيرهم

على ما لا يطيقه غيرهم (وتم كلفه فيهم) يعني امره لهم بالصبر على الاذى حتى تكون لهم العاقبة الحسنى (وليحقق بامتحانهم) بما ابتلاهم به (بشريتهم) اى انهم من جنس البشر الذين في دار المصائب (ويرتفع) وفي نسخة يرفع اى يزيل (الالتباس) في امور الدنيا (عن اهل الضعف) اى من ضعف عقله من العوام (فيهم) اى في انبياء الله تعالى لتوهمهم لضعف عقولهم انهم ليسوا كغيرهم ممن يغشاه البلاء ويعرض له الموت والفناء ولذا ارتد بعض جهلة الاعراب لما توفى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فابتلاهم ليعرف الناس انهم كغيرهم في العوارض البشرية (لئلا يضلوا) بفساد اعتقادهم فيهم (بما يظهر من العجائب) اى خوارق العادات وبدائع المعجزات التي تظهر (على ايديهم) وتصدر منهم بامر الله تعالى تايدا كانشقاق القمر واحياء الموتى ونحوه فيقولون من يقدر على هذا كيف يمرض او يسحر ويعرض له ما يعرض لضعفاء الخلق (ضلال) اى ضلالا كضلال (النصارى عيسى) ابن مريم عليه الصلوة والسلام لما رأوا معجزته جعلوه الها وقالوا ما قالوا لجهلهم وعدم دقة نظرهم والنصارى على فرق يطول الكلام في بيان اعتقاداتهم الباطلة وتزييف ما قالوه وقد الف في ذلك عدة كتب اجلها كتاب ابن تيمية والقرطبي ومقامنا يضيق عن الكلام عليها اذ المراد سرح ما قاله المصنف رحمه الله تعالى حتى يسهل فهمه على المبتدئين (وليكون في محنتهم) بما ابتلاهم به الله تعالى (تسلياً لائمهم) فيقتدوا بهم اذا نزلت بهم المصائب ويصبروا كما صبروا (ووفور اجورهم) الوفور الكثرة والزيادة (عند ربهم) اذا رجعوا اليه وجازاهم بما صبروا عليه ليعرفوا نعمة السلامة والعاقبة ٢ (تماماً) اى يتم ذلك بالعامه (على الذي احسن اليهم) اولابنعمه الوجود والصحة وغيرها من النعم الدنيوية فيزيدها باعظم منها من النعم الاخرية التي لا يعادلها شئ مجازاه لصبرهم وشكرهم (قال بعض المحققين وهذه الطوارى) جمع طارئ بالهمزة وتبدل ياء وهى ما بطرق اى يحدث ويتجدد (والتغيرات) اى تغير احوالهم من صحة اسقم وسعة لضيق ونحوه (المذكورة) انما تختص باجسامهم البسرية) دون ارواحهم ونفوسهم القدسية (المقصود بها) والفائدة في ايجادها لهم في اجسادهم (مقاومة البسر) اى ان يكونوا بطباعهم مساوون لائمهم فيها حتى يقدر على القيام بامورهم (ومعاناة بنى آدم) بمباسرتهم ومخالطتهم (لمشاكاة الجنس) اى لمشايتهم لهم في الخلق والخلق ولذا كانت الرسل من البشر دون الملائكة ولو جعل خالقهم ملكيالم يطبقوا شيئاً مما ذكر كما ترى بعض الناس لا يقدر على عشرة العوام وبشر منهم لمنافرة الطباع (واما بواطنهم) اى امورهم التي لا تحس من عقولهم وقواهم الروحانية وقلوبهم وحواسهم الباطنة وهو جمع باطن خلاف الظاهر (فنزهة) اى سالمة مبراة (عن ذلك غالباً) وقد يعرض لها شئ منه معفو عنه لكنها

(٢) والعاقبة نصه

في غالب احوالها (معصومة منه) مطهرة عما يشينها كتغير العقل وقد يعرض له
 احيانا مالا يضره كالاغماء الذي وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض موته فبواطنهم
 (متعلقة بالملأ الأعلى) وفي نسخة بالرفيق الأعلى وقد تقدم ان الرفيق بمعنى فاعل
 يستوى فيه الواحد وغيره وهم ارواح الانبياء السالكين في عليين (والملائكة)
 فهو عطف تفسير على هذا (لاخذها) اى لاخذ الدواطن وتلقيها وارجاع ضمير
 اخذها لاخبار السماء وغيرها بعيد (عنهم) اى الملائكة (وتلقيها الوحي) النازل عليهم
 لتبليغه ما ارسل به (منهم) اى من الملائكة وما قيل عليه من ان حذف قوله غالبا احسن
 بل واجب لوجهه لما بينا من بيان مراده به (قال) القائل بعص المحققين المحكى عنه
 ما ذكره الى هنا وهو دليل لما قاله (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم
 بسنده (ان عيني) بتشديد الياء مثني عين مضافة لياء المتكلم (تنامان) اى يعرض لهما
 النوم حتى لا يحسان احساسا ظاهرا متعارفا (ولا ينام قلبي) اى لا يقطع شعوره وادراكه
 بالكلية وهذا باعتبار الغالب من احواله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قد ينام نوما ينقطع به
 شعور عينه وقلبه كما تقدم في حديث الوادى الذي نام فيه حتى فاتته الصلوة وبهذا علمت
 ان قوله غالبا في محله كما مر وفيه دليل على ان ظاهره كغيره (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (انى لست كهيتكم) اى ليس حالى كالحكم وتقدم المراد بالهيئة هنا (انى ايت يطعمنى ربي
 ويسقنى) بضم ياء يطعم وفتح ياء يسقنى ويجوز ضمها يقال سقاه واسقاه بمعنى وهو في صومه
 صوم الوصال على حقيقته او ماؤل بما تقوى به روحه من المعارف الالهية التى تقوم
 مقام الطعام والسراب في تقوية الروح التى يسرى للبدن وفيه كلام مشهور تقدم طرف منه
 (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث آخر (انى لست انسى ولكن انسى ليسن بي)
 تقدم فيه ما يغنى عن الاعداد (فاخبر) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذه الاحاديث (ان
 سره) اى ما خفى من امره (وباطنه) عطف تفسير لسره (وروحه) التى بها الحياة
 وقيام البدن وهذا حقيقتها ولها معان اخر (بخلاف جسمه وظاهره) اى مخالفة لها
 فيما يعتمرها من التغيرات والالام كغيره من سائر البسر كما قرره في اول هذا الفصل
 (وان الاقاة) جمع آفة وتقدم بيانها (التي تحل ظاهره) اى ما يشاهد من جسده
 الشريف فقط وبينه بقوله (من ضعف) بانحطاط القوى لمرض او كبر (وجوع)
 لفقد الغذاء وما به قوام البدن من بدل ما يتحلل منه (وسهر) بفقد النوم الذى به
 راحة البدن واستراحة الحواس (ونوم) يستريح به بدنه وقواه وقال المعرى

وفضيلة النوم الخروج باهله * عن عالم هو بالاذى مجبول

(لا يحل) ضم الحاء المهملة من الحلول (منها) اى من هذه المذكورات كلها

من التغيرات (شئ باطنه) اى حواسه الباطنة (بخلاف غيره من البشر) فانه يعرض له تغيرات في الظاهر والباطن مما يعيد بعضه نقصا فيه (في حكم الباطن) اشارة الى محل الخلفة لتساويهما في الظاهر كما تقدم ثم ونحى بقوله (لان غيره) من البشر بل سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام ولم يصرح به لعلمه مما قدمه (اذا نام استغرق النوم) بالرفع فاعل استغرق (جسمه وقلبه) مفعوله اى شغلها واثر فيهما تأييرا ناما يعطل حواسه الظاهرة والباطنة بخلاف الانبياء عليهم الصلوة والسلام فانه يشغل ظاهرهم دون باطنهم فالاول كالميت كما قال ابن عربى رحمه الله تعالى
فيا نائم الليل هنيته * فقبل الممات سكنت القبورا

ولذا قيل النوم اخو الموت (وهو صلى الله تعالى عليه وسلم في نومه حاضر القلب) لعدم استغراقه في نومه وحضور القلب مجاز عن ادراكه وشعوره وغيره كان قلبه فارقه او اريد به لازمه فهو استعارة او مجاز مرسل ومثله كثير في استعمالهم فخاله صلى الله تعالى عليه وسلم في نومه (كما هو في يقظته) بفتح القاف وقد تسكن في الشعر كما مر وهى ضد النوم اى حاضر الحواس والمشاعر فيهما كما ذكرناه سابقا وتقدم انه باعتبار غالب احواله (حتى قد جاء) اى روى (في بعض الآثار) اى الاحاديث والاثار ورد بهذا المعنى وقد يخص بغيره من الاخبار (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كان محروسا) اى مصونا محفوظا واصل الحرس ملازمة من يحفظه من الناس فتجوز به عما ذكر (من الحدث) هو ما يسقط الوضوء وطهارته كما هو معروف في الاستعمال (في) حالة (نومه) لانه انما يحدث لعدم الشعور به كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم العينان وكاء السه (لكون قلبه يقظان كما ذكرناه) والحدث انما يعرض لعدم شعور القلب والحواس الباطنة وقد ذهب الفقهاء الى ان نومه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا يسقط وضوءه وعدوه من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم واما نوم غيره فينقض وضوءه ما لم يكن جالسا متمكنا بشرطه على الصحيح ومن قال خلافه فليس معتمدا عليه كما بينه الفقهاء في كتبهم وقد روى المحدثون باسناد صحيح كما تقدم انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان بنام حتى يسمع خطبته (٢) ثم يقوم فيصلى عن غير تجديد وضوءه وما قيل من ان فيه بحثا لانه اذا كان حاضر القلب فهو يقظان وهو حينئذ ليس مظنة الحدث ونقض الوضوء حتى يجعل غاية لكونه محروسا ويستشده له بالآثار ليس بشئ لانه اذا نامت حواسه الظاهرة يقتضى ذلك لان الاحكام منوطة بالظاهر دون الباطن (وكذلك) اى كما ان يوم غيره ليس كنومه لكونه غير محروس من الحدث (غيره) اى غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (اذا جاع) بترك غدائه اكثر من معتاده (ضعف لذلك) اى لجوعه تضعف بنيته و (جسمه وخارت قوته) بخاء معجمة وراء مهملة اى ارتخت وضعفت من الخور وهو اللين والضعف وقيل معنى خارت

(٢) بمعنى غطيته وه
صوت النائم لكن لم نج
في القاموس مجي
الخطيط على هذا المع
مصحح

ذهبت او انكسرت (فتعطلت بالكلية جلته) اى جميعه ظاهره وباطنه يخالف
 للانبياء عليهم الصلوة والسلام الدين تتعطل ظواهرهم دون بواطنهم (وهو)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (قد اخبرانه لا يعتريه) اى يعرض له (ذلك) اى تعطل
 جلته لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ينال قلبى (وانه) اى حاله (بخلافهم) اى
 يخالف حال غيره من البشر (لقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه
 البخارى فى وصاله الصوم وبهى غيره عنه وقولهم له انك تواصل صومك فقال لهم
 (انى لست كهيتكم انى ابيت يطعمنى ربي ويسقنى) تقدم بيانه قال المصنف رحمه الله
 تعالى (وكذلك) اى كما قال بعض المحققين ان التغيرات الطارئة على البشر تخص
 بظواهر الانبياء دون بواطنهم (اقول انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى هذه
 الاحوال) البشرية (كلها من وصب) بيان للاحوال والوصب الالم الدائم وقد جاء
 بمعنى التعب وهو اولى هنا اثلا يتكرر مع قوله (ومرض) وان صح جعله عطف
 تفسير او مؤكدا (وصح) هو قلق واضطراب من بعض الامور (وغضب) تقدم بيانه
 وانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يغضب لنفسه بل لله اذا خولف امره (لم يجز) الحليم
 مضارع بمعنى وقع وحدث (على باطنه ما يحل) اى بوقع خلا وتشيوشا (به)
 صلى الله تعالى عليه وسلم او الضمير لباطنه اى لم يسرله من ظاهره ما يحل به (ولا قاص
 منه) بقاء وضاد معجزة اى ظهر من فاض الاناء بالماء اذا امتلأ منه حتى تدفق
 من جوانبه (على لسانه وجوارحه) اى اعضائه الظاهرة جمع جارحة بمعنى عضو
 كما يقع لبعض الناس فى المة وغضبه انه يتكلم ويتحرك بحركات مختلفة لانه لا يملك
 نفسه فى بعض احواله (ما لا يليق به) اى لا يناسب علوم مقامه كهذيان بعض المرضى
 وخرافاتهم وشتم من غضب عليه (كما يعتري) اى يعرض (لغيره من البشر)
 اذا ابتلى بشئ من ذلك (مما نأخذ) اى شرع (بعد) بالبناء على الضم (فى بيانه)
 اى ما نحن فيه ﴿ فصل فان قلت قد جاءت الاخبار الصحيحة ﴾ كما فى حديث
 رواه البخارى (انه صلى الله تعالى عليه وسلم سحر) كما تقدم وهذا مما طعن به
 بعض الملحدين فى عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم من الناس (كما حدثنا) به (الشيخ
 ابو محمد القسائى بقراءتى عليه) نسبة لقسان قبيلة النابى وهو فى الاصل اسم ماء
 نزلوا عليه فسموا به قال (حدثنا حاتم بن محمد) بن عبد الرحمن بن حاتم كما تقدم
 قال (حدثنا ابو الحسن على بن خلف) هو على بن محمد بن حلف العافرى القروى
 وهو الحافظ القابسى كما تقدم قال (حدثنا محمد بن احمد) هو ابو زيد المروزى
 كما تقدم قال (حدثنا محمد بن يوسف) هو الفربرى وقد تقدم قال (حدثنا البخارى)
 صاحب الصحيح المشهور وهو غنى عن البيان قال (حدثنا عبيد الله بن اسمعيل)

الهارى توفي سنة مائتين وخمسين قال (حدثنا ابواسامة) حماد بن اسامة الكوفي
توفي سنة احدى ومائتين وعمره ثمانون واخرج له الستة وترجمته في الميزان
(عن هشام بن عروة عن ابيه) تقدم الكلام عليهما (عن عائشة) ام المؤمنين رضى الله
تعالى عنها (قالت سحر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) ببناء المجهول وتقدم
ان الذى سحره لبيد بن الاعصم وهو يهودى او منافق كان حليفا لليهود وجمع
بينهما بانه كان يحفى اليهودية ويظهر النفاق وكان فى سنة سبع واختاف فى مدة
سحره فقبل اربعين يوما وقبل ستة اشهر وقبل سنة كما تقدم واعتمده السهيلي
وجمع بينهما بان ذلك باعتبار ظهوره وشدة تأثيره (حتى انه) صلى الله تعالى عليه
وسلم (ليخيل اليه) اى يقع فى خياله توهم مالا اصل له وليس بمعنى يظن لانه
لا يتعدى بالى (انه فعل الشيء وما فعله) لما وقع به من الم السحر (وفى رواية اخرى)
لهذا الحديث (حتى كان يخيل له انه يأتى النساء وما يأتين) اى يتوهم انه جامعهن
وهو لم يجامعهن وهو المراد بالشيء فى تلك الرواية لكنه لم يصرح به تأدبا لاسما
ورواية عائشة فاستحيت من ذكره (الحديث) اى اقرأ الحديث واذكره بتمامه
وتمامه كما هو فى الصحيحين عن عائشة كان صلى الله تعالى عليه وسلم ذات يوم او ذات
ليلة وهو عندى دعائهم قال اشعرت ان الله اقتضى فى استفتيته فيه اتانى رجلان فبعد
احدهما عند رأسى والآخر عند رجلى فقال احدهما لصاحبه ما وجهه قال مطبوب
اى مسحور قال من طبعه قال لبيد بن الاعصم فى مشط ومشاطة وجف طلع نخلة
ذكر فى بئر ذروان فاتاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى ناس من اصحابه
فدفنت ولم يستحرجها والكلام عليه مشهور تقدم بعضه (واذا كان هذا) الامر
المذكور (من التباس الامر على المسحور) يتخيل فعل ما لم يفعله (فكيف حال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى ذلك) الالتباس وعلى اى حال وقع له (وكيف
حاز عليه) ذلك الامر الذى جاز على غيره من تأثير السحر فيه (وهو معصوم)
حملة حالية هى محل انكار السائل الذى يوهم ان مثله ينافى عصمته عليه الصلوة
والسلام فالاسفهام هنا انكارى لاعتقاده عدم ضرو التغيرات الباطنة عليه وهذا
مما هو له فاجاب عنه بقوله (فاعلم) ايها السائل عن سحره (وقفنا الله واياك)
للقوف على الحق وتحقيقه وهى حملة اعراضية دعائية اشارة الى ان قصده فى كتابه
هذا ارشاد طالبي الحق له (ان هذا الحديث صحيح متفق عليه) اى بما اتفق على
صحته اهل الحديث او اتفق على روايته الشيخان (وقد طعن فى الملاحدة) الطعن
الضرب برجح ونحوه استعير لاسناد ما لا يليق من النقائص والملاحدة الطائفة
من اصحاب العقائد الفاسدة من الحد بمعنى حاد عن الطريق وفى للسببية اى طعنوا
بسببه فى مقام النبوة (وتذرت به) ذال معجمة وراء مشددة وعين مهملتين

من الذريعة كالوسيلة وزنا ومعنى واصلاها شرك الصائد استعير لما ذكر ووجه الشبه ظاهر والباء سببية وقال البرهان في المقتنى انه يبال مهمة اى لبست درعا اى تقوت به وظنته دليلا يفعهم (لسخف عقولها) بضم السين المهمة بمعنى رقتها وضعفها (وتلييسها على امثالها) ممن ضعف عقله فرجع عليهم (الى التشكيك في الشرع) اى يوقع بعضهم بعضا في شك من احكام الشريعة بتوهم انه يخيل عليه فيها والى متعلقة بتذرع وهو يعين انه بذال معجزة (وقد نزه الله الشرع) طهره عما يشينه (والنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (عما يدخل) بضم اوله (في امره) اى دينه وما يتعلق به (لبسا) اى شيئا يصير امره متابسا بغيره مما لا يليق به (وانما السحر مرض من الامراض) جعله مرضا مبالغة لانه سبب لتغير المزاج وانفعاله فينشأ عنه امور غير طبيعية كالنسيان وهو معدود من الامراض والامور الروحانية يسرى للبدن نفعا وضرا والاطباء يعترفون بذلك (وعارض من العلل) جمع علة والعارض هنا بمعنى العرض وهو عند الاطباء ما يزول بسرعة من الامراض وهو عند المتكلمين والحكماء ما لا يقوم بنفسه (يجوز عليه) تخصيص له لخراج ما لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم منها كالجنون و (كانواع الامراض) التي جوزوها عليه (عما لا ينكر) عروضه له عليه السلام وعلى سائر الانبياء (ولا يقدح) اى لا يهين نقصا وعيبا قادحا (في نبوته) عليه السلام من الامراض كاللحم والبرص وغيره مما صان الله انبياءه خلقة لهم على اكمل خلق واتمه ومنزاجه صلى الله عليه وسلم اعدل الامزجة وهذا مبنى على ان السحر له حقيقة مؤثرة ينشؤ عنه تغيرات وامراض وهو مذهب الجمهور ويشهد له القرآن والسنة خلافا لمن قال انه تخيل لاحقيقة له واليه ذهب ابن حزم وغيره والسحر عند الجمهور على انواع منه مالا حقيقة له وهو شعبذة ومنه ماله حقيقة بمعاونة الشياطين وخواص بعض الامور كما تقدم ويأتى ايضا عن الراغب (واما ما ورد في الحديث السابق (انه كان يخيل اليه انه فعل الشيء) هو (لا يفعله) كما تقدم بيانه (فليس في هذا ما) اى امر (يدخل) بضم اوله مضارع ادخل (عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (داخلة) اى نقيسة وعيبا وفسادا كما يقال امر مدخول اى معيب (في شيء من تبليغه او سرية) قال الراغب الدخول يقتضى الخروج والدخل كناية عن الفساد والعداوة كالدغل ودعوة النسب بفتح الخاء قال تعالى ﴿ ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم ﴾ (او يقدح) اى يعيب (في صدقه) فيما بلغه وشرعه كما توهمه الطاعنون به لانه يسرى الى ان يقال ان جبريل عليه الصلوة والسلام والملائكة التي كان صلى الله تعالى عليه وسلم يراها امورا متخيلة وحاشاه من ذلك (لقيام الدليل) المؤيد بمجزاته (والاحماع) من المسلمين وائمة الدين (على عصمته) صلى الله تعالى عليه وسلم (من هذا) اى

ما يدخل عليه داخلة في شرعه وتبليغه عن ربه وهذا برمه من كلام المازري في المعلم قال أنكرك بعض المتبدعة هذا الحديث وزعم انه يحط من منصب النبوة وقالوا كل ما ادى الى ذلك فهو باطل وتجويزه بعد الثقة بما شرعوه من الشرائع اذ يحتتمل على هذا انه صلى الله تعالى عليه وسلم يرى جبريل وليس هو وانه يوحى اليه شيء ولم يوح اليه وهو مردود لان الدليل قام على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم فيما بلغه عن الله عز وجل وعلى عصمته في التبليغ والمعجزات شاهدة بصدقه فتجوز ما قام الدليل على خلافه باطل انتهى (وانما هذا) اي انه يخيل اليه فعل شيء لم يفعله ليس عاما بل في امور مخصوصة هي (فيما يجوز طروه) بالهمز وتركه اي عروضة (عليه في امور دينيه التي لم يبعث بسببها) من التوحيد (٢) والاحكام المشروعة وفي نسخة امر مفرد وفي اخرى من امور اي لا يمتعلق بشريعته وتبليغه (ولا فضل) بتشديد المعجمة وبناء المجهول (من اجلها) اي من اجل اموره الدنيوية وانما هو يرفعه وزيادة اجره (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (فيها) اي في امور الدنيا (عرضة) يضم فسكون اي معرض يحدث له فيه مستعد (للا فأت) اي التغيرات التي تلحقه (كسائر البشر) يمرض له ما يعرض لهم لحكمة قدمت (فغير بعيد) اي اذا كان عرضة لها فلا يبعد (ان يخيل اليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (من امورها) اي امور الدنيا التي لا تتعلق بالتشريع فالفاء فصيحة في جواب شرط مقدر (ملا حقيقة له) مما يتوهم انه فعله ولم يفعله (ثم يخيل عنه) اي يزول وينكشف فشببهه بغمام او صداً ففيه مكنية وتخيلية او هو حقيقة عرفية فيه (كما كان) متعلق بينجلى اي حاله كما كان عليه قبل ما عرض له او المراد كما كان حاله وهو مسجور (وايضاً) اي كما وقع ما توهموه بما ذكر بين بوجه آخر (فقد فسر هذا الفصل) يعنى قوله يخيل اليه الشيء (الحديث الآخر) هو فاعل فسر اي بين المراد به روايته الثانية (من قوله) بيان لمفسره وهو (حتى يخيل اليه انه ياتي اهل) يعنى زوجاته والاهل ورد بمعنى الزوجة كثيراً (و) الحال انه (لا يأتين) بمعنى يتوهم انه جامعهم وهو لم يجمعهم كقوله تعالى (فاتوا حرثكم اني شائم) فهو تصريح بانه من امور الدنيوية لا الشرعية فلا ضير فيه (وقد قال سفيان) اي ابن عيينة كما صرح به في سنده في البحارى (وهذا) التخيل (انما ما يكون من السحر) اي غاية ما يؤثره تخيل انه فعل ما لم يفعله ولذا قالت عائشة رضى الله تعالى عنها حتى كان يخيل الى آخره فان حتى للعاية فلا يبلغ اكثر من ذلك كقلب الاعيان ونحوه من تغير الماهيات وهذا مبنى على ان السحر تخيلات لا حقيقة لها كالشعبذة والمحققون على خلافه كما مر وقد قال الراغب انه على انواع منها هذا وهو المشار اليه بقوله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها نسي وقوله سحروا عين الناس * والثاني استجلاب امور بمعاونة الشياطين واليه يشير قوله ولكن الشياطين كفر وا

(٢) قوله من التوحيد
آه هكذا وجدنا جميع
النسخ التي بأيدينا وهو
ركيك جدا لان من
هذه لبيان الامور
الدنيوية والتوحيد
والاحكام المشروعة
ليست من الامور
الدنيوية التي يحى بيان
بعضها من المصنف
فركاكة هذه العبارة
ظاهرة تظهر بادي
تأمل قاله المصحح ط

يعلمون الناس السحر * والثالث فعل بقوته تتغير الصور والطبائع فيجعل الانسان حمارا ولا حقيقة له عند المحصلين انتهى وقد تقدم ان الاول من جنس الامراض ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم شقائي الله منه فانه المتبادر من الشفاء ولبعضهم هنا كلام لا طائل فيه (ولم يأت) عن احد من المحققين (في خبر منها) اى من الاخبار المروية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (نقل عنه في ذلك) اى في قصة سحره (قول بخلاف ما كان اخبر به) من (انه) قال (فعله ولم يفعله) اى لم ينقل عنه في حال سحره قول صدر عنه غير هذا الذى فسر في الحديث (وانما كانت) الامور المنقولة عنه (خواطر وتخييلات) من قبيل الوسوسة التى تعرض للعقلاء كثيرا من غير تأثير في عقولهم وعلمهم بمهمات امورهم فلا اعتراض عليه في شئ كما توهم (وقد قيل) في الجواب عما استشكلوه (ان المراد بالحديث) المذكور في سحره (انه كان يتخيل) له ويقع في خاطره (الشئ انه فعله وما فعله) بمجرد دخوله بباليه (لكنه تخيل لا يعتد صحة) ليقظة قلبه وسلامة ذهنه التى لا يؤثر فيها مثل هذه التخييلات وهى سحابة صيف عن قريب تفتش (فتكون اعتقاداته) صلى الله تعالى عليه وسلم (كلها على السداد) بفتح السين بمعنى الاستقامة واموره كلها مستقيمة كاملة وادراكه كذلك لمعرفته صلى الله تعالى عليه وسلم بان ما عرض له تخيل لا يعتد به واما بكسر السين فهو ما يندبه اسم آلة كحرام وركاب وفيه بيان في سر حنا لدرة الغواص (واقواله) كلها جارية (على الصحة) فهى كلها صحيحة صادقة اذ لم يقع الخلف في شئ من اقواله وقول عائشة السابق يتخيل له فعل ما لم يفعله لا ينافى ما قرره لان التخيل بمعنى التوهم وكون الخيال قوة باطنية مدركة مما اصطلاح عليه الحكماء فهو وما يبتنى عليه لا وجه لاي راده هنا كما توهم (هذا) المذكور في جواب ما وقع في الحديث (ما وقعت عليه لائمتنا) المحدثين او الاشعرية او الفقهاء المالكية (في هذا الحديث) الذى روته عائشة رضى الله تعالى عنها عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخة عن هذا وفي اخرى على هذا وهو ظاهر (مع ما او حننا من معنى كلامهم) في تفسيره (وزدناه بيانا) زاد هنا . بعد لمفعولين (من تلو محاتهم) اى من اشباراتهم له من غير تصريح به (وكل وجه منها) اى من الوجوه التى ذكرها الائمة (مقع) اسم فاعل بوزن مكرم اى كاف ومعنى عن غيره لم كان له فناعه بغضه عن الوجوه الصعفة والاقوال الواهية والتكاهب الباردة ويحور فتح مبهم ووزنه مصدر ميمي يهال هو مقع فى الامر زنة حعفر والاول هو الصواب من غير تكلف (لکنه) الصمير للشان والامر (قد ظهر لى فى) هذا (الحديث) المتقدم فى السحر (تأويل) وتفسير له (اجلى) اى اظهر من غيره من التأويلات اى ذكره وهدم معن منها (واعد من مطاعن

ذوى الاضاليل) اى اكثر تبعيها لمن له عقل سليم عما طعن به اهل الضلال مما تقدم بيانه
فالاضاليل جمع لا واحد له كالمذاكير او جمع لمفرد مقدر او موجود فقيل جمع ضليل
بكسر تين مشدد اللام صيغة مبالغة كشريب ولذا قيل لامرء القيس الملك الضليل وقيل جمع
اضلولة بالضم وهو ما يضل به مرتكبه ولو قيل انه جمع اضلال على خلاف القياس لم يبعد (يستفاد)
ويؤخذ ذلك التأويل الاجلى (من نفس الحديث) اى حديث السحر (وهو ان عبد الرزاق)
بن همام الصغاني (قد روى هذا الحديث) اى رواه فى مصنفه عن الزهرى (عن ابن المسيب)
واسمه سعيد كما تقدم (و) عن (عروة بن الزبير) تقدم ايضا (وقال فيه) اى فى الحديث
الذى رواه (عنهما) اى عن سعيد وعروة (سحريه ودينى زريق) بالاضافة وبنو زريق
بتقديم الزاء المعجمة والتصغير طائفة منهم (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) مفعول
سحر وفاعله يهود وهو بلاياء علم لهم وقديزكر وتدخله اللام (حمله) اى السحر
(فى ثر) اى بثرذروان كما تقدم (حتى كاد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى
قرب من (ان ينكر بصره) اى ما بصره اويسكر نفس رؤيته لتأثير السحر فيه
(ثم دله الله على ما صنعوا) باخبار الملك به وبالحل الذى وضع فيه (فاستخرجه
من البئر ٢) على رواية وقيل انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بدقنه ولم يخرج به من البئر
وكانوا امروا غلاما من اليهود كان يدخل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذ شعرات
من شعر رأسه الشريف وسنا من اسنان مشطه ففقدوا فيه عقدا ودفعوه فى تلك البئر
فله انزل الله تعالى عليه المعوذتين واستخرج السحر وحلت عقده شفاء الله تعالى والكلام
عليه طويل فى شروح الصحيحين فلا يطيل به (وذكر عن عطاء الخراسانى عن يحيى بن يعمر)
كارواه عبد الرزاق آفا ويعمر بفتح الياء التحتية والميم المفتوحة وتضم وهو ممنوع
من الصرف للعلمية ووزن الفعل ويحيى هو قاضى مرو وهو اول من نقط المصحف
وتوفى سنة سبعين قال فيه اى فى مصنف عبد الرزاق (حاس رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم) ببناء الجهول اى مع (عن عائشة) اى عن حماتها رضى الله تعالى
عنها (سنة) هى مدة السحر كما تقدم عن السهيلي (فينا هو نائم) حقيقة او مضطجع
بين النوم واليقظة كما فى رواية ويبس للمفاحاة كينما واصاف وتحتاج جواب كما دنه
البحاة (اتاه ملكان) هما حبريل وميكائيل (فقعده احدهما عند رأسه والاخر
عند رجليه الحديث) اى اذكره اواقره الى آخره كما تقدم (وقال عبد الرزاق حبس
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى منع عن الجماع (عن عائشة خاصة سنة) على
احد الاقوال السابقة وحسن منه عنها دون غيرها لانها كانت احب ازواجه اليه
صلى الله تعالى عليه وسلم (حتى انكر بصره) بمعنى تعبرت قوته الباصرة عما كانت
عليه قبل ان يسحر لانه فقدء بالكية ما فى بعض روايات الحديث السابقة حتى كاد

(٢) وروى نحوه
عن الواقدي وعن
عبد الرحمن بن كعب
وعمر بن حكيم نسخة

ينكر بصره اى قارب فقده ولم يفقده من قولهم نكرته فتكر اذا غيرته تغير كافي الاساس ولم يعده مجارا (وروى البيهقي) صاحب السنن بسند ضعيف (عن محمد بن سعد) هو كاتب الواقدي وصاحب الطبقات كما تقدم (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما مرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحبس) اى منع (عن النساء) ان اريده الجنس لم يخالف الرواية التى قبله والاخافها (والطعام والشراب) فكان لا يشتهي ولا يتناول شيئا منهما لتغير مزاجه كسائر المرضى (فهبط) اى نزل من السماء (عليه ملكان) هما جبرائيل وميكائيل (وذكر القصة) بتمامها وتقدم ان القصة انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لعائشة رضى الله تعالى عنها ان الله اخبرنى بدائى ثم بعث عليا والزبير وعمار بن ياسر رضى الله تعالى عنهم فترحواماء البئر فاذا هو مثل نقاعة الحناء ثم رفعوا الراعوثه وهى صخرة فى قعر البئر فاخرجوا جفا ومشاطة وهو شعر رأسه الشريف واسنان مشط ووتر معقود فيه احدى عشر عقدة وتمثال صورته من شمع غرقيه ابرق نزل جبريل عليه الصلوة والسلام بالمعوذتين فكان كلما قرأ آية منهما انحلت عقدة وكلما نزع ابرة وجدلها الما ثم تعقبه راحة فاعترف ليبدانه وضعه فعفا عنه (فقد استبان لك) اى تبين وظهر (من مضمون هذه الروايات) اى ما تضمنته واشتملت عليه (اى السحر) الذى سحر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (اماتسلط) من السلاطة وهى التمكن من يريد قهره والمراد أثره (على ظاهره) اى ظاهر بدنه الشريف (وجوارحه) واعضائه دون باطنه (لاعلى قلبه واعتقاده وعقله) اذ لم يرفيه نقص اصلا (وانه) اى السحر (انما اثر فى بصره) بتغيير ما حتى كاد ينكره كما تقدم (وحبسه عن وطىء نسائه و) عن (طعامه فاضعف جسمه فامرضه) فهو كسائر الامراض لا ينكر عرصه للابداء عليهم الصلوة والسلام (ويكون معنى قوله يخيل اليه انه يأتى اهله ولا يأتينهم اى يطهرله من نشاطه) هذا جواب سؤال تقدير اذا قلت ان السحر لم يؤثر الا فى ظاهر بدنه يرد عليك ان تخيل ما لم يقع واقعا يقتضى حالاً فى الدهن والادراك فهو منافي لما قاتسه وقوله معنى اسم كان وخبره مقدر يدل عليه ما بعده اذ لا يصح اقتراح الخبر باى المفسرة ومثله كثير فى كلام المصنفين وفى الاساس رحل شيط طيب النفس للعمل (ومتقدم عادته) اى ما اعتاده صلى الله تعالى عليه وسلم قبل السحر (القدرة على النساء) فاعل يظهر اى قدرته وقوته على جماعهن (فادا دنى منهن) اى قرب منهن ليجمعهن (اصابته اخذة السحر) بضم الهمز وسكون الحاء ودال معجمة وهى امر يتجده السحرة يحبس المرء عن انتشار آله الجماع سميته العامة رباطا وهو نوع من السحر ويقال به اخذة من الجن ايضا كانها اخذت قوته (فلم يقدر على اتيانهن كما يعترى)

اى يعرض ويفشى (من اخذ) قيل هو بضم الهمزة وتشديد الخاء المعجمة
وذال معجمة من التأخيد وفي نسخة وخذ بالواو اى منع من الجماع كما قيل
والظاهر عليهما ان يفسر بمن صنع له اخذة السحر السابقة (واعترض) ببناء المجهول
اى عرض له عارض من مرض ونحوه والظاهر انه من العارض المعروف بين السحرة
الذين يدعون الجن وهو المناسب للاخذة (ولعله) الضمير للشان وفي نسخة حذفه
(لمثل هذا اشار سفيان) بن عيينة فيما نقله عنه سابقا (بقوله وهذا اشد ما يكون
من السحر) اى اعظم انواعه ان يحيل له فعل ما لم يفعله وقد تقدم ما فيه (ويكون
قول عائشة في الرواية الاخرى) من احدى الروایتين في الحديث اعنى قولها (انه يحيل
له انه فعل الشيء) هو (ما فعله) والشيء مبهم في روايتها دون الاخرى فيحتمل
انه (من باب ما اختل من بصره) اى قوة نظره لانفس عينه وهو ما انكره (كما ذكر
في الحديث) من انه كان يحيل اليه الى آخره وبينه بقوله (فيظن انه رأى شخصا
من بعض ارواجه او شاهد فعلا من غيره) انه فعله وصدر منه على وجه مخصوص
(ولم يكن) صدر منه (على ما يحيل اليه) وذلك (لما اصابه في بصره وضعف نظره)
من الم السحر (لا شيء طرأ عليه في ميزه) بفتح الميم وسكون الياء المنشأة التحتية
بمعنى تميزه والمراد به قوة عقله المميز يقال مازه يميزه ميزا كسار يسير سيرا بمعنى
ميز وبين (واذا كان هذا) اى ما ذكر من حاله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما قرر
(لم يكن) فما ذكر من اصابه السحر له في هذه المرتبة من غير زيادة فيه (وتأثيره
فيه) بمجرد ضعف بصر غير قادر (ما يدخل ابسا) عليه بان يؤثر في عقله وتمييزه
اى يسرى لباطنه (ولا يجده الملاحد) الزائع عن الحق بطعه في الابدياء عليهم
الصلوة والسلام (المعترض) به على انه يلزم من تاثير السحر فيه تحيل مالا
حقيقة له يورث شك في ما يراه من الملائكة كما تقدم (السا) اى امرأ يستأس به
او هامه الفاسدة اى يحدث عنده علما يقص به مقام النبوة من قولهم آست منه
كذا اذا علمته او ابصرته ﴿فصل هذه﴾ الامور المذكورة في الفصل المتقدم (حاله)
صلى الله تعالى عليه وسلم (في جسمه) الشريف طاهرا وباطنا (واما احواله في امور الدنيا)
اى الامور المتعلقة بها (فمن سبرها) بفتح النون وضمها وسكون السين المهملة وضم
الباء الموحدة وكسرهما وراء مهملة والضمير راجع لامور الدنيا يقال سبره واسبره
اذا اختبره كما في الصحاح واصل معناه ان دس في اخرج مرودا ليعلم عمقه ثم شاع في ما ذكر
وهو عند اهل الاصول استقصاء احوال ادم وكل واقسامه والمراد هنا تبينها (على اسلوبنا)
اى نوردها على طريقتنا (المتقدم) في هذا الكتاب والاسلوب بضم الهمزة الف والطرقة
يقال اساليب الكلاء لفنون (بالقـ) اى الاعتقاد متعلق بدس سبر (والقول والفعل)

ای نستوفی اقسامها النظرية واللفظية والعلمية (اما المعقد منها) ای ما يتعلق من احواله صلى الله تعالى عليه وسلم في امور الدنيا بالعلم بها والاعتقاد (فقد يعتقد) صلى الله تعالى عليه وسلم (الشيء) من امور الدنيا (على وجه) ای وقوعه على وجه من الوجوه في بادى الرأي (ويظهر خلافه) ای يظهر له انه على خلافه في الواقع ونفس الامر (او يكون له منه) ای من الشيء الذي هو من امور الدنيا (على شك) فيه (او) يكون منه (على ظن) بان يرجح عنده احد طرفي الوقوع وعدمه (بخلاف امور الشرع) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يتردد فيها لانه معصوم عن الخطاء وان قلنا بجواز اجتهاده فيها لانه مستند للوحي ايضا ثم اورد شاهدا لانه قد يعتقد شيئا من امور الدنيا على خلاف ما هو عليه وهو حديث رواه مسلم تقدمت الاشارة اليه مرارا فقال (كنا حدثنا ابو بكر ٢ سفيان بن العاص) تقدم بيانه (وغير واحد قراءة وسماعا) اشارة الى انه رواه من طرق (قالوا حدثنا ابو العباس احمد بن عمر) قال (حدثنا ابو العباس الرازي) قال (حدثنا ابو احمد بن عمرو به) الكلام فيه كالكل في سيبويه في بناء على الكسر واعرابه اعراب ما لا ينصرف وان المحدثين يضمنون ما قبل الياء ويفتحونها كما اشتهر عنهم قال (حدثنا ابن سفيان) ابراهيم بن محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه قال (حدثنا مسلم) بن الحجاج صاحب الصحيح المشهور قال (حدثنا عبد الله بن الرومي) بن محمد واوا بن عمر نزيل بغداد ثقة حافظ توفي سنة مائتين وست وثلاثين ولم يخرج له من اصحاب الكتب غير مسلم (وعباس الغنبري) ابن عبد الله بن اسمعيل بن نوبة ابو الفضل الغنبري البصري الحافظ توفي سنة مائتين وست واربعين (واحمد المعقري) هو احمد بن جعفر والمعقري بفتح الميم وسكون العين المهملة وكسر القاف وراء مهملة وياء نسبة وقيل بكسر الميم وسكون العين وفتح القاف وقيل بضم الميم وفتح العين وكسر القاف المشددة نسبة لمعقري ناحية بالين (قالوا حدثنا النضر بن محمد) الحرشي البني وله ترجمة في الميزان (قال حدثني عكرمة) بن عمار وقد تقدم قال (حدثنا ابو النجاسي) عطاء بن صهيب الثقة قال (حدثنا رافع بن خديج) بفتح الحاء المعجمة وكسر الدال المملة ومثناة تحتية ساكنة وجيم توفي سنة اربع وتسعين من الهجرة واخرج له السنة وهو اصارى شهد احدا (قال قدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة) لما هاجر من مكة (وهم يأبرون النحل) بصم الباء الموحدة بعد الهمزة الساكنة والجملة حاله وتأثيرها ان يؤخذ من طلع النحلة الذكر ما يوضع في طلع غيرها حين ينشق فمقح يقال ابرتها وابرها بالشدديد وروى هنا بؤبرون مشددا والقاحها ان يخرج ثمرتها صالحة لاشيئا (فقال) لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد رأهم على رؤس الشجر وهم يأبرون كافي مسلم (ما تصنعون) استفهام تقريرى (قالوا) سئ (كنا تصنعه) وهو التآير ليشمر ثمرا حسنا (فقال) لهم

(٢) في نسخ المتن
ابو بحر وهو الصواب
فلعل ماها سهو من
الناسح مصحح

(لَوْ لَمْ تَفْعَلُوا كَانَ خَيْرًا) اِى لَوْ تَرَكْتُمُ التَّأْيِيرَ لِلنَّخْلِ كَانَ خَيْرًا مِنْ تَأْيِيرِهَا وَرَوَى مَا ظَنَّ ذَلِكَ بِغْنَى شَيْئًا فَخَبَرُوا بِذَلِكَ (فَتَرَكُوهُ) اِى التَّأْيِيرَ (فَنَقَصَتْ) بَنُونَ وَقَافٌ وَصَحْفٌ بَعْضُهُمْ بَنُونَ وَفَاءٌ قَالَهُ ابْنُ قُرْقُولِ اِى ثَمَرَتِهَا اَوْ تَغْيِيرَتِ فَصَارَتْ شَيْصًا غَيْرَ مُسْتَوِيَةٍ (فَذَكَرُوا ذَلِكَ) اِى نَقَصَهَا (لَهُ) صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَقَالَ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ) اَصِيبُ وَاخْطِئُ فِي اُمُورِ الدُّنْيَا الَّتِي لَمْ يُوْحَ اِلَيْ فِيهَا شَيْءٌ وَلَكِنْ (اِذَا امْرَأَتُكُمْ بَشِيءٌ مِنْ دِينِكُمْ فَخَذُّوْا بِهٖ) اِى تَمْسِكُوْا بِهٖ وَلَا تَخْلَفُوْنِ فِيْهٖ (وَاِذَا امْرَأَتُكُمْ بَشِيءٌ مِنْ رَأْيِيْ) اِى يَكُوْنُ رَأْيَا فِيْ اُمُورِ الدُّنْيَا الصَّرْفَةِ (فَاِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ) مِثْلَكُمْ قَدْ اَرَى رَأْيَا وَالْاَمْرَ بِخِلَافِهِ فِيْ اُمُورِ الدُّنْيَا فَلَا يَجِبُ اتِّبَاعُهُ (وَفِي رَوَايَةٍ) لِمُسْلِمٍ (عَنْ اَنَسٍ) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (اَنْتُمْ اَعْلَمُ بِاُمُورِ دُنْيَاكُمْ) اِى بِجَمِيعِ اَحْوَالِهَا وَاَضَافَ الدُّنْيَا لَهُمْ لِاَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرِيدُ شَيْئًا مِنْهَا وَلَا يَلْتَفِتُ اِلَيْهِ (وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ) رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ طَلْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِيْ هَذِهِ الْقِصَّةِ (اِنَّمَا ظَنَنْتُ) بِمَا قُلْتُمْ لَكُمْ (ظَنًّا) مَنِ اَنَّهُ لَا يَلْزِمُ مَا فَعَلْتُمْ وَهٖ (فَلَا تَوَاضَعُوْنِي بِالظَّنِّ) اِى لَا تَجْدُوا عَلَيَّ فِيْ اَنْفُسِكُمْ كِدْرًا فِيمَا ظَنَنْتُمْ خَيْرًا لَكُمْ فَتَبَيَّنَ خِلَافُهِ قَالِ ابْنُ رَشْدٍ فِيْ كِتَابِ التَّحْصِيلِ وَالْبَيَانِ هَذَا الْحَدِيثُ رَوَى بِالْفَاظِ مُخْتَلَفَةً مُتْقَارِبَةً مَعَى كَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اَنَا بِزَارِعٍ وَلَا صَاحِبِ نَخْلٍ وَلَا مَنَافَاهٍ اَدَّ كُلَّ حِكْمٍ مَاسَمَعٍ وَاِنَّمَا فِي الظَّنِّ بَاَنَّهُ لَا يَلْزِمُ لاختصاصه بالحيوان ولم يكن ذلك عن وحى كما قاله الطحاوى وقال ابو الوليد انه صلى الله تعالى عليه وسلم بين انه لا تأيير في الصلاح والافساد لغير الله تعالى الا ان الله قد يجرى العادة باسباب لذلك تعلم بالتجربة كالتأيير وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسبق له تجربة فيه وقيل عليه ان عدم علمه به بعيد فالاولى ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم نبههم على توكل الحواص بترك الاسباب الذى هو من مقامات الانبياء دون غيرهم وقوله لا تؤاخذونى الى آخره المراد انه ظنهم من اهل هذا المقام فلما اخبروه بحالهم رددهم لها وقال لهم اتم اعلم بحالكم واستدل بهذا على ان الاجماع فى امور الدنيا لا يعتد به لرجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم لقولهم كما رجع لهم فى منزل بدر ويأتى فى كلامه قريبا كما فى التلويح وقال ابن ابي شريف انه ممنوع وقول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حجة فى الامور الدنيوية وغيرها لانه اما بوحى او باجتهاد لا يقر على الخطأ فيه ومراجعته كانت قبل استقرار اجتهاده والتلقيح من ربط المسبب بالسبب ولو شاء الله صلحت الثمرة بدونه وهو اعتقادنا وقوله اتم اعلم لا ينافية وفيه بحث قد بدر (وَفِي حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ) رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الَّذِى رَوَاهُ الْبَزَارُ بِسَنَدٍ حَسَنٍ (فِي قِصَّةِ الْحَرْصِ) بِفَتْحِ الْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ وَسُكُونِ الرَّاءِ وَصَادٍ مَهْمَلَتَيْنِ وَهُوَ الْحَرْزُ وَالتَّخْمِينُ لِمَا عَلَى النَّخْلِ وَالسَّكْرَمُ مِنَ الرُّطْبِ وَالْعَنْبِ وَتَفْسِيرُهُ كَمَا قَالَ التِّرْمِذِىُّ اِنْ الثَّمَارُ اِذَا اَدْرَكَتْ مِنَ الرُّطْبِ وَالْعَنْبِ وَوُجِبَتِ الزَّكَاةُ وَبَعَثَ السَّاطَانُ مِنْ يَحْيِيْهَا فَحَمَمَهَا

وقال يخرج منها كذا وكذا فيبين قدره ومقدار عشره فيثبته عليهم فاذا جاء وقت الجذاذ اخذه وفأذنه التوسعة على ارباب الثمار فيتناولوا منه ما ارادوا وهذا كان على عهده صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى عهد الخلفاء ولذا جوزهم بعضهم ومنعه بعضهم لانه تخمين وفيه غرر واما الخرص بكسر الخاء فاسم للمخروص (فقال صلى الله تعالى عليه وسلم انما انا بشر) اى انا مقصور على الصفة البشرية التى تجوز عليها الاصابة وعدمها وقيل هو قصر قلب خلافا لمن يعتقد او يظن ان الخطأ فى الامور الدينية لا يجوز عليه فعكس اعتقادهم فيما لا تعلق له بالشرع والوحى (فما حدثكم عن الله فهو حق) لا يجوز الخلف فيه (وما قات فيه) من امور الدنيا (من قبل نفسى) برأى لامر خطر على نفسى (فانما انا بشر اخطىء) تارة (واصيب) اخرى قيل هذا مما يستدل به على جواز خطئه فى اجتهاده وقيل لادليل فيه لانه لم يقله باجتهاد وانما هو ظن سحله وقد تقدم ما فيه قريبا (وهذا على ما قررناه) من انه صلى الله تعالى عليه وسلم قد يرى شيئا من امور الدنيا على وجه يظهر خلافه كما اشار اليه بقوله (فيما قاله من قبل نفسه فى امور الدنيا وظنه من احوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاده وفى شرع شرعه) بالتخفيف والتشديد اى اظهره وبينه (وسنة سنهنا) وهذا كله مبنى على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يجتهد فى بعض الاحيان وهو الصحيح كما تقرر فى الاصول واذا اجتهد لا يخطىء ولا يقر على الخطأ وقد وقع له ذلك ولا حجة لمن منعه فى قوله (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى) ونحوه لانه اذا اذله فيه كان وحيامع انه الهام والهام الانبياء قسم من الوحى والمراد بالسنة الطريقة المحمدية من اقواله وافعاله وسننها بمعنى جعلها امرا متبعا وطريقا مهيبا لا ما يقابل الفرض فهى بالمعنى اللغوى وقوله فيما قاله من قبل نفسه تخصيص مفروغ عنه مقرر فى مبحث الاجتهاد من كتب اصول الفقه فمن قال انه تخصيص من غير تخصيص مع ما اطال فيه من الزوائد وضرب فى حديد بارد غى عن الرد (وكما حكى) محمد (بن اسحق) رحمه الله تعالى فى كتاب المغازى مما يشابه ما قبله من امور الدنيا (انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل) فى غزوة بدر وبدر اسم ذلك المكان وبئر فيه سميت باسم صاحبها كما مر (بادنى مياه بدر) اى ابعدها واقلها ماء وليس محل النزول ونزلت قريش بالعدوة القصوى من الوادى والمسلمون بكثيب اعفر تسوخ فيه الاقدام وسبقهم المشركون الى الماء واحرزوه وحفروا لهم قليبا واصبح المسامون وبعضهم على غير طهارة محتاج للماء واصابهم الظمأ ولم يصلوا للماء ووسوس الشيطان لبعضهم فى ذلك والفرار عنه فارسل الله عليهم مطرا سال منه الوادى فشربوا واستقوا وتطهروا وثبتت الاقدام وزالت وساوس الشيطان كما قال تعالى * وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به الآية وكان صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل بادنى مياهها

(قال له الحباب) بضم الحاء المهملة وموحدين علم منقول من اسم الثعبان (ابن المنذر رضى الله تعالى عنه) بن جوح بن زيد بن جز بن حرام بن غنم بن كعب بن سامة الخزرجي الانصاري الصحابي الذي يقال له ذو الرأي توفي كهلا في خلافة عمر رضى الله تعالى عنه (اهذا) المحل الذي انزلنا فيه يا رسول الله (منزل انزل الله) عز وجل اى امرك بالتزول فيه (ليس لنا ان نتقدمه) ونزل فيها هو اولى منه لانا لانخالف امر الله بوحيه (ام هو الرأي) اى رأى منك بلا امر من الله يجب اتباعه وليس تعريفه للاستغراق العرفى الى انه هو رأى الكامل كما قيل لانه لا يناسب هنا (والحرب) اى ام هو محل مناسب لمحاربة الاعداء والنصرة فهو مجاز بذكر المسبب واردة السبب (والمكيدة) اى الكيد والمكر لان الحرب خدعة والمكيدة مصدر ميمي بمعنى الكيد وهو الحيلة لايقاع مايريد من السوء ويسمى الحرب كيدا كقوله في الحديث لم يلق كيدا اى حربا (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (مجيئنا له) رضى الله تعالى عنه (لا) اى لم يأمرنى الله بنزوله (بل هو الرأي والحرب والمكيدة) اى نزلته برأى فيه لما ذكر (فقال) له الحباب (ليس) هذا المحل (بمزالى) مناسب لما ذكر لبعده عن الماء وكثرة رماله (انهض) اى قم من هنا وانتقل (حتى تأتى ادنى) اى اقرب (ما من القوم) وهم قريش (فنزله) اى نزل فيه (ثم عور ماوراء) اى نسده ونظمه حتى يذهب ماءه الذى ينتفع به الاعداء وقوله ماوراء ما موصولة بالظرف مقصورة وروى ماء بالمد ما بعده صفته (من القلب) بضم القاف واللام وقد تسكن وهو جمع قلب وهو البر الذى لم تطو اى لم تبين اطرافها بالحجارة ونغور بضم النون وتشديد الواو بينهما غن معجمة او مهملة كما قال فى المتن وقال السهيلي انه بضم العين المهملة وسكون الواو وفى حواشى السيرة لابي ذر الخشني من رواه بغير معجمة معناه نذهبه وندفه ومن رواه بمهملة معناه نفسده انتهى وفى ايماله مناسبة للعين لا تخفى (فتشرب) اى المسلمون منه (ولا يشربون) اى الكفار (فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للحباب (اشرت بالرأى) اى بالرأى الصواب الحسن (وفعل) صلى الله تعالى عليه وسلم (ما قاله الحباب) بن المنذر له فنزل على الماء وبني حوضا يشربون منه الى آخر ما ذكره ابن اسحق فى سيرته وروى ابن سعد ان جبريل نزل عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له رأى ما اشار به الحباب ثم ذكر مادعا للمشاورة فقال (وقد قال الله تعالى له صلى الله تعالى عليه وسلم وشاورهم فى الامر) الامر للشدب لا للوجوب وانما امره بذلك تطيبا لخاطرهم وقلوبهم ورفعوا لمقدارهم لان كبراء العرب كانوا اذا لم يشاوروا شق ذلك على نفوسهم فامرهم بذلك رعاية لهم وشريعا لمن بعدهم وان كان صلى الله تعالى عليه وسلم اكمل الناس عقلا واشدهم رأيا واختلف فى ذلك فقيل كان فيما لم ينزل فيه وحى ليجتهد فيه ويجتهدوا معه فان الاجتهاد

بمحضرته جائز ايضا كما تقرر في الاصول وقيل انه مخصوص بامور الدنيا ومصالح الحرب فانهم جربوها وقاسوا شدائدھا وكلام المصنف رحمه الله تعالى يومى لهذا ولذا قال (واراد) اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (مصالحة بعض عدوه على ثالث تمر المدينة) الحاصل من نحلها وكان ذلك في غزوة الخندق لما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى عيينة بن حصين وإلى الحارث بن عوف المرى وھا قائدا غطفان فان يعطيهما ما ذكر (فاستشار الا بصار) رضى الله تعالى عنهم اى شاورهم ليرى رأيهم والمستشار منهم سعد بن معاذ وسعد بن عباد رضى الله تعالى عنهما (فالما احرروه برأيهم) فى ذلك وهو ما قال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كسا نحن وهؤلاء القوم على الشرك وعبادة الاوثان لا يعبد الله ولا يعرفه وهم لا يطعمون ان يأكلوا منها ثمرة الا قرى اوبيعا فحين اكرمنا الله تعالى بالاسلام وهدانا له واعزنا بك وبه يعطيهما اموالنا مالنا بهذا من حاجة والله لا يعطيهما الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم (رجع عنه) اى عن رأيہ فى اعطائهم وقال لسعد انت وذاك كما ذكره ابن اسحق فى معازنه وساق القصة بتمامها وذلك لما اشتد الامر على المسلمين وطهر من المنافقين ما طهر بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهما بذلك واراد ان يكتب به صحيفة فالما اسنشار فيه السعدين وقال له ابن معاذ امرك الله بهذا قال لا ولكن اردت دفعهم فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ما ذكرناه آنفا وتناول الصحيفة ومحاها وجرى ماجرى حتى هزم الله الاحزاب وحده واعز حنده (مثل هذا) المذكور من قصة الجباب والابصار وغيره (واشباھه) مما يصاھيه (من امور الدنيا التى) لا اعتناء له صلى الله تعالى عليه وسلم بها و(لا مدخل فيها لعلم ديانة) اى امور متعلقة بالسرع والدين واحكامه (ولا اعتقادها ولا تعليمها) بالجر عطف على قوله ديانة اى ليس مما امر صلى الله تعالى عليه وسلم باعنقاده وتبليغه لامة وتعليمه لهم (يجوز عايه فيه ما ذكرناه) من ان يعتقده على وجه فيطهر له خلافة لانه ليس من مهمات الدين والحلمة خبر قوله هذا (ادليس فى هذا كله نقيصة) له صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لس مهمات عنده (ولا محطه) بجاء وطء مهماتين من الخط وهو التزىل لاسهل اى لا يحط على مقامه ولا يعيبه (٢) (واماھى امور اعتيادية) اى جارية على عادة الناس فيها لامن العلم والاحكام (نعر فيها من جربها) واعصى بها وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يعنى بها ولا يحاطها فضلا عن تجربتها (وحملهاھم) اى امرايهم به ويتقيد وهو صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلتفت لها (وشغل نفسه بها) اى بامور الدنيا وغاھا وزوالھا (والنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (مشحون القلب) اى قلبه مملوء (بمعرفة الربوبية) وما يتعاقب بها من اجلال وتكريم وتنزيه وتعظيم اى لم يسبق فيه محل فارغ لغيرھا حتى يحطر ببالھ كما قيل

(٢) ولا يشينه نسجه

تملك بعض حبك كل قلبي * فان ترد الزيادة مات قلبا
وقد تقدم ومشحون بمعنى مملوء غير خال منها يقال شحنت السفينة اذا ملاًها (ملآن
الجوانح) جمع جانحة وهي الضلوع التي تلي الصدر وجعل معرفة الله وصفاته ملاً قاه
اشارة الى انها اول ما علمه وانها اعتقادات حقة وهي اول ما يجب كفايل
اثاني هو اقبل ان اعرف الهوى * فصادف قلبا خاليا فتمكننا
وجعل ما علمه بعده فيما يتعلق (بعلوم الشريعة) ملاً صدره لوروده عليه بعدها وهو في غاية
الحس والاعتقان وقيل كنى بالجوانح عن نفسه مجازا مرسل من اطلاق الجزء على الكل
ولا يخفى ما فيه (مقيد البال بمصالح الامة الدنيوية والاخرى) وبال هنا بمعنى الحاطر
الذي يخطر على النفس لا بمعنى القلب وان ورد بهذا المعنى لانه اراد ان افكاره صلى الله
تعالى عليه وسلم وخواطره بعدم معرفة الله تعالى وتلقى ما وحي اليه لا يشتغل الا بمصالح الامة
المذكورة والمراد امورهم التي بها صلاح دينهم بتعليمهم ما يجب لهم وعليهم من الطاعات
والاعتقادات والمراد بالدينيوية ما يتعلق بدنياهم في معاملاتهم ونحوها من الامور الشرعية
ولله دره فيما تى به مرتبا مع التفتن في العبارة حيث ذكر ما يتعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم
اولا من معرفة ربه ملاً قلبه ثم ما يتعلق به من تلقى الوحي ملاً صدره ثم جعل ما يتعلق بامته
وتبليغهم وتعليمهم خواطر وافكارا فاعرفه (ولكن هذا) اى ما يعتقده ويظهر
حلافه (انما يكون) اى يقع له صلى الله تعالى عليه وسلم ويتفق (في بعض الامور)
الدينيوية العادية التي تعرف بالتجربة وكثرة المزاولة (و) مع انه ايضا انما (يجوز)
صدوره منه بخلاف ما هو عليه (في النادر) ايضا والا فسلامة عقله صلى الله
تعالى عليه وسلم وشدة حذقه تقتضى انه اعلم الناس بامور دنياهم ايضا لانه اوفر
الناس عقلا وقد اطاعه الله تعالى على اسرار الوجود من مذبوم ومحمود وقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم اتم اعلم بامر دنياكم انما اراد به تطيب قلوبهم كما مر
وان لا يركى نفسه الشريفة تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (و) ماندر منه وقوعه
كان (فيما سبيله) اى طريق العلم به (التدقيق) اى تدقيق النظر فيه بسكريه وصرفه
(في حراسة الدنيا) اى حفظ امور الدنيا وصونها (واستثمارها) اى طاب زيادتها
ونمو ثمرتها وهو امر ناس عن محبتها والحرص على حصيلها وهو صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يريد حرب الدنيا ولا يشتغل بها خاطره ومع ذلك ما وقع منه عدم العلم
بها الا نادرا (لا في الكثير) من امورها (المؤذن) الذي يعلم كبره من اطاع عليه
انه صدر (ب) سبب (البلة والعفلة) البله واللاهة نقص في العقل وهو صلى الله
تعالى عليه وسلم اكل الناس وارحهم عقلا والعفلة دون الاله وهو كونه لعدم
حذقه يغفل عن بعض الامور وما ورد في الحديث من ان اكثر اهل الحمه البله

فالمراد بهم كما في النهاية الغافلون عن الشر لانهم مطبوعون على الخير وحسن الظن بالناس لان نقص العقل لا يمدح به ولبعضهم في بعض الحمقاء وقد بنى له دارا حسنة * دارك يا هذا غدت جنة * وان اهل الجنة البله (وقد تواتر بالنقل) تواترا معنويا كتواتر كرم حاتم وشجاعة علي كرم الله وجهه وعن لا يمكن تواطئهم على الكذب في الجميع لافي مادة بخصوصها (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم) متعلق بتواتر (من المعرفة بامور الدنيا) واحوالها تفصيلا من غير الامور المشروعة (و) معرفة (دقائق) اى الامور الدقيقة التى تخفى على كثير منهم (مصالحها) اى حاجاتهم التى بها صلاح العالم فى المعاش (وسياسة فرق اهلها) عرنا ومعجما على اختلاف عقولهم وطبائعهم وعاداتهم والسنتهم والسياسة حكم الناس وضبط امورهم الجارية بينهم حتى لا يتعدى بعضهم على بعض يقال ساسه يسوسه اذا حكم عليه بما يجعله مقادا (ماهو) ماموصولة او موصوفة فاعل تواتر (معجز فى البشر) اى امور يعجز البشر عن مثلها والبشر بنو آدم سموا به لظهور بشرتهم اى ظاهرا جلدهم من غير استتار بشعر ووبر كالحیوانات (كما قد نبهنا عليه فى باب معجزاته من هذا الكتاب) كما تقدم تفصيله فلا حاجة لاعادته هنا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فوض الله تعالى له الامانة العظمى على جميع الخلق والحكم بينهم ودعوتهم لطاعته لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية ودينية ليم امره ويتأق له ما امر به فلا يخفى عليه الامور قليلة لا يضره عدم العلم بها ولذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم يحكم بالسلطنة والقضاء والفتوى كما فصلوه وسبق الفرق بين احكامه فيها ﴿ فصل ﴾ قال المصنف رحمه الله تعالى (واما ما يعتقد) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى امور احكام البشر) اى ما يحكم به عليهم فى امورهم التى ترفع اليه من الامور (الجارية على يديه) اى الواقعة عنده فاستعار الجرى على يديه لهذا (وقضايهم) اى امورهم التى ترفع اليه صلى الله تعالى عليه وسلم ليقضى فيها بما اراه الله تعالى (ومعرفة الحق من المبطل) ضمن المعرفة معنى التمييز فعداه بمن والحق والمبطل اسما فاعل بمعنى من هو على الحق او الباطل وكونه اسم مفعول كما قيل ريك من غير داع له (وعلم المصلح من المفسد) اى اهل الصلاح والفساد (فبهذه السبل) الباء ظرفية اى جاء فى هذه الطريقة السابقة فى امور الدنيا التى قد يظهر له منها ما الامر بخلافه احيانا ولا يضره لما سأتى وهو وان كان لا يخفى الله تعالى عنه علمه اصلا كما قاله بعض العارفين يظهره الله منه لئلا يضل به بعض امته لتوهمه انه يعلم الغيب فيقعون فيما وقع فيه النصارى فلذا كان يستره كما قال ابوصيرى رحمه الله تعالى لم يمتحننا بماتى العقول به * حرصا علينا فلم نرتب ولم نهم

(لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان مسندا وابوداود وعنه رواه المصنف رحمه الله تعالى لعلو سنده فيه كما مر وتقدمت الاشارة اليه مرارا (انما انابشر) لا علم الغيب (وانكم تختصمون الي) في امور عندي وتردون حكمها الي (ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض) اي اعرف بقيام الحجة وافصح في بيانها ممن يحاصمه واصل معنى اللحن الميل عن الاستقامة ومنه اللحن في الاعراب لميله عن الصواب والاحسن الطرب ومنه الحان القراءة وفي الاساس لحن بحجته فطن لها فيصر فيها لما يشاء وفلان الحن بحجته من صاحبه انتهى اي افصح منه واقدر على اقامة الحجة (فافضى له) واحكم (على نحو) بالتأويل اي على نوع وضرب (بما اسمع) من كلامه بحسب الظاهر منه (فمن قضيت له من حق اخيه بشيء) ولو قليلا اي حكمت له شيء ليس له حق فيه وانما هو حق لحصمه ويعبر بالاخ عن الخصم كقوله تعالى ان هذا احيى له تسع وتسعون رجعة الاستعطاف والحث على عدم الحيف (فلا يأخذ منه شيئا) ليس حقه (فانما اقطع له) بما اعطيه من حق غيره (قطعة من النار) جعل ما يأخذه بغير حق قطعة من نار حنهم مسالفة في حرمة عليه واستحقاقه للعذاب نزل منزلة عدا به حقيقة كما في قوله تعالى (ان الدين يا كلون اموال اليتامى ظلما انما يا كلون في بطونهم نارا) وحاصله ان حكم الحاكم بحسب اظاهره صحيح نافذ ولكنه ان خالف الواقع لايحل حراما ولا يحرم حلالا لا نأخذ بحكم الظاهر وعند الله تعالى علم السرائر وهذا في الاموال والدماء وغيرها فالحكم ينفذ بحسب الظاهر ويبقى الباطن في الآخرة وقد وقع الخلاف بين الفقهاء في بعض احكام الفروع كما شهد شاهدان زور على رجل انه طاق امرأته وحكم الحاكم بالفرقة بينهما وهو لم يقع منه طلاق في نفس الامر فهل يجوز له ان ينكحها بعد الحكم المذكور ام لا فيه قولان كما في كتب الفروع (حدثنا الفقيه ابو الوليد) رحمه الله تعالى تقدم ببانه قال (حدثنا الحسين بن محمد) هو الحافظ ابو علي القسائي وقد تقدم قال (حدثنا ابو عمر) هو ابن عبد البر وقد تقدم قال (حدثنا ابو محمد) عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبي كان ممن ابي ابن داسة واخذ عنه وترجمه الذهبي قال (حدثنا ابو بكر) هو ابن داسة راوى سنن ابوداود كما تقدم قال (حدثنا ابوداود) الامام المشهور صاحب السنن وقد تقدم قال (حدثنا محمد بن كثير) بكاف مفتوحة ومثلثة مكسورة ونحوية ساكنة وهو ابن كثير العبدي البصري الامام المشهور اخرج له الستة نوفي سنة مائتين وابل وعشرين وعمره تسعون سنة وترجمته في المنزان قال (حدثنا) وفي نسخة احريبا (سفيان) اي النوري لابن عيينه لانه الذي يروي عنه ابن كثير ربه صرح عبد العلي فحمل المطلق عليه (عن هشام بن عروة عن ابيه) عرويه وقد تقدم الكلام عليهما (عن زيبب بنت ابي سامه) ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وزيبت هذه بيت ابى سامة

ربية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي صحابية تزوجها عبدالله بن زمعة توفيت بنت ثلاث وسبعين (عن ام سلمة) ام المؤمنين المذكورة واسمها هند وقيل رملة كما تقدم (قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث) المذكور يعنى انما انا بنسب الى آخره وقدم المتن على السند هنا وهو جائز لانه مبين لما عقد له الفصل كالتريجة له وعدل فيه عن رواية الصحيحين اعل سند في سنن ابى داود اولانه ضمه لما هو مشهور معلوم تقوية له (وفي رواية الزهرى) ابن شهاب الامام المشهور (عن عروة) تقدمت ترجمته (فاعمل بعضكم) وقع في هذه الرواية بالفاء التفرعية وفيه (اباغ من بعض) مكان الحن فهو من البلاغة ليوافق معنى الرواية الاخرى وما قيل من انه من البلوغ وهو الوصول اى اسرع وصولا للحجة مع انه غير مناسب مخالف لظاهر فلا حاجة لتكلفه وقيل انه من المبالغة والزيادة في اجتهاده بترويج حجة (فاحسب انه صادق) فيما ادعاه بحسب الظاهر وان وما بعده ساد مسد مفعولى احسب (فاقضى له) اى احكم له بما اطنه حقه (و) هو صلى الله تعالى عليه وسلم (تجرى) بمنشأة فوقية (احكامه) مرفوع نائب مناب فاعله او بتحتية مضمومة واحكامه منصوبة مفعوله (على الظاهر) من الامر وما يقتضيه (و) يجرى على (موجب) بضم الميم وفتح الجيم اى ما يقتضيه (غلبات الظن) اى ما يغلب تحققة في ظنه بحسب ظاهر الحال وجمع غلبات باعتبار تعدد الخصومات ثم بين سبب غلبة ظنه بما قضى به فقال (بشهادة الشاهدين) اى بسبب ذلك (ويمين الخالف) اذا حالف فانه يغلب على الظن صدقه والمراد اليمين الذى يقتضيه الشرع في محله ولذا قال الخالف من غير تعيين فلا وجه لصرفه للعان من غير ما يشعر به في العبارة وظن بعضهم ان يمين الخالف المراد بها اليمين مع شاهد واحد الذى حكم به بعض الائمة ولا حاجة تدعوله (ومراعاة الاشبه) اى ما هو اكثر شبيها بالحق بما فيه من القرائن وظن بعضهم ان الاشبه المراد به شبه الولد في الملاعة (و) مما حكم فيه بالظاهر اللقطة وما فيها من (معرفة العفاس) وهو تكسر العين المهملة وفاء مفتوحة مخففة قبل الالف وصاد مهملة وهو وعاء من جلد ونحوه يوجد فيه ما لتقط (والوكاء) بكسر الواو ما يربط به فاذا عرفها وحاء طالبتها يسأل عن اماراتها فاذا بيننا تدفع له لغلبة الظن بانه صاحبها وهو اشارة لما ورد في الحديث الصحيح وعرفها سنة ثم احفظ عفاصها ووكاء ها وان جاء احدي يحرك بها والافافقها (مع مقتضى حكمة الله تعالى في ذلك) اى له اقتضت حكمة الله تعالى لنييه عليه الصلوة والسلام ان يحكم بالظاهر ليقتدى به من بعده من حكام امته ولو اراد ان يطاعه الله تعالى في كل قصة على حقيقتها فعل ولكنه لا يتيسر لمن بعده اتباعه في احكامه وهذه الاحكام وان خالفت الواقع لا خطأ فيها لانه مأمور بالحكم به وليس من قيل اجتهاده حتى يقال انه لا يحطى فيه ولا يقر على الخطأ فينافى ما تقدم وهو ظاهر جدا (فانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لو شاء

(٢) مكتومة نسخة

لاطلاع الله تعالى على أسرار عباده) اى ما خفى منها فاراد الله تعالى ان لا يطلع به وانه اذا اطلع به لا يظهر لهذه الحكمة (ومخبات ضماير امته) اى ما ضمروه واخفوه من افهامهم مما لا يطلع عليه الا الله تعالى عالم الغيب وهى جمع مخبات اسم مفعول مشدد الباء اى مكتونة (٢) غير ظاهرة وخبايا الارض فى الحديث الزرع لاستناره اذا بذر وفى الحديث ابتغوا الرزق فى خبايا الارض وقال الشاعر * تتبع خبايا الارض وادع ملكها * لعلك يوما ان تجاب وترزقا * (قولى الحكم بينهم بمجرد يقينه وعلمه) بنى لواطلم الله على السر ائله حكم بها كان يحكم بعلمه فيها (دون حاجة) له فى حكمه (الى اعتراف) اى اقرار من الخضم (اوبينة) تشهد عليه (اويمين) تتوجه على المنكر (اوشبهة) اى مشابهة فى الامر للحق كما تقدم والامر بخلافه (ولكن لما امر الله تعالى امته فى اتباعه) فى احكامه التى شرعها لهم (والاقتداء به فى افعاله) المشروعة (واحواله وقضياه) اى احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم فى غزواته وغيرها (فكان هذا) الامر الذى امر باتباعه (لو كان مما يختص) صلى الله تعالى عليه وسلم (بعلمه) اى اعلمه الله تعالى به مما خفى على غيره (ويؤثره الله تعالى به) اى يخصه صلى الله تعالى عليه وسلم به دون امته لانه وحى اوالهام له (لم يكن للامة سبيل) اى طريق لهم (للاقتداء به فى شئ من ذلك) لعدم علمهم به لانه مما آثره الله تعالى به (ولا قامت حجة) بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (بقضية من قضياه) فى امر من الامور الدينية (لاحد) من احكام امته وخلفائه (فى شريعته) واحكامه (لانا لا نعلم ما طلع عليه) باطلاع الله تعالى له على ما خفى منه (هو فى تلك القضية حكمه هو اذن فى ذلك بالممكنون) اى الخفى (من اعلام الله تعالى له بما طلمه الله تعالى عليه من سر ائهم) التى اخفاها عن غيره من الامة (وهذا مما لا يعلمه الامة) لانه تعالى لا يظهر على غيبه احدا الا من ارضى من رسول (فاجرى الله تعالى احكامه) الشرعية (على طواهرهم التى يستوى فيها هو) صلى الله تعالى عليه وسلم (وغيره من البشر) من امته فى زمانه وبعده وهذا باعتبار اكثر احواله والا من حصائمه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يجوز له ان يحكم بعلمه وقد اطلع الله تعالى على كثير من السرائر والمضمرة لكن لم يؤمر بالحكم بها للحكمة المذكورة وقدام بعض الانبياء بالحكم بالامور الباطنة كالخضر على القول بنبوته وهو الاصح كما مر لكنه لم يكن له امة تقتدى به وكذا اكر عليه موسى عليه الصلوة والسلام قبل اطلاعه على انه اذن له فيه فلما علمه سلمه له وللسيوطى رسالة فى ان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كان له الحكم بالباطن ايضا اذا لم يحش من اتهم وساقوا منها قضايا لانليل بها هنا وحكمه على الظاهر كان تارة بالقضايا وتارة بالسياسة والسلطنة اى الامامة العظمى وتارة بالفتوى كما فصله ابن السبكي فى فوائده مع الفرق بينهما فارجع اليه ان اردته (ليتم اقتداء امته به

في تعيين قضاياء) التي وقعت في احكامه بين الناس ويتم بضم التحتية وفاعله ضمير يعود الى الله تعالى عز وجل واقتداء امته بالنصب مفعوله ويجوز فتحها ورفع اقتداء على الفاعلية (وتنزيل احكامه) على قواعد شرعه واجرائها في جزئياتها (وياتوا ما اتوا) بقصر الهمزة اي يفعلوا ما فعلوا (من ذلك) اي من قضاياء وتنزيل احكامه (على علم و يقين من سنته) اي طريقته في شريعته التي بينها لامته (اذ البيان بالفعل) الذي فعله في احكامه (اوقع) في النفوس واثبت طمأنينة (منه) اي من البيان (بالقول وارفع لاحتمال اللفظ) للتأويل والتجوز (وتأويل المتأول) بخلاف الفعل فانه لا يجري مثله مع توافقه للظاهر فلا خفاء فيه (فكان حكمه) اي الفعل لا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كقيل (على الظاهر اجلي) بالجيم افعـل تفضيل اي اظهر (ووضح) عطف تفسير (في البيان) لكل احد يشاهده (في وجوه الاحكام) جمع وجه وهو ما يتوجه منه ويحمل عليه كما يقال في هذا وجهان اي توجيهان وجعله من قبيل لجين الماء او الاستعارة المكنية والتخييلية كقيل صرف له عن الظاهر من غير داع له (واكثر فائدة لموجبات) بفتح الجيم اي ما يقتضيه (التشاجر و) هو بضم الجيم مصدر بمعنى (الخصام) الواقع في المنازعات والدعاوى من شجر بينهم كذا اذا وقع وجرى وفي الحديث اياكم وما شجر بين اصحابي اي وقع بينهم من امور اقتضاها الاجتهاد وانما كان الفعل اظهر لانه مشاهد محسوس وفي الحديث ليس الخبر كما هيئته فان الله اخبر موسى بما فعل قومهم بعده فلم يلق الا لوح فلما عين ذلك القاها رواه الطبراني رحمه الله تعالى وغيره وهو حديث صحيح وزعم بعضهم ان القول اقوى لان الفعل قد يطول فيتأخر البيان ورد بان القول قد يطول ايضا (وليقتدى بذلك) الفعل الصادر عنه (احكام امته) بعده (ويستوثق) اي يتمسك (بما يؤثر عنه) اي بما روى او ينظم وينضبط على القواعد الشرعية وفيه روايتان احدها انه منى للمعلوم بسين مهملة بمعنى انتظم وهو استفعال من الاتساق قال الله تعالى (والقمر اذا اتسق) والثانية انه روى بثلاثة بعد الواو مبني للمجهول اي يتمسك بما يؤثر عنه اي ينقل نقلا صحيحا شائعا وفي بعض الحواشي انه لصحيف وليس كما قال لان المستعمل من الاول الانساق دون الاستفعال فكلاهما صحيح خلافا لمن رد الثاني (وينضبط قانون شريعته) وهي القضايا الكافية المنطوقة على جزئياتها فيعرف منها احكامها حلا وحرمة وغيرها ثم اجاب عن سؤال مقدر فقال (وطى ذلك عنه) اي احفاؤه مستعار من طوى الماع في صوان له وفيه اشاره لجلالته ونفاسته وانما اخفاه لانه (من علم الغيب) المغيب عن غيره (الذي استأثر) اي نفر دوا خنص (به عالم الغيب) عز وجل (فلا يظهر على غير احدا) من خلقه (الامن ارتضى) لعلمه (من رسول) بيان الامر رضى (فيعامه منه) اي يطلعه على بعضه (بما شاء) بوحى او الهام او فراسة ليكون معجزه له او كرامة اكرمه الله تعالى بها (ويستأثر)

اى يختص (بما شاء) مما طوى علمه عن غيره فانه لا يعلم جميع المغيبات الا الله والرسول
 فى الآية من البشر اورسل الملائكة وفيه كلام ذكرناه فى حواشى القاضى وقد اطلع الله
 رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم على كثير من المغيبات وحديث حذيفة بن اليمان فى الفتن
 التى تحدث الى آخر الزمان حديث طويل مشهور وخطبته صلى الله تعالى عليه وسلم التى
 ذكر فيها ماسيق لامته مذكورة فى بعض كتب الحديث وقد فصله ابن كثير فى كتاب
 الفتن (ولا يقدح هذا) اى عدم اطلاعه على بعض المغيبات (فى نبوته) صلى الله تعالى عليه
 وسلم وكونه مرتضى للرسالة (ولا يفصم) بالفاء والصاد المهملة قالوا هو الكسر من غير
 ابانة وفسر بالكسر والحل والثانى انسب بقوله (عروة من عصمته) والعروة ما يدخل
 فيه الزر وما يعقد به شبه عصمته وحفظه بلباس ساتر له عرى وازرار تمسكه بطريق
 الاستعارة المسكنية الخيلة لان للعصمة جهات يتمسك بها وهو دفع لشبهة وردت وهى انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اذا حكم بظاهر يخالف الواقع توهم انه يخالف لعصمته وليس
 كذلك لانه مأموره بحكمة تقدمت ﴿ فصل واما اقواله ﴾ صلى الله تعالى عليه وسلم
 (الدينوية) اى المتعلقة بامور الدنيا التى لاتعلق لها بالشرع (من اخباره عن احواله)
 التى لها تعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم فى نفسه وسائر اموره (و) اخباره عن (احوال
 غيره) الدينوية (وما يفعله) هو فى المستقبل (او فعله) فيما مضى مما صدر منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد قدمنا ان اخلف) هو بضم الخاء وسكون اللام اعم
 من الكذب لانه يكون فى الامور التى يعبر عنها بجملة انشائية (فيها ممتنع عليه)
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا يصدر عنه امر يخالف ما فى نفس الامر لانه معصوم
 فى اقواله وافعاله (فى كل حال) من احواله البشرية (وعلى اى وجه) من وجوه
 احواله التى يقع عليها ويبنى بقوله (من عمد او سهو وحمية او مرض اورضى او غضب
 فانه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منه) اى محفوظ من الله تعالى عن ان يصدر
 عنه حلف فى شئ من اخباره (هذا) الامر الذى عصم فيه من اقواله (فيما طريقه الخبر
 المحض) اى طريقه التى ورد فيها قوله وخبره اذ كان من الخبر المحض اى الصريح الذى
 ليس من قبيل المعارض التى يراد بها التورية (فما يدحله الصدق والكذب) يعنى الخبر
 فانه ما يحتمل الصدق والكذب فى حد ذاته بقطع النظر عن عوارضه (فاما المعارض) جمع
 معراض من التعريض خلاف الصريح وهو النص الذى لا يحتمل التأويل من القول يقال
 عرفته فى معراض كلامه ومعرضه بغير الف وفى الحديث ان فى المعارض لمن دوحه عن
 الكذب (الموهم ظاهرها) وهو صريح لفظها الموضوع له (خلاف باطنها) اى ما خفى
 منها ما يؤل به اقصد التورية (حجاز ورودها) بالتألف بها ويقصد غير ظاهرها
 (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى الامور الدينوية) دون الامور الشرعية

(لاسيا) تقدم الكلام عليها وانما استثناء عند النحاة يكون مابعد ما اولى بالحكم
 مما قبلها (لقصد المصلحة) اى اذا كان فى اخفاء المعارض مصلحة ومنفعة (كتوريته
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن وجه مغايزه) اى جهته صلى الله تعالى عليه وسلم التى يتوجه اليها
 فى غزواته فان فيها مصلحة والتورية عندهم ان يكون اللفظ له معنيان قريب وبعيد فيقصد
 البعيد وهى تفعلة من الوراء كآته وراه لستر المراد منه بايها م غيره (لثلا يأخذ) اى يتأهب
 (العدو) الذى قصد غزوه (حذره) بكسر الحاء المهملة وسكون الدال المعجمة قبل
 راء مهملة اى يتيقظ لما يحذره ويخافه فلا يفرط فيه وفى البخارى لم يكن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يريد غزوة الا ورى بغيرها وفى قوله يأخذ حذره دون يحذر كلام
 فى الكشف وشروحه (وكا) اى مثل توريته ومعاريضه فى غزواته ما (روى) عنه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (من ممازحته) المزاح معروف ويسمى احماضا (ودعابته)
 بضم الدال وبالعين المهملة وموحدة وهى بمعنى الممازحة وذكرها للورودها فى الحديث
 كان فيه صلى الله تعالى عليه وسلم دعابة وقيل فى على كرم الله وجهه ايضا لولا
 دعابة فيه وانما كان يفعلها احيا (البسط امته) اى ليسرهم وبشرح صدورهم
 وقد ورد البسط بهذا فى اللغة على طريق النجوز لان المعبس يعقد اساوره وجهه
 وعند الفرع يبسطها فيتسع وفى امثال العامة البسط صدف وهو البشاشة وطلاقة
 الوجه (وتطيب قلوب المؤمنين من اصحابه) رضى الله تعالى عنهم وفى نسخة
 من صحابته من بيانية او تبعية اى جعلها طيبة مسرورة (وتاكيدا فى محبتهم)
 وفى نسخة تحميمهم لان المرء انما يمازح من يحبه بطرح التكلف بينه وبينه (ومسررة
 نفوسهم كقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه ابو داود والترمذى
 عن انس رضى الله تعالى عنه وصحاحه (لاحتلك على ابن الناقة) وروى عن
 ابى هريرة ايضا وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال له رجل كان فيه بله يارسول الله
 احملنى فباسطه صلى الله تعالى عليه وسلم بما عساه ان يكون ثم قال له انا احملك على
 ابن الناقة فسبق لحاظه من لفظ النبوة استغاره فقال يارسول الله ما يعنى عنى
 ابن الناقة فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم وبلك وهل يلد الجمل الا الناقة وانما كان
 صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك معهم اذهابا لو حشيتهم ولم يعلمه صلى الله
 تعالى عليه وسلم من مهاينة فى نفوسهم فباسطهم بذلك وليعلم الناس حسن الخلق
 فى المعاشرة وما ورد من النهى عن المزح انما هو عن كثرة المفرطة واستعماله مع كل
 احد فى غير محله فكان صلى الله تعالى عليه وسلم يلعب الاطفال ويمج الماء
 فى وجوههم وافواههم والاخبار فى هذا الباب مبسطة فى كتب الحديث واموره
 صلى الله تعالى عليه وسلم مع البدوى الذى كان يسمى زهيرا مشهورة (وقوله)
 صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه ابن ابى حاتم وغيره (للمرأة التى ساء له

عن زوجها) كما اخرجه ابن ابي الدنيا عن زيد بن اسلم ان امرأة يقال لها ام ايمن جاءت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت له زوجي يدعوك فقال لها من هو (اهو الذي بعينه بياض) فقالت له والله ما بعينه بياض فقال لها صلى الله تعالى عليه وسلم ما من احد الا بعينه بياض يعنى به البياض المحيط بالحدقة وهى توهته غشاوة على حدقته مضرة بالبصر واللفظ يحتملها والاستفهام تقريرى ثم اشار الى بيان ذلك بقوله (وهذا) الذى قال له صلى الله تعالى عليه وسلم مداعبة (كله صدق لان كل جل ابن ناقة) اصدق الابن على الصغير والكبير وان تبادل منه صغره عرفا (وكل انسان بعينه بياض) يحيط بحدقته (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث رواه احمد والترمذى والطبرانى عن ابن عمر وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم بسند حسن (انى لا مزح ولا قول الاحقا) ولفظ الحديث انهم قالوا يارسول الله انك تداعبنا فقال انى اذا دعبتكم لا قول الاحقا فالنهي عنه فى قوله لا تمار اخاك ولا تمازحه وفى قول عمر رضى الله تعالى عنه من مزح استخف به وقول ابن العاصى يا بنى لا تمازح الشريف فيحقق عليك ولا الدنى فيجتري عليك محمول على الكثرة منه فى غير محله وعلى غير سنته صلى الله تعالى عليه وسلم فقله مذموم منهى عنه (هذا كاه) اى ما صدر من تمازحه على وجه الحقيقة وغيره (فيا باباه) اى نوعه الوارد فيه (الخبر) اى الاخبار بما له نسبة خارجية كإمر (فامامبابه غير الخبر) من الانشآت (تماصورته صورة الامر والنهى) المعروفين عند اهل العربية (فى الامور الدنيوية فلا يصح منه ايضا) القول بصدوره منه لعصمته (ولا يجوز عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يأمر احدا بشى او ينهى احدا عن شىء وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (يبطن خلافة) جملة حالية لبرأته من الامر والنهى بخلاف ما عنده (وقد قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (ما كان لئى ان تكون له خاتنة الاعين فكيف ان تكون له خاتنة قلب) ان يكون فاعل فعل اى يبنى ان يكون الى آخره هذا هو الظاهر وكونه مبدأ تكلف لا داعى له وخاتنة مصدر بمعنى حياة كالعافية وخاتنة الاعين ان يضم فى نفسه خلاف ما يظهره فاذا اراد اظهاره او ابعينه واطهوره من العين سب لها قال الله تعالى (يعلم خاتنة الاعين) اى مانحون فيه بمسارقة النظر والغمز وخاتنة القاب حيائنه واذا لم يحزله ان يشير بطرفه بخلاف ما فى قلبه فكيف بهذا قالوا وهذا من خصائص الانبياء عليهم الصلوة والسلام انهم لا يجوز لهم هذا من ارتكاب ما لا يليق بهم وهذا من حديث رواه الحاكم والنسائى وابو داود وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح مكة امرهم ان لا يقبلوا الا من قاتلهم الانصرا سماهم وامر بقتلهم وان وجدوا تحت اسوار الكعبة منهم عبدالله بن سعد بن ابى سرح العامرى وكان ممن اسلم وهاجر وصار كاتب الوحى ثم ارتد وذهب لقريش وقال ما بانغى صلى الله تعالى عليه وسلم من انه كان يكتب فى الوحى بعض كلام له كإمر وكان اخا عثمان من الرضاع

فبعينه ثم أتى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعدما اطمأن الناس فاستأمنه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسكت طويلا ثم قال نعم فلما انصرف قال صلى الله تعالى عليه وسلم ماسكت الا ليقوم احد ليضرب عنقه فقال رجل من الانصار هلا او مات النبي يا رسول الله فقال ما كان نبي الى آخره ثم حسن اسلامه وهو احد النجباء الكرماء العقلاء (فان قلت فما معنى قوله تعالى في قصة زيد) بن حارثة بن شرحبيل الكلبي كانت خديجة ترضى الله تعالى عنها اشترته ووهبته لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة بمكة وهو اسن من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعشر او عشرين سنة فبيناه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى كان يقال له ابن محمد حتى نزل عليه قوله تعالى (ادعهم لا بائهم) وكان قدم ابوه وعمه لعدائه فقالوا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا ابن عبد المطلب اتم اهل حرم الله وجيرانه وقد جشاك في ابن لنا عندك فقال من هو قال زيد قال فهلا غير ذلك قالوا ماهو قال اخيره فان اختاركم فهو لكم وان اختارني فهو لله فدعاه وخيره فاختار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال انت مكان الاب والعم فقالوا ويحك تختار العبودية على الفدية والحرية قال نعم قدرأيت منه مالا اختار عليه احدا غيره فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن حضره اشهدوا انه ابني يرثني وارثه الى آخر ما ذكر في السير (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه الآية) وهذا السؤال وارد على قوله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأمر بخلاف ما في نفسه ولم يصدر عنه خائنة قلب لان قوله (امسك عايك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) منافله بحسب الظاهر وانعم الله عليه بهدايته للاسلام وما وسع عليه في الدارين وانعم الرسول عليه باعتقائه وتقريبه ومحبة له وكات زوجته زينب بنت عمته عليه الصلوة والسلام اميمة بنت عبد المطلب وكات من اجل النساء واشرفهن فأتى صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا الحاجة فلم يجده فوق وقع نظره عليها فاعجبه حسنهما ووقعت في قلبه اعظم موقع فقال سبحان مقلب القلوب وانصرف فلما جاءها زيد اخبرته بذلك ففطن زيد لوقوعها في قلبه واتى الله تعالى في نفسه كراهيتها فقال يا رسول الله اني اريد مفارقة زوجتي فقال له مبارك منها قال ما راى منها شيء وما راى منها الا خيرا واكنها تنهظم على وتؤذي بلسانها فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عايك زوجك واتق الله في امرها فاني وطاقتها فاجاب عنه المصنف رحمه الله تعالى بقوله (فاعلم) ايها السائل عن هذه القصة (اكرمك الله عز وجل) كما اكرمت مقام النبوة ونزهته عما لا يليق به (ولا تسترب) اي لاتقع في ريبه وشك في شيء من اموره صلى الله تعالى عليه وسلم واصل الريب فاني انفس واصطرا بها ثم نقل للشك وفي الحديث الشك ريبه

والصدق طمانينة اى لا يشك (فى تنزيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن هذا الظاهر)
من الآية انه صلى الله تعالى عليه وسلم اخفى فى نفسه امرا خفية طعن الناس
فيه بحبها وازادة طلاقها وامره بامساكها وهو يريد خلافه كما قال (وان يأمر
زيدا بامساكها) فى عقد نكاحه ولا يفارقها (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم
(يحب تطليقه اياها) ليتزوجها (كما ذكره جماعة من المفسرين) بانه اظهر خلاف
ما فى نفسه وامره بلم يردده وانه خشى مقالة الناس فيه كما نقل بعضهم عن قتادة وابن
عباس رضى الله عنهما وهو غير لائق بمقامه صلى الله عليه وسلم (واصح ما) قيل
(فى هذا) الامر المذكور فى هذه الآية (ما حكاه بعض اهل التفسير) وفى نسخة
رواه اهل التفسير (عن) زين العابدين (على بن حسين) بن على بن ابي طالب رضى الله
تعالى عنهم وقيل المراد بعلى بن الحسين ابن طلحة ابن ابي طالب احد السبعة (ان الله
كان) قل وقوع هذه القصة (اعلم نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ان زينب)
بنت جحش (ستكون من ازواجه) امهات المؤمنين بعدما تزوجها زيد وهى تحت
نكاحه (فلما شكها اليه زيد) بانها تتعظم عليه لشرفها وهو من الموالى (قال له
امسك عليك زوجك) لانه فهم من شكايته انه يستأذنه فى طلاقها (وانق الله)
فلا تؤذيها بوصفها بالتكبر وطلاقها بلا سبب (واخفى منه) اى من زيد
(فى نفسه) لم يصرح له به حياء منه ان يطالع الناس على انه سيتزوجها وان لم يكن
فيه امر مستقبح وانما كنتم سره و (ما اعلمه الله تعالى به من انه سيتزوجها)
وفى نسخة سيتزوجها الله (عما الله تعالى مبديه ومظهره) بابراره فى الخارج (بتام
التزويج وطلاق زيدها) كما قال الله تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى ازواج
ادعيائهم الآية قال ابن العرى فان قلت فلم قال له امسك عليك بعدما اخبره الله
تعالى بانه سيتزوجها قلت ليعلمه ما لم يعلمه من كراهة زيدها ورغبته فى طلاقها
حتى لا يسي فى نفسه شئ منها وعلى هذا التفسير لم يبق فى القصة اشكال اصلا
(وروى نحوه عن عمرو بن فائد) بقاء والف وهمزه ودال مهملة وفى الاكمال انه بالفاء
والقاف وذكره الدهى فقال عمرو بن قائد الاسوارى وقال الدارقطى وغيره انه ضعيف
مروك الحديث معتزلى قدرى لا يقيم الحديث وهو بصرى يكرى ابا على قال البرهان
وهو فى السج التى وفدت عليها بالقاف وفيه نظر (عن الزهرى) ابن شهاب كما تقدم
(قال نزل حبريل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمه) مضارع من الاعلام
(ان الله تزوجه ربات بنت جحش) رضى الله عنها وقيدها بنت جحش ليخرج
غيرها فان من امهات المؤمنين زينب اخرى هى بنت خزيمة ام المساكين (فذلك)
هو الامر (الذى اخفى فى نفسه) لاسيما من اظهاره (ويصحح هذا) الذى رواه

الزهرى (قول المفسرين في قوله تعالى بعد هذا) في آخر الآية (وكان امر الله مفعولا) لافادته انه امر اراده قبل ذلك ونفى عنه الحرج في تزويج منكوحه من تنبأ لانه ليس كالولد الحقيقي (اي لا بذلك ان تتزوجها) لانه قدره اولا وانما تزوجها لحكمة رتب عليها احكاما شرعية (ويوضح هذا) الامر الذي قرره المفسرون (ان الله لم يبد) اي لم يظهر (من امره) اي من شأنه صلى الله عليه وسلم في هذه القصة (معها) اي مع زينب رضى الله تعالى عنها (غير زواجه لها) اي تزويجه اياها (فدل) ما ابداه الله تعالى من امره على (انه) اي تزويجها له بامر الله هو (الذى احفاه) صلى الله تعالى عليه وسلم في نفسه لانه اخفى في نفسه غير ما امره الله به وانما الذى اخفاه شيء (مما علمه الله به) لاغيره مما توهموه فانه تعالى لم يبد شيئا غير زواجه بها فدل على انه هو الذى اخفاه كما تقرر ولو كان امرا آخر ابداه وما في الكشاف من قوله * فان قلت فماذا اراد الله تعالى منه ان يقول حين قال له زيد اريد ان افارقها وكان من الهجنة ان يقول له افعل فاني اريد. بكاحها* قلت الذى اراده الله تعالى منه ان يصمت او يقول له انت اعلم بشأنك انتهى نزعة اعتزالية في تخالف الارادة فاحذرهما (وقوله تعالى في القصة) اي قصة زينب المذكورة (ما كان على النبي من حرج الآية) فيما فرض الله له سنة الله والحرج في الاصل الضيق واريد به الاتم اي لا اثم عليك فيما قدره لك ووسع عليك في امر النكاح وسنة الله منصوب على الاغراء او هو مصدر لفعل علم من السياق اي سن ذلك سنة وطريقة سرعية كانت لمن قبلك من الانبياء في تزويج من تريد او في تعدد المنكوحات وكبرتها كما وقع لداود وسليمان وغيرها من الرسل عليهم الصلوة والسلام وفرص الله بمعنى قضى وقدر لا من الفرض مقابل السنة في ذكره مع السنة تورية وطباق بليغ فيه من المطلب ما لا يخفى حسنه (فدل) ما ذكر في قوله ما كان على الهى من حرج على (انه) لم يكن عليه (صلى الله تعالى عليه وسلم) (حرج) اي تضيق ولا اثم تقضى العتاب عليه (في الامر) الذى فعله وقد قدره الله تعالى له واعلمه به (وقال الطبرى) محمد بن جرير وقد تقدمت ترجمته (ما كان الله) اي ما فعل وقدر (ان يؤثم ٢ به عليه الصلوة والسلام) اي يوقعه في اثم ودب (فيما احل له مثال فعله) اي احل مثله (لمن قبله من الرسل) عليهم الصلوة والسلام يعنى ان الآية داله على ان ما فعله لا اثم فيه لانه (قال الله تعالى سنة الله في الدين حلوا من قبل) اي مضوا وتقدموا (اي) من قبلك (من النبيين فيما احل لهم) فلما قال ان ما فعلته من سن الانبياء الذين قبلك دل على انه امر مشروع لا اثم فيه فدللت الآية على بطلان غير ما قيل لدلالة الآية عليه تصريحها ظاهرا (ولو كان) الامر على خلاف ما ذكر وتفسير ما اخفاه بما ذهب

(٢) ليؤثم نسخه

اليه غيره (على ما روى في حديث) عبد بن حميد عن (قنادة) وقوله فيا نقل عنه (من وقوعها) اى زينب رضى الله تعالى عنها (في قلب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى انه لما رآها وقعت في قلبه موقعا عظيما لشغفه بها (عندما عجبته) بحسنها الذي رآه (و) من (محبة طلاق زيد لها) اى ليتزوجها لتعاق قلبه بمحبتها (لكان فيه اعظم الحرج) اى الاثم غير اللائق به والتضييق على زيد بارادته مفارقة منكوحته وحاشاء صلى الله عليه وسلم من مثله (و) لكان ايضا فيه (مالا يليق به) اى لا يحسن صدور منه ولا يابى له (من مدعينه الى مالهى عنه) اى عن طلبه وتمنيه ومد العين اطالة النظر حتى لا يردده لاستحسانه له فهو بتقدير مضاف او تجوز في العين وهو كناية عن نطلب الامر وارادته ارادة قوية وبين المنهى عنه بقوله (من زهرة الحياة الدنيا) اى زينتها وزخرفها وبهجتها وهذا اشارة الى ان ما وقع في القرآن العظيم تمثل به لانه نزل لما وردت سبع قوافل من بصرى فيها طيب وامتعة نفيسة فقال المسلمون لو كان لنا هذا تقويناه وانفقناه في سبيل الله تعالى فانزل الله تعالى عليه ﴿ولقد آتيناك سبعاً من المثاني﴾ الآية اى هذه خير لكم من القوافل السبع فلا تمدوا عليكم نحوها وكل هذا لا يليق بمقامه عليه الصلوة والسلام وزهده في الدنيا فما قيل من ان مجرد وقوعها في قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ان يبدو منه سئ لا اثم فيه وكذا محبته وميله لطلاقها من غير تكلم فيه لا اثم فيه فكيف اعظم الحرج فيه نظر (ولكان هذا) اى لو كان ما اخفاه صلى الله تعالى عليه وسلم في نفسه بعدما عجبته زينب واراد ان يطلقها اى لو صح هذا كان (من الحسد المذموم) لان الزوجة الحسنة نعمة من الله تعالى بها فهو بذلك يريد زوالها عنه وقيد بالمذموم لان الغبطة حسد غير مذموم لان معناها ان يتنى ان يكون له نعمة كنعمة غيره من غير تمنى زوالها وهذا في امور الدنيا لا في الدين واقبح الحسد تمنى زوال نعمة لغيره لا يحصل له (الذى لا يرضاه) صفة للحسد (ولا يتسم به) اى لا يتصف به من الوسم وهى العلامة واصلها ان يكون بكى ونحوه كما مر (الانبياء ٢) تنازعه يرضى ويتسم (وكيف بسيد الانبياء) الذى هو اعظمهم واشرفهم نفسا صلى الله تعالى عليه وسلم والاسفهام تعجى انكارى والمراد به استبعاد صدور الحسد منه ومنهم صلى الله تعالى عليهم وسلم (قال القشيري) عبد الكريم بن هوازن صاحب الرسالة الامام المفسر الزاهد شيخ الصوفية ورأس الشافعية المشهور (وهذا) المقول عن قنادة من انه صلى الله تعالى عليه وسلم رآها فاعجبته واراد طلاقها (اقدام عظيم من قائله) اولادون حاكبه عنه اى جرأه على مقام النبوة (وقلة معرفة) بل عدم معرفة (بحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) الذى يجب ان يعتقد فيه (وبفضله) اى زيادته على غيره في الشرف وعلو المرتبة عن امور الدنيا (وكيف يقال)

انه صلى الله تعالى عليه وسلم (رآها فاعجبته) مما يقضى انه لم يرها قبل ولا يعرفها (وهى بنت عمته) عليه الصلوة والسلام لانها بنت اميمة بنت عبدالمطلب كما مر (ولم يزل يراها منذ ولدت) الى ان بلغت فهو صلى الله تعالى عليه وسلم يعرفها ويعرف جمالها (و) كيف لا يعرفها و (لا كان النساء) ولو اجنبيات (محتجين منه) صلى الله تعالى عليه وسلم لمعرفتهن بعفته وعصمته (وهو) الذى (زوجها يزيد) مولاه رضى الله تعالى عنه (وانما جعل الله طلاق زيد لها) اى زينب بعد ما زوجها له (وتزوج النبي) صلى الله عليه وسلم (اياها) بما قدره وامره به كما تقدم لحكمة ولهذا لم يتزوجها قبل زيد ليعلمهم حكما شرعيا وهو ما اشار اليه بقوله (لا زالة حرمة التبنى) اى اتخاذ ابن غيره ابنا له لثلاثي ظن الناس انه يحرم تزوج حليلة من تنسأ كما يحرم بين الاب وابنه الحقيقى حليلة كل على الآخر (وابطال سنته) اى الطريقة الجارية بين الناس فى جعل التبنى ابنا حقيقة يحرم منه ما يحرم منه كما كان فى الجاهلية وما قيل من ان القول الذى رده المصنف رحمه الله تعالى ثابت بالنقول الصحيحة ثم فسر به بما ارتضاه المصنف رحمه الله تعالى تخطيط لا حاجة للاطالة به الا ان الائمة الشافعية قالوا انه من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يجوز له النكاح بغير الرضى وانه اذا رغب فى نكاح امرأة لزم اجابته وحرم على غيرها خطبتها فان كانت تحت زوج وجب عليه طلاقها لانه يجب على كل احد ان يكون رسول الله صلى الله تعالى عايه وسلم احب اليه من نفسه واهله وولده كما قاله العراقى وقال ابن حجر فى شرح البخارى الذى صح بالادلة القوية ان من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم جواز الخلوة بالاجنية والنظر اليها كما كان يدخل على ام حرام وينام عندها ويغسل رأسه وهى اجنية منه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم زوج زيدا زينب كما مر وساق مهرها من عنده وكانت هى واخوها يأتين ذلك لشرف النسب وقرابة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت لهارضى الله تعالى عنها حدة وشهامة (كما قال تعالى) فى بيان هذه القصة وما فيها من الحكم (ما كان محمد ابا احد من رجالكم) اى ليس ابا حقيقيا لاحد منهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعيش له ولد ذكر وابنه ابراهيم مات صغيرا لم يباغ سن الرجولية ومن جوز ان يقال له اب المؤمنين كما يقال للنساء امهات المؤمنين فانما هى ابوة شفقة وتعظيم وكان زيد رضى الله عنه يقال له ابن محمد فلما نزلت الآية لم يقل له ذلك فعوضه الله عنه بذكر اسمه فى القرآن الملو فى المحاريب ولم يقع هذا انيره من الامة واما الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما فليست بنوتهم حقيقة كما لا يخفى فلا يثبت لاحد حكم النبوة الحقيقية منه صلى الله تعالى عليه وسلم (و) لذا (قال) الله عز وجل فى هذه الآية (اكيدا يكون على المؤمنين حرج) اى تضيق

في امر النكاح وهو تعليل لقوله زوجناكها اي شرعنا لك ذلك توسيعا على الامة لا خاصة لك (في ازواج ادعيائهم) جمع دعى بمعنى مدعو وهو من يلصق نسبته بنسب غيره وليس بينهما بنوة حقيقية وقوله اذا قضاوا منهن وطرا بالتزوج والنكاح (ونحوه) اي مثل ما ذكر وبمعناه معزو (لابن فورك) تقدمت ترجمته (وقال ابو الليث السمرقندي) تقدم بيانه ايضا (فان قيل) اذا كان الله قدر له صلى الله تعالى عليه وسلم تزوجها ورضيه له (فما فائدة امر النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (زيدا بامساكها) بقوله امسك عايك زوجك (فهو ان الله تعالى اعلم نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (انها زوجته) صلى الله تعالى عليه وسلم (فنها) اي نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم زيدا (عن طلاقها) واخراجها من زوجيته (اذ لم يكن بينهما) اي بين زينب وزيد وهو تعليل لهيه (الفه) اي محبة لانها لم ترض نكاحه لسرفها وكانت تطيل لسانها عليه فالتقى الله في قلبه كراهتها حتى احب فراها ليقضى الله امرا كان مفعولا (واحى في نفسه ما علمه الله به) من انه قدر لها نكاحها له وامره به (فلما طلقها زيد خسى) صلى الله تعالى عليه وسلم (قول الناس) باعتبار ما اعتادوه في الجاهلية انه (يتزوج امرأة ابنه) لنوهمهم ان التبني كالبنوة الحقيقية وانما خشيه وهو لا اثم فيه كراهة القيل لمن لا يعرف حقيقة الحال كما هو حقيقة حال الاشراف (فامرهم بزواجها) ازالة لما يخشاه (ليباح ذلك لامته) اقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم توسعة عليهم (كما قال تعالى لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم) ففني عنهم الحرج لينفيه عنه بالطريق الاولى تطيبا لنفسه صلى الله تعالى عليه وسلم وازالة لطعن الجهمية وحاصله تأويل ما وقع في هذه القصة مما يخالف ظاهره ما يقتضيه مقامه لامره بما يريد خلافا ومحبة لها وهي تحت نكاح غيره فاشار الى الجواب عما ذكر (وقد قيل كان امره) صلى الله تعالى عليه وسلم (لزيد بامساكها معا للنهوة) اي منعا لها وزحرا لها يقال قعه فانقمع اذا كفه وذلك والشهوة ميل النفس لما تستلذه (وردا للنفس عن هواها) اي عما تهواه من الصور الجميلة وحكاة بقيل اشارة الى انه غير مرضى عنده فلا وجه لاستحسانه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن في نفسه هوى وحاشاء من مثله (وهذا اذا جوزنا عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم (انه رآها فجؤه واستحسنها) لاسيما وقدمر انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان رآها قبل وكان يعرفها ويعرف جمالها الا انه ليس بمنكر ولذا قال (ومثل هذا) القيل على ما فيه (لانكرة فيه) اي لا ينكر صحته في الجملة والنكرة ضد المعرفة في اصطلاح النحاة واصحابها كل ما لا يعرف فنقل وخص (لما طبع عليه ابن آدم من استحسانه الحسن) من الصور وغيرها مما يشاهد وغيره (وبطرة الفتاة) اي النظر الذي وقع بقتة من غير قصد والفتاة

بضم الفاء والمد ويجوز قصره بضم وسكون والفتحة بالفتح المرة منه (معقو عنها) اى لا حرج فيها ولا اثم لانها لم تقصد وهو جواب عن سؤال تقديره كيف نظر صلى الله تعالى عليه وسلم لغير محرم مشتهى (ثم قمع نفسه عنها) بصيغة الماضى ويجوز ان يكون مصدرا وكذا فى قوله (وامر زيدا بامساكها) فى نكاحه وتقوى الله فيها بعدم ذكر ما يعيبها (وانما ينكر تلك الزيادات التى) ذكرها بعض المفسرين (فى اقصه) من انه تعلق قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم بها واراد ان يطلقها واخفى ذلك فى نفسه ونحوه مما لا يليق بنزاهته (والتعويل) اى المعول عليه المعتمد فى هذه القصة على ما ذكرناه وهو القول الذى ارتضاه والقول بانه لا بأس فيما قالوه لاجله (و) هو (الاولى) وان جاز غيره لكنه لا يناسب مقامه وان كان جائزا فتنبه (ما ذكرناه عن على بن الحسين) وهو الامام زين العابدين كما تقدم (وحكا السمرقندى) فى تفسيره كما تقدم (وهو قول ابن عطاء) رحمه الله وتقدمت ترجمته (وصححه) اى جزم بانه القول الصحيح (واستحسنه القاضى القشيرى) لما فيه من صيانة مقام النبوة عما لا يليق واعتمده (وعليه قول ابو بكر بن فورك) تقدم ضبطه فى ترجمته مع ما فيه (وقال انه) اى هذا القول الذى اعتمده (معنى ذلك) اى المذكور فى هذه الآية والقصة (عند المحققين من اهل التفسير قال) ابن فورك رحمه الله تعالى (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن استعمال النفاق فى ذلك) اى عن ان يظهر امرا فى نفسه خلافه وان كان امرا جائزا له والنفاق فى الاصل معناه الاخفاء مأخوذ من نافقاء اليربوع وهو مخرجه الذى يخفيه ثم نقل فى الشرع لاختفاء الكفر واطهار الاسلام واستعمل بعد ذلك استعمالا شائعا لاختفاء كل امر لا يرضى ومنه الحديث ثلاث من كن فيه فهو منافق وعد منها الكذب وغيره كما صرحوا به فلذا قال (واطهار خلاف ما فى نفسه) فهو عطف تفسير موضع لما اراده فلا وجه لما قيل انها عبارة مستبشرة الى آخر ما اطال فيه من غير طائل اعلم لو تركها كان احسن لكنه حكاه عن غيره فلا عهدة عليه فيها ومراد ابن فورك التعايط على فائل هذه العبارة وتعايطه بان من يجوز عليه صلى الله تعالى عليه وسلم مثل هذا مثل من جوز عليه الكفر والنفاق والمعتز لم يقف على مراده (وقد نزهه الله عز وجل عن ذلك) الذى قاله بعض المفسرين (بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) اى قضى وقدر من تزويجه صلى الله تعالى عليه وسلم زيب فهذا صريح فى رد ما قاله بعض المفسرين وصريح فيما ارتضاه (قال) ابن فورك (ومن ظن ذلك بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى انه وقع فى قلبه محبتها وارادته ان زيدا يفارقها واخفى ذلك فى نفسه (فقد اخطأ) خطأ فاحشا فلذا جعل نسبته له كنسبة

التفاق له صلى الله تعالى عليه وسلم فالتعير به لا تشنيع على قائله وبعد تنزيهه عنه كيف يعترض عليه كاقيل * وما آفة الاخبار الا روايتها (قال) ابن فورك (وليس معنى الخشية هنا) يعنى فى قوله وتخشى الناس والله احق ان تخشاه (الخوف بل معناه) المقصود هنا وفى نسخة معناها اى الخشية وعلى الاولى الضمير للفظ المذكور (الاستحياء اى يستحي منهم) اى من الناس (ان يقولوا تزوج زوجة ابنته) اى من تبناه وهو زيد وهذا اعنى قوله وعليه عول ابن فورك الى هنا سقط من بعض النسخ واستحياءه لشرفه المقتضى ان لا يسمع مقالة من احد وان لم يضره شرعا ويدنس عرضه (وان خشيته) اى استحياءه (صلى الله تعالى عليه وسلم) انما كان من ارجاف المنافقين (واليهود) اى اشاعة ما هو مكر به زعمهم واصل الرجف الاضطراب وايقاعه اما بالفعل واما بالقول ويقال الاراجيف ملاقيح الفتن كما قلت

(٢) اذا ما نطقت نسخه

السن الناس اذا ما انطلقت (٢) * فهو بذر للبلا ياو الحن
فاحذر الاسن مهما انطلقت * فالاراجيف ملاقيح الفتن

(وتشغيهم) من الشغب بغين معجزة ساكنة ومقنوعة وهو ما يؤدى الى الشر من الاكاذيب (على المسلمين) بذكر ما يقص نيهم صلى الله تعالى عليه وسلم فان ما يسوءه يسوءهم (بقولهم تزوج زوجة ابنته) لزعمهم انه غير جائز كالابن الصالح جهلا منهم وتعبا (بعد نهيه) اى تحريما (عن تكاح حلال الابناء) جمع حليلة وهى الزوجة المنكوحة تليسا منهم يجعل المتبنى كالابن الحقيقى وقد قال تعالى وحلائل ابناكم الذين من اصلا بكم (كما كان) اى وقع من اراجيفهم وتشغيهم (فتبته الله على هذا) عتب محبة وتسابة لعدم قبحة (ونزعه عن الالتفات اليهم) والا عتداد بمقاتلهم (فيما احله له) وقدره من هذا الكاح من غير حرج فيه وهذا العتاب (كما عتبه على مراعاة رضاء ازواجه) النازل ذلك العتب (فى سورة التحريم بقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الاية) تبغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم (كذلك قوله هنا وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) فيما اخفيته مما الله مبدية ومجوزة لك بلا حرج اى انه مثله فى انه عتب ملاطفة وتسلية على ما استحي منه لشرف مقامه صلى الله عليه وسلم عن ان يصل اليه غبار الاوهام (وقد روى عن الحسن) البصرى رضى الله تعالى عنه اى رواه الترمذى وصححه وقدمه على قوله (وعائشة) رضى الله تعالى عنها لانه هو الذى رواه عنها

فقدمه على عادة الاسانيد فلا يقال كان ينبغي تقديمها عليه (لو كنتم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا) مما اوحى بمعاتبته (لكتم هذه الاية) اى آية التحريم لآية زيد وزينب رضى الله تعالى عنهما كاقيل (لما فيها) علة للكنتم (من عتبه) صريحا (وابداء) اى اطهار (ما اخفاه) مما جرى بينه وبين ازواجه فيها وهذا الحديث فيه انه صلى الله عليه وسلم كان يحب العسل والحلوى فدخل على حفصة رضى الله عنها

ومكث عندها أكثر من عادته فسألن عنه عليه السلام فقيل اهدي لها عكة غسل فسقته منه فاتفقن على ان يقلن له نخدمك رائحة المغافير وهو شيء كرية الرائحة اذار عته النحل اثر في غسلها فقال لا اعود له بعد هذا والقصة مفصلة في كتب التفسير والحديث ﴿فصل﴾ فيما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في مرض موته مخالفا لما قدمه (فان قلت) سائلا عما يخالف ماقررت به (قد تقررت عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم في اقواله في جميع احواله) واوقانه (وانه لا يقع منه فيها) اى في اقواله (خلف) اى مخالف للواقع (ولا اضطراب) اى اختلاف وتناف في كلها متساوية لا تختلف (في عمد) وقصد (ولاسهو) وبسيان (ولاصحة) في بدنه (ولامرض) بتغير مزاجه الشريف (ولاجد) هو ضد الهزل (ولامزح) كما تقدم (ولا رضى) على غيره (ولا غضب) لوقوع ما لا يرضاه الله (فما معنى الحديث) الذى روى عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في الصحيحين (في وصيته) لاصحابه رضى الله عنهم في مرض موته (الذى حدثنا به الشهيد ابو على) ابن سكرة كما تقدم قال (حدثنا القاضى ابو الوليد) الباجى تقدمت ترجمته ايضا قال (حدثنا ابو ذر) الهروى وقد تقدم ايضا قال (حدثنا ابو محمد) ابن حمويه السرخسى (وابو الهيثم) الكشميهنى كما تقدم ايضا (وابو اسحق) المستملى وقد تقدم (قالوا حدثنا محمد بن يوسف) هو الفربرى وقد تقدم قال (حدثنا محمد بن اسمعيل) هو الامام البخارى قال (حدثنا على بن عبد الله) ابو الحسن على بن عبد الله بن جعفر بن نجيع بن المدينى الحافظ الامام العظيم روى عنه اصحاب السنن وغيرهم وتوفى سنة اربع وثلاثين ومائتين وعمره ثلاث وسبعون والمدينى بالياء نسبة لمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم قال ابن الاثير وهو فى الاكثر يقال مدنى والنسبة لمداين اخر نحو سبعة وفى الصحاح المدنى نسبة لمدينة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم والمدينى نسبة للمدينة التى بناها المنصور وقال ابن الصلاح فى المسلسل المدينى نسبة الى مدينة اصبهان المسماة بحى انتهى وقد تقدم الكلام فيه ايضا والمدينى هذا له ترجمة فى الميزان كما قاله البرهان قال (حدثنا عبدالرزاق ابن همام) الحافظ وقد تقدم (عن معمر) بن راشد بفتح اليمين كما تقدم وهذا هو الصواب وما فى بعض النسخ من قوله عبدالرزاق عن همام خطأ لان عبدالرزاق لا يروى عن همام واسم ابيه همام ويروى عن معمر (عن الزهرى) محمد بن شهاب كما تقدم (عن عبيد الله بن عبد الله) بحر العلم ابن عتبة الاعمى احد الفقهاء السبعة مشهور توفى سنة ثمان ومائة (عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما احتضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) احتضر بالبناء للمفعول بمعنى حضره الموت وظهور علاماته وهو محضر اسم مفعول بمعنى دنى موته وهو المراد

ويقال لمن به مس من الجن وكان هذا يوم الخميس قبل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم بأيام والحديث صحيح رواه البخارى وغيره واحتضر يكون متعلما ولازما فيقال احتضره بمعنى حضره وفي نسخة حضر والصحيح الاول (وفي البيت) بنى بيته صلى الله تعالى عليه وسلم (رجال) من كبار الصحابة وقرابته رضى الله تعالى عنهم (فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلموا) اى اقبلوا علىّ واصل معناه تعالوا وهذا على لغة من يلحق به الضمائر من تميم واهل الحجاز يستعملونه مفردا مبنيًا على الفتح للواحد المذكور وغيره قال الله تعالى (والقائلين لاخوانهم هلم الينا) (اكتب لكم كتابا) لبيان ما يهكم في دينكم ودنياكم حتى لا يقع بينهم اختلاف بعده والمراد امر بكتابتها وجوز بعضهم حمله على ظاهره وانه صلى الله تعالى عليه وسلم يكتب بيده وذلك معجزة له وتقدم ما فيه مرارا (لثلاثا تزلوا) اى لا يقع منكم امر تزلون به (بعده) اى بعد كتابته والعلم بما فيه والعمل به (فقال بعضهم) هو عمر رضى الله تعالى عنه كما سيأتى (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه) اى اشتد وقوى عليه (الوجع) اى الم مرضه وهذا هو محل الشبهة والسؤال لانه يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم في حال مرضه قد يصدر عنه ما يخالف الواقع وقد تقدم انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في مرضه وصحته وسائر احواله (الحديث وفي رواية) اخرى لهذا الحديث (آتوني) اى احضروا ما يكتب فيه (اكتب لكم كتابا لن تزلوا بعده ابدا) وهذه آكد من الاولى لقوله فيها لن وابدًا (فتنازعوا) اى وقع بينهم نزاع واختلاف في مجلسه صلى الله تعالى عليه وسلم هل يكتبون ام لا (فقالوا) كما في البخارى (ماله اجر) من الهجر بالضم وسيأتى بيانه قيل انه ظهر لعمر رضى الله تعالى عنه ان ما اراد كتابته ما فيه ارشادهم للاصلاح وما لم يجب لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يترك مما يجب تبليغه شيئا وقد قال تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقيل انه اراد كتابة امور شرعية على وجه يرفع الخلاف بينهم وقال سفيان اراد ان يبين امر الخلافة بعده حتى لا يختلفوا فيها ويأتى في كلام المصنف رحمه الله تعالى حكايته غير منسوب ويؤيده ما رواه مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال في اول مرضه لعائشة ادعى لى اباك واخاك اكتب كتابا فاني اخاف ان ينهى متمن ويقول قائل ويأتى الله عز وجل والمؤمنين الا ابا بكر وايد الاول بقول عمر رضى الله تعالى عنه حسبنا كتاب الله وهو شاهد لهذا ايضا وقال الخطابي انما ذهب عمر الى انه لو مضى على شيء او اشيء بطلت اقوال العلماء والاجتهاد ورده ابن الجوزى بانه لا يلزم ما ذكر لان الحوادث لا تنحصر وقال انما اراد عمر رضى الله تعالى عنه ان ما يكتب في المرض ربما يجد المنافقون سبيلا للكلام فيه وما قيل

من انه صلى الله تعالى عليه وسلم اوتي جوامع الكلم فيجوز ان يكتب مايشمل جميع الاحكام ويستخرج منه بسهولة حتى لا يحتاج لاجتهاد مجتهد وتخرج عالم وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم من ان يقول في مرضه مايطعن فيه طاعن لاستقامة ذهنه في سائر احواله لاوجه له ولفظ الحديث كما في البخارى لما احتضر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي البيت رجال فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هلموا اكتب لكم كتابا لا تضلون بعده فقال بعضهم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد غلبه المرض وعندنا القرآن حسبنا كتاب الله فاختلف اهل البيت واختصموا فمنهم من يقول قريوا اكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده ومنهم من يقول غير ذلك فلما كثر اللغو والاختلاف قال قوموا وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب لاختلافهم ولغطهم وقال الشهرستاني انه اول اختلاف وقع في الاسلام (استفهموه) اى قولهم اهجروهم بهمة الاستفهام الانكارى الهجر بضم الهاء استفهموا من توقف في امثال امره بالكتابة اى يصدر عنه هجر وهو الهذيان وما يقبح من القول وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منزّه عن مثله في سائر احواله وقال الراغب يقال هجر واهجروا اذا تكلم من غير قصد وقيل المراد استخبروه عما اراد اتركه اولى ام لا (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (دعوني) اى اتركوا النزاع عندي واللاغط فانه لا ينبغي ان يقع مثله عند نبي من امته (فان الذى انا فيه) من مراقبة الله والتأهب للقاءه وانتظار رساله الداعين الى اللريق الاعلى (خير) من الاشتغال باموركم واستماع كلامكم ولغطكم (وفي بعض طرقه) اى طرق هذا الحديث المروية عنه فقال عمر (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يهجر) بفتح اوله وضم ثائه اى يأتي بهجر من القول وهو على تقدير الاستفهام الانكارى وليس من الهجر بمعنى ترك الكتابة والاعراض عنها كما قيل وهذه رواية الاسمعيلى من طريق ابن خلاد عن سفيان (وفي رواية) كما في البخارى (هجر) ماض بدون استفهام (ويروى هجر) بالاستفهام والمصدر المرفوع (ويروى هجرا) بالاستفهام ونصب المصدر اى ايهجر هجرا بضم الهاء والروايات كلها تدل على انه استفهام ملفوظ او مقدر لكنهم اختلفوا في هاءه اى مضمومة او مفتوحة والاول هو المشهور ولا بن قرقول فيه كلام وقد افرد بعضهم هذا بتأليف مستقل وفي بعض الحواشي مايدل على انه يجوز في هاء الهجر الضم او الفتح وليس ببعيد ان ساعدته الرواية وفي كلام المصنف ما يوافقه (وفيه) اى في هذا الحديث (فقال عمر) رضى الله عنه (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اشتد به الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا) بالباء على الضم اى كافينا عن غيره مصدر بمعنى اسم الفاعل اى بحسب وكاف لنا

وفي نسخة حسينا اي هو كافينا (وكثر اللفظ) وهو ارتفاع الاصوات واختلاطها حتى لا تكاد تفهم (فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم (قوموا) وابعدوا (عني) اراد ذهابهم من مجلسه حتى لا يشتغل بهم عما هو فيه (وفي رواية) في الصحيح ايضا (واختلف اهل البيت) اي من كان في بيته صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم اذ ذاك او اقرباؤه منهم كابن عباس رضي الله عنهما (واختصموا) اي نازع بعضهم بعضا (فمنهم من يقول قربوا) الكاتب او الكتاب (يكتب انكم) بالرفع والجزم (رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم (كتابا) تمسكوا به فتهتدوا اي يأمر الكتابة (ومنهم من يقول ما قال عمر) رضي الله تعالى عنه من قوله حسينا كتاب الله شفقة ولحكمة علمها ولذا لم ينكر عليه قوله كما سيأتي (قال ائمتنا) المالكية او الاشعرية او ائمة الحديث بقريئة المقام (في هذا الحديث) المروي عن ابن عباس (ان النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (غير معصوم من الامراض) التي تطرأ عليه في طاهر جسمه دون باطنه اذا لم تكن منفرة (وما يكون من عواضها) اي ما يعرض معها من الآلام والتغيرات (من شدة وجع) يؤلمه (وغشى) اي اعماء خفيف (ونحوه) مما يعرض على جسمه (وهو معصوم من ان يكون) اي يوجد (منه من القول اثناء ذلك) اي في خلاله ويتخلل منه وهو جمع ثي كما تقدم (ما يطمئن في معجزته) اي يقدح فيها من مخالفتها للواقع (ويؤدي الى فساد في شريعته) لطرقه للشك في اخباره واحكامه (من هذيان) اي كلام غير مفيد (او اختلال في كلام) كسناقصه ومخالفه الواقع والعقل لنزاهته صلى الله تعالى عليه وسلم وعصمته وكاله في جميع حالاته كما شوهده منه في مرضه الى ان سلم روحه السريفة الى مالكها (وعلى هذا) الامر الذي قرره من عصمته في اقواله ونزاهته (لا يصح رواية من روى هـ) بدون استفهام من الهجر الناضم والفتح (اذ معناه هذي) تكلم بكلام كثير لافائدة فيه والانتظام فقائله ممن لا يعرف قدره عليه الصلوة والسلام لحال في دينه وعقله او لقرب عهده بالاسلام فتوهم انه يعرض له صلى الله تعالى عليه وسلم من المرض ما يعرض لغيره من تخايطه في كلامه لحال في عقله وحاشاه من مثله (بقال هجر يهجر) كنصر يصبر (هـ) بفتح اوله وسكون ثانيه كافي بعض الشروح وسيأتي ما فيه (اذا هذي) بالبدال المعجمة من الهذيان (واهجر) مزبد ككرم (هـ) بضم اوله وبوزن قفل وهو اسم مصدر ومصدره الالهجار (اذا افش) اي تكلم بكلام قبيح عن قصد والاول بغير قصد (واهجر) بفتح الهمزة مزبد هجر ككرم وما في بعض الشروح انه بضم اوله وسكون ثانيه سهو من الناسخ وصوابه بفتح اوله (وتعدية هجر) اي ثلاثية معدى بالهمزة وقد قيل عليه ان هجر واخر لازمان وصوابه هجر واخر بمعنى سواء

الان يريد بتعديده عن الحذف وتجاوزة وهو بعيد انتهى وما ذكره هو الذي يقتضيه كلام اهل اللغة (وانما الاصح) اشارة الى رد ما قبله وقد قيل عليه انه غير مسلم لانه ان اراد رده بحسب الرواية فهو غير صحيح لانه ثابت في صحيح البخاري وان اراد بحسب المعنى فكذلك لانه يقدر فيه همزة الاستفهام وحذفها كثير في كلامهم كقوله تعالى (وتلك نعمة تمنها على) اي او تلك نعمة الى آخره وقول الشاعر

فوالله ما درى وان كنت داريا * بسبع رمين الجمر ام ثمان

ولك ان تجيب عنه بان مراده انه غير صحيح ان لم تقدر الهمزة وقوله (والاولى) اي ان قدرت لان الاصل خلافه ولولا هذا لم يصادف قوله الاصح والاولى محزه (الهجر) يعنى بهمزة الاستفهام الانكارى حتى لا ينسب له ما يليق بمقامه وقائله قاله (على طريق الانكار على من قال لانكتب) ما امرنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتابه لانه لا تجوز مخالفته كما تقدم في كلام ابن عباس ردا على من اباه وعلاه بشدة وجهه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم في مرضه وصحته والقائل لانكتب عمر رضى الله تعالى عنه والراد عليه بقوله هجر بعض الصحابة ووجه ما قاله عمر ما تقدم وسيأتى تتمته (وهكذا روايتنا في صحيح البخاري) اي ثبت عنده روايته بهمزة الاستفهام ملفوظة عن مشايخه ثابتة (من جميع الرواة في حديث الزهرى المتقدم) ذكره قبل (وفي حديث محمد بن سلام) هو الامام الحافظ الذي روى عنه البخاري وغيره وتوفى سنة خمس وعشرين وثمانمائة وسلام بخفيف اللام عند الاكثر كما قاله الذهبي والمزى وغيرها وجوز بعضهم تشديدها ايضا وعند بعضهم انها انسان فالكبير منهما بالتخفيف والصغير بالتشديد وهو محمد بن سلام بن السكن البكندى وعلى كل حال فالاصح في هذا عندهم التخفيف (عن ابن عيينة) يعنى به سفيان لان اولاد عيينة عشرة منهم خمسة اشتهروا بالعلم والحديث وخمسة لم يشتهروا بذلك ولذا قال ابن الصلاح انهم خمسة واكبرهم واشهرهم سفيان (وكذا ضبطه الاصيلي) بهمزة وفتحات (بخطه في كتابه) يعنى به صحيح البخاري الذي رواه وضبطه بقلمه كما ذكر والاصيلي تقدم بيانه واصيل بلد بالاندلس (و) كذا ضبطه بخطه (غيره) اي غير الاصيلي ممن روى البخاري وكتبه ممن يعتمد عليه (من هذه الطرق) اي طريق الرهري وغيره (وكذا رويناه عن مسلم) كما رواه البخاري (في حديث سفيان) ابن عيينة يعنى في روايته (و) رويناه ايضا (عن غيره) اي غير مسلم فصح عنده من طرق بثبوت الهمزة فيه ردا واكارا على من ابى الكتابة اي انجمه كغيره ممن يصدر عنه وهو صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منزه عنه وقول عمر رضى الله تعالى عنه اما هو رد على من نازعه لاردا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما يعلم مما أتى (وقد يحمل عليه) اي على هذه بجعله بمعناه (رواية من رواه هجر) بدون همزة

فيجعل (على حذف الف الاستفهام) يعني الهمزة لانه يطلق عليها الف كافي المغني وغيره (والتقدير) على هذا (الحجر) وحذفها وتقديرها جائز كما تقدم والقريظة على حذفها عقلية للعلم بعدم اتصافه صلى الله تعالى عليه وسلم بمنه (او ان يحمل) ويوجه (قول القائل حجر) بغير استفهام (او حجر) بالهمزة والاستفهام عملايتوهم فيه اذا ثبتت هذه الروايات فانما صدرت منه (دهشة) اى حيرة تذهل من امر عظيم يبعثه (من قائل ذلك) اى قول حجر ونحوه (وحيرة) تشغله عمايقوله (لعظيم ماشاهد من حال الرسول) صلى الله تعالى عليه وسلم مما يشق عليه فيذهله عما يقول (وشدة وجعه) والمه المؤثر في قلوب محبيه (وهول المقام الذى اختلف فيه عليه) اى شق عليه اى مخالفتهم له فيما امر به (و) هول (الامر الذى هم) صلى الله تعالى عليه وسلم (بالكتابة فيه) اى هم بان يكتب في شأنه فانه انماهم في حال اله بكتابة امر الا وهو امر عظيم لم يظهر الى الآن فربما شق عليهم او خشى منه ومن عواقبه كامر الخلافه مثلا (حتى) ان القائل لشدة دهشته (لم يضبط لفظه) بالتحري ومراعاة حسن تعبيره وفي نسخة حتى لم يضبط هذا القائل لفظه واحرى الى آخره بدل قوله (او) يحمل قوله على انه (اجرى الحجر) بضم الهاء (بحرى) بضم الميم ويجوز فتحها ولا يتعين الاول كما توهم (شدة الوجع) اى استعمله مجازا في لازم معناه ولم يرد حقيقته لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد في الحديث كان يوعك كاتوعك الرجلان وزيادة اله للطف بنيته وكثرة ثوابه (لانه) اى القائل (اعتقد انه يجوز عليه الحجر) بالضم اى الهذيان (كما حملهم) اى دعامهم وحررهم (الاشفاق) اى الخوف عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لشفتهم ومحبتهم له (على حراسته) حذرا عليه من ان يصيبه مكروه او عدو (والله يقول) جملة حالبة (والله يعصمك من الناس) فع هذا لاحاجة لحراستهم له لكن شدة محبتهم دعهم لذلك كما قيل ان المحب بسوء ظن مولع (ونحو هذا) مما فعلوه احتراسا من غير حاجة له (واما على رواية الحجر) بهمزة الاستفهام وضم الهاء منصوبا منونا ويجوز فتحها وقيل انه الصواب وفيه نظر (وهى رواية انى اسحق المستملى في الصحيح) اى صحيح البخارى لانه احد رواته وفي نسخة السلمى ولم يبينوه والمعروف انما هو الاول والظاهر انه تحريف من الساسخ (في حديث ابن جبير عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما (من رواية قتيبة فقد يكون هذا) اى الوصف بالهجر (راجعا الى المختلفين عنده) صلى الله تعالى عليه وسلم (ومخاطبة لهم من بعضهم) فيكون بعض الصحابة قاله لبعض منهم لما وقع بينهم نزاع بعد طلبه صلى الله تعالى عليه وسلم من يكتب فهو على هذا مفعول فعل مقدر وتقديره (اى جئتم باختلافكم)

اى بسبب الاختلاف واللغط (على رسول صلى الله تعالى عليه وسلم) متعلق باختلاف
 (ويين يديه) اى فى حضوره (هجراً) بضم فسكون (ومنكر من القول) عطف تفسير
 ونحوه بقوله (والهجر بالضم الفتحش فى المنطق) اى التكلم بما يقبح ولا يليق بحضرة
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وقد اختلف العلماء فى هذا الحديث) اى فى معناه
 المراد به (وكيف اختلفوا بعد امره) صلى الله تعالى عايه وسلم (لهم ان يأتوا بالكتاب)
 ليكتب فيه ما لا يضلون بعده (فقال بعضهم) اى بعض المختلفين فى بيانه وتأويله (او امر
 النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم وتقدم انه جمع امر او امور فهو جمع الجمع وما فيه
 (يفهم ايجابها) اى ما يريد به الايجاب منها (من ندبها) اى مندوبها (من اباحها) اى
 مباحها والعاطف فيه محذوف (بقرائن قوية) اى بالقرائن اللائحة من سياقه وان كان
 اصله الايجاب وليس هذا مبني على ان الامر مشترك بين هذه المعاني الثلاثة ولايتين
 لاحدها بدون قرينة كما هو قول لبعض اهل الاصول مع ما فيه وما عايه فلا بطول به
 (فالعله قد ظهر من قرائن قوله) عليه السلام (ابعضهم) حين سمعه منه (ما فهموا)
 من ظاهره وهو فاعل ظهر (انه) اى امره عليه السلام بقوله هلموا (لم يكن) ذلك
 الامر (منه عزيمة) اى امر عزم عليه عزما صمما فيجب امتثاله (بل) هو (امر رده
 الى اختيارهم) فهو مشاورة بخيرا فيه ولذا اختلفوا فيه وراجعوه (وبعضهم) اى بعض
 الصحابة (لم يفهم ذلك) فظنه واجبا لا يجوز مخالفته فافكر على من خالف فيه (فقال
 استمهموه) اى استجبروه صلى الله تعالى عليه وسلم عما اراده بامرهم (فلما اختلفوا) فيما
 بينهم (كف عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قوموا عني او كف القائل عن طاب
 الاستفهام منه (اذ لم يكن) بالياء والتاء اى يوجد او هي نافصة (عزيمة) واجبة الامثال
 بالرفع والنصب (ولما رأى) صلى الله تعالى عليه وسلم (الامام) ولما كسر اللام ويخفيف
 الميم ولا يجوز الفتح والتشديد وفي نسخة ولما رأوه (من سواب رأى عمر) رضى الله
 تعالى عنه فى تركه لما عرفوه من شدة رأيه وموافقاته رضى الله تعالى عنه (ثم هؤلاء)
 القائلون بهذا الوجه (قالوا و) على هذا (يكون امتناع عمر) رضى الله تعالى
 عنه من كتابة ذلك الكتاب (اشفاقا) وحذرا (على النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (من تكليفه فى تلك الحال) اى حال وجعه والمه (املاء الكتاب او) اشفاقه من
 (ان يدخل عليه مشقة من ذلك) الاملاء (كما) تشهد له انه (قال ان النبي) صلى الله
 تعالى عليه وسلم (اشتد به الوجع) فهذا صريح فى شفقته عليه من المعب وألمه
 مع علمه بانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يدع شيئا الا اعلمهم به بكتاب الله وسنته
 ولم يكن صلى الله تعالى عليه وسلم ليؤخر بيان امر من مهمات الدين وقد قال الله تعالى
 اليوم اكمل لكم دينكم (وقيل ختمى عمر) رضى الله تعالى عنه وحاف (ان يكتب

أمورا يعجزون عنها) ولا يوفونها حقها (فيحصلون) أي يعمون (في الحرج) أي
ما يضيق عليهم من الآثام (بالخالفه) لما أمرهم به (ورأى عمر) رضي الله تعالى عنه برأيه
هذا أيضا (أن الأرفق بالامة) أي الأسهل والأكثر رفقاً بهم (في تلك الأمور) التي
أراد كتابها لهم (سعة الاجتهاد) أي ما يتوسعون فيه باجتهادهم واستنباطهم من النصوص
المتألفة (وحكم النظر) أي نظر من مجتهد في المقدمات التي يريد الاستنباط منها لطرا
صحيحاً مقروناً بسرائطه (وطاب الصواب) بالنظر في الأدلة والنصوص ومقتضياتها
وموانعها (فيكون) المجتهد (المصيب و) المجتهد (الخطيئ) في الحكم الشرعي (مأجوراً)
مثاباً أما الأول فله اجران اجرا اجتهداه واصابته الحق والثاني له اجر اجتهداه فقط لبذله
جيده في طلب الصواب والحق وهذا بناء على أن المصيب واحد منهما والقول بأن كل مجتهد
مصيب ليس مرضياً كما بين في كتب الأصول واجر الخطيئ انما هو على سعيه وطابه للحق
لأعلى حصانه لكنه لاثم عليه في اجتهداه اذا كان من اهله على الصحيح وتفصيله في كتب
الأصول (وقد علم عمر) رضي الله تعالى عنه (تقرر الشريعة) أي أنه صلى الله تعالى عليه وسلم
قررها لهم وبينها قبل مرضه ولم يترك شيئاً مما يحتاجون اليه (وتأسيس الملة) أي احكام
قواعدها وما ينشأ عليه احكامها المحكمة التي لم يهمل منها شيء (و) علم (أن الله تعالى قال)
في آخر ما نزل (اليوم) المراد به الوقت الحاضر في آخر عمره صلى الله تعالى عليه وسلم (أكملت
لكم دينكم) فلم يترك شيئاً مما يحتاجون اليه لم يبينه لهم صريحاً او ضمنياً ولم يرشد لهم لطرق
استنباطه فلذا ترك ما يلد كتابته لحكمة هداها الله تعالى لها وهذه الآية نزل يوم الجمعة
اوليائها بعرفة في الحج الأكبر ولما قرأها صلى الله تعالى عليه وسلم بكى عمر رضي الله تعالى عنه
لأن التمام يدل على انقضاء امر الوحي (و) علم عمر ايضاً (قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم
(اوصيكم) بالتمسك (بكتاب الله) بامثال او امره و بواهيته والصدق بأدائه وما فيه من مكارم
الاحلاق (وعترتي) كسر العين ومثايتن فوفيتين او لاهما ساكنة بينهما راء مهملة
مبسوطة وهم اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم الدين تحرم عليهم الزكوة من بني هاشم وبني عبد
المطلب وهذا حديث صحيح رواه مسلم في حظه خطبها صلى الله تعالى عليه وسلم وسماها
فيه ثقيان كما بأن دليلاً اشاهما فقال أي تارك فيكم الثقيان كتاب الله واهل بي أن يعرفوا
حتى يردا على الخوص وفي النهاية عترة الرجل احص اقراره وعبره صلى الله تعالى عليه وسلم
بسوء عبد المطلب وقيل اهل بيته الاقربون وهم اولاد علي رضي الله تعالى عنه وقيل عمره
الاقربون والابعدون من قریش والمشهور انهم اهل بيته الذين تحرم عليهم الزكوة انتهى
وما قيل من أن هذا يقتضي أن ما أمر به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا فائدة فيه وهو بعيد
وعبر لأن في شيء ما علمته فتنبه (وقول عمر) رضي الله تعالى عنه (حسبنا كتاب الله)
تعالى لكيمايته عما عداه (رد على من نازعه) أي نازع أي صلى الله تعالى عليه وسلم او عمر

في امر الكتاب (لا) رد من عمر رضى الله تعالى عنه (على امر رسول الله) صلى الله تعالى عليه وسلم ان يأتوا بمن يكتب لهم كتابا وقد استبعد هذا من السياق جدا فالحق ماسياتي وليس فيه شين لعمر وشبهة تحتاج للرفع بهذا (وقد قيل) في الجواب عن قول عمر لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على تقدير تسليمه انه انما (خشي عمر) رضى الله عنه من (تطرق المنافقين) اى وصولهم من طريق نفاقهم (و) من وصول (من في قلبه مرض) لحقه على الاسلام واهله كاليهود (لما كتب في ذلك) اى بسبب (الكتاب في الخلوة وان يقولوا في ذلك الاقاويل) اى ان يكذبوا باسنادهم ما ليس فيه له واصل معنى القول تكلف القول وفسر بما ذكر قوله تعالى (ولو تقول علينا بعض الاقاويل) وجمع الاقاويل تحقير المايقولونه اوانه خشي ان يتأولوا ما يكتب فيه بتأويلات باطلة كما وقع من بعض الزنادقة (كادعاء الرافضة الوصية) اى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوصى لعلى كرم الله وجهه وتسميتهم له الوصى لذلك وان بعض الصحابة كتب ذلك (وغير ذلك) بما افتراه الرافضة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ادعوا ان الكتاب الذى اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتابته كان فيه الوصية بخلافه على فلذا منع منه عمر وهو كذب منهم عليه وسموا رافضة من الرفض وهو الترك لرفضهم زيد بن علي لامور فصلوها وقيل غير ذلك وهم فرق بطول ذكرهم (وقيل) في توجيهه (انه) اى امره (كان من النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم امر (على طريق المشورة) والتخيير تطبيقا لقولهم لا امر ايجاب لا يجوز مخالفته والمشورة بفتح الميم وضم الشين وسكون الواو زنة مثوبة في الافصح ويجوز سكون الشين وفتح الواو وقول الحريري في الدرة انه خطأ خطأ منه كما فصلناه في شرحها وهى اى المشورة من سرت العسل اذا اجتنبته (والاختيار ٢) اى التخيير لا الايجاب (و) لينظر (هل يختلفون على ذلك) الامر الذى اراد ان يكتب (ام يتفقون) عليه (فلما اختلفوا) فيه وتنازعوا (تركه) وكف عنهم لانهم عصوا فرطوا في امر لا بد منه (وقالت طائفة اخرى) في معنى الحديث (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان مجيبا لما طلب منه) اى كانوا سألوه ان يعهد اليهم بما يكتبونه عنه فاجابهم بقوله هلموا الى آخره (لانه ابتداء بالامر به) حتى يقال لا ينبغي مخالفته فيه (بل اقتضاه) اى طلبه (منه بعض اصحابه) ممن كان عنده (فاجاب رغبتهم) اى ما رغبوه منه (وكرر ذلك غيرهم) اى غير من طلبه كعمر رضى الله تعالى عنه لثقله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه شفقة منه (للعامل التي ذكرناها) سابقا (واستدل) بالبناء للمجهول اى على صحة هذا التأويل (في مثل هذه القصة) اى قصة الكتاب المذكور (بقول العباس) رضى الله تعالى عنه في حديث رواه البخارى (لعلى) بن ابى طالب كرم الله وجهه (انطلق بنا الى رسول الله) صلى الله

(٢) الاختبار نسخة
اى الامتحان مصحح

تعالى عليه وسلم نسئله عن الخلافة بعده (فان كان الامر) اى الخلافة بعده صلى الله تعالى عليه وسلم (فينا) اهل البيت (علمناه) فلا يزارع فيه احد وان كان لغيرنا لم نطلبه ولم نرجه (وكرهه على رضى الله تعالى عنه هذا) اى ما قاله العباس رضى الله تعالى عنه له (وقوله) لعنه العباس (والله لا افعل) اى لا انطلق ولا اسئل (الحديث) رواه البخارى مسندا وفيه ان عليا خرج من عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه الذى توفى فيه فقال له العباس كيف اصبح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اصبح بحمد الله باريا فاخذ بيده وقال له انت بعد ثلاث عبد العصا وانى والله اراه متوفيا في مرضه هذا وانى لاعرف وجوه بنى عبد المطلب عند الموت اذهب بنا اليه نسئله فيمن هذا الامر بعده فان كان فينا علمنا ذلك وان كان في غيرنا اوصاه بنا فقال انا والله لا اسئله ولو كان فينا اعطيناه للناس بعده (و) استدل ايضا لما ذكر من انه كان مجيبا لا آمرا فيخالفوه امراء (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (دعوى فان الذى انا فيه خير) من ان يكتب الكتاب فانه لو كان امرا فيه بواجب لم يقل ان تركه خير منه (اى الذى انا فيه خير من ارسال الامر) اى اهاماله وتركه (و) خير من (ترككم) اى تركى لكم او ترككم كتاب الوصية ومن بيان لما هو فيه (وكتاب الله) بالنصب مفعول معه اى مصاحبين بكتاب الله والتمسك به فانه حسبكم فايكم ان تختلفوا فيه فتهلكوا كمن قبلكم من الامم وتفشلوا ان تنازعتم فيه وقد قيل انه كان مراده صلى الله تعالى عليه وسلم كتابة هذا شفقة عليهم (وان تدعونى) ان شرطية والجملة معطوفة على جملة دعوى (مما طلبتم) اى من كتابة الكتاب الذى طلبتموه فاجبتكم والجواب مقدر اى فهو خير لكم ويجوز فتحها (وذكر) ببناء المجهول (ان الذى طلب كتابته) لهم (امر الخلافة بعده وتعيين ذلك) اى تعيين من يكون خليفة بعده * واعلم ان هذا هو الصواب كما قاله ابن تيمية في كتاب الرد على الروافض وانه ورد مفسرا به في الحديث المروى في الصحيحين كما مر في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لعائشة ادع لى اباك واخاك ولا يجوز غيره لانه لا يخلو من ان يكون امرا واجبا او حى اليه به قبل مرضه او او حى اليه به في مرضه والاول لا يصح لان فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة وهو غير جائز والثانى لو كان بلغه من غير طلب كتاب ونحوه وحينئذ فانما قال عمر رضى الله تعالى عنه ما قاله لانه علمه وعلمه غيره كمائشة رضى الله تعالى عنها وغيرها من كبار الصحابة ولو ذكره لذكر بعده عمر فر بما شمازت منه بعض الهوس القاصرة وقد علم ان الله منجزه وان اخفاه في حياته اولى وماسوى هذا القول لا وجه له فلذا ختم به هذا الفصل وكرر ذكره فيه والقول بانه بعيد لا وجه له ايضا ﴿ فصل ﴾ في ذكر شبهة اخرى فيما قرره من عصمته صلى الله تعالى عليه وسلم في رضاه

وغضبه (فان قيل فما وجه حديثه) الذي رواه مسلم اى توجيهه بما يوافق ماقرره ورواه المصنف من طريقه مسندا (ايضا) اى المماثل للحديث الذى قدمه (الذى حدثناه الفقيه ابو محمد الخشنى بقراءتى عليه) قال (حدثنا ابو على الطبرى) قال (حدثنا عبد الغافر الفارسى) قال (حدثنا ابو احمد الجلودى) قال (حدثنا ابراهيم بن سفيان) تقدم بيان رجال هذا السند كلهم قال (حدثنا مسلم بن الحجاج) صاحب الصحيح المشهور قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد كما تقدم قال (حدثنا ليث عن سعيد) هو المقبرى وقد تقدم (ابن ابى سعيد) اسمه كيسان كما تقدم (عن سالم مولى النصرين) بنون وصاد مهملة وهو ابن عبد الله النصرى روى له اصحاب الكتب الاربعة نسبة لجماعة نسبوا لنصر كما بين فى اسماء الرجل (قال سمعت ابا هريرة رضى الله تعالى عنه يقول) تقدم الكلام على ابى هريرة وعلى هذا التركيب من جهة العربية (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انما محمد بشر) المحصر فيه اضافى ادعائى اى ليست احوالى الا من جنس احوال البشر الذى يطرأ عليه ما يطرأ عليهم من العوارض البشرية وليس مبرا منها فهو (يغضب) احيانا لله لانفسه (كما يغضب البشر) وعدل عن التكلم الى الغيبة بذكر اسمه تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم لربه ففيه التفات على رأى (وانى اتخذت) افتعال من الاخذ فتاؤه مبدلة لاصلية كما تبين فى العربية (عندك عهدا) يعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم عاهد الله عهدا فيما بينه وبينه (لن تحلفنيه) يعنى وانك وعدنى بانجاز عهدي وانك لا تخلف الميعاد وفى قوله اتخذت التفات من الغيبة للتكلم لبيان انه متلذذ بمناجاته مترقبا لاجابه ثم فسر العهد الذى عهده بقوله (فايما مؤمن اذيته) اى فعلت معه شيئا يؤذيه وهو مستحق له كخد ونعزر اقضاه فانه صلى الله عليه وسلم على خاق عظم لا يؤذى احدا لا يستحق الاذية كما لا يحق (اوسسبته اوخلدته) هذا من جملة الاذية فيدبغى تخصيصها بغير ما ذكر لان الحاصل لا يعطف على العام ناو (فاجعلها) انه ناعتبار المذكورات والفاء فى جواب ايما لتضمنها معنى الشرط (كفارة له) اى مكفرة لدنوبه وفيه اشارة الى ان ما فعله فى مقابلة ذنب صدر منه لالخط نفسه وهو صيغة مبالغة ملحقه باسماء الاجناس (وقرنة) اى فعله مفرقة له (تقربه بها اليك) اى تتيه بها ثوابا ترفعه بها منزلة عندك لانه تعالى منزلة عن الجهة والقرب المكاني لانه من صفة الاجسام (يوم القيامة) حين تعرض الاعمال ويحاسب العباد (وفى رواية) اخرى لهذا الحديث (فايما احد) بالحر وما مزيدة ويجوز رفعه (دعوت عليه دعوة) فى حال العصب عايه فال فى المقتضى وفيه نظر لان هذا ليس من حديث ابى هريرة وانما هو حديث آخر عن انس

رضى الله تعالى عنه فقتضى الظاهر ان يقول وفي رواية الس ونحوه يعنى ان سياقه يقتضى انه من رواية ابى هريرة التى مرت وليس كذلك * قلت الامر فيه سهل وذكر الرواية وتنكيرها يقتضى مخالفتها لما قبلها سندا ومتنا وهو ظاهر فلا وجه لمسا قاله (وفي رواية) اخرى (للس) اى المدعو عليه او المذکور (لها باهل) اى مستحق لها اى لهذه الفعلة وهذا هو المشكل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل فعلا باحد الا ويستحقه وسبأى توجيحه (وفي رواية) اخرى (فايمارجل من المسلمين سبيته) وشتمه (اولعنته) اى دعوت عليه دعوة باللعنة واصل معناها الطرد والابعاد مطلقا (او جلده فاحملها) اى المذكورات له (زكوة) اى طهارة من ذنوبه او زيادة فى حسناته لان الزكوة تكون بمعنى الطهارة والبراء فاستعيرت لما ذكر (وصلوة ورحمة) عطف تفسير او تفسر الصلوة بالعطف والرأفة فيتغايرا وهو مفصل فى تفسير قوله تعالى (اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) ثم بين وجه الشبهة والسؤال بقوله (وكيف يصح) ويحوز الاستفهام انكارى (ان يلعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من لا يستحق اللعن) فعلى اى حال يصح صدور مثله عنه (ويسب من لا يستحق السب) لقوله فى رواية ليس لها باهل (ومجلد من لا يستحق الجلد) وقوله (او) بسكون الواو وفتحها وهمزة الاستفهام (يفعل مثل ذلك) الامر المذکور (عند الغضب) اى فى حال غضبه (وهو) صلى الله عليه وسلم (معصوم) فى جميع احواله كما تقدم والجملة حاوية (من هداكله) فى جميع احواله (فاعلم شرح الله صدرك) اى فسح فيه ووسعه لقبول الحق فما حصى فيه ونوره بمعرفته او الجملة دعائية معرضة لتعرف الحق فى هذا (ان قوله صلى الله عليه وسلم) فى بعض الروايات (اولا) فيما تقدم (ليس لها باهل) اى ليس مستحقا لما فعله به (اى عندك يارب) اى فى علمك بما هو (باطن امره) اى حقيقته التى تحصى على غيره وعند الله فى القرآن تكون نارة بمعنى علمه وتارة بمعنى حكمه والمراد هنا الاول كما بيناه فى حواشى القاضى البياضى (فان حكمه) صلى الله عليه وسلم بين امته كما تقدم (على الظاهر) من الحال غالبا (كما قال) صلى الله تعالى عليه وسلم من انه انما يحكم بالظاهر كما تقدم به (وللحكمة التى ذكرناها) من انه لتقتدى به امته ولو اوحى اليه ما فى نفس الامر وحكم به لم يمكن امته الاقتداء به فى احكامه بعده (حكمكم) صلى الله تعالى عليه وسلم بمقتضى الظاهر (بجلده او اذبه بسبه اولعه) اى دعا عليه باللعنة او طرده (بما اقتصاه عنده) اى فى حضوره او فى علمه (حال طاهره) الذى طهره ولعبره والدعاء باللعن شرعا انما يحوز على من كان غير معين كافرا كان او غير كافر كلعنة الله على الظالم او على معين مات على كفره واما على معين كافرا كان او لا فلا يجوز لجواز ان يسلم فلا يكون ماعونا اى مطرودا عن رحمة الله الا انه قبل ان كان جائزا للنبي

صلى الله تعالى عليه وسلم ولو على غير الكافرين فهو اما من خصائصه او منسوخ (ثم دعاءه) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن دعا عليه بقوله اللهم اجعله كفارة له (لشفقته على امته وراقة ورحمته للمؤمنين التي وصفه الله بها) بقوله تعالى (بالمؤمنين رؤوف الرحيم وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) ونحوه (وحذره) بالجر عطف على شفقته اى خوفه (ان يتقبل) الله تعالى (فيمن دعا عليه دعوته) بقوله اللهم اجعل الخ (ان يجعل) الله هو مفعول دعا (دعاه) عليه (ولغنه له رحمة) لمن دعا عليه (فهو معنى قوله ليس لها) اى المدعو عليه ليس في علم الله (اهلا) اى مستحقا لما دأبه عليه (لانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (يحملة الغضب) لله بمقتضى البشرية اى يدعو ويبعثه (ويستفزه الضجر) اى القلق وضيق الصدر ممن عصى الله وخالفه اى يحركه بسرعة (لان يفعل مثل هذا) الداء من السب واخوته (بمن لا يستحقه) في الباطن وان استحقه بحسب الظاهر (من مسلم) صدر منه ذلك (وهذا معنى) فسر به الحديث وهو (صحيح) مستقيم مقبول لا يمنع شئ (ولا يفهم من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (اغضب كما يغضب البشر ان الغضب حله) وبعنه (على ما لا يجب فعله) اذ هو صلى الله تعالى عليه وسلم منزّه عن مثله (بل يجوز ان يكون المراد ب) قوله (هذا ان الغضب) لله هو الذى (حمله على معاقبته بلغنه اوسبه) كما ورد في الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم ما انتقم لنفسه قط الا ان تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم لله (او) يجاب بجواب آخر هو (انه) اى الذنب الذى عاقبه عليه وفي نسخ وانه بالواو (كان مما يحتمل ويجوز) عطف تفسير ليحتمل (عفوه) صلى الله تعالى عليه وسلم (عنه) وترك المعاقبة عليه بالسب ونحوه (او كان) ذلك الذنب (مما خير) بالبناء للمجهول اى خيره الله تعالى (بين المعاقبة فيه والعفو عنه) وفي نسخة او العفو والصواب عطفه بالواو ولاقتضاء التخيير لشئين ولا حاجة لجعل او بمعنى الواو وهذا الجواب قريب مما قبله (وقد يحمل) الدعاء الوارد في هذا الحديث (على انه خرج مخرج الاشفاق) والخوف منه صلى الله تعالى عليه وسلم على امته (وتعليم امته الخوف) من الله تعالى ومعاصيه من الصغائر (والحذر من تعدى) وتجاوز (حدود الله) اى ما حده الله تعالى مما لا يجوز الخروج عنه (وقد يحمل ما ورد من دعائه هنا) ما ورد (من دعواته على غير واحد) اى على كثير من الناس (في غير موطن) اى في مواطن ومحال كثيرة صدر فيها الدعاء عليهم (على) ما صدر من (غير العقد) اى العزم وتصميم القلب (والقصد) منه للدعاء عليهم (بل) دعوات صدرت منه (بما جرت به عادة العرب) في محاوراتهم يدعون على

مخاطبهم بنحو قاتله الله وويل امه ولا اب له لمن قصص مدحه وتحسين فصله وهو مشهور في غير لسان العرب ايضا (وليس المراد بها) اى بهذه الدعوات (الاجابة) اى دعاء عليه يطلبون استجابته فيهم بوقوع مادعوا به (كقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان (ترت يمينك) قال في النهاية ترب الرجل اذا افتقر كانه التصق بالتراب واترب اذا استغى اما على همزة السلب او على معنى صار ماله كالتراب كثرة وقد ورد كل منهما بمعنى الآخر وروى يدك ويداك ونسب ليلد لان بها الكسب وليس المراد به الدعاء عليه وقد صدر هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم مرارا فمرة لام المؤمنين ام سلمة رضى الله تعالى عنها كما رواه البخارى انها قالت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله لا يستحي من الحق هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت فقال نعم اذا رأت الماء فغطت وجهها وقالت او تحتم المرأة قال نعم ترتب يمينك فيم يشبهها ولدها (و) وقع في احاديث اخر ايضا كقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما (لا اشبع الله بطئك) قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاوية رضى الله عنه ولكن الذى رواه مسلم لا اشبع الله بطئه قال البيهقي فاشبع بعدها ابدا وكان رضى الله عنه مشهورا بالبطنة حتى قالوا لا كول كان في امعائه معاوية والحديث قد علمت انه عن ابن عباس ولفظه قال كنت مع الصبيان فجاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتواريت خلف الباب فقال اذهب فادع على معاوية قال فحفته وقلت هو يأكل فقال ثانيا اذهب فادعه فحفته وقلت هو يأكل فامرني فحفته وقلت هو يأكل فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا اشبع الله بطئه فحينئذ في ما قاله المصنف شئ لان الله تعالى استجاب دعاءه فيه فليس هذا من الباب الذى به العادة من غير قصد (و) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفية في حديث رواه مسلم عن عائشة رضى الله تعالى عنها (عقرى حلقى) وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لصفية بنت حيى ام المؤمنين رضى الله عنها في حجة الوداع وهو في البخارى بسنده عن عائشة قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للحج فلما كانت ليلة النفر حاضت صفية فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما اراها الا حابستكم الى آخره وهذا يقال للتعجب بدون قصد الدعاء واصله صفة للمرأة المؤذية المشؤمة واختلف في لفظه ومعناه ف قيل معنى حلقى اصابها وجع في حلقها وقيل معناه تحلقهم اى تستأصلهم كما يستأصل الحلقى الشعر وعقرى من العقر وهو صرقة الدواب او من العقرة وهو رفع الصوت ويجوز تنوينهما وعدمه على ان الفه للتأنيث كسكرى وعلى جعلها للتأنيث فكل منهما صواب ومحلهما رفع خبر او نصب على المصدرية والمحدثون يروونه غير منون والمعروف عند اللغويين تنوينه (وغيرها) اى غير الدعوات المذكورة (من) المروى من (دعواته) صلى الله تعالى عليه وسلم التى لم يرد بها الدعاء على من خاطبه

واعما يراد المدح او التعجب على عادة العرب في مخاطبتهم ووجهه كما قالوه في نحو
 قاتله الله انه يقصد به دفع العين عنه بجعله كالمدموم المدعو عليه فهو من قيل الذم
 الذى يراد به المدح (وقد ورد في صفته) صلى الله تعالى عليه وسلم (في غير حديث)
 اى في احاديث كثيرة تقدم بعضها منها مارواه وهو في صحيح البخارى وغيره (انه)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن خاشا) صيغة مبالغة من الفحش وهو القبح والوقاحة
 في كلامه ومحاطباته وقد كان صلى الله تعالى عليه وسلم يكفى عن كل ما يستحي منه
 (وقال أس) رضى الله تعالى عنه فيما رواه عنه البخارى ايضا (لم يكن) صلى الله
 تعالى عليه وسلم (سبانا) اى لا يقول ما هو سب وشتم (ولا فحاشا) اى لا يتكلم بما فتح
 التصريح به (ولا لعانا) اى لا يقول اللعنة لاحد (وكان) عادته صلى الله تعالى
 عليه وسلم انه (يقول لاحدنا عند المعتة) مصدر ميمى من العتاب وهو بالتاء المشاة
 من فوق مفتوحة ومكسورة من عب عليه عند الغضب اذا لامه (ماله) اى اى شىء
 اقضى ما فعله (ترب جينه) الحبين واحدا الجينين وهما جانبى الجبهة وفى نسخة تربت
 يمينه بالتأنيث لانه عضو مثنى او المراد به الجبهة لانه ورد بمعناها فى قول زهير * يقبى
 بالجين ومنكبه * وانصره بمطر الدكعوب * كما فى شرح ديوانه فلا وجه لحطمة المتبى
 فى استعماله بهذا المعنى وترب دعاء فى الاصل بمعنى كبه الله تعالى على وجهه ولم يرد
 به الدعاء كقولهم تربت يده (فيكون حمل الحديث) برفع حمل والمراد بالحديث
 ما ذكره اولا او هذا (على هذا المعنى) اى انه جاء على عادة العرب فى ملاطفتهم
 وقيل معنى تربت جينه كثر سجوده فلا يكون دعاء عليه وهذا يقتضى ان المراد به الحبة
 (ثم اشفق) اى خاف صلى الله تعالى عليه وسلم (من موافقة امثالها) اى الدعوات
 الصادرة (اجابة) اى ان يستجاب دعاؤه عليه بحسب ظاهره كما قال بعضهم ترب نحرك
 فقتل شهيدا فخاف من مثله (فعاهد ربه كما قال فى الحديث) السابق ذكره اللهم
 من دعوت عليه (ان يجعل ذلك للمقول له) مامر من سب ونحوه فهو بمعنى القول
 او الشخص (زكوة ورحمة وقرية) كما تقدم بيانه مفصلا (وقد يكون ذلك) المذكور
 من دعائه لمن سببه (اشفاقا على المدعو) اى شفقة ورحمة بجعل دعاءه (عليه) رحمة له
 (ونأنياله) اى تأليفه ليطمئن قلبه (لئلا يلحقه) بما يقع فى قلبه (من استعثار الحوف)
 الشعور بادراكه (والحذر) اى الوقوع فيما يحذر (من لعن الى صلى الله تعالى عليه وسلم)
 له (و) من (تقبل دعائه) اى يحاف قبول دعائه عليه بلمعه وابعاده من رحمة الله
 تعالى (ما يحمله على اليأس والقنوط) من رحمة الله وهما بمعنى جمع بينهما تأكيذا
 وقيل القنوط شدة اليأس واليأس من رحمة الله كبيرة وقيل انه كفر وفيه كلام
 فى الاصول كما فصلناه فى رسائلها وتقدمت الاشارة الى حىء منه وهذا تأويل رابع

في غاية الحسن (وقد يكون ذلك منه) صلى الله تعالى عليه وسلم (سؤالا لربه) عز وجل
 اى قوله اللهم اجعله رحمة الخ (لمن جلدته او سبه) متعلق بسؤال (على حق وبوجه
 صحيح) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يفعل شيئا بغير وجه شرعى (ان يجعل ذلك)
 اى دعاءه عليه (له كفارة لما اصابه) اى فعله من الذنوب التى استحق بها السبب (وعصية)
 مصدر محى بالتشديد يمحى من محاه اذا ازاله (لما اجتزمه) اى فعله واكتسبه
 (وان يكون له عقوبة في الدنيا) خبر يكون قوله (سبب العفو والغفران) لانه تعزير
 له بالقول الذى يسوءه (كما جاء في الحديث الآخر) الذى رواه الشيخان عن عبادة بن
 الصامت رضى الله تعالى عنه انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العقبة
 للانصار يا يعوفى على ان لا تنسروا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تأتوا بيهتان
 تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن وفى بذلك فاجره على الله
 (ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له) ومن اصاب من ذلك
 شيئا فستره الله عليه فهو الى الله ان شاء عافيه وان شاء دفا عنه وذلك في الحديث
 اشارة الى ما سبق في الحديث من الذنوب التى يابعهم على تركها مما بعد الشرك او هو
 عام مخصوص وهذا يدل على ان الحدود كفارة فهو بعد قوله في حديث آخر
 لا ادري الحدود كفارة لاهلها اولا فهذا كان قبل ان يعلمه الله بانها مكفرة وفيه
 كلام في شروح الصحيحين ولا يلزمه ان يكون قوله في الدعاء هنا بان يجعلها كفارة
 تحصيليا للحاصل ايضا كما توهم ثم اورد شبهة اخرى على ما قرره ودفعها فقال
 (فان قلت فما معنى حديث الزبير) بن العوام الصحابي المشهور وحديثه هذا رواه
 البخارى (وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له حين تحاصمه) رمازعا (مع الانصار)
 الا ترى ذكره وحين مضافة لمصدر تحاصم ونحوه كان مع بعض الانصار الذين
 شهدوا بدرًا كما في بعض كتب الحديث فقال ابن بشكوال انه خاطب بن ابى طلعة
 وقيل ثابت بن قيس بن شماس الانصارى الا انه لا شاهد عليه وقال النووى هو
 خاطب وقيل ثعلبة بن خاطب وقيل حميد والقول بانه خاطب بن ابى بلتعنة لا يصح
 لانه ليس انصاريا وقد ثبت في البخارى انه انصارى بدرى وكذا ثابت لانه ليس
 بدرى وقال الزجاج الخضم من قبيلة الانصارى منافق ليس من المؤمنين منهم وفيه نظر
 لانه بدرى وقد شهد صلى الله تعالى عليه وسلم لاهل بدر بالجنة وتعانة بن خاطب ليس
 بمعروف في الصحابة وقوله (في شرآج الحرة) هو المنحاصم فيه والسراج بكسر الشين
 المعجمة وراء مهملة والف بعدها جيم مسيل صغير في السهل او الى السهل كما في المأمة
 للماء كالقناة جمع شرجة او سرج والحرة بفتح الحاء وتشديد الراء المهملة ين ارض
 صلبة تعلوها حجارة سود وهى مكان معروف بطيبة كان فيها وقعة يزيد المشهورة
 (اسق يا زبير) اى يستأنك من هذا الماء وقول المصنف رحمه الله تعالى هنا (حتى يباع)

الماء السائل (الكعيبين) سهو منه كما قيل لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم نقله ابتداء
واما قوله بعد غضبه من كلام الانصارى وكان قال له اولا لما ترافعا له اسقى يازبير
فقط فامر به بمقدار من السقى من غير استيفاء لحقه بتمامه كما صرح به البخارى وقاله
فامر به بالمعروف وكان اراد الانصارى ان يرسل الماء لارضه من غير حبس له اصلا
مع انه يمر على ارضه اولا وله فيه حق شرب تام فابى الانصارى فامر به صلى الله
تعالى عليه وسلم بمجرد السقى وقال اسقى فقط اى افعل السقى من غير استيفاء لحقك
ثم ارسل الماء لجارك وامره بالمعروف بمعنى الجليل من الاحسان او العادة المعروفة
ورعاية الجار او المراد به الوسط المعتدل (فقال له) اى قال لرسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم (الانصارى) الذى ذكرناه لما قال اسقى الى آخره (ان كان ابن عمك
يارسول الله) ففتح الهمزة اى حكمه له لانه ابن عمك لانه ابن صفية بنت عبدالمطلب
لان ارا الحفظة يطرد معها تقدر حرف الجر ولو فى صدر الكلام كما يطرد مع المشددة
كقوله تعالى (ان كان ذا مال وبنين) وحكى الكرماني فيه كسر الهمزة على انها
شرطية مقدرة الجواب وفى فتح البارى انه غير معروف فى الرواية لكنه يؤيده
ما فى رواية ابن اسحق وان كان ابن عمك وهمزة الاستفهام على هذا مقدره
وممد الهمزة ان ذكرت كما ذكره المصنف والقرطبي وان كان ابن عمك نحو قوله
(والله اذن لكم) وهى رواية عندهما من غير هذه الطريق وفى رواية ابن معمر انه
ابن عمك فقال ابن مالك فى توضيحه يجوز فى هذه الرواية فتح همزة انه وكسرها
فاذا فتحت قدرت قبلها لام جارة واذا كسرت قدرت قبلها الف استفهام لانها
وقعت بعد كلام معلل بمضمون ما بعدها كقوله تعالى (ولا تقربوا الزنا انه كان
فاحشة) وقد روى هما (قتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى
عرض له لون غير لونه الذى كان له من حمرة الغضب لقول الانصارى المذكور
وعلم انه ساء وقيل انه كناية عن الغضب وانما سماه صلى الله تعالى عليه وسلم
فى مقاله هذا ولو صدر من غيره الآن وجب قتله لانه كان من المنافقين المؤافة
قلوبهم وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعفو عن مثله كما قال لئلا يتحدث
الناس ان محمدا يقتل اصحابه وهو خاص به وبعده يقتل قائله كما قاله الموهوب (ثم قال)
صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ما غضب من قوله وكونه لم يرض بما هو اكبر
من حقه وقد حكم له صلى الله تعالى عليه وسلم بالعدل والحق فلم يرض بحكمه طمعا
وبغيا منه (اسقى يازبير) حديقة نخلك (ثم احبس) الماء بسد مجراه (حتى يباغ)
الماء الذى حبسه (الجدر الحديث) اى الى آخره المروى فى البحارى والموطأ
وغیرهما وهذه رواية وفى الرواية الاخرى هنا حتى يباغ الكعيبين وهما بمعنى وتقديم

المصنف رحمه الله تعالى لها ليس في محله كما تقدم وفي رواية الموطأ حتى يرفع الى الجدر وهو
بفتح الجيم وسكون الدال وبالراء المهملتين بمعنى الجدار وروى بضم الجيم جمع جدار
وروى بفتح الجيم وكسرها وذال معجمة من حذر الحساب وجذر كل شيء أصله والمراد به
الحائط ولما كان ذلك مختلفا قدره بما يبلغ الكعبين وبه قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في غير هذه القصة وقيل المراد به ما يجعل من التراب حول الزرع وهو الظاهر والمعنى
واحد كما تقدم وحاصل السؤال انه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم او لا يحكم ثم رجع عنه
وهو ينافي العصمة في اقواله الذي قرر رموه ولذا قيل انه يدل على ان الحاكم يجوز له نقص
حكمه ولا دليل فيه لما سيأتي (فالجواب) عما ذكر (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (مزه)
اي مبعده ومبره من (ان يقع بنفسه مسلم) اي فكره وذنه (منه) صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم (في هذه القصة) التي قضى فيها وحكم بها على غيره (امر يرب) اي يوقع سامعه
في ريب وشك في اقواله ويظن انه صلى الله تعالى عليه وسلم يصدر منه قول من غير تأمل
وتثبت ثم يرجع عنه (ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم ندب الزبير) اي دعاه وطالب منه
(اولا) حين قال له اسق (الى الاقتصار على بعض حقه على طريق التوسط) اي الاعتدال
على غير افراط ولا تفريط (و) على وجه (الصلح) بينه وبين الابصارى لانه كان
مستحقا لغير ذلك (فاما لم يرض بذلك) اي بما قاله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واعطائه فوق حقه (الاخر) اي الرجل الآخر المخاصم وهو الابصارى (ولح)
اي ابدأ اللجاج عاذا منه في خصومته للزبير رضي الله تعالى عنه (وقال مالا يحب)
ان كان هذا اصم المشاة التحته وكسر الحاء المهمللة وتشديد الاء الموحدة من المحبة
فهو ظاهر وان بفتحها وكسر الجيم فالحق ان يقول مالا يحور لكن مثله كثير
في عباراتهم وقد سبق مثله فالمراد به مالا يحوز ايضا لان غير الواحد يصدق على
الحرام والمباح والمندوب فاريد به بعض افراده ايماء الى انه يقتصر في حقه على
الواجب له فانالك مجرام يقتضي الردة وما قيل من ان الوحوب بمعناه اللغوي وهو
السقوط كقوله تعالى وجبت جنوسها اي مالا يسقط عن قائله حرمه حتى يحدد
اسلامه وبشوب عنه تكلف لا تؤديه العبارة بالاقربية (استوى) اي وفي وكل صلى الله
تعالى عليه وسلم (للزبير حقه) من الشرب من غير مسامحة (وفد ترجم الحارثي)
رحمه الله تعالى (على هذا الحديث) المذكور في هذه القضية وارجحة في الاصل
كما تقدم تفسير لعة باحرى فيكون بمعنى اتصال الكلام لمن لم يسمعه كما في قوله
ان الثمانين وبلغتها * قد احوحت سمى الى ترجان

وفي حرف المصنفين رحمه الله تعالى عنوان الكلام بدكره اجمالا مع لفظ الاء ونحوه
وهو المراد هنا بقوله رحمه الله تعالى (باب) بالتوسين (اذا اشار الاء

بالصاح) بين خصمين (قاي) اى امتنع احدهما لما اشار به (حكم) الحاكم (عليه) اى على من ابي الحكم (بالحكم) الحق الذى اتانا هو اكثر من حقه فالالف واللام فى الحكم للعهد وهو الحكم الين فلا يقال انه سقط منه لفظ البين المروى فيه كما قيل (وذكر) البخارى (فى) آخر (هذا الحديث) المذكور (فاستوعى رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ حقه للزير) اى استكمله واصل معناه جعله فى الوعاء فتجاوز به عن لازم معناه والضمير للحكم او للرسول لادنى ملايسة او للانصارى على زعمه تهكمابه ولورجع للزير فى عبارته لزم عوده على متأخر وروى انهما لما خرجا من عنده صلى الله تعالى عليه وسلم مرا على المقداد فقال لمن كان القضاء قال الانصارى لابن عمته ولوى شقيقه فمضى له يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون انه رسول الله ثم ينهمونه فى قضاء يقضى به بينهم وايم الله لقد اذننا ذنبا مرة فى حياة موسى عليه الصلوة والسلام فدعانا الى التوبة فقال اقلوا انفسكم قبلخ قتلانا سبعين الفا فى طاعة ربنا حتى رضى عما فقال ثابت بن قيس بن شماس ان الله يعلم منى الصدق ولو امرنى محمد ان اقتل نفسى لفعلت (وقد جعل المسلمون) المراد بهم العلماء الفقهاء وعبر بهذا لان المسلمين فى العصر الاول اكثرهم علماء مجتهدون (هذا الحديث اصلا) اى قضية كلية وقاعدة مضبوطة (فى قضيته) اى قضية الزير فى منازعته مع الانصارى والمراد بالاصل المأخوذ من هذه القضية انه يسقى حائطه حتى يباغ الماء فيه الكمين من القائم ثم يرسله كله لمن يليه او يرسل ما زاد على حاجته له كما فى التمهيد لابن عبد البر وقيل المراد انه اذا تحاكم حصان فللحاكم ان يصالحهما على امر فيه رفق وتوسعة فان انتفيا او احدهما امضى حكم الله عليهما (وفيه) اى فى هذا الحديث ما يؤخذ منه ويستنبط (الاقتداء به صلى الله تعالى عليه وسلم فى كل ما فعله) ما لم يعلم انه من خصائصه (فى حال غضبه ورضاه) اما الرضاء فطاهر واما الغضب فاعصمته صلى الله تعالى عليه وسلم ولانه لم يكن يغضب لنفسه واما يعضب لانهك حرمت الله تعالى كما فى هذه القضية (وانه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وان بهى) فى حديث رواه الشيخان (ان يقضى القاضى وهو غضبان) لانه غير معصوم فربما حمله الغضب على امر لا يرضى والجملة حاوية بخلاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والهى فيه محمول على الكراهية كما صرحوا به (فانه فى حكمه فى حالى الغضب والرضاء سواء لكونه فيهما) اى فى الغضب والرضاء (معصوما) حفظه الله تعالى عن ان يصدر منه فيهما ما يخالف امر به (وغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذا) الامر الذى صدر من الانصارى (انما كان لله تعالى) للسببة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للهوى الذى جاء منه بما يقتضى الردة والقتل ولكنه

عفائه لما سر (لأنفسه) فانه لا يتبعها (كجاء في الحديث الصحيح) الذي قدمنا ذكره من انه انما كان يغضب لله واستهاك حرمانه ومثل الغضب في كراهة حكم الحاكم فيه كل ما يشوش الفكر من جوع ومرض وذهب بعضهم الى ان من غضب لله لا يتمتع من الحكم ايضا لانه متيق فلا يرتكب امرا يحالف امرربه قياسا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وظاهر الحديث يقتضيه والمفتي قيل انه مثل القاضى ايضا وقد يفرق بينهما (وكذلك) اى مثل ما ذكره مارواه ابو نعيم في الحلية وهو (الحديث في اقادته عكاشة) الاقادة افعال من القود للدابة مقابل السوق ثم استعمل في الاقتصار بالنفس وغيرها لان الجاني يقاد ليستوى منه غالبا فاريد به لازم معناه وصار حقيقة فيه والمصدر مضاف لفاعله وعكاشة معروف من الصحابة وعينه مضمومة وكافه مخففة ومشددة وهو علم منقول واصله العنكبوت وفي كتاب ليس لابن خالويه عكاشة صاحب السى صلى الله تعالى عليه وسلم واهل الحديث يخففونه وانما هو مشدد وعكاشة اسم موضع انتهى (من نفسه) الشريفة صلى الله تعالى عليه وسلم في قصة وقعت قبيل وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم لما نزل عليه اذا جاء نصر الله الى آخره قال لجرير قد يعيب فقال له الآخرة خير لك من الاولى واسوف يعطيك ربك فترضى فامر بلالا ان يادى الصلاة جامعة فاجتمع الصحابة في مسجده صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى بالناس وصعد المنبر وخط خطبة وجلب منها القلوب فقال ايها الناس اى نبي كنت لكم فقالوا جزاك الله عما خيرا فلقد كنت لنا كالاب الرحيم والاح الشفيق اديت رسالة الله وبلغ وحه فحراك الله عما افصل ما حذى نديا فقال معاشر المسلمين انشدكم بالله عرو وجل من كانت له على مظلمة فليقم فليقصمى وكرره فقام شيخ يقال له عكاشة فتخطى المسلمين حتى وقف بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لولا امرك ما كنت لا قدم على شىء لما انصرفنا من الفتح حاذت باقى ناقك فرفعت القضيب فضربت خاصرتى ولا ادرى اعمدا كان ذلك ام لا فطلب صلى الله تعالى عليه وسلم قضيبه ودفعه لعكاشة وقال له اضرب ان كنت صاربا فقال ضربتني وانا حاسر عن بطي فكشف له صلى الله تعالى عليه وسلم عن بطيه فقبله وقال له فذاك ابى وامى من يطيق ان يقتص منك فقال له اما ان تصرب او اتعفو فقال قد عموت رجاء ان يعفو الله عني في القيمة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سره ان يطر الى رفيق في الجنة فينظر لهذا فجعلوا يقولون بين عبيده ويهنوه بذلك وهو حديث طويل ذكره ابن الجوزى في الموضوعات وقال السيوطي انه احرجه ابو نعيم في الحلية ولم يقل انه موضوع فهو تعقب له وعلى هذا اعتمد المصنف رحمه الله تعالى (لم يكن) ما صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم في ضرب عكاشة (لعمد) اى عن عمد منه (حمله الغضب عليه) اى على فعله بغير حق (بل وقع في هذا الحديث نفسه) لافى حديث

آخر (ان عكاشة قال له) صلى الله تعالى عليه وسلم حين اراد القود منه وكان تعلق بزمام ناقته صلى الله تعالى عليه وسلم فنهاه ثلاث مرات (وضربتني بالقضيب) وهو عصا كان في يده الشريفة (فلا ادري) ضربك هذا كان (عمدا) تعمدا منك لضربي (ام) اصابته لي خطأ وقد (اردت) غيره وهو انك (ضربت الناقة) فاصابني ذلك (فقال له) اننى صلى الله تعالى عليه وسلم اعيدك بالله) اى احملك فى حفظه (يا عكاشة ان يتعمدك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) بصرب لم يستحقه وفيه التفات من التكلم الى العينة واصله ان اتعمدك فاقى باسمه الظاهر اشارة لعصمه صلى الله تعالى عليه وسلم بمقاله عكاشة لان من هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يصدر منه مثله وعكاشة هذا هو ابن محص صحابي بدرى وهو الذى قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين ذكر ان سبعين الفا يدخلون الجنة بغير حساب ادع الله الى ان يحملى منهم فقال انت منهم فقال آخر مثله فقال له سبقك بها نكاشه فضرب مثلا كفى الاصابة (وكذلك) اى مثل ما وقع لعكاشة ما وقع (فى حديثه) صلى الله تعالى عليه وسلم (الاخر مع الاعراب) وهذا الحديث لا يعرف من رواه ويحتمل انه حديث عكاشة بعينه (حين طلب الاقتصاص منه) صلى الله تعالى عليه وسلم لضربه له فلما قال له اقتصص مى وممكنه من نفسه (فقال الاعرابى قد عفوت عنك) اى تركت ذلك برضى مى (وكان) صلى الله تعالى عليه وسلم (قد صرته ناسوط لتعلقه بزمام ناقته مرة بعد اخرى) ففيه ترك ادب يستحق به الضرب تعريفا فلم يكن ذلك الابطح فلا يستحق به الاقتصاص ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم فعله كرماء منه وطييبا لقلبه من غير حق له مصرى فكان تأديبا وسريعا مسحقا للحمق واللعقو (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهاه) عن تعلقه بزمام الناقة وسوء ادبه وعثر بالمصارع حكاية للحال السابقة استحضارا لصورته كما في قوله (وقوله) اى للاعرابى (تدرك حجتك) اى اقصيها لك وتصل اليها فزع ارماء (وهو اى) من ارسال رماه ناقته الحاحامه (فصر به بعد) بهيه (لا ثلاث مرات) حاملا منه صلى الله تعالى عليه وسلم ومحملا لابرامه عامه ثم بين الوحه فى هذا وانه غير مناف لما قرره من عصمته فى عصمه ورضاه فقال (وهذا) ' اى وقع (منه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن لم تقب عذره) اعده امثاله فجعل مثاله كالوقوف وفيه استعارة وكذا فى قوله عذره وهى مكسية تحييبية (صواب) لاحور وخطأ يستحق به القود (وموضع ادب) فى الحصور عذره يستحق من لم يبادب فيه التأديب والحكم فيه معوص له صلى الله تعالى عليه وسلم (انكمه) صلى الله تعالى عليه وسلم (اشفق) اى رحمة من ترك الادب عذره بعد ضربه بحق (اد كان حق نفسه) علة لاشفاقه مع استحقاقه للتأديب (من الامر) اى من الحال

الذى وقعت فيه هذه القصة (حتى عفا عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم وان كان ما فعله من ضربه تأديبا له وزجرا عما فعله من سوء الادب بعد تكرار نهييه له كما تقدم فلم يقع منه غضبه امر بخالف عصمته ومراد المصنف رحمه الله تعالى بقوله حق نفسه انه امر يتعلق به صلى الله تعالى عليه وسلم وبذاته لعدم امثاله نهيها للالزام له شرعا وليس المراد انما فعله انتقاما لحظ نفسه وهو اها * واعلم ان العلامة ابن القيم قال في كتاب المعالم ان الشافعية والحنفية والمالكية والحنابلة قالوا ان الصرعة والاطمة لا قصاص فيها شرعا واما فيها التعزير وادعى بعضهم فيه الاجماع الا ان بعضهم فيه خلافا جرى فيه على خلاف القياس الا انه مقتضى للنصوص وعليه عمل الصحابة رضى الله تعالى عنهم لقوله تعالى (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) ولا ريب ان لطة بلطمة وصرعة بصرعة اقرب الى المعاملة من التعزير بغير حاس اعتدائه وهو هدى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والائمة الراشدين حتى عقد له المحدثون بابا ترحمه بباب القصص في الصرعة والاطمة وروا فيه آثارا انتهى اقول الطاهر ما عليه الفقهاء وهو مقتضى القياس لانه لا يمكن صطبه وود يوحده فيه تفاوت فاحش كمن صرب شخصاً على عيه ولم يضر بصره فربما تخرج عيه ضربة القصاص وانما فعله الصحابة رضى الله تعالى عنهم لو توقفهم لعدم تخاور افعالهم فلانقيس انفسنا عليهم فلوجه لما قاله ابن القيم رحمه الله تعالى (واما حديث سواد بن عمرو) رضى الله تعالى عنه عن عطية الانصاري الذي رواه ابو القاسم في معجم الصحابة وابن سعد وعبدالرزاق في جامعه عن الحسن وسواد بن عمرو هذا انصاري صحابي وليس هو سواد بن غريبة الا انه وقع نقل مثل هذه القصة عنه وانه صلى الله تعالى عليه وسلم طعنه بالعصا في خصره لكن لا على هذا الوجه كما يأتي وما وقع في بعض النسخ عمرو بن سواد غاط من الداسخ وقال ان الماقي في شرح البخاري بعدما نقل ما في الشفاء هذا لم يدرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه صاحب ابن وهب فان ثبت هذا فاعلم صحابي آخر وافق اسمه واسم ابيه لكن القصة معروفة بسواد بن عمرو والطاهر انه انقب عليه انتهى وذكر ابن عبدالبر رحمه الله تعالى انه سواد بن زيادة الهاء قال سواد (اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانا متحرق) اي تصمخ بالحلوق وهو نوع من الطيب يحاط بالمرء ولونه من الحمرة واصفره وقد ورد في بعض الاحاديث النبوية في بعضها ان احدهم واليه قيل انه متأخر ناسخ لاناحه لانه معاص في امساء والشمه بين غير حائر ولد ادهب شيخ والذى الشيخ شهاب الدين احمد بن حجر الهيتمي الى حرمة العلماء على الرحال لغير ابدوى نعى في غير الناحية (يقال ورس ورس حط حط) الروس اب اصغر نلين نصح به برشطار فهو مهين عنه كالحلوق والشمه وحكمه حكمه

وهو حرام للنهي عنه في الحديث وذكره كركر لانكاره عليه وورس بوزن ضرب وخط
امره كررتاً كيدا ايضاً وتقديره اعليك ورس فيجوز رفعه على انه مبتدأ او خبر مبتدأ
مقدر وسكون السين للوقف وطاء حظ ساكنة او مفتوحة كما يجوز في كل امر مشدد
الآخر كرد واصله اردد واحطط ويجوز ان لا يقدر فيه شيء ويقصد به مامر ايضاً
قتدر وهو من طيب النساء ايضاً (وغشبي) بمعنى ضربي وهو استعارة
معروفة كما يقال حاله وقعه بالسوط ومثله قوله تعالى (فصب عليهم ربك سوط عذاب)
(بفضيب) اي عصا كان عادة صلى الله عليه وسلم حمله (في يده في نطى) اي عليها
وحمله لتمكنه منه كانه فيها (واوجعي) ضربه او هو بضربه (فقلت القصاص
يا رسول الله) اي اسئلك او اطلبه منك (فكشف لي عن بطنه) لاصربه اقتصاصاً
كما فعل بي و (انما ضربه صلى الله تعالى عليه وسلم لمكر رآه عليه) وهو تطيبه لما فيه
تشبه بالساء يستحق التعزير عايه وقيل انه كان محرماً فيمنع عليه الطيب فما فعله
صلى الله عليه وسلم به امر مشروع له زحراً لفاعله بالفعل بعد القول ولكنه احابه للعود
تواصاً واطفاً ورحمة منه كما تقدم وقد كان المصروب يعلم انه منهي عنه (ولعله)
صلى الله عليه وسلم (لم يرد بضربه الاتبيه) على ما رآه منه مما يليق فاراد الاشارة اليه
بفضيب في يده ليزعه ولم يرد ضربه اولاً لانه بشدة ولم يقصد صربه (فاما كان) اي وحده
(منه ايجاع) مولم له وهو (لم يقصده) بصره اباه (طلب الجليل منه) بالعود حتى
لا يسقى له عليه حق ودفع اشبهة بوجهين احدهما انه تعزير مشروع له لكنه تكرم
باحابه لما علم انه لم يقصد فوده وانما قصد تقويل حسده الشريف والثاني انه خطأ
معمومه وفعله صلى الله تعالى عليه وسلم تعليمياً لامته وهذا جار (على ما قدمناه)
في قصة عكاشة رضى الله تعالى عنه وذكر ابن اسحق انه صلى الله تعالى عليه وسلم
عدل صفوى اصحابه يوم بدر وفي يده قدح يعدل به فمر بسواد بن عربة متصلاً (٢)
من الصف قطعته في اظه بالقدح وقال له اسو ياسواد فقال له اوحهني يا رسول الله
وقد لعنتك الله بالعدل فاقدني فكشف له عن بطنه وقال له استقد فقبل بطنه واعتقه
فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم ما حملك على هذا قال حضر ما ترى فاردت
ان يكون آخر العهد بمس حبل فدعاه صلى الله تعالى عايه وسلم وسرف وكرم بحير
من فصل قن القصي رحمه الله تعالى واما افعاله صلى الله عليه وسلم الدنيوية اي
المناسبة بامور دنياه لانه اوده والعقائد (حكمه فيها من توفى المعاصي) اي
حساب المحرمات ثمرة (والمكروهات) كراهة بربه بقرينة مقالة المعاصي
(ما قدمه) حر قول حكمه المسد اي انه صلى الله تعالى عليه وسلم معصوم منها
وروقع منه مكروه لبيان احوار كثيره فانما فهو لتعليم امته فلا يكون مكروه

(٢) مفصلاً عن الصف

لحمه

في حقه وما قيل لها من انه غير منهي عنه فلا حاجة لذكره لغو من الكلام لا حاجة للاطالة بمثله (ومن جواز السهو والغلط في بعضها ما ذكرناه) فانه جوزه في العبادات فيعلم حوازه في هذا بالطريق الاولى (وكله) اى كل ما ذكر من السهو وما بعده (غير قادح) وغير ضار (في النبوة) بل حسن منه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من الشريع (بل ان هذا) مع انه غير مذموم صدوره (فيها) اى في افعاله (على الدور) اى قليل جدا والادار ما قل وقوعه ولا حكم له (اذ عامة افعاله) اى اكثرها واقع (على السداد) بفتح السين المهملة اى الاعتدال والقصد ويحوز ان يريد بالعمامة الكل بمحمل غيرها كالعدم (والصواب) وعدم الخطأ (بل اكثرها) اى افعاله صلى الله تعالى عليه وسلم (او كلها جارية مجرى العبادات والقرب) بصم وفتح جمع قرينة وهى العمل الصالح الذى يتقرب به الى الله تعالى (على ما بيننا) فيما تقدم اما ان اكثرها كذلك فلان منها مساحات كالاكل والشرب ونحوه واما كون كلها عادة فلاه محتو على تعليم الاياحة وتقوية الحسد للطاعة ونحوه مما يحمل العادة عادة (ادكل) صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأخذ منها) اى من الدنيا وفعالها (الاصرو رته) اى مقدار ما يصبر اليه ويحاج له (وما يقيم رفق حسنة) اى ما به قوام حياته اى بهيته وقوته والرقم معناه بقية الروح والحيوة والقليل من العيش الذى يسد الرق (وفيه مصالحة داته) اى ما يصالحها كما يدفع الحر والبرد ويدخل فيه طعامه ودوايه وخدمه وسأؤه ومؤنتهم (التي بها يعتمد ربه ويقيم شريعته ويسوس امته) اى يضبطهم ويحكم عليهم لانه معنى السياسة لعة قال * وكما يسوس الناس والامر امرنا * وهذا بيان لجهة العبادة المقصودة بمقله يقال ساس الرعية اذا حفظها واقام امرها (و) اما (ما كان منه وبين الناس من ذلك) اى اموره الدنيوية الحارية منه في معاملة امته ومحتتهم (فبين معروف) اى امر حمل حسن لان المعروف يراده هذا وبين هنا للتقسيم كما يقال امرى بين كذا وكذا (يصمعه) اى يوصله به فعلة لهم من احسانه وتكرمه عليهم (اهـ ر) اى مرة وعطاء (يوسعه) عايتهم باعطاء ما يعيهم (او كلام حسن يقوله) اهم مما يلصق به ويلين قلوبهم ويعطهم ونحوه (او لسمعه) هج اوله وثالثه اى يسمعه من غيره وصحى له او يصم اوله وكسر ثائه كقيل وما قلله اولى لانه حيدئد لا فرق بينه وبين ما قلله الا بكلف (او بالقـ شارد) اى تافر عن طاعة الله ورسوله كخفاة الاعراب الموقلة قلوبهم بالعطاء وجهات البر والاطف حتى يدقه الله خلاوة الايمان ويهديه الله له (او قهر معاند) ويردعه ونزجره حتى يرجع قهرا عليه لما يريد (او مداراة حاسد) بلا طفته وتحمل اداه والاعضاء عن قضاخه كما قال يمسله صلى الله تعالى عليه وسلم مع المنافقين واهل الكتاب وقال صلى الله تعالى عليه وسلم رأس العقل بعد الايمان

مدارة الناس (وكل هذا) الامر الذي كان بينه وبين الناس (لاحق بصلاح اعماله) اى
 ماحق بعبادته ومعدود منها ويشاب عليه لما فيه من المنافع والمزايا الدينية (منتظم
 فى زاكى وظائف عباداته) اى معدود من عباداته الموظفة اللازمة كالصلوة فهذا
 لشدة حسن منافعه كانه من نفائسها المعدودة منها وفى سلكها ففيه استعارة مخيلة
 وزاكى بمعنى نامى (وقد كان) صلى الله تعالى عليه وسلم (يخالف فى افعاله
 الدنيوية) اى يخالف غيره فيما يخصه منها (بحسب اختلاف الاحوال) التى
 تعرض له فتقتضى المخالفة لحال آخر له (ويعد) بضم اوله وكسر ثانيه وتشديد
 داله اى يهيىء ويقدم بتدارك منه (للامور) التى تستقبل (اشباهها) اى مايناسبها
 ويشابهها (فيركب فى تصرفه) اى حركه من مكان لآخر (لمسا قرب) اى
 لمكان آخر قريب حال اقامته (الحمار) بسهولة ركوبه مع مافيه من عدم التكبر
 وكان له صلى الله تعالى عليه وسلم حمار يسمى يعفور مذكور فى السير (١) يركب
 (فى اسفاره) البعيدة (الراحلة) وهو من الابل مايهوى على الحمل ذكر اكان او اى
 وهاؤه للمبالغة لتحمله الرحيل فركوبه فى السفر مشابه لتلك الحال لقوته وصبره وكان
 له صلى الله تعالى عليه وسلم عدة ابل مذكورة فى السير (وقد يركب) صلى الله تعالى
 عليه وسلم احيانا فليلة (البغلة فى معارك الحرب) اى فى مواضع او اوقات وقع فيها
 المعركة والمقاتلة فى حروبه وذلك لقوة قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم وشدة
 بأسه وعدم خوفه من عدوه وكان ذلك بخين وقد اشهد البأس وبغلته التى ركبها
 هى دلدل وكانت شهباء ذكر ا اهداهاله المقوقس وله بغلة اخرى والكلام عليه فى السير
 (دليلا على الثبات) وانه لا يمكنه ان يفر ولا يريده اذ لو اراده ركب الحمل ونصب
 دليلا على انه مفعول له احوال ولا رد على الاول شئ لاتحاد فاعل العلة والمعلل
 لانه الراكب والدال وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر اشجع الناس
 وقال على كرم الله تعالى وجهه كنا اذا اشتد البأس اتقيننا برسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فيوم خين لما رأى شدة العدو وان من اصحابه من يفر ركب
 بغاه قصدا منه حتى لا يقال فر ويشجع غيره لان النعل لا يصلح للكر والفر
 فانظر هذا فقه معجزات له يعلم مما فى السير (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (يركب
 الحمل) ايضا (ويعدّها) اى يهيؤها (ليوم الفرع) اصل معنى الفرع الخوف ثم
 كنى به عن خروج الناس بسرعة لدفع عدو ونحوه اذ جاءهم بغتة وصار حقيقة فيه
 كفى كامل المبرد فايس هو استعارة كاقيل (واغاة الصارح) هو المصوت للاعلام
 بامر يطلب من يفينه فهو معطوف على يوم او الفرع وفيه اشارة لما وقع له صلى الله
 عليه وسلم بالمدينة من سماعه صراحا طه عدوهم على المدينة فركب فرسا لابي طلحة

كان قطوفا اى غير سريع المشى وذهب وحده فلم يرعدوا ورجع فلقى من خرج خلفه راجعا فقال لهم لن ترعوا اى لاتخافوا قليل له كيف وجدت الفرس فقال وجدته بحرا اى واسع الخطو فلم يسبقه فرس بعد قوله ذلك ويقال للفرس الواسع الخطو بحر لان اصل معنى البحر السعة (وكذلك) اى كما ان ما بينه وبين الناس كان على احسن نظام كان حاله (فى لباسه) اى ملبوسه (وسائر احواله وافعاله) كلها متناسبة من غير تكلف فيها وتصنع فكان يضع كل شئ فى محله وهو معنى قوله السابق يعد للامور اشباهها كما قيل * فاقسم لكل محل ما يليق به * فان للرجل حليا ليس للعنق * (بحسب اعتبار مصالحه) الخاصة به فى نفسه (ومصالح امته وكذلك) كان (يفعل الفعل من امور الدنيا) وان لم يكن له فيه رغبة (مساعدة) اى معاونة (لامته) فهو منصوب مفعول له (وسياسة) اى قد يفعله لاجل سياستهم اى حفظهم (وكرهية خلافها) تخفيف الياء مصدر والضمير للامة اى يفعل ما لم يرد احيانا جبرا لقلوبهم وتأنيسا لعدم مخالفتهم فيما يجوز (وانه كان قديرى غيره) كتركه او فعل امر يخالفه (خيرا منه) لانه احب اليه (كما يترك الفعل لهذا وقد رى فعله خيرا منه وقد يفعل هذا) اى ما يرى تركه خيرا من فعله (فى الامور الدينية) كما تقدم فى امور الدنيا (مما) كان (له الحيرة) بكسر الحاء وفتح المثناة التحتية كما فى المقتنى وقال غيره انه بكسر الحاء وسكون المثناة اسم من خار الله فى كذا وما قيل انه بفتحها ليس بوجه اقول لا وجه لهذا فان فعلة بكسر ففتح مما ثبت فى المصادر كحيرة وطيرة وفى الاسماء كحيرة كما صرح به النحاة (فى احد وجهيه) دون الآخر اى مما خيره الله تعالى فى فعله وتركه ولولا ذلك لم يخرز مثله فى الامور الدينية ثم مثل له بقوله (كحروجه) صلى الله تعالى عليه وسلم باصحابه (من المدينة لاحد) اسم لحبل معروف كاب عنده الوقعة المذكورة فى السير فخرج لمحاربة ابى سفيان وقريش (وكان) اذذاك (مذهبه) اى رأيه صلى الله تعالى عليه وسلم المختار عنده والمذهب يطلق على هذا المعنى كما قال ابونواس ومن مذهبي حب الديار لاهلها * وللناس فيما يعيشون مذاهب

(الحصن بها) اى عدم الخروج منها وذلك لان بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم الدين لم يحضروا عروء بدر احووا حروجه صلى الله تعالى عليه وسلم من المدينة للقتال وكان صلى الله تعالى عليه وسلم رأى رؤيا تدل على قتل بعض اصحابه وامور اخر فمضوا عليهم واولها اهم كما فى السير واراد ترك الخروج فرغوه فيه فدخل منزله فلبس درعه ولامه حربه فدموا على مخالفته وقالوا له لما خرج الرؤيا لك فقال ما كان لى اذا لبس لامته ان يصعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه ومضى وكان ما كان من حراسته وقتل حمزة وغيره فهذه قصة دينية ترك فيها ما احبه لما رآه

اصحابه وكلاهما امرحائز (و) من ذلك (تركه قتل المنافقين) وهم المظهرون للاسلام مع اخفاء الكفر وهو لفظ اسلامي لا تعرفه العرب قديما مأخوذ من نفاقاء اليربوع وهو مخرج يستره في جحره ليخرج منه اذا احس بصائده ويطلق على كل من خالف ظاهره باطنه كما تقدم بيان ذلك كله (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (على يقين من امرهم) باخبار الله تعالى له به وبما يظهر من احوالهم من ايدائه وما يباغ عنهم بما لو ظهر الآن اقتضى كفرهم وزندقتهم وقتلهم ولكنه صلى الله تعالى عليه وسلم حكم بظاهر حالهم (مؤلفة لغيرهم) ممن يرحى اسلامه او خلوص ايمان من قرب عهده بالاسلام (ورعاية للمؤمنين من قرابتهم) اسم جمع بمعنى الاقرباء كالصحابة كما قاله ابن مالك ولا يحتاج لتأويل او تقدير كما وهم وبذلك يسرون واطمئن قلوبهم وهما مفعولان له (وكرهة لان يقول الناس) من اعدائه قدحا على زعمهم (ان محمدا يقتل اصحابه) يصدون به من يريد الاسلام عنه (كما جاء في الحديث) الذي رواه البخاري في عبد الله ابن ابي بن سلول لما قال في غزوة بنى قينقاع ايخرجن الاعز منها الاذل وبلغه صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك فقال بعض الصحابة يقتله لفاقه فقال صلى الله تعالى عليه وسلم فكيف اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه والحديث مشهور (و) مما كان يرتكب فيه احد الحائزين تطيبا للجواهر (تركه بناء الكعبة على قواعد ابراهيم) حين بناها مع اسمعيل عليهما الصلوة والسلام وكان مقدار اذرع من الحجر ستة اوسبعة اوحسة داخل فيها ولها بابان ملصقان بالارض فلما بناها قريش قبل البعثة لم تف نفهم ببناءها كذلك فاخرجوا بعض الحجر منها وحملوا لها بنا واحدا مرتفعاً والكلام على ذلك وكمن بنيت وامتناعه وجوازه مفصل في محله وللسيد السهمودي فيه تأليف مسنقل نفيس (مراعاة لقلوب قريش) مفعول لاجله فانها لا ترضى بذلك ونعده تعييراً لما سترهم للتفرد بفجره عنهم (وتعظيمهم لغيرها) عما ينته آباؤهم ولخوفهم من هدمها (وحذراً من هار قلوبهم) عنه صلى الله تعالى عليه وسلم لمن لم يقو ايمانه ومن به بقية من الحاهية (و) تركه حذراً من (تحريك مقدم عداوتهم للدين) اي دين الاسلام (واهله فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (لعائشة في الحديث الصحيح) الذي رواه الشيخان وغيرهما (لولا حدتان قومك) تكسر فسكون مصدر تعنى الحدود صد القدم اي نجده وعدم رسوخه والمراد به هنا القرب اي لولا قرب عهدهم (بالكفر) والشرك (لامتص البيت) اي ليمسه على امامه وكاله (على قواعد ابراهيم) التي كان بناء عليها وعلى هيئته الاولى باذخال بعض الحجر الخارج منه فيه والصواب بانيه بالارض وجعل ارتفاعه على ما كان عليه (و) من تركه احد الحائزين ما يقار به ويشبهه انه صلى الله تعالى عليه وسلم (كان يفعل الفعل) الذي صدر منه (ثم يتركه ليكون غيره حيراً منه) وان كانا حائزين له (كاستقاله من ادنى) بار (مياه بدر) وهي ارض

معروفة اى قيامه برحله فى منزله عنده وقد اشار عليه الحباب بن المنذر به كما تقدم
 (الى اقربها للعدو) وذلك العدو (من) كفار (قريش) الذين وقعت معهم غزواتها وتغويره
 ما استغنى عنه من العيون تضيقا عليهم لعنواهم وكفرهم وكان نزل اولا على غير الماء فقال
 له الحباب بن المنذر ابوحى هذا ام رأى قال رأى فاشار عليه بما ذكر ونزل عليه جبريل وقال
 الرأى ما اشار به الحباب كما تقدم (وكقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حجة الوداع كما رواه
 الشيخان (لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما سقت الهدى) الى آخر الحديث والهدى
 بفتح فسكون وياء محففة ويجوز كسر ثانيه وتشديد الياء وبهما قرئ وهو ما يساق
 من الابل لينحر فى الحرم ويتصدق باحمله وهو انه صلى الله تعالى عليه وسلم احرم بالحج
 مفردا وساق معه هديا فلم يحل له ان يلبس ويحل من احرامه حتى يبايع الهدى محله
 يوم النحر وكان اصحابه رضى الله تعالى عنهم تتمعوا بالعمرة وفكوا احرامهم فلما علموا
 انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يجمع كرها تمنعهم بلباسهم ونسائهم خلاف رسول الله فقال
 لهم صلى الله تعالى عليه وسلم لو اسقبلت الحى اى وددت انى منكم اتبع لو لم يمنعى سوق
 الهدى وعقد الية وهذان امران جائزان فعل احدهما والاخر احب اليه بياناً للجواز
 واحلف ايها افضل كما ذكر فى كتب الفقه وقوله اسقبلت من امرى المراد من امر
 احرامه ومعناه لو لم يصدر منى ماصدر مما يمنع موافقتكم وهو سوق الهدى واستقباله
 كناية عن عدم وقوعه وتقدمه واستدباره كناية عن وقوعه لان ما وقع ومضى كأنه
 خلفك ولملم تفعله قدامك موجود ولو للزمنى اى وددت ان ماصدر منى من سوق الهدى
 كأنه لم يكن حتى اوافقكم والشاهد فيه لما ذكره ظاهر (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم
 (ياست وجهه للكافر والعدو) من هو من اعدائه (رحاء آسديلافه) اى ان يؤلف
 بينه وبين المسايين بهدايته للاسلام وعدم نفرتة لما راه من لطف الله تعالى به
 واطهاره له ما يحبه ويهدم ان بسط الوحه عبارة عن البشاشة واطهار المسرة
 لان غيره يقطب وجهه ويحصد اسارير حبه (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم
 (يصر للجاهل) المراد به هنا غير متعارفهم فانه فى كلامهم بمعنى ذى العتو والغاظة
 والتكر الحامل على تجاوزه كقوله * ويجهل فوق حهل الحاهينا * اى يصنى
 (ويقول) صلى الله تعالى عليه وسلم اذا بدا من مثله ما لا يريد وسئل عنه كما ورد
 فى حديث رواه الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها (ان من شر الناس) شر
 محفف اشر اسم تفضيل اى اخبثهم واكبرهم شرا (من اتقاء الناس) اى توقوا منه
 وتجنبوه وسالموه وراعوه خوفاً منه (لشره) اى من اجله فان مثله يحسنى منه
 (وبيدل) بموحدة وذال معجمة اى يعطى (له الرغائب) جمع رغبة وهى ما يرغب
 فيه كاعطاي الكثرة ونحوها (ليحب اليه شريعته) فان الحاهل ميله للدنيا فاذا رآها

منه احبه واطاعه فيما يأمره به من الشرع (ودين ربه) من دانه اذا ساسه وقهره والفرق بين الدين والشرعية مشهور (ويتولى) اى كان صلى الله تعالى عليه وسلم يباشر ويفعل بنفسه (فى منزله) اى داخل بيته مع اهله (ما يتولاه) ويفعله (الخدام) تواضعا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (من مهنته) الضمير للمنزل اوله وهى بفتح الميم وسكون الهاء وبالتون قبل تاء التأنيث والضمير وهى بمعنى الخدمة واصلمها الابتذال والمسموع فيها الفتح والكسر خطأ وان كان هو القياس كالخدمة والجلسة كما نقله الزمخشري عن الاصمعي وفى القاموس المهنة بالكسر والفتح وككلمة الخدمة والعمل وعن عائشة رضى الله تعالى عنها كان صلى الله تعالى عليه وسلم يخفض نعله ويخيط ثوبه ويعمل فى بيته كما يعمل احدكم فى بيته ويقم بيته ويحلب شاته ويأكل مع الخدام ويعجن ويحمل حاجته من السوق كله للتواضع وتعليمه للامة وهو من سنن الانبياء عليه الصلوة والسلام (ويتسمت) بفتح الياء المضارعة تفعل من السمت وهو التلبس بالهيئة الحسنة والسمت بسين مهملة وهو القصد الحسن وقيل الهيئة والمنظر الحسن فى نفسه ولباسه وفى القاموس السمت الطريق وهيئة اهل الخير والسير على الطريق والقصد انتهى واهل المعقول يستعملونه بمعنى المقابل للنهى والجهة وهو قريب منه (فى ملاءه) فى بعض النسخ بفتح الميم واللام وكسر الهمزة قبل الضمير وعليه اقتصر الشارح الجديد وهو انسب بما قبله من قوله فى منزله اى كان صلى الله تعالى عليه وسلم فى منزله على نهج الخدام فى خدمته وغيرها فاذا برز للملاء من اصحابه وجلسائه من الاشراف برز على هيئة حسنة مستترا بازاره لشدة حيائه وآدابه وقال البرهان وغيره انه فى ملاءه بضم الميم والمد جمع ملاء وهى الماحفة وفى المطالع لابن قرقول انه مقصور مهموز ونقله النووي عن المشارك للمصنف قال وهو غلط من الناسخ بلا شك والملاء جماعة يملأون العيون مهابة وجلالة والاول انسب ايضا بقوله وحتى الخ وقال التلمسانى انهما روايتان اعنى ملاء وملائة (حتى لا يبدو) اى لا يظهر (منه شئ) بكشفه (من اطرافه) اى اطراف بدنه كساقه واقدامه كما هو عادة الاشراف المحتشمين فى الخلوة والنادى (وحتى كان على رؤس جلسائه الطير) اى لمهابته ونهاية ذلك لا يرفع احد رأسه ولا يطيل نظره اليه توقيرا له وتكريما لرزاقه عقولهم لان الطير لا يقع الاعلى ساكن من جذع وحائط ونحوه فشبهوا بذلك ووجه الشبه ظاهر كما قات فى مقصودى فى مدحه صلى الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم * كما نما الطير على رؤسهم * من كل غصن فى ربا المجد نما (ويتحدث مع جلسائه بحديث اولهم) اى بما كان لمن قبله من اوائهم بحكاية ما كان قبل الاسلام من حروبهم كيوم بعاث وغيرها كحلف الفضول وقيل المراد انه يتكلم بحديث اول متكلم منهم اى بما يناسبه لانه يعيده لهم (ويتعجب مما يتعجبون منه) خلفاء سببه ولا يعارضهم ولا ينكر عليهم تأنيسا لهم وجبر الحواطر هم لكمال خلقه

ولطفه (و يضحك) معهم (فما يضحكون منه) مما يقتضيه حديثهم فلا يعبس كالجبابة
 الا ان ضحكه صلى الله تعالى عليه وسلم على عادة التبسم بلا قهقهة وبلا ابداء داخل
 الفم فلا ينافي قول عائشة رضى الله تعالى عنها ما رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم مستجمعا ضاحكا اى ضاحكا بجميع فمه حتى تفسد لهواته (قد وسع الناس)
 اى عم جميع من عنده (بشرة) اى طلاقة وجهه وبشاشته في وجوههم (و) وسعهم
 (عد له) وتسويته بين جاسائه ولا يحيف ويجور احدا عنده او على احد من الخلق
 اصلا (لا يستغزه) اى لا يعلقه (الغضب) اى اذا صدر من احد ما يغضبه لوقاره
 وشدة صبره على الاذى من بعض المنافقين وجفاة الاعراب الواردين عليه قال تعالى
 (واستغزز من استطعت) اى ازعجه وهو من الفز بمعنى الخفة (و) مع حلمه
 (لا يقصر عن الحق) فيوفيه حقه ولا يترك منه شيئا (ولا يبطن) اى لا يخفى في باطن
 امره (على جلسائه) ممن هو عنده شيئا مما يريد (ويقول) لاعلامهم بانه لا يخفى
 عليهم امرا (ما كان) اى لا ينبغي ولا يليق ولا يصح وما كان جاءت لهذه المعاني
 (لنبي ان تكون له خاتمة الاعين) اى ليس له ان يغمز ويشير بطرف عينيه لاحد
 ان يفعل شيئا احفاه ولم ينكلم به وقد تقدم ذلك في حديث الفتح و ارادته صلى الله
 تعالى عليه وسلم قتل ابن ابي سرح لما توقف عن مبايعته ليقوم له من يضرب عنقه لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم كان اهدر دمه فلما بايعه ومضى قال هلا قام اليه من يضرب
 عنقه ف قيل له هلا او مات الينا يا رسول الله فقال ما كان انبي الخ وحرمة ذلك عليه
 عدت من خصائص الانبياء عليهم الصلوة والسلام كما مر وفي النهاية خاتمة الاعين
 ان يضمر في نفسه ما لا يظهره بلسانه فيومى له بعينه وهو خيانة والخاتمة مصدر
 بمعنى الخيانة او اصله الاعين الخائنة وقد تقدم (فان قلت فما معنى قوله) صلى الله
 تعالى عليه وسلم (لعائشة) رضى الله تعالى عنها في حديث رواه الشيخان وغيرها
 عنها (في الداخل عليها) وهو عينة بن حصين الفزارى وقيل هو مخزومة بن نوفل
 القرشى وقيل انهما واقعتان تعددتا (بأس ابن العشيرة هو) والعشيرة بنو الاب
 الادنون او القبيلة (فلما دخل الان له القول) اى تلتطف بعد ما قاله في حقه
 (وضحك معه) لمقاله الدال على حقه (فلما سألته) صلى الله تعالى عليه وسلم (عائشة عن ذلك)
 الذى فعله معه بعد ما قاله (قال ان من شر الناس من اتقاء الناس لشره) بقدم تفسيره
 قريبا (وكيف جاز) منه صلى الله تعالى عليه وسلم (ان يظهر له خلاف ما يبطن) اى يخفيه
 عنه او مطلقا (ويقول في ظهره) اى في غيبته بعد ما ذهب وولى ظهره (مقال)
 في حقه بأس ابن العشيرة بعد الاانة القول له وضحك في وجهه وقد مر ان عينة
 هذا من المؤلفة قلوبهم وكان قبل اسلامه دخل بغير اذن على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وعنده عائشة فقال له بلا اذن فقال ما استأذنت على احد من مضر

اى لانه كان رئيسا في قومه ويقال له الاحق المطاع في قومه ثم قال له ماهذه الحميراء فقال ام المؤمنين فقال الا انزل لك عن اجل منها فقالت يا رسول الله من هذا قال هو الاحق المطاع في قومه وهو على ما يرى سيد قومه ثم اسلم وله ترجمة فيها بعض اموره قيل وفي الحديث دليل على غيبة الكافر والفاسق المجاهر ويأتى مافيه وماقله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مداراة لامداهنة والفرق بينهما مشهور ويأتى عن قريب وقد قيل لو ذكر المصنف هذا في الفصل الذى قبله كان اولى (فالجواب) عما ذكر (ان فعله صلى الله تعالى عليه وسلم) لما ذكر (كان استيلا فائلا) من اجل ان العرب واشراهم رجاء لاسلامهم ودفعهم بالى هى احسن حتى يلين قلبه ويحسن اسلامه وقد وقع وكان معه من قومه اكثر من عشرة آلاف او المراد بمنزله من هو سيد مطاع كثيرا لاتباع وهو انسب بما بعده وقول القرطبي رحمه الله تعالى ان هذا الحديث يدل على ان عينة كان له سوء الحاتمة لجعله في الحديث سر الناس لاوجه له لان الحديث عام غير مخصوص بالمذكور حتى يدل على ماقله فهو شامل لكل متصف بهذه الصفة (وتطبيقا لنفسه) حتى يدعن للاسلام فيهديه الله تعالى له حتى يشاهد معجزاته صلى الله تعالى عايه وسلم ويشرق عليه من نوره ماينشرح به صدره (ليتمكن ايمانه) اى يقر ويثبت في قلبه بحيث لايقبل الزوال (ويدخل بسببه) لانه كان رئيسا كثير الاتباع كما مر (في الاسلام اتباعه) لانقيادهم له وكونه معهم كظل لايفارقه (ويراى) اذا اسلم واطاع (مثله) من سادة العرب والجبارة منهم (فينجذب) اى ينقاد مدعنا (الى الاسلام) لما يراه من اتباع غيره له من الرؤساء (ومثل هذا) اى من قوله لاحد من الناس في وجهه شيئا وذكره خلافة بعد ذهابه (على هذا الوجه) يخرج فيقال انه في حق من تحمل غيبته وانه لتأليف القلوب لما ذكر من الفوائد (قد خرج) لهذا (عن حد مداراة الدنيا) اى عن المداراة التى هى لاجل امور الدنيا (الى السياسة الدينية) اى التدبير بتأليف القلوب الداعى لدخول الناس في الاسلام من غير ضرر وتعب فهو من جملة مصالح الدين ومهماته (وقد كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستألفهم) اى يطلب تأليف قلوبهم للاسلام (ببذل اموال الله) من الغنائم (العريضة) اى الكثيرة جدا والعرض مقابل الطول يستعار لما ذكر كثيرا فيقال له مال وغنى عريض ووجه الشبه ظاهر واختياره على الطول ادخل في المبالغة لانه اذا عظم عرضه علم عظمة طوله التزاما كما لا يخفى وهذا نحو ماوقع له صلى الله تعالى عليه وسلم انه اعطى بعضهم واديا يملوا بالغنم فاسلم واسلم قومه لما قال لهم يا قوم انه يعطى عطاء من لا يخاف الفقر (فكيف) لايتألفهم مع تألفهم بالاموال العريضة (بالكلمة اللينة) فانه يعلم بالطريق الاولى ويبعد عدمه جدا والاستفهام انكارى يفيد الاستبعاد

كقوله تعالى (كيف تكفرون بالله وكنتم اءوانا فاحياكم) وعطاياه صلى الله تعالى عليه وسلم
وكثرتها للمؤلفة قلوبهم لا تحصى وهو مداراة حسنة وقرية عظيمة والفرق بينها
وبين المداينة ان المداينة ما فيه رضى بامر غير مشروع لغرض فاسد والمداراة ما فيه
اطف بامر مشروع محمود لمصلحة محمود (قال صفوان) بن امية بن وهب الجمحي الصحابي
احد الاشراف الفصحاء الاجواد اسلم بعد حنين وتوفى سنة اثنين واربعين رضى الله
تعالى عنه واخرج له اصحاب السنن وفي الصحابة من اسمه صفوان غيره ستة عشر
(لقد اعطاني) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (وهو ابغض الخلق الى) لما كان
في قلبه من عداوته له صلى الله تعالى عليه وسلم (فما زال يعطيني) من مواهبه الجزيلة
من غير سؤال (حتى صار احب الخلق الى) لما راه من احسانه له من غير امتنان وعطف
على ما كان منه في الكفر والعدوان ثم اشار الى جواب سؤال تقديره انت قلت ان قوله
بئس ابن العسرة لم يقله في وجهه والذي خافه قاله ليؤلفه وهذا غية محرمة سرعا فكيف
صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم ما حرمه الله تعالى بقوله (وقوله) صلى الله تعالى
عليه وسلم (فيه) اى في حق عينه بن حصص الداخل عليه بغير اذن كما مر (بئس ابن العسيرة
هو) في حق (غير غية) منهى عنها (بل هو تعريف ما علمه منه) من خصاله القبيحة
المذمومة (لمن لم يعلم) حاله فعرفه ذلك (ليحذر حاله ويحترز منه) باجتنابه ليسلم من شره
(ولا يوافق بجانبه) اى بما يكون من جهته من قول وفعل (كل الثقة) اى وثوقا كايا
لما علم من حقها وجاهليته (لاسيا وقد كان مطاعا) اى سيدا مهابا بين العرب يطاع امره
(متبوعا) اى له اتباع كثيرة من العرب اذا امرهم اطاعوه فيخشى من شره (ومثل
هذا) الذى صدر منه صلى الله تعالى عليه وسلم من ذمه له مع لين قوله له (اذا كان
لضرورة) اقتضاها الحال من دفع شره لا ضرر عاجل منه للمسلمين يشق دفعه
(ودفع مضرة) اى ازالة ضرره (لم يكن) ذلك (بغية) منهى عنها شرعا حتى
يعترض ويقال كيف يصدر مثله منه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معصوم ثم
انتقل على طريق الترقى في تنزيه مقام النبوة فقال (بل كان جائزا) منه تعريف
حاله من غير قصد ذمه (بل) كان (واجبا) عليه صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبين
بعض عيوب امته اذا خشي من لا يعرفها (في امض الاحيان) جمع حين والمراد زمان
توقع الضرر فلا يجوز تأخير بيانها عن وقت الحاجة اليه (كعادة المخربين) اى
علماء الحديث النبوى (في تخريج الرواة) بذكر عيوبهم اثلا يعمل بما روه كفلان
كذاب او غير ثقة او اخل عقله او دينه والجرح معروف استعير لذكر العيوب
كقوله ولا بللام ما جرح اللسان و صار حقيقة فيه (كعادة) (المزكبن) في تخريجهم
(الشهود) اذا سألهم الحاكم عنهم اقبل شهادتهم او لا فجب عليهم ذكر ما يعلمون

من حالهم حيرا وسرا وسمى مزكيا واسله من تظهر با مع المعايير وهدى اشارته الى ان حق الانسان ان يصف بالخير وشاع في المعنى العام وكان هذا واجبا لما فيه من دفع الفساد عن الاحكام الشرعية وصيانة حقوق الناس وقد استثنوا من الغيبة مع ما ذكرنا من امور اخرى صورته ذكرنا في غير هذا المحل وجمعها بعضهم ايضا في قوله * القدح ليس بعيبة في ستة * متعلم ومعرف ومحدث * ولما ظهر فسقا ومستمت ومن * طلب الاعانة في ارادة مكر * فقول المصنف انها ليست بغيبة يجوز نقاؤه على طاهره ان قلنا هذه لا تعد غيبة شرعا لخواها ايضا او وحوها فان قلنا انها ذكر المرء بما يكره في غيبه مطلقا فقيده بقيد مقدر اى ليست بغيبة يأنتم قائلها وتمتع عليه سرعا فلا يرد عليه شيء (فان قلنا معنى المعضل) اسم فاعل من اعضل الامر اذا اشكل واعي وكان هذا مشكلا لما سأتى وليس المراد بالمعضل هنا مصطلح اهل الحديث واصل الاعصال عسر الولادة فاريد به ما ذكر ووقع في نسخة الفصل بقاء وصاد مهمل (الوارد في حديث بريرة رضى الله تعالى عنها) الذي رواه الشيخان ورره فعيلة بمعنى فاعلة او معولة وكانت بموكة لمعص الاصار اوبى هلال اولهما وقيل كانت لعسة ابن ابي لهب وقيل لمعصى كاهل (٢) وكانت تخدم عائشة رضى الله تعالى عنها قبل عتقها وبوفيت في رمن معاوية رضى الله تعالى عنه واحلف في حاس بريرة فقبل كانت قطيبة غير سوداء وقيل حاشية سوداء (من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) بيان للحديث المعضل (عائشة) رضى الله تعالى عنها (وقد احترته ان موالى بريرة) اى المالكين لها (ابو ابيها) اى اتمتعوا من بيعها واحتلف في الخبر له صلى الله تعالى عليه وسلم هل هو عائشة او بريرة او غيرها كما وقع في روايات الحديث (الا ان يكون لهم الولاء) اى ولاء العتاقة وهو معروف في كتب الفقه فاهم كانوا كاتسوها فعتجرت واسعات بعائشة رضى الله تعالى عنها فقال لها ان اراد اهلك دفعت لهم ثمنك واعتقتك ويكون لاؤلى فابوا ذلك وكانوا كاتسوها على تسعة اواق في كل سنة وللقهاء اختلاف في صحة بيع المكاتب مطلقا او اذا عجز كما يبيوه (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم لها) اى عائشة لما احترته بقولهم (اشترىها) منهم (واشترطى لهم الولاء) كما ارادوا (ففعت) اى اشترتها بشرط ان الولاء لهم اذا اعتقتها والولاء عصونة شرعية معروفة لحريه الولاء لجهة كاحمه النسب (ثم قام) صلى الله تعالى عليه وسلم على منبره (خطيبا) على عادته فيما اراد بيان امر الناس (فقال صلى الله تعالى عليه وسلم في خطبته) (مانال اقواء) اى ماشأهم وحالهم وكان عادته عليه الصلوة والسلام اهم من صدره عما لا يرصاه فلم يقل مانال فلان والاسفهام الكارى (بشرطون شروطا) غير جائزة (ليست في كتاب الله) ولم يذكرها لهم من امور الحاشية (كل شرط ليس في كتاب الله)

(٢) وفي نسخة غي
اهله بدل غي كاهل
لأمع صحیح

ولا في حديث نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم الذي هو حكمه (وهو باطل) كشرط الولاء
 لها لهم والشرط على اقسام حائز ونمى ولعمري وباطل وبصيلة في كتب الفقه لاحاحه
 للتطويل به ههنا ثم بين وجه الاشكال في الحديث بقوله (والى صلى الله تعالى عليه وسلم
 قد امرها) اى عائشة رضى الله تعالى عنها لسرااتها (بالشرط لهم) اى بشرط الولاء لهم
 اذا اعتقها (وعليه ناعوها) اى على هذا الشرط وقع بيعهم لها (ولولاه) اى شرط
 الولاء بضمير متصل وهو حائز والافصح انفصاله بخولولا اتم وبانه في كتب النحو
 (والله اعلم) جملة معترضة بتقويص علمه لله تعالى تأدبا (ماناعوها من عائشة) رضى الله
 تعالى عنها لانهم انوا السبع بدونه كما تقدم (كما انهم لم يبيعوها قبل) مى على الصم اى
 قبل شرط الولاء لهم (حتى شرطوا ذلك) اى كون الولاء لهم (ثم اطله) صلى الله
 عليه وسلم (وهو) اى والحال انه صلى الله عليه وسلم (قد حرم العتق) اى التأسيس واحفاء
 ما يصير مقابل المصح (والحديثه) فقال من عتقها فليس ما ولا حلا اى لاحدا
 في المعاملة فكيف امر صلى الله عليه وسلم عائشة بقول ما لا يجوز ولو لاء ماناعوها ففیه
 عتق وحديعة فدفعه بقوله (فاعلم اكرمك الله) كما اكرم مقام النبوة بتبريه عما يلىق به
 والحمله دعائية معترضة لدفع الاعتراض (ان النبى صلى الله عليه وسلم مره) اى مرأ
 ومبعد (عما يقع في نال الحاهل) بالحديث ومقام النبوة اى في فكره اوقاه او صخره
 لاشأنه وحاله (من هذا الامر) الذى توهم انه عتق وحديعة (ول) احل (بره النبى
 صلى الله تعالى عليه وسلم (عن ذلك) الذى هو همه جاهل بما ذكر (ما قد انكر قوم هذه
 الرادة قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يدل من الرادة (اشترى لهم الولاء) وانما
 انكرها (اديب في اكرطرو الحديث) هذا ما ذهب اليه الخطاى وقل ان الشافعى ذكره
 في الام وانه وقع في طريق ميع عتقها وهو مردود وقد علمت ان اواقع في المسح
 تبريه بصحة المصدر فما رائده وهو ظاهر ورواه مصهم يره مصارع فاعرب
 فاعلا له والظاهر انه من تحريم المسح وعدمه ان اقال (ومع ثباتها) وصحة
 روايتها وهو الذى عليه الاكر ررره النقاء من ص من معدده صحيحة ولا وجه
 لانكارها لكنه احتلف في توجهمه بوجوه قى وجيده (ملا عراضها) على هذا
 التقدير لان ثبوت هذه الرواية هو الذى ذكره الجمهور وقلوا انه ورد من صرف
 عتق وما قبل امسام رد الامن طرق واحد يبع عليه مردود في سروح
 الصحيحين والحامل على ما ذكر من الاشكال وهو موضوع وجودها ما اشار اليه
 بقوله (اديقع) لفظ (لهم معنى عايهم) على ان الام معنى على في كلام العرب كعكسه
 والشاهد عليه ما (قال الله تعالى اولئك لهم الامة) اى عبيهم (وقال تعالى وان انتم
 فاهلها) اى وما يسا كقولوا ولهم سوء الدار (على هذا) اى ويل لعمري انهم معنى على

كافي الآيتين يكون معنى الحديث (فاشترطى عليهم الولاء لك) يا عائشة فان الولاء لمن اعتق
 لا لمن باع (ويكون) على هذا التقدير (قيام النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم على منبره
 (ووعظ) بقوله ما بال اقوام الى آخره انكارا وزجرا (لما سلف منهم) اى لما تقدم
 من مواليها (من شرط الولاء لانفسهم) على بريرة بنت صفوان (قبل ذلك) اى قبل
 وعظه تأديبا لهم وارشادا لمن خالف كتاب الله وشريعته وهذا التوجيه منقول عن المزني
 واسنده اليهقى الى الشافعى رضى الله تعالى عنه وجزم به الخطابى وصححه وانكره غيره
 وقال النووي انه ضعيف لانه صلى الله تعالى عليه وسلم انكر اشتراطهم ذلك ولو كانت
 اللام بمعنى على لم ينكره وكون انكاره لارادتهم الاشتراط لهم اولا ياباه سياق الحديث
 وقال ابن دقيق العيد رحمه الله تعالى اللام تدل على اخصاص امر ماضرا كان او نافعا
 كما تقول العقاب لزبد فلا حاجة لجمعها بمعنى على حيث لا لبس وعلى كل حال فضعف
 هذا الجواب ظاهر (وجه ثان) عما استشكلوه فى هذا الحديث بعد ثبوت روايته
 هكذا (ان قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى هذه الرواية لعائشة (اشترطى لهم الولاء
 ليس) صادرا منه صلى الله تعالى عليه وسلم (على معنى الامر) فان صيغة الامر ترد لمعان كثيرة
 نحو قوله تعالى (كن فيكون) كما بين فى الاصول وان كان حقيقته المتبادرة منه الامر الطلبي
 ثم استدرك بيان المراد به على هذا فقال (لكن) انما ورد منه امر اشترطى (على معنى
 التسوية) اى تسوية الاشتراط وعدمه واصله اشترطى اولا تشترطى كما يأتى وهذا المعنى
 يرجع الى الاباحة والتسوية من معانى او وقد يضاف الامر ايضا وجمع بينهما بانه يفهم
 من قرينة السياق فيصح نسبته لكل منهما ويؤيده هذا وان قيل انه ضعيف جدا
 انه ورد فى بعض طرق اشترطى اولا تشترطى فانما الولاء لمن اعتق ولما كان هذا
 يتوقف على ان الموالى كانوا يعلمون ان هذا الشرط شرعا غير معتبر اشار الى ذلك
 بقوله (والاعلام) بالجر عطف على التسوية (بان شرطه لهم) اى شرط الولاء
 للموالى المذكورين (لا ينفهم) ولا يفيدهم شيئا منه لعدم ورود ما يجوزه (بعد
 بيان النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (قبل) مبنى على الضم اى قبل وقوع
 هذه القصة (ان الولاء) انما هو (لمن اعتق فكأنه) صلى الله تعالى عليه وسلم
 على هذا التقدير (قال لها) اى لعائشة رضى الله عنها (اشترطى اولا تشترطى)
 فلا اشتراط وعدمه سواء ويؤيده انه روى هكذا كاسر وانما استوى هو وعدمه
 (فانه شرط غير نافع) لانه لغو لا يفيدهم انتقال الولاء لهم (والى هذا) التوجيه
 (ذهب الداودى) وهو الامام ابو الحسن عبدالرحمن بن محمد بن المظفر بن داود
 المعروف بالداودى كما تقدم فى ترجمته (وغيره) من العلماء (وتوبخ النبي صلى الله
 عليه وسلم لهم) اى تعييرهم بتقيح فعلهم على منبره (وتقرعهم) بلومهم بين الناس

(على ذلك) اى على امتناعهم بدون اشتراط الولاء لهم (يدل على علمهم به) اى بعدم نفع اشتراطهم (قبل هذا) اى قبل ما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لهم لانهم يكونون معذورين بجهلهم لهذا غير مستحقين للتقريع والتوبيخ فسقط ما قيل انه مخالف للظاهر متوقف على ثبوت علمهم بهذا الحكم قبل خطبته صلى الله تعالى عليه وسلم (الوجه الثالث) فى الجواب عن هذا الاشكال (ان معنى قوله اشترطى لهم الولاء) خبر ان مقدر تقديره صحيح ونحوه اذ لا يصح افتتان الخبر باى فى قوله (اى اظهرى لهم حكمه) من انه لم اعتق لا يتخطاه لغيره وان شرطه له (ويسمى) لهم (عندهم) سنته (اى طريقته وشارعه فهى بالمعنى اللغوى لا مقابل الفرض) ان الولاء انما هو لم اعتق (بفتح الهجزة والتشديد بدل من قوله سنته) ثم بعد هذا (الذى ذكره من عدم فائدة الشرط) (قام هو صلى الله تعالى عليه وسلم) فى خطبته (مبيناً ذلك) الحكم (وموجهاً) لهم (على مخالفة ما تقدم منه) صلى الله تعالى عليه وسلم من ان هذا الشرط لا يحدى نفعا وفيه اشارة لما قدمه من ان اهم علما بهذا الحكم قبل خطبته (فيه) اى فى الولاء او فى امر بريرة ولا يخفى ما فى هذا الوجه من الاغلاق فان اراد قائله ان امر اشترطى ايس على ظاهره وانما هو مجاز عن معنى اظهرى لهم حكم الاشتراط ويبنى لهم حكم الله فيه وطريق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشريعته فى انه انما هو لم اعتق فوجه المجاز فيه وعلاقته غير بيّنة وقد قيل فى بيانه ان هذا الامر للتهديد اى كقوله تعالى ﴿اعملوا فسيرى الله عملكم﴾ لانه سبق بيانه وكان امرا معلوما لهم ولغيرهم فطلبهم له بعد ذلك امر منكر مستحق للتوبيخ وقال الشانعى فى الام انهم لما عصوا الله باشتراط ما قضى بخلافه امرها ان تشتط لهم بحسب الطاهر حتى يزجرهم ويردعهم لا لتوبيخ من ارتكب المعصية بعد ارتكابها اقوى من زجره قبله واعظم فى الهى عنه فقال لها اشترطيه ليتأتى ردعه وقال بعضهم هذا الامر اترك المخالفه والزاع والامر مجاز عن التخلى بينهم وبين ما ارادوا اظهارا لعدم امتثالهم لاهى السابق وهو ابلاغ زجر لا اباحة وهذا ما قرره المفسرون فى قوله تعالى ﴿وما هم بضارين به من احد الا اذن الله﴾ فعبّر عن التخلى بينهم وبين الاضرار مجازا وقال النووى انه حكم خاص بعائشة رضى الله عنها وفيه نظر ثم استطرد ببعض ما وقع لغيره صلى الله تعالى عليه وسلم من الانباء مخالفا لما قرره من راءتهم عما تقدم فقال (ان قيل فعلى فعل يوسف) بن يعقوب نبى الله عليهما السلام (باخيه) شقيقه بنيامين (اذ جعل السفاية) هى اناء من فصّة اودهب مرصع اوزرجد وفيه اقوال احر كان بشرب اولامنه ثم جعل صاعا يكان به ولها قيمة عظيمة فدهسها يوسف او امر باحقائها (فى رحله) بين امّعة احيه لياخذ بها وكان من شرعهم اخذ من سرق والرحل رحل المبرومة المسافر التى تحمل عليه (واخذه) اى اخذ

يوسف اخاه (باسم سرقة) اى بسبب سببه لسرقة الصاع واخف اسم اشارة الى انها
تهمة لا اصل لها كما يقولون ما فلان من الامر الاسمه (ما جرى على اخوته في ذلك)
اى ما كان بينهم في تلك القصة كما بينه المفسرون والمؤرخون (وقوله) اى يوسف
صلى الله تعالى عليه وسلم (انكم لسارقون ولم يسرقوا) فكيف يقول ما لا اصل له وهو نبي
معصوم ففيه اشكال يشبه ما في قصة بريرة (فاعلم) علما يزيل عنك الشبهة (اكرمك الله)
بما من الله به عليك من العلم (ان الآية) التي في قصة يوسف عليه السلام (تدل) بظاهر
النظم (على ان فعل يوسف) مع اخوته (كان عن امر الله تعالى) له بوحى يقول فيه
قل لهم كذا وافعل معهم كذا فلا يرد عليه اعتراض لانه بامر الله وبحكمه (لقوله تعالى
كذلك كدنا ليوسف ما كان اياخذ اخاه في دين الملك الا ان يشاء الله الآية فاذا كان كذلك)
اى ما فعله بامر الله تعالى وتعالبه وادنه له فيه (فلا اعتراض به) عليه فيما قاله وفعله وبما
وقع من تكلمه بخلاف الواقع لانه يجب عابه امتثال امر ربه ولو كان ما امر به مخالفا
لشرعته فانه لا يستل عما يفعل وقد يامر بعض انبيائه ان يخكم بالباطل لحكمة كما في قصة
الخصر مع موسى عليهما الصلوة والسلام وبه استدلل من ذهب من الاثمة الى جواز الحيل
كابي حنيفة واصحابه خلافا للشافعية فان لهم فيها خلافا فعمى كدنا ليوسف علمناه ما يكيد به
اخوته حتى ياخذ اخاه معهم والكيده قريب من المكر وهو اطهار ما يخالف الباطن
للتحليل على امر يريده ودين الملك بمعنى طاعته نفاقه بمصر او ما كان من دينه من اخذ
من سرقة وقوله الا ان يشاء الله يدل على ان فعله بارادته ورضاه وبهذا سقطت الشبهة
المذكورة (وان كان فيه ما فيه) اى وان وقع فيه ما ذكر مما يخالف ظاهره الواقع ويقضى
الحديعة بما يلقى بمقام النبوة (وابضا) مما يجاب به عن هذه الشبهة (فان يوسف كان
اعلم اخاه) ببيامير حين اخذه من اخوته ككيده وتديره فقال له سرا وهم لا يعلمون
(باني انا حول فلا تنس) اى لا تخزن فكون عندك بؤس وشدة حين استدلل السرقة
واخذك عندى وامر ان لا يعلمهم بما قاله له فرضى وقال ادن لا افارقك (بما كانوا
يعملون) ما يقولون وتخافون (وكان ما جرى عنه) اى على احوى يوسف (اعدهدا)
اى بعد اعلامه بمذكر (من وقفه) بناء على اى من اعاد جبرى يهمل امرا (ورعبته)
في الامة معه زارة لا تعرف فيه لانه (وعلى يقين من عقبي احببته) اى ايقنه ان هذه
اعصاة بعصاها خير من ذنوبه لاجتماع شتمهم ويهوئها صلب منهم عاجلا (وازاخرة)
اى ازاله (السوء والخسرة عنه) اى عن اخيه (بدان) اى بما عده مما سيكون بمدرسه
في افانته عنه وان لم يعلم اخوته به (واما قوله) تروحن في حكاية القصة (اينها العبر)
اى اصحاب هذه الدواب والال الحامية لكم من غار معنى ذهب وجاء (انكم لسارقون)
نصيح لهم لم يرفقون حكمة دوازه اذ عير لائق (فليس من قور يوسف) عنه

الصلوة والسلام وانما قاله غيره ممن لم يقف على حقيقة الحال (فيلزم) هو مراب
على النفي فهو منفي ايضا اى فلا يلزم (عابه جواب حل شبهة) ترد عليه لانه كذب
حقيقة وقوله حل بلام جارة وفي نسخة بالباء وفي اخرى مضارع والكل صحيح متقارب
معنى الا انه قيل عليه انه محتاج للجواب عن اقرار يوسف قائله على امر قبيح والاقرار
على القبيح قبيح كفعله فان كان يوسف لم يسمعه لم يحتج لذلك (ولعل قائله) الذى
هو غير يوسف (ان حسن) ببناء المجهول من التحسين (له التأويل) اى تأويل
اسناد السرقة لهم (كائنا من كان) غير يوسف لعدم عصمته ونزاهته بخلافه هو (ظن
على صورة الحال ذلك) اى رأى ظاهر حالهم كحال السارق لوجود ماليس لهم بين
امتعتهم فظن سرقته لهم وان جاز ان يكون غفلة وسهوا او وضعه فيها غيرهم (وقد قيل)
في الجواب ايضا ان كان القائل يوسف فهو (قال ذلك) نظرا (لفعالهم قبل) اى قبل
هذه الحالة الواقعة (بيوسف وبيعتهم له ٢) من السيارة فانه في معنى السرقة وهذا باء
على انهم باعوه بانفسهم لامن اخرجه من البئر اولانهم لم يسرقوه وانما ذهبوا به بادن
ابيهم ولم يبيعوه وانما الفوه في الجلب لكنهم في فعالهم هذا وما كان سببها كمن سرق
سرا وباعه فلا يرد عليه اعراض بما ذكر (ولا يلزم) لنا (ان نقول) بضم النون
للمتكلم مع غيره وفتح القاف وتشديد الواو المكسورة وفاعله نحن مستتر ومفعوله
(الانبياء) اى نسندلهم فولا (لم يأت) اى لم يرووه وهو غير لائق بمقامهم (انهم قالوه)
مع انه يجوز ان يكون القائل غيرهم كما ذكره آتفا (حتى يطلب الحلاس منه) بتأويله
وصرفه عن ظاهره (ولا يلزم) احدا من العلماء (الاعتذار عن زلات غيرهم) اى
غير الانبياء عليهم الصلوة والسلام لعدم عصمتهم وجواز صدور مثله منهم بغير فصل
في بيان حكمة ابتلاء بعض الانبياء بالامراض ذكره بعد ما قرر عصمتهم ونزاهة
دواتهم وصفاتهم واقوالهم وافعالهم عن كل نقص لانه ربما ينوهم جاهل ان الابتلاء
بمثله غير لائق بهما ايضا فقال (فان قيل) من قوله مقدر تقديرهم معصومون عن النقائص
(فما احتكمة) جواب الشرط (في اجراء) الله (الامراض) والاستقام المؤلمة لابتلائهم
اللطافة (وشدها عابه) صلى الله تعالى عليه وسلم (وعلى غيره من الاناء) صلوات الله
وسلامه عليهم اجمعين وكذا امراضه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد من غيره كما سيأتى
وسئل عنه فقال انا كذلك يشدد علينا ويضاعف لنا الاجر وهو حديث صحيح
رواه ابن ماجة ويأتى عن عائشة رضى الله تعالى عنها ما رأيت احدا كان اشد
عابه الوجع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا بدنه الشريف الطيف
من غيره والاضيف يتأثر اكثر من تأثر الكسيف (وما الوجه فيما ابتلاهم الله) اى الانبياء
(به من البلاء) بيان للصبر والوجه يكون بمعنى السبب الذى يوحى به يقال موحى به

(٢) وقيل غير ذلك
نسخه

اى ما حكمته وسببه (وامتحانهم بما امتحنوا به) اى معاملتهم به معاملة المحنة ليظهر صبرهم ورضاهم والمراد بالحن غير الامراض من المصائب كما سيأتى (كايوب) عليه الصلوة والسلام اذ ابتلاه بامراض شديدة (ويعقوب) عليه الصلوة والسلام فى حزنه وشدة نكاته حتى ضعف بصره (ويحيى) عليه الصلوة والسلام هذا مثال الحن لقتله (وزكريا) عليه الصلوة والسلام ابتلى بالقتل ايضا كما مر (وعيسى) عليه الصلوة والسلام ابتلاه باليهود وكيدهم (وابراهيم) عليه الصلوة والسلام ابتلى بالقاء نمرود له بالنار (ويوسف) عليه الصلوة والسلام ابتلى بفراق ابيه له والقاءه فى السجن والجب (ودانيال) عليه الصلوة والسلام ويقال دانيال ايضا وهم اسم اعجمى غير مصروف بدال مهمة وما فى بعض الكتب من انه يجوز اعجماءها لا اصل له وقيل معناه الحكم لله وهو نبى غير مرسل كان فى زمن نوح نصح وكان من امر الناس عنده فوشوا به له فالقاء واتحانه فى الاحدود وهذا ما ابتلى به وقصصهم مفصلة يطول ذكرها (وعيرهم) من الانبياء كنوح وغيره ممن ذكر الله تعالى فى القرآن وبينه المفسرون (وهم خبرته من خلقه) حال مينة لوجه ورود السؤال والخيرة المحار الحتى بسكون الياء وقد تحركه والاول اسم والثانى مصدر وقيل الوجيهان فيهما وقيل بالعكس والاول هو المعروف (واحباؤه واصفياؤه) اى الدين يحبهم ويحبونه وهم الدين اصطفاهم الله تعالى واحارهم لرسالاته وقره (واعلم وفقنا الله واياك) للوقوف على الحكمة فى افعاله (ان افعال الله تعالى كلها عدل) فلا يظلم احدا من خلقه وان كان لا يجب عليه شئ وله ان يعذب كل من اراد لانه مملوك يصرف فيه كما يشاء كالفصل فى الكلام (وكلماته) اى اخباره ووعدته (صدق) اى صادقة كلها (لامبدل لكلماته) اى لا يمكن احدا ان يغير شيئا مما اخبر به وهذا اقداس من قوله تعالى (وتباعدت ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم) فله ان (يملأه اده كما قال) عروحل (لهم) ثم جعلناكم خلائف فى الارض من بعدهم (امطاركم لعمالون) اى يظهر للناس اعمالكم فيعلموا استحقاقكم لما ائتم به عليكم ويجاريكم عليه اعظم حزاء (و) قال لهم ايضا الذى خلق الموت والحياة (لسلوكم اياكم احسن عمالا) اى اودع فيكم اد احياءكم بالاعقل والاحساس الذى صح فيه تكليف الاحكام وان يعاملكم معاملة المحتبر فيجاريكم بما يستحقونه وانصم ببلو بمعنى يجتبر العلم علق عن جملة اياكم الى آخره اوفيه تقدير يعلم كما فصل المفسرون وهو كلام مشهور فى المعنى وشروح الكشاف (و) قال لهم ايضا ام حسبتم ان تدخلوا الجنة و (لما يعلم الله الدين جاهدوا منكم) لى العلم والمراد لى المعلوم الذى هو الجهاد ولما نافية جارمة بمعنى الم مع زياده توقع المضى فى الماضى فما يستعمل (ويعلم الصابرين) مصوب بان مقدرة

(٢) وليعلم الله الذين امنوا

وقرىء بالرفع (و) قال لهم ايضا (ونبلوكم) بالجهاد والتكاليف (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) على هذه المشاق (ونبلو اخباركم) اى مايجرب به من اعمالكم واحوالكم ساق المصنف هذه الآيات ايمان حكمة الابتلاء وقوله لنعلم ولنظر وما فى معناه مع تقدم علمه القديم واقفاله تعالى لاتعال بالاغراض عند بعضهم لبيان ما لعلق به علمه وانه لحكم تترتب عليه كالاغراض الباعثة على الافعال والآيات دالة على انه تعالى يتلى بعض عبادته ليظهر صبره فيجاربهم اعظم حزاء فيه تساية لهم وحث على الرضى بما قدره لهم (وامتحنانه) عز وجل (لهم) اى لابيائهم عليهم الصلوة والسلام المذكورون فى هذه الآيات (بضروب) وانواع (من المحن) والمصائب التى ابتلاهم بها (زيادة) بالنصب مفعول لاجله (فى مكانتهم) اى منزلتهم العالية بالشرف عنده وكذا قوله (ورفعة فى درجاتهم) اى مراتبهم العالية حسا ومعنى (و) لاجل ان يكون (اسبابا لاستخراج) اى لاطهار (حالات الصبر) المركوزة فى طائعتهم من القوة الى الفعل حتى يعلمها الناس وفى نسخة رفع اسباب وما عطف عليه على انه خبر متدا مقدر اى وهى اسباب الى آخره (والرضاء) فى السراء والضراء بما قدره الله تعالى (والشكر) على كل حال لما يترتب عليه من الثواب الجليل (والتسليم) بقبول كل ما فعل (والدوكل) على الله تعالى (والتفويض) بمجعل امرهم مفوضا اليه (والدعاء والتصرع منهم) اى اطهار التدلل والخضوع لله تعالى على كل حال (وتأكيذا) بالنصب والرفع وفى نسخة توكيدا وهى افة فيه (ابصائرهم) جمع بصيرة وهى القوة المدركة للامعان كالباصرة فى المحسوسات فهم على بصيرة بما ذكر ولكن الابتلاء يابى بهم لما ذكر مقووم مؤكد ومبين لنصائرهم (فى رحمة الممتحنين) اسم مفعول وهم من حاب بهم المحن والبلايا غيرهم (والشفقة على المساكين) بفتح اللام جمع متلى اسم مفعول وهو من حاب به مثل بليتهم فانه لا يعرف الخطب الا من يقاسيه (وتذكيرة لغيرهم وموعظة لسواهم) اذ السعيد من يعيره اتعظ فاهم مع حاله ودرهم ادا لم يسلموا منها فكيف غيرهم ممن هو دونهم (لياسوا) اى نقدوا هم ويكون لهم هم اسوة (فى البلاء) الذى نزل بهم (ويتسلوا) اى يكون لهم سلوة تذهب حرهم (فى المحن) والمصائب (بما حرى عابهم) ووقع هم (ويقعدوا بهم فى الصبر) على ما اصابهم فيقولون ادا كاب اياء الله واحاؤه ابتلوا بمثل هذا قال الساجى (و) من حملة الحكم فى ابتلائهم (محو اهمات) جمع الهمة وهى الهمة الدسيرة ويكنى بها عن القناخ كهن ويأتى ما فى هذه اللفظة فاعبى اى كفاة للصعائر وما يصدر عنهم سهوا وامور تعد سيئات بالنسبة لهم اذا (فرطت منهم) اى وقعت بسبب تفریط يسير منهم تصهيرا لهم ورفعا لهم عن مثاها وان كانت حائرة (و عقلت) فتحات جمع عملة وعماتهم لاشغال قلوبهم بامور ائمتهم (سلمت لهم) وتقدمت منهم وقصر عرفت (اياقوا الله)

بعد ابتلائهم وحمل مصائبهم مكفرة لما صدر عنهم (طين) مبرئين من حوائث
الدنوب ودسها (مهدين) اى محليين مما يشبههم من التهذيب واصله تنقية
الاشجار فقطع الاطراف التى يريدونها (وايكون احمرهم) اعظم عبدالله
و (اكمل) فان ما يصيب المؤمن حتى الشوكة يوحر عليه كاسياتى (وثوابهم اوفر)
اى اكثر (واحرل) اى اعظم فريد كما وكيفا والاحر والثواب بمعنى وقد يفرق
بينهما بان الاحر ما كان فى مقامه العمل كالاحرة والثواب ما كان تفصلا واحسانا
من الله تعالى ويسعمل كل منهما بمعنى الآخر ثم ان المصنف رحمه الله تعالى استشهد
على كونه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد الناس بلاءا بخديث رواه الترمذى والنسائى
وان ماجة والحاكم فقال (حدثنا القاصى ابو على الحارثى) هو شيخه اس سكرة كقائه
(قال حدثنا) وفى نسخة احده نا (ابو الحسين) مصعرا وما فى بعض النسخ مكرا
عبر صواب (الصيرفى) وقد تقدم ترجمته (وابو الفصل بن حبرون) تقدم ايضا فلا
حدثنا ابو يعلى (العدادى) المعروف بزوح الحره كقائه قال (حدثنا ابو على السجى)
قدم سان اسمه قال (حدثنا محمد بن محبوب) راوى سنن الترمذى كما تقدم قال
(حدثنا ابو عيسى الترمذى) صاحب السنن المشهورة قال (حدثنا قتيبة) بن سعيد
كما تقدم قال (حدثنا حماد بن زيد) تقدم وفى بعض نسخ الترمذى شريك بدل حماد
(عن عاصم بن مائة) هو عاصم بن اى اليهود بن مائة مولى لى اسد احد القراء
السمعة قال الذهبي هو ثقة فى الحديث والقراآت توفى سنة ثمان وعشرين ومائة وله
ترجمه فى الميزان ومائة فتح الباء المة حدة وسكون الهاء وفتح الدال المهملة واللام
ولعدها هاء ساكنة اسم امه فبرسم بالالف ومعناه الحمة واسراع المشى وعوام
مصر تسمعه بمعى الاهاه فكأنه بحار للروم للخدمة واليهود يفتح النون وصم
الحمة وسكون الواو ولعدها دال وهى احماره او حشمة الى لاجمل ويقال هى المسرفة
هل وكل سنة فى المحدثين ردى الحق هذا اسم قراء من الدهى عن اس القصص
(عن مصعب بن سعد عن ابيه) هو سعد بن اى وقاص ماله بن اهب احد اعلمه
المشيرة باسمه وهو مائة مائة مائة وتوفى سنة اربع مائة ومائة واحمر له اسمه
(قال) سعد (قلت يارسون الله اى اس اشد الا) بالامراض وسبها (قال الا) (ا)
عليهم الصلوة والسلام اشدا من الا (ثم) ياهم فى سنة الا (الامثل فالامثل)
الماء لا رتب فى الشدد والامانة بمعنى الافصالية يقال هو ام لى فلان وام لى القوم
رؤساقهم من المثالة وهى امصالة قال الله س

الطلع من شهاب كهم به وصى المثالة من عتاب

وقال الرابع الامثل عنه به عن الامثلة الفصل والاقرب اى احير وامان امه

خيارهم قال تعالى اذ يقول امثالهم طريقة وطريقة مثلى حسنة (بني الرجل على حسب دينه)
الدين هنا بمعنى الطاعة اى بقدر طاعته وتقواه قوة وصعفا تكون بليته فالانبي اشدوا كثر
نلاء (فما يرح النلاء) اى لا يزال نارلا (بالعد) المؤمن (حتى يركه ممشى على الارض)
وهو كناية عن وجوده او صحته اى يصيره كذلك فان ترك يكون بمعناه كثره حررا
للسماع وهو حقيقة او محار من تركه بمعنى ابقاه كذلك (وما عليه حظيه) طاهره ان نفس
الامراض والمصائب تكفر السيئات واما تكفر الصغائر والكناثر لاطلاق هذا الحديث
وما جاء بمعناه وقيل انما يكفر الصغائر ونفسها لا تكفر واما يكفر الصغائر عليها واحساسها
واليه ذهب ابن عبد السلام وسيأتى بياها (وكما قال تعالى) كما يدل على ما دل عليه الحديث
(وكأن من نى قاتل معه ربيون كثير الآيات) يعنى (فما وهوا لما اصابهم فى سبيل الله
وما صعبوا وما استكانوا والله يحب الصابرين وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا
اعف عنا ونوبنا واسرافنا فى امرنا وثب اقداما وانصرنا على القوم النكارين فآتهم الله
ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين) فى هذه الآيات ما يدل
على استلاء الانبياء وصبرهم وكره ثوابهم عليه وكأن معنى لم كناية الدجاء ومنى
تمبراها والربيون جمع ربي ماسوب الى الرب وفيه تعير كغيره من غيرات السب وواحد
ربى كسر الراء وقيل انه نسبة للربة بمعنى الجماعة الكثيرة ويحور اسناد قل للى وقال
الحسن البصرى وان حير لم يقتل نى فى حرب اصلا ووهوا بمعنى فروا واستكروا
بمعنى صعبوا واصله استكبروا او استكفونوا من الكون وهذا من المعنى لما اصابهم من الارحاف
بقيل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم باحد وانه لو كان حيا كان مثل ما وقع اعيرهم واهم
مع شدة جهادهم وصبرهم مدعون بمعمره رهم وان لم يصدر منهم دس تواصعا وحشية
(عن ابي هريرة) رضى الله تعالى عنه فى حديث رواه الترمذى وصححه (ما زال الله
واقعا للمؤمن فى عس وولده وماله حتى يلقى الله) اذا مات او حش (وما عليه حظوه)
لان ما اساءه يكفر سيئاته كبره ثابت او صغره يحرقم (وعن ابن) س ما رضى الله
تعالى عنه (عنه صلى الله تعالى عاه وسلم) فى حديث رواه الترمذى اساء وحسه واسناد
هذا للى صلى الله تعالى عليه وسلم شعره موقوف الا ان له حكما ارمع لان
ملكه لا يقبل نارأى (اذا اذ الله بعدة اخرى) فى آخرته (تخل له المقوه فى الدنيا)
بما له به فيها مما مجموع الدنوب (واذا اراد به الشر) فى عناه (امدب عنه)
مصائب الدنيا اسدرا حاله فلا عاقبه ولا يركه (بده) والساء للملاسة
رمعوه امسك ممدري الا لا يدفعها عنه (حتى يوافى) ربه ويأفاه (به) اى
بده (يوم القيامة) ويحاريه عنه ان لم يرد اعفوه عنه ووافى به مكسور مى
للفاعل ومن وجها وساء للمجهول فقد اعسب (وفى حديث اخر) رواه الديلمي
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه (اذا احب الله عبد اسلام يسمع صرعه)

اى دعاءه متذللا له لمحبة لسلامه ومراجعته والتضرع بمعنى الدعاء ورد كثيرا
وبه فسر لانه لازم من فسر به بالتذلل والخضوع وفسر يسمع بمعنى يعلم لانه غير
مسموع لم يصب (وحكى السمرقندى) رحمه الله تعالى (ان كل من كان اكرم على الله)
واحب اليه (كان بلاؤه) فى الدنيا (اشد) واكوى من بلاء غيره فيها (كى يأتين
فضله) فى الآخرة او فى الدنيا لمن لم يصبره (ويستوحب الثواب) اى يستحقه تفضلا
من الله لوعده به (كما روى عن اقمان) الحكيم (انه قال) لابنه اذ وصاه (يا بنى
الذهب والفضة يختبران) بيناء المجبول اى يعلم حلوصهما وعدمه اذا اذيبا (بالار)
علم هل فيهما خبث ام لا (والمؤمن يخبر) ايمانه وقوته (باللاء) اى ناصبته وصبره
عليه وتضجره منه (وقد حكى ان ابتلاء يعقوب) بمعارقة (يوسف) عليهما الصلوة
والسلام وحزنه عليه (كان سببه انتقامه اليه) اى الى يوسف (فى صلاته ويوسف
ناثم) عنده والقاته (محنة له) منصوب اى لاجل محبته له فاما قطع التوحه لله قطع الله
تعالى عنه بفرقة وهذا رواه القرطبي فى تفسيره غير مسند (وقيل لى) سببه
ان يعقوب (اجتمع يوما هو وابنه يوسف على اكل حمل) بفتح الحاء المهملة والميم
وهو الصغير من الضأن لسنة اواقل (مشوى وها يضحكان) جملة حالية (وكان
لهم جار) صغير (يتيم فشم ريحه) اى رائحة الحمل المشوى (واشتهاه) اى
احب الاكل منه (وبكى) على عادة الاطفال اذا ارادوا ما ليس عندهم (وكت
جدة له عجوز) رحمة (لبكائه بينهما) اى بين يعقوب واليتم (جدار) حائل بينهما
(ولا علم عند يعقوب وابنه) يوسف عليهما الصلوة والسلام للحائل المانع عنه
(فعوقب يعقوب) بسبب بكاء اليم والعجوز (بالبكاء اسفا) تأسفا وحرنا (على يوسف)
عليه الصلوة والسلام لفقده (الى ان سالت) وخرحت (حدقتاه) والحدقة سواد
العين وياصها (وابيضت عيناه من الحزن فلما علم) يعقوب ببكاء اليتيم وحدته
(كان بقية حياته) منصوب على الطريقة اى عمره كله بعد ذلك (يامر ما ديا يادى)
ناعلى صوته (على سطحه) والدعاء على المسكان المرتفع يصل الى بعيد منه ويقول
فى ندائه (الا من كان) من الناس كلهم (مطرا) غير صائم (فليتعد) بدال مهمة
مشددة من العدا وروى بمحنة ايضا (عندال يعقوب) اى اهل بيته وآل مقحم اى
عنده وفى هذا الخبر ومن كان صائما فليطهر عندهم (وعوقب يوسف بالحمة) اى
البلية (التي قص الله علينا) فى القرآن من السحن وغيره وحكى هذا عن المصنف
الدميرى رحمه الله تعالى فى حيات الجوان وقال لا يابى له ذكره فانه لا نسخة له
وان رواه الطبراني عن اس عن شيخه ابن حنبل وهو ضعيف الرواية ح-ا
ورواه البيهقى فى الشعب وما يدل على عدم صحته ان قوله سالت حدقه لا اصل له

وانه مع قوله لا علم لهما كيف يصح ان يعاقبا على ما لم يعالما كما ان قوله ابضت عيناه بعد قوله سالت حد قناه كلام متناقض وجعله تفسيرا للسيلان تعسف بارد والصحيح انه لم يعم فان المعنى لا يجوز على الانبياء عليهم الصلوة والسلام وفي الشرح الحديدها كلام طويل بغير طائل (وروى عن الليث) بن سعد الامام وقد تقدم (ان سبب بلاء ايوب) عليه الصلوة والسلام (انه دخل مع اهل قريته على ملكهم فكلموه في ظلمه) اى سبه (فاغاطوا عليه) بشدة لو مهم له موعظة (الايوب) عليه الصلوة والسلام (فاه) لم يغلظ عليه لانه (رفق به) اى كلمه برفق ولين رجاء ان يمر كلامه لتجبره كما قال تعالى لموسى عليه السلام فقولا له قولا لينا الى آخره (مخافة على زرعه) الذى فى مملكته (فعاقبه الله ببلائه) الذى ابتلاه به من الامراض وهذا لا ينبغي ان يقال فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام فليت المصنف رحمه الله تعالى تركه (ومحنة سايمان عليه الصلوة والسلام لما ذكرناه) فيما مر وان المحنة كالمصيبة كما تقدم (من يتسه من كون الحق فى جنبه اصهاره) بفتح الجيم والنون وبسكونها ايضا وموحدة بمعنى الجانب والباحية وفى نسخة جهة وفى اخرى حنة بسقطة فوق وهو تحريف من الناسخ كما فى المقتضى قال الراغب الصهر الحنن واهل بيت المرأة يقال لهم اصهار كما قاله الحليل وكل محرم (او) بليته انما كانت (للعمل بالمصيبة فى داره ولا علم عنده) بما صدر منهم من المعاصى بما افترته اليهود من انه عليه الصلوة والسلام قتل ملكا له بنت جميلة تسعى حرادة فكادت عنده واسلمت ثم كانت تبكى على ابيها فامر الشياطين ان يمثلوا لها صورة ابيها ففعلوا فكسسته واعدت له بيتا فكانت تذهب اليه وتسجد لصورته وهو لا يعلم واستمر ذلك مدة اربعين يوما فسلبه الله تعالى ملكه وابتلاه بما ابتلاه به وهو ما اشار اليه بالجواب الثانى وقوله من كون الحق جواب آخر وهو ان جرادة بنت صيدون الملك التى تزوجها سايمان عليه الصلوة والسلام واحبها تخاصم عنده ناس مع آخرين من اقارب امرأته فحكم بالحق لغيرهم وتمى ان يكون الحق لهم وهو وان لم يكن حراما فى شرعنا وغيره لكنه بالنسبة لمقامه يعد ذنبا وفى كتب القصص اسباب اخر لا ينبغي ذكرها (وهذه) الامور المذكورة التى ابتلى بها الانبياء عليهم الصلوة والسلام ليزداد ثوابهم وغيره مما مر (فائدة شدة المرض والوجع) البارل (نانبى صلى الله تعالى عليه وسلم) فكان يوعك كما يوعك الرجلان كما (قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها فى حديث رواه الشيخان عنها (ما رأيت الوجع) فى الامراض (على احد) من الناس (اشد منه على رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما تقدم من حكمته (وعن عبدالله) اى ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لابن عمر رضى الله تعالى عنهما كما قيل (رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرضه) الذى كان يعرض له (وهو)

اي والحال انه (يوعك) بصم اوله وفتح عينه المهملة المخففة (وعكاً) بفتح العين وسكونها
 (شديداً) اي اشد المامس غيره اذا اصابه منله (فقات له) يارسول الله (انك لتوعك وعكا
 شديداً قال اجل) بفتحين بمعنى نعم فهو جواب له (اني اوعك كايوعك) اي احم كما يحم
 (رجلان منكم) ايها المسلمون او الصحابة او الناس قال عبدالله بن مسعود (فات ذلك)
 اي شدة وجعك وكونه كوحع رجائين (ان) بفتح وتشديد اي لان لك (اجرك)
 وفي نسخة الاجر (مرتين) اي ليضاعف لك الثواب وفي رواية ان لك اجرين (قال
 اجل) نعم (ذلك) التضاعف (كذلك) اي هو كما قات امر محقق وجهه وحكمته كما مر
 واصل معنى الوعك الحر الشديد ويراد به الحمى والمها وحرارتها وقد يراد به المرض
 الخفيفة والمراد الاولها كما تقرر وما ذكر لا يسلي مامر من قول الملكين انه صلى الله
 تعالى عليه وسلم لو وزن باهل الارض رجع عليهم كما توهم لان ذلك في الفضل والكمال
 وهذا في العلة والمرض فيخروج زيادته عن الحد غير مناسب فلا حاجة لما ارتكب في الجواب
 عنه من العسف الذي لاداعى له (وفي حديث) رواد ابن ماجة والحاكم عن (ابن سعيد)
 بن مالك بن سنان الحدري وقد تقدم (ان رجلاً وضع يده على) جسد (النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) كما يفعله العواد للمريض ليعلموا حرارة جسده اشديدة هي ام لا (نقل
 والله ما يطيق) اي ما اقدر ولا استطيع مبالغة في شدة حرارته (اضع بدى عليك) وامس
 حسدك (من شدة حمالك) بصم الحاء المهملة وفتح الميم المشددة اي حرارتها ويقال حمى
 وحة والافصح الاول (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم له (انا معشر الانبياء)
 ينصب معشر على الاختصاص والمدح كما منه النحاة في باب (يضاعف لنا البلاء)
 اي يزداد وضعف الشيء مثله او مثلاه على كلام فيه في كتب اللغة (ان كان النبي)
 من الانبياء المتقدمين بكسر الهمزة من ان المخففة من الثقيلة بشهادة اللام في خبرها
 في قوله (ليبلى) واسمها ضمير شان مقدر (بالقمل) بفتح فسكون او بضم فتشديد وهو
 معروف (حتى يقتله) اي يموت من شدة اله وفي سنن ابن ماجة ان الرجل الذي وضع
 يده على جسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن سعيد اصاب والمصنف رحمه الله
 رواه من طريق آخر لم يصرح فيها باسمه فلا وجه للقول بانه سبق من قلم الناسخ (وان
 كان النبي) من الانبياء (ليبتلى بالقر) الشدند وهو بحسب طاهر حالهم
 واما تركبهم الدنيا زهداً منهم (وان كانوا) اي الانساء وان هذه كاتى قبلها
 اي عادتهم وجبتهم (ليفرحون بالبلاء) اي يسرون بمصائب الدنيا لما يعلمون
 من انها رفعة لغدورهم وزيادة لآحرامهم كما تقدم فالبلاء بمعنى ما ابتلوا به في الدنيا
 من الامراض وغيرها (كما يفرحون) بالتحسنة او ثناء احطاب (بالرخاء) وهو
 سمة المعيشة وحسن الحال والمراد به مقابل البلاء وذلك لشدة هينهم

برحمهم وعلمهم بما أحضره لهم في مقامه ما نزل بهم وهداه بعد وقوعه فلا يأتى الدعاء بالعتو والعافية المعينة لهم على الطاعة والقيام بما أمروا به ولكل مقام مقال فلا تعارض بينهما فان الامور بمقاصدها ولا ينافيه ايضا ما مر من انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان متواصلا الاحزان كما تقدم (وعن انس) بن مالك رضى الله تعالى عنه في حديث رواه الترمذى وحسنه (ان عظم الجزاء) اى الثواب (مع عظم البلاء) اى لا ينفك عنه مضاعفة كما مر وعظم بضم العين المهمة واسكان الظاء المعجمة او بكسر ففتح اى من كان بلاؤه اعظم كان جزاؤه اعظم عند ربه (وان الله اذا احب قوما ابتلاهم فمن رضى) من الله عز وجل بما ابتلاه الله تعالى به (فله الرضى) من الله تعالى عنه يجزى ثوابه (ومن سخط) اى كره قضاء الله ولم يرض به (فله السخط) اى غضب الله تعالى عليه وعقابه له فاذا صبر ولم يجزع بما اصابه رضاء بقضائه كان ذلك له مثوبة واجرا فلا يتوهم انه ليس امرا اختياريا له فان ما ذكر من الصبر وعدم الشكوى امر اختياري اما حزنه من غير جزع ولا يضره كما في الحديث ان القاب ليحزن وان العين لتدمع (وقد قال المفسرون في قوله تعالى من يعمل سوء يجز به) عاجلا وذلك (ان المسلم يجزى بمصائب الدنيا فتكون كفارة له) اى لدنوبه ان كانت وزيادة في ثواب غير المذنب (و) هذا المفسر يروى عن ابى بكر رضى الله تعالى عنه قال المصنف انه (روى مثل هذا عن عائشة) رضى الله تعالى عنها وهو الذى رواه الحاكم (و) عن (ابى و) عن (مجاهد) ايضا (وقال ابو هريرة) رضى الله تعالى عنه في حديث رواه البخارى (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم (من رد الله به حيرا ابص منه) روى بناء الفاعل والمفعول اى ينزل به مكروها ومصيبة في الدنيا ياب عليها واحاط في اى الروايتين ارجح فقال ابن الحوزى الثانى وقال ابن حجر الاول ولكل وجهة لان الاول فيه ادب لعدم اسناد المصائب لله والثانى فيه تسلم بجعل كل شئ منه واليه وما ذكر في الآية هو احد وجهين فيها فيكون في حق المؤمنين وثوابهم على مصائبهم كما ورد في الحديث وقيل انها في حق الكفار ومعناها كعمى قوله تعالى (وهل يجازى الا الكفور) وهو مروي عن الحسن ويؤيده قوله بعدها (ولا يجلد من دون الله ولما ولا يصيرا) وتتمه في كتب التفسير وشروح الاحارى (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث رواه الشيخان (في رواية عائشة) رضى الله تعالى عنها فيه (ما من مصيبة تصيب المسلم) اى مصيبة كانت قليلة او كثيرة وفيه التجاس المغير اذ احدى كلمتي المادة اسم والاخرى فعل ومثله ارفقة الارفة (الا يكفر الله بها عنه) اى من ذنوبه او يزيد بها في حسناته (حتى الشوكة يشاكها) في دونه فانها مع قتلها يكفر بها عنه تفصيلا منه والمصيبة واحدة المصائب كل ما يصيب الانسان من حير او شر وخصها العرف بالثاني وقبل الاول من صوب المطر والثاني من اصابة الهم واجمت العرب على همزة المصائب

واصله الواو وكانهم شبهوا الاصل بالزائد ويجمع على مصابوب وهو الاصل وقوله
حتى الشوكة يجوز جرها بحتى بمعنى الى ورفعها على انها ابتدائية وجوز نصبها بمقدر
اى حتى تجدد الشوكة وهو بعيد ويشاكها بضم اوله اى تدخل فى جلده بنفسها
او بادخال الغير اى يشوك غيره بها ففيه وصل الفعل لان الاصل يشاك بها وجوز بعضهم
فتح ياء يشاك التحية ونسب للجوهري ولا وجه له لانه مضارع شاك الرجل اذا كان له
شوكة وقوة وهو معنى آخر والشوكة معروفة وهى فى غاية القلة وكونها بمعنى ذات
الجنب وهو غاية فى الشدة تعسف وروى * الا حط الله بها عنه خطيئة او كتب له بها
حسنة او رفع له بها درجة * واعلم ان العز بن عبد السلام قال ظن بعض الجهلة ان المرء
يوجر على نفس المصائب وليس كذلك فان الثواب انما يكون على ما يفعله باختياره ولا دخل له
فى ذلك فتوبه انما هو على صبره ورضائه بما قدره الله تعالى وعدم شكايته ورده السخاوى
بانه مخالف للنصوص من غير بيان لوجهه وقال القرافى لا يجوز ان يقال للمصاب جعل الله
ذلك كفارة لك لان الشارع جعله كفارة فهو تحصيل للحاصل وسوء ادب وانا اقول
ما قاله العز لا وجه له ولا يليق صدور مثله منه فانه تعالى له ان ينبيه ابتداء وان يجعل ما تنق له
بغير فعله سببا لذلك ومثله من خطاب الوضع الا ترى ان من قتل قتيلا واستحق وارثه
الدية حصل له نفع دنيوى بغير فعله فهذا ايضا مما جعله الله سببا لثواب عبده المؤمن رحمة له
وتحننا عليه كما ترى بعض كرام الناس اذا اذى احدا ينعم عليه جبر الحاطرة فكيف ينكر مثله
من الله عز وجل ويزيد فى ثوابه اذا صبر ورضى وفى كلام شيخ والدى ابن حجر
الهيمى نص الشافعى فى الام بما يصرح بان نفس المصيبة ياب عليها لتصريحه بان كلا
من المجنون والمريض المألوب على عقله ما جور مثاب يكفر عنه بالمرض فتحكم بالاجر
مع انتفاء العقل المستلزم لانتفاء الصبر وحمل النص على مريض صبر عند ابتداء مرضه ثم
استمر صبره الى زوال عقله يردده انه سوى بين المريض والمجنون فى الثواب ومثل ذلك
لا يتصور فى المجنون فالجمل المذكور غلط منشأ العفلة عما ذكره فى المجنون والحاصل
ان من اصاب وصبر حصل له ثوابان غير التكفير لنفس المصيبة وللصبر عليها ومثله كتابة
مثل ما كان يعمل من الخير وغير ذلك مما ورد فى السنة وان من استقى صبره فان كان لعذر
كجنون فهو كذلك اوله جزع لم يحصل له من ذبك الثوابين شئ انتهى ما خصا وما قاله
القرافى ليس بشئ ايضا فانه قد قصد الدعاء بما هو حاصل لزيادته ارتياحه سامعه وغيره
ولو قيل بمثله لم تنجز الصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والدعاء بالوسيلة والدرجات
العالية وهى محقة له وقد امرنا بالدعاء بها كما تقرر فى محله (وقال) صلى الله تعالى عليه
وسلم فى حديث رواه الشيخان (فى رواية ابى سعيد) الحدرى رضى الله عنه (ما يصيب
المؤمن من نصب) بفتحيتين اى تعب سئله من سعيه فى بعض اموره الجائرة (ولا نصب)

اى وجع اولزومه او فتور فى بدنه وقد فسر بهذه فى اللغة (ولا هم) بفتح الهاء وتشديد الميم وهو قريب من الهم معنى وقد يفرق بينهما بان الهم يكون لما لم يقع والغم على ما وقع كما مر (ولا حزن) بفتح الحين وبضم فسكون وهما من امراض الباطن ولذلك ساغ عطفهما على الوصب (ولا اذى) يلحقه من بعدى الغير عليه (ولا غم) واصله ما يمنع خروج النفس واريد به ما ذكر (حتى الشوكة يشاكها) تقدم بيانه (الا كفر الله بها من خطاياها) من زائدة او تبعية لان بعضها لا يكفر بها كحقوق العباد (وفى حديث ابن مسعود) رضى الله تعالى عنه الذى رواه الشيخان (ما من مسلم يصيبه اذى) اى امر يؤذيه فى بدنه او نفسه (الا حات الله عنه خطاياها) بالحاء المهملة المفتوحة بعدها الف وتاء مشددة واصله حانت فادغم وحان وحان بمعنى ازال يقال حانت المني من الثوب اذا فركه ايزيله والورق تحات اذا تناثر وتساقط منه (كما تحات) وفى نسخة كما تحت (ورق الشجر) هو كناية عن اذهاب الخطايا فشبه سقوط ذنوبه بعفوها بتناثر اوراق الشجر منها وفى حديث عائشة رضى الله تعالى عنها عند الطبراني فى الاوسط بسند جيد من وجه آخر ما ضرب على امرئ عرق الا حط الله به عنه خطاياها وكتب له به حسنة ورفع له درجة وفى حديثها عند الامام احمد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرقة وجع فجعل يتقلب على فراشه ويشتكى فقالت له عائشة لو صنع هذا بعضنا لو جدت عايه فقال ان الصالحين يشدد عليهم الحديث وفى هذه الاحاديث بشرى عظيمة لكل مؤمن لان الامى لا يترك غالباً من الم بسبب مرض او هم او نحو ذلك فهو فائدة كبرى الصبر يكون على ثلاثة اقسام صبر على المعصية ولا يرتكبها وصبر على الطاعة حتى يؤديها وصبر على البلية فلا يشكو ربه فيها وعن على رضى الله تعالى عنه من اجل الله ومعرفة حقه ان لا تشكو وحمك ولا تدكر مصيبك لغيره وتقل ذهبت عين الا حنف منذ اربعين سنة ما ذكرها وقال شقيق الباهى من شكى ما نزل به لغير الله لم يجد اطاعة الله فى قلبه حلاوة وما احسن قول ابن عطاء

ساصر كى ترضى وتلف حسرة * وحى ان ترضى ويتافى صبرى
وسئل على رضى الله تعالى عنه اى خصال المؤمن خير فقال ما عانى امرئ شيئاً اعظم من الصبر والرضى والاسقام للقضاء فذل خير دنيا واخرى وسئل ايضا ما رأس العلم والعمل فقال الحلم والتواضع من تركهما كان منه وما لايه وارشد من الشد فوحقه لاسقام لامرء من كل ضائقة وشد خفاف موسى وارا هم لما سألما : سألما من الاعراب والاحرار (وحكمة اخرى) فى ابتلاء الانبياء عليهم الصلوة والسلام ونحوهم بالامراض والمصائب (او دعها الله تعالى) اى جعلها لهم كالودعة (فى الامراض) المصيبة (لاجسامهم) دون بواطنهم وحواسهم (ولعاقب الاوحى عايمها) اى عى اجسامهم

بتكرارها ومجيء بعضها عقب بعض (وشدتها) عليهم كما مر (عند مماتهم) اى
يُتْلِيهِمُ اللهُ بِذَلِكَ اِذَا قَرُبَ مَوْتُهُمْ (لِتُضَعَفَ قُوَى هُوَسَهُمْ) الروحانية بكثرة امراضهم
وشدتها واذا وقع هذا (فيسهل خروجها) اى خروج ارواحهم ومعارقتها
لابدانهم (عند قبضهم) اى قبض ارواحهم ووفاتهم فان صعب البدن وقواء يعجز
عن امساكها فيسهل ذلك عليهم (وتحف عليه مؤنة النزاع) اى احراج الروح
من البدن ومؤنة عيم مفتوحة وهمرة مضمومة قل واو ونون (وشدة السكرات)
يعنى سكرات الموت وعمرات شدائده وما يلحق الميت من العشى الشبيه بالسكر فى غيبة
الحس (سقدم المرس) على الموت والاحتصار (وصعب الحسّم والنفس بذلك) اى
بسبب ذلك المذكور ولو وقبت شق عليها وصعب فكأن اشد عليه (مخلاف موت
الفحاة) يصم الفاء والمد وتفتحها والقصر وهو الموت نعة من غير مرض يقال فحاه
الامر يفتح اذا اتاه على غفلة منه (واحدة) له دفعة من غير انتظار لاجل فهو
اشد عليه لشدة قواه المألعة عن تسليم الروح بسهولة ولذا كرهه بعض العلماء كما يأتى
قربا وقال انه مذموم وفى الحديث موت الفحاة احدة اسم اى غضب وقهر من الله
كما يأتى وروى آسف بالمد اسم فاعل لكسهم قالوا انما يكره لعدم اتأهب له الوصية
ومحوها من لم يحتج لذلك يكون فى حقه رحمة وهو الصحيح لحديث موت الفحاة
راحة للمؤمن وآسف على الفاجر وبه جمع بينهما (كما يشاهد من اختلاف احوال
الموتى فى الشدة واللين والصعوبة والسهولة) عطف تفسير لما قبله فمعصم بعينه عليه
ويشدد عليه ومعصم يسهل عليه حالة الرع * فان قلب اذا كان تولى الامراض
لتحفيف الموت وسكراته فكيف قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان للموت سكرات
حتى دكروا له حكمته وكيف يكون موت الفحاة لبعض الكفرة والفجرة * فأت
تألمه صلى الله تعالى عليه وسلم سكرات موته لا يباقي انها احف من سكرات غيره
وموت الفحاة وان لم يكن فيه سكرات اشد من غيره لكونه ككبير شجره دوية
كما نقرر بعد مع ما فيه من الموت على العصب (وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم)
فى حديث رواه الشيخان عن كعب بن مالك وحابر رضى الله تعالى عنهما (مثل المؤمن)
اى حاله وصفته العجيبة (مثل حامة الرع) الحامة بحاء معجمة وميم العود اللين الذى
ليس يعايط والقصة الطرية وقال الخليل هى اول ما يدب على ساق واحد والفها
مقلدة عن واو ونقل عن المراء انها بحاء مهملة وفاء وفسرها بطاقة الرع وعن احمد
مثل المؤمن مثل السبله تسقيم مرة وعى اخرى وروى يحمر مره ونصهر
اخرى (تفيها الرنج) يصم التاء الفوقية وكسر الفاء تليها مساة تحتية ساكنة ثم همزة
والمشهور تشديد الباء التحتية وروى بياء تحتية فى اوله اى مياها (هكذا وهكذا)
اى لانهما تميل يمينا وشمالا ولا يسكسر كما قال ابن حمادة

اى وان كنت هضبة خلدا * اهر للبحس قامة غصا

كأنى عصن بانه خصل * تعطفه الريح ههما وهما

(وفى) صحيح مسلم من (رواية ابى هريرة) رضى الله تعالى عنه (من حيث) اى من اى جانب (انتها الريح تكماها) بفتح اوله وثالثه وسكون ثانيه وهمزة اى فصلها والمراد بملها ايضا (فادا سكنت) الريح ولم تهب (تعذلت) اى انتصبت لانها لا تسكسر للينها وعدم غاطها وفى نسخة اعتدلت (وكذلك المؤمن تكما) يصم فسكون وفتح وهمزة اى يسقط من صوته لمرضه كثيرا ثم يبرأ فلا يعتياده الامراض لاتغيبه وبهالك (باللاء) من حيث اتاه ووجه الشبه طاهر وفيه من الملاحظة واللفظ ما لا يحصى (ومثل الكافر) والفاخر العتل العايط (كمثل الارزة) لانزال قائمة حتى تنقص (٢) اى تنقص من اصلها والارزة بفتح الهمزة وسكون الراء المهملة وزاء معجمة وروى فتحها وهو شجر الارز المعروف وقيل هو الصوبر وقيل انه ارزة بالمندرية فاعلة واكره ابو عبيدة رحمه الله تعالى (صماء) اى صعبة شديدة اللبس والقوة (معتدلة) اى قائمة مصيبة لا تميل لعلها ويسها (حتى يقصمه الله) بقاء وصاد مهملة قبل الميم اى يأخذه بعة من غير تقدم بلاء والقصم بالقاف الكسر مع الالة والقصم بقاء بدوها فى العقد لان عدده بقات الحكماء من تعرض للسلطان ارداه (٢) ومن نظام له مخطاه وشبهه فى ذلك بالريح العاصفة الى لا تنصر مالا من الشجر ومال معهما الحشيش واما ما سهدف اياها من الدوح العظيم فقصة ولاى تمام ان الرياح اذا ما اعصف قصمت * عيدان محمد ولم يعبان بالرم سات نمش ونمش لا كسوف لها * والشمس والبدر منه الدهر فى الرم وفى كلمة ودمية

الريح لا تقاع عودا اما * وقاع الدوح العظيم الثابت

(معناه) اى هذا الحديث (ان المؤمن مرراً) ناشديد والهمز اى لا يزال نصيبه الررايا وهو من رراً اشيء اذا نقصه (مصا باللاء) بالمد اى تنزل به المصائب (والامراض راض بتصرفه) اى بتغير احواله وقيل بتصرف الله فيه وله وتقاه (بين اقدار الله) التى قدرها الله عليه من صحة ومرى وغيره (مطاع لذلك) اى مقاد مذعن مطع مسلم واتى بصيغة الاعمال تامون لذلك على انه مطاوع (ابن الحار برصاه) اى ابن حارما يقل كى ما يرصاه الله كاشى اناى الذى وضع كل يختم به كمال ان الحب ان محب مصعب روقع هذا فى من الريح برصاه به والراء من رمص السار وحرارها اى ما يحياى من آلام يريده ، لكن قوله بده (وقلة سطحه) بدهى الاول واده واحده من تحريم اسج (كطاعة) الزرع والامادها لارباح عطف تفسر (وتبيلها) من غير ان تسكسر (له) وما وترحما) برا وجه مهماتين بينهما نون من ربح السكران اذا تامل وهو كلام فى شرح مقامات اربحشرى

(٢) حتى تنقص سمحه
وهو بماء ايضا مصحح

(٢) ارداه سمحه

(من حيث ما اتتها) اى من اى جهة كانت خنوا وشمالا لانيها (فاذا ازاح الله عز وجل
 نداء معجزة اى ارال (عن المؤمن رياح البلايا) استعارة مفسرة لما فى الحديث كانه
 لما شبهه بالحامة شبه ما يطرؤ عليه بالرياح المتتورة عليه تميله ها وها (فاعدل) اى
 برأ من مرض ونحوه شبه صحته باعتدال الحامة اذا سكنت الريح واليه اشار بقوله
 (صحيحا) وهو حال او يميز (كما اعتدلت حامة الررع عند سكون رياح الحو) بفتح
 الحيم وتشديد الواو وهو ما بين السماء والارض من مهب الرياح واصل معناه الداحل
 من كل سىء ومنه الحوائى مقابل البرانى (رحم) اى المؤمن (الى شكر ربه) على ما نعم به
 عليه من السلامة (ومعرفة نعمه) اذا انعم (عليه) بالخلاص مما يكره ويخشى (برفع ثلاثة)
 عنه ونجاته عنه (مستطرا رحمة) له راحنا احسانه (وتوانه عليه) اى على ما ابتلاه
 ووقفه لشكره وصبره لقوله تعالى (وانظر الصابرين الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا
 انا لله وانا اليه راجعون اولئك عليهم لوات من ربهم ورحمة واولئك هم المهتدون)
 (فاذا كان) المؤمن (بهذه السبيل) اى على هذه الحالة من اصابته بالبلايا والامراض
 (لم يصعب) ويشق (عليه مرض الموت) اى المرض الذى كان سبب موته منه
 لا يلافيه بالامراض المتوالية عليه (ولا زوله) اى حلول الموت به (ولا اشتدت
 عليه سكراته ونزعه) اى نزع الروح منه عند الموت لصعف قوة نفسه الدافعة له
 وهدا لا يباى ما تقدم فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام من انهم اشد الناس بلاء
 لانه فى حالة اخرى وهى نزول المصائب بهم قبل حصول الموت (لعادته) اى اعتياده
 (بما تقدمه من الآلام) ومقاساتها (ومعرفة ماله فيها) اى المصائب التى تصيبه قبل
 موته (من الاخر) والثواب فانه لعلمه بذلك تهون عليه (وتوطيه نفسه على المصائب)
 اذا اصابته اى اطمئنان نفسه لها لعلمه انه لا بدله منها فيرضى ولا يزعج ويقاق
 فالتوطين اصله اتحاد الوطن ثم تحور به عن عدم القلق والصحر قال

ولا حير فيمن لا يوطن نفسه * على نائبات الدهر حين تنوب

(و) على (رقبها وصعها) الصمير للنفس والرقبة براء مهملة وقاف مشددة المراد بها الصعف
 فهو عطف بفسير ويحور عود الصمائر للمصائب انصا (بتوالى المرض) اى دوامه او تكرره
 (اوشدته) اى قوته والمه فهذا حال المؤمن فى حياته (والكآثر) حاله (بخلاف هذا)
 الحالى الذى اعاده المؤمن فهو (معافا) من الامراض والبلايا (فى غالب حاله) اى فى حاله
 الغالب عليه واكثر اوقاته (تمتع) اى متنع ومع عليه طاهرا (بصحة جسمه) لعدم ابتلائه
 بالامراض استدر احواله حتى يعمل عن آخرته (كالاررة الصماء) اى القوية التى هى غير
 مجوفة ولا يرال كذلك (حتى اذا اراد الله هلاكه) محصور حله وانقراض عمره
 (قصمه) اى كسره (لحيه) اى لوقه الذى حصره فيه احبه (على عرة) كسر اوله وهو

الغبين المعجزة وراء مهمة مشددة وتاء تأنيث اى على غفلة وفي الاساس لم يرل يطلب
 غرته حتى اصابها اى يترقب غفلته ليهجم عليه ويتمكن منه (واحدة نقته) ونجاة (من غير
 لطف ولا رفق) به بل بشدة وعنف تضر به الملائكة (فكان موته اشد عليه حسرة)
 تمييز وذلك لعدم تأهله له (ومقاساة نزعه) اى نزاع روحه منه وقبضها (مع قوة نفسه
 وصحة حسمه) لعدم ما يعتريه من الاسقام والآلام (اشد المآ وعداها) له في الدنيا (ولعذاب
 الآخرة اشد) عامه مما قاساه في الدنيا حال نزعه (كأنحاع الارز) هو افعال من الحمع
 بحجم وعين مهمة وفاء وهو القلع بشدة وفي نسخة بتقديم العين على الجيم (وكما قال الله
 تعالى) في حق الكفار (فاخذناهم بعة وهم لا يشعرون) اى عاقلون لاشتغالهم بامور
 دنياهم وعدم ما يهيمهم على عاقبتهم (وكذلك عادة الله في أعدائه) من القوم الكفرة
 حارية على احدثهم بعة (كما قال) الله عز وجل (وكلا) من القوم الكفرة (أحدنا
 بدنة) من ارساها (اى انزما) عليه حاصا) وهم قوم لوط عليه الصلوة والسلام
 واحاص ربح اتى باحصاء وهي حجارة كما قال تعالى (وامصرنا عليهم حجارة من سجيل)
 وحسف ارضهم كما بينه المفسرون (ومهم من احدثه الصبيحة) وهم قوم صالح وشعيب
 عليهما الصلوة والسلام اسم صبيحة واسوات هائل وصواعق فاهلكتهم (الآية)
 ومهم من حصا به الارض ومنهم من اعرف (فجميعهم) ما من معنى اتاهم شاة
 (الموت على حال عو) بصم العين المهمة ومشاء فوقية وواو مشددة اى تكبر
 وتمرد وتجر مهم (وعقلة) عما حل به (وصبحهم) اى اناهم في الصباح (به)
 اى بالهالة (عني غير استعاد) اى ترو ما سيحل بهم لاسدراهم (بعته واهدا)
 الامر الذي يأتى عقابه وتكونه من شأن الكفر (درا عن السلف) من العلماء
 والصالحين (اهم كانوا يكرهون) وبالفحة) عني غير استعاد له بوصية
 ونحوها من امراض الكفر للذنوب وفي نسخة واهدا ما كره اسلف موت امته
 وما يؤيد صحة الاولى قوله (ومنه) اى كما ذكر عن اسلف مروي (في حديث
 انراهم) وهو ايجي كما في النهاية وبقدم ترجمه (كانوا يكرهون احده كاحد
 الاسف اى اعصاب) لان من عصي على حية حرة منه حب وموت امته
 يشبهه (يريد) حصة الاسف (موت امته) كما تقدم وبقدم انه يسر على اطلاقه
 وانه قد يكون راحة للمؤمن (وحكمة نامة) من مصائب الدنيا عليهم الصلوة
 والسلام والصالحين (ان الامراض بدير آموت) سور ودال معجمه اى مندرجة به
 ومنه من يحل به وفي نسخة بدير امسات وفي اخرى يريد بموحده وراء ودال
 مهماتين بينهما فساد حسه ساكنه اى رسوس سى من الموت نحو انه سيقدم
 وهو اسعار حسه ويا فرى معرب ر ه ر اى على مقصود اسف كل

بعد في المارل لرسل الملوك وما قيل من انه لو قال ينذر بالموت كان احسن ليس بشيء
 (وبقدر شدتها) اى شدة الامراض (شدة الخوف من نزول الموت) لانذارها
 بما هو اشد منها (فيستعد من اصابته) الامراض اى يتهيأ بالأعمال الصالحة وزهده
 في الدنيا الفانية (وعلم تعاهاهاله) اى مجيئها مرة بعد اخرى يقال صديقي من يتعاهدني
 بسؤاله غنى وبره لى كأنه يذكر عهدا بينه وبينه وفيه استعارة لطيفة كما قال بعض العرب
 * اذا الرجال كبرت اولادها * وجعلت امراضها تعادها * فلك زرع قد دنا حصادها *
 (للقاء ربه) عز وجل ولقاء الله تعالى كناية عن الانتقال للدار الآخرة
 والموت (ويعرض عن دار الدنيا) يترك امورها (الكثيرة الانكاد) جمع نكد
 وهو ما يغم المرء ويسوءه وهو من شأنها ولا راحة لمؤمن فيها وفي القاموس
 النكد الضيق والشدة (ويكون قلبه) اى فكره (معلقا) اى مشغولا مهمتا
 (بالعاد) اى الآخرة وما بعد الموت وتعلق القلب عبارة عن كثرة الشغل
 والتقييد (فيتصل) بنون وصاد مهملة اى يخرج (عن كل ما يخشى) ويخاف
 (تباعته) بكسر التاء الفوقية والذي في الصحاح فحما وهو التبعة وما يترتب
 على الامر ويعقبه من المؤاخذات والضرر (من قبل الله) اى حقوقه التى هى من جانبه
 (و) من (قبل العباد) اى حقوقهم فيخرج عن عهدها بادائها لئلا يعاقب عليها
 (ويؤدى الحقوق) التى فى ذمته (الى اهلها) اى اصحابها بايصالها لهم وايلاء كل
 ذى حق حقه (ونظر) اى يتفكر ويتدبر (فما يحتاج اليه من وصية فيمن
 خلفه) فعل ماض او ظرف بسكون اللام اى ما بقى بعده من مال وولد ونحوه
 وفى نسخة فيمن يحلفه (او) ينظر فى (امر يعهده) اى يعرفه فيوصى به
 كالدين او يماهد ورثته عليه وهذا فلما يحلو منه احد وما قيل من انه انما يليق
 باهل الدنيا العاقلين واما الانبياء عليهم الصلوة والسلام فهم غير محتاجين لمثله
 ايس بشيء ولو سم فهو بالاسبة لبعض المؤمنين ويؤيد الاول قوله (وهذا نائبا
 صلى الله تعالى عليه وسلم المغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) اشارة لما فى اول
 سورة الفتح اى لو كان من ذب سابق او يكون فهو مغفور لا تؤاخذ به او ما بعد
 دنبا من مثلك مغفور لك وفى الآية كلام فى كتب التفسير مشهور ومراسها
 نزلت عليه صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرجعه من الحديبية بعد بيعة الشجرة ومواقع
 فيها (قد طلب الاتصال) اى التحاصر والحروح من عهدة ما فى ذمته (فى مرضه)
 اى مرض موته وعده فى مرضه يقربه ثم لانه كما تقدم وقع فى حطبة خطبها قبل
 مرضه بلام قليله (بمن كان له عليه مال او حق فى بدن) كصرب وقع منه
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعض اصحابه نحو عكاشة والاعران وتقدمت قصتهما

(واقاد من نفسه وماله) أى مكن من له حق فى بدنه من القود منه يفعل مثل ما فعل (وامكن من القصاص منه) وان لم يكن عليه حق فى نفس الامر كما بيناه (على ماورد فى حديث) مروى عن (الفضل) بن العباس رضى الله تعالى عنهما صلى الله تعالى عليه وسلم من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب اعرابيا بقضيه فلما خطب الناس وقال من كان له على حق فليطلبه فقام الاعرابي وقال يا رسول الله القصاص فلما كشف له عن بطنه الشريف التزمه وقبله وقال انما اردت هذا (و) كما ورد فى السير (فى حديث الوفاة) أى وفاته صلى الله تعالى عليه وسلم فانهم رويوا فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قبله استحل الناس فيما لهم عليه من الحقوق كما مر وما قيل من ان هذا ليس فى موقعه لان التنصل من الحقوق مطلوب من ادنى المؤمنين فكيف باعلامهم عند وفاته ناس من عدم الفهم لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن لامته عليه مايجب عليه التنصل منه ولو كان فهو مغفور ومع ذلك تنصل منه رعاية اظاهر الحال ورعاية للمؤمنين وهذه اعلى المراتب (واوصى) صلى الله تعالى عليه وسلم فى مرض موته (بالثقلين بعده) وقوله (كتاب الله وعترته) بدل من الثقلين او عطف بيان مبين للمراد بهما والثقلين تشية ثقل وهو مايسقل من الثقل ضد الخفة وهما الانس واجن فسماهما ثقلين تعظيما لشأنهما وان عمارة الدنيا بهما كما نعلم بالانس واجن ولرجحان قدرهما لان الرحار فى الميزان ينقل ما فيها اولانه ينقل رعاية حقوقهما والعتره بمنزلة فوقية الاقارب الادنون واهل البيت واحتلف فى المراءى بهم ف قيل من تحرر عليه الركوة وقيل بو عبد المطلب وقيل غير ذلك وحديث الوصية رواه مسلم وفيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم حصهم وقال ايها الناس انما انا بشر مثلكم يوشك ان يأتى رسول ربى فجيء واى تار فيكم الثقلين او لهما كتاب الله فيه الهدى والنور فتمسكوا به وحث على ذلك ثم قال واهل بيتى اذكر كما الله فى اهل بيتى ثلاثا والكلام عليه مستوفى فى سروه (و) اوصى (بالانصار عيته) والعيبة بعين مهملة مفتوحة وياء ساكنة وموحده ماخول المرء فيه نفيس مناعه وفى حديث البخارى الانصار كرشى وعبتي ولما كان الكرسي مقرا للعداء من احيوان كانهده للانسان تخور به عن موضع اسراره الى شفى وعبر بالعيبة عن مقر ما يصهر من مهماته وهو ابلغ كلام واوحزه الذى لم يسبق اليه كما قاله ابن دريد وقد تقدم الكلام عليه مبسوطا وهذا ايضا مما قاله صلى الله تعالى عليه وسلم فى خطبته التى لم يخطب بعدها وبقيته وقد قصوا الذى عليهم وفى الحديث هم فاقبلوا من محسنهم وتجاوزوا عن مسيئهم (ودعا) أى صاب صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة فى مرض موته (الى كتب كتاب لئلا يصل آه آه منه) كما تقدم به وما فيه وانه (اما فى النص على اختلافه)

لم يه بعدده وهو الاصح كما مر (او ما الله اعلم بمراده) الذي اراد ان يكتب (ثم رأى) صلى الله تعالى عليه وسلم رأيا جزم به وهو (الامساك عنه) وتركه (افضل وحيرا) من كتابته لانهم خالفوه وامتنعوا مما اراده كما تقدم تفصيله (وهكذا) اى مثل ما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر عمره من التنصل والوصية (سيرة عباد الله المؤمنين واوايانه المتقين) اى دأبهم وطريقتهم ان يتصلوا من الحقوق ويوصوا عند الموت تأسيا به صلى الله تعالى عليه وسلم (وهذا) المذكور (كاه) مما يفعل عند حلول الاجل (يحرمه غالبا الكفار) وقد يقع لبعضهم ولا يفيدهم شيئا وانما حرموا هذا (لأما الله) اى امهاله (اهم) حتى تنصرم اعمارهم وانما املى لهم (ايزدادوا اثما) بكفرهم ومعاصيهم وغفاتهم عن حقوق الله وحقوق عبادته (واستدراجهم) اى تزيينهم من الهلاك درجة بعد درجة (من حيب لا عامون) لغفلتهم بجاهم مشغولون به من امور الدنيا منهمكين في غيهم متقابين في ايم الله الدنيوية التي توهوا استحقاقها وانما هي اقطع معذرتهم ومزيد عذابهم بالكفر وكفران ايم حتى يأخذهم بغتة على غرة كما (قال الله تعالى ما ينظرون الا صبحة واحدة الآية) ناخذهم وهم يحصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى اهلهم يرجعون * والمراد بالصيحة النفخة في الصور الاولى والاخذ الاهلال بغتة وهم يخصمون يعنى يختصمون في معاملاتهم وقد ورد ان الساعة تقوم على الناس وهم في الاسواق وهم يتعاملون ويخصمون بفتح الحاء الممجمة وفيه كلام طويل في كتب القراءات والعربية (ولذلك) اى لكون عادة الاتقياء التنصل من الحقوق والوصية عند الموت (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث تقدم وروى عن انس رضى الله تعالى عنه (في رجل مات فجأة سبحانه الله) المقصود منها التمتع كما تقدم بيانه والتعجب من موته فجأة (كانه) مات (على غضب) من الله تعالى ثم اشار الى ان المراد بالغضب عليه انه خروء من الثواب ولطف العزيز الوهاب فقال (المحروم من حرم وصيه) فانها مستحبة وذهب بعضهم الى وجوبها وقيل انها كانت واحدة اولا لقوله تعالى (كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت حين الوصية الى آخرها) ثم سحبت (وفال) صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث صحيح رواه احمد عن عائشة رضى الله عنها (موت الفجأة راحة للمؤمن) اى ليس عليه تبعة يحتاج الوصية بها لراحته من سكرات الموت (واخذة اسم) يعبر مد بمعنى غضب وبه بمعنى غضبان ومنه (فلما آسفونا انتقمنا منهم) (للكافر او الناحر) اى المبهك في المعاصي واول الشك من الراوى وجور بعضهم كونها من الحديث والمراد بما حار المناهى فتأمل (وذلك) اى كون موت الفجأة كذلك (لان الموت يأتي المؤمن وهو غالبا) اى في اكبر احواله واوفاته او غالب المؤمنين يتبعه اموت عليه كونه (مستودا له) اى منهيا لاعماله

الصالحه ووصيته وتنصله (منظرا لخلوله) به غير غافل عنه وفي نسخة برفعهما (فهان امره) اى الموت (عليه كيف ماجاه) اى فى حال حل به (واقضى) اى اوصل (الى راحته من نصب) ولعب (الدنيا) ولوترك واو واقضى كان اوضح (واداها) من انكادها واكدارها كما قيل * خلقت على كدر وانت تريدها * صفوا من الاقضاء والا كدار (كما قال عليه الصلوة والسلام) فى حديث رواه الشيخان عن ابى قتادة رضى الله عنه فى جنازة مرت به فقال تقسما للموتى عند موتهم ان منهم (مستريح) من اذى الدنيا وتعبها اذ لا راحة للمؤمن دون لقاء به (و) منهم من هو (مستراح منه) اى يستريح من ظلمه واذا العباد والبلاد والشجر والدواب وقد ورد تفسير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له بهذا او بشأته قديم القطر ويحل البلاء (وتأتى الكافر والفاجر منيته على غير استعداد) لها والمنية الموت من منى بمعنى قدر لانها مقدرة فى وقت مخصوص (ولا اهبه) بضم الهمزة بمعنى التأهب والاستعداد (ولا مقدمات) بفتح الدال وكسر هاء من قدم بمعنى تقدم او من المنعدي وهو قدمه اى ما تقدمه من امراض ونحوها (مندرة) من الانذار وهو الاعلام بما يخاف منه (من عجة) اى محركة على نذارل ما يلزمه (بل تأتيهم بعة) وخفاة (قبيتهم) اى تدهشهم وتذهب عقولهم لخبرتهم (فلا يستطيعون ردها) بدفعها (ولا هم ينظرون) اى لا يمهلون بعد مجيئها ولا يؤخرون ساعة بعد امهالهم الاول وهو اقتباس من الآية (فكان الموت اشد شئ عليه) لذلك (وفراق الدنيا افطع) بطاء معجمة وعين مهملة اى اشق واكره واشنع (امر صدمه) اصابه بشدة وهو غافل عنه (واكره شئ له) لانه كما ورد ايضا ان المؤمن اذا مات كان كالفأب يقدم على اهله يسرهم قدومه وغيره كالعبد الآبق يرد على سيده (والى هذا المعنى) المذكور (اشار) صلى الله عليه وسلم (بقوله) فى حديث رواه الشيخان عن عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه (من احب لقاء الله) بقدومه عايشه عند موته (احب الله لقاءه) باكرامه له فى جواره للملائكة الاعلى (ومن كره لقاء الله) بسخطه وعدمه رصاه بقبض روحه (كره الله لقاءه) لانه كفر بعمته وعصاه ومن فيه شرطية او موصولة ويؤيده رواية اذا احب الله الى آخره واحتمل الطريفة خلاف الطاهر وعلى الشرطية قال الكرماني يحتاج للأويل لان الشرط ليس سببا للجزاء فالمنعى احب واعلم بمحبة لقاء الله قديمة سابقة فالمراد ظهورها اما وهو كلام حسن لا يرد عليه شئ مما قاله ابن حجر واقام الطاهر مقام الصمير تصويرا لشأنه ومشاكلته ~~بمنته~~ اعلم ان العز بن عبد السلام قال فى كتاب فوائد المصائب ان لها فوائد مختلف باختلاف الناس كعرفة الربوبية وقهرها ومعرفة العمودية وذاتها واليه اشار بقوله (الدين اذا اصابتهم مصيبة) الى آخرها اى اعترفوا بانهم عبيده واملاكهم ومرجعهم لحكمه وقضائه لا محيد لهم عنه ومنها

الاخلاص لله اذ لا يكشفها الا هو كما قال ﴿ وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له ﴾ الا هو
 والتضرع والدعاء قال الله تعالى ﴿ واذا مس الانسان ضر دعانا ﴾ وبين الصبر والحلم والعفو
 عمن جناها والفرح بها لاعتقاد الثواب والشكر على العافية ومحو السيئات بها ورحمة المصاب
 بها غيره ومعرفة قدر النعمة الزائلة عنه وترقب منافع خفية بها كما قيل كم نعمة مطوية
 كدفين اثناء المصائب ومنعها من التكبر والخيلاء والرضى بما قدره الله فلذا كان اشد الناس
 بلاء الامثل فالامثل الى آخر ما فصله ﴿ القسم الرابع ﴾ من هذا الكتاب (في نصريف
 وجوه الاحكام) وفي نسخة تصرف والمراد بيان وجوهها وسبب الاختلاف فيها الذي
 اوجب تغييرها من قول الى آخر (فيمن تنقصه) صلى الله عليه وسلم بذكر ما فيه تحقير له
 وغض من على مقامه (اوسبه) اي بذكر ما فيه سب وشتمه صلى الله عليه وسلم (قال القاضي
 ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله (قد تقدم) في هذا الكتاب (من الكتاب والسنة
 واجماع الامة ما يجب من الحقوق لاني صلى الله عليه وسلم) اي التي يستحقها لداته (ومايتين
 له) على امته بل الناس كافة (من ر) اي احسان قول وفعل يتعاق به صلى الله عليه
 وسلم (وتوقير) اي تعظيم وتحييل (وتعظيم واكرام) لاحترام مقامه (وبحسب هذا)
 بفتح السين اي بمقدار اعتبار ما يجب ويتعين له (حرم الله اذاه في كتابه) كما سيأتي بيانه
 وهذه قريتها (واجمعت الامة على قتل متنقصه وسابه من المسلمين) وقيده بالمسلمين
 لاختلافهم في الفاعل لذلك من الكفار هل يقتل او يتنقص عهده ويباغ منه ويأتي ذلك
 مبسوطا في فصل معقوده وقد قيل ان في دعواه الاجماع في المسلم نظر لان مذهب
 الشافعي ان من تنقصه صلى الله تعالى عليه وسلم غير قذف من المسلمين وكذا
 سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام يستتاب فان تاب لم يقتل ومن قذفه فيه
 حلاف ايضا فليل يقتل لان حد قاذف الانبياء القتل فلا يستتاب وقيل ان تاب
 فوراً واسلم بعد الردة فيحد حد القذف ولا يقتل كما حكى عن كثير منهم فلا ينبغي
 دعوى الاجماع فيه الا ان يريد اجماع اهل مذهب من المالكية او عدم الاعتداد
 بالمخالف فيه واقول ان مراده الاجماع على وجود موجب القتل فيه لكفره
 وردته فان تاب وقبيل توبته حرج عما استوحبه الاجماع ولو صرح به كان اظهر
 الا ان هذه العبارة عبر بها اساءت كلهم كما نقله السبكي في كتابه السيف المسلول على
 من سب الرسول وأشار الى ان الاجماع على كفره وردته الموجبة لقتله اجماع وان عرص
 ما يمنعه بعده وقال انه لم يخالفه فيه احد الا ابر حزم القائل بعدم كفر من استحص
 به صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يتبعه احد عليه ولا عيرة به فاعترض لم يقف على
 مراد القاضي رحمه الله تعالى ولم يفرق بين احووب والوقوع وسيأتي ان شاء الله
 تعالى بيانه ثم ذكر ما يؤيده ما قاله من الآيات فقال (قال الله تعالى ان الذين يؤذون الله
 ورسوله اغنهم الله في الدين والآخرة واعدهم عذابا مهينا) فيه استيناس لما ذكره

لان من لعن في الدنيا والآخرة واعد له العذاب لا يكون الا كافرا وقرن اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم باذيته تعالى للدلالة على ان من آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد آذى الله فما قيل من انه لا يدل على مدعاه من الاجماع كلام ناش من عدم العلم بمدعاه (وقال تعالى والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) يعنى في الدنيا بالقتل وفي الآخرة بخلود العذاب (وقال تعالى وما كان لكم) اى لا يجوز ولا يصح كما مر (ان تؤذوا رسول الله) بكل ما يكرهه قولا وفعلا (ولا) كان لكم (ان تتكفحوا ازواجه من بعده) اى بعد موته (ابدا) فخرمتهم عليهم مؤبدة لانهن امهات المؤمنين (ان ذلكم) المذكور من الاذية والنكاح (كان عند الله عظيما) لقبحه ومنعه شرعا واستحقاق فاعله الخزي في الدنيا والآخرة (وقال تعالى في تحريم التعريض له صلى الله تعالى عليه وسلم) بما يؤذيه من غير تصريح به (يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا الآية) وذكر ما يدل على المنع عن التعريض بعد ما يكون صريحا ترتيب حسن فالتنهي عن اذيته صلى الله عليه وسلم صريحا وتعرضا فيه دلالة على ما ادعاه بالطريق الاولى والاقوى فالاعتراض به غير دال على ما ادعاه لوجه له غير قلة التدبر واراد المصنف رحمه الله تعالى بالتعريض الابهام والورية بما يؤهم ذلك وذلك ان المؤمنين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كلمهم بما لا يدرون راعنا اى ارفع جانبنا وتمهل علينا حتى نفهم ما تقول فلما سمعهم اليهود يقولون ذلك انتهزوا الفرصة في تقيص مقام النبوة فكانوا يقولون له صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك بقصد سبه اما لانها كلمة سب بلغتهم بالعبرانية او يقصدون بها وصفه بالرعونة وهى الحق فنقط لذلك بعض الصحابة فقال لهم لئن لم تنتهوا عن مخاطبته صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا لا خبرنه بما قصدتم فقالوا الستم تقولونها فانزل الله هذه الآية نهيا للمؤمنين ان يقولوا ما يوصل به اليهود لسمه صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه المصنف رحمه الله تعالى بهوله (وذلك) المذكور من التعريض وجهه (ان اليهود) اعلمهم الله تعالى (كانوا يقولون) لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (راعنا يا محمد اى ارفعنا سمعك) اى ارفع حانا بنوحك البنا والقي سمعك نحونا (واسمع منا) ما نكلم به عبدك (ويعرضون بالكلمة) بقصدهم معنى غير ظاهرها (يريدون الرعونة) اى يقصدون بها اسم فاعل من الرعونة وهى حمة العقل فينبونهم بمقدر نحو كى او صرت راعنا اى دارعونة (فنبى الله المؤمنين) في هذه الآية (عن التشبه بهم) بقول مثل مقالهم له صلى الله تعالى عليه وسلم والمراد بالتشبه فعل ما تشبهه من غير قصد وامروا ان يقولوا ما يؤدى معناها من غير ابرام وهو انصرنا واسمع منا اى اسطر فهمنا (وقطع الدرعة بسبى المؤمنين عنها) اى عن هذه الكلمة الموهمة او الصير بسرعة وقصص مصدر او فعل مص

أى قطع الله تعالى الدريعة وسد بابها بهذا الهى والدريعة هى الوسيلة الموصلة لامر
غير محمود وسد باب الدريعة قاعدة عند الامام مالك مشهورة تقدم الكلام عليها
(ثلاثا يتوصل بها الكافر والمافق الى سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (والاستهزاء به)
فانهم كانوا يقولونها ويتعاضون (وقيل بل) بهى المؤمنون عنها (لما فيها من مشاركة
اللفظ) أى كونه مشتركا بين معنيين (لاها) أى هذه الكلمة (عند اليهود)
في اغتهم (بمعنى اسمع لاسمعت) دعاء عليه قال الراغب كان ذلك قولاً يقولونه للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل التهمك يقصدون به وصفه بالرعونة ويوهمون انهم
يقولون راعنا أى احفظنا اسمى ومعاها الدعاء عليه كاسمع غير مسمع وهى عبرانة
كانوا يتسابون بها واصاها راعما وانظر، بمعنى انظر السا بالحدف والاصال او انتظرنا
وتأنا حتى نفهم ما تقول (وقيل بل) روا عنها (لما فيها من قلة الادب وعدم توفير الهى)
صلى الله تعالى عليه وسلم (وتعطاه لاسها فى لغة الانصار بمعنى ارعنا نزعك) أى ان
راعينا راعيناك لانها صيغة مفاعلة من الخنئين وسوء الادب فيها صاهر (فهوا
عن ذلك) لما فيه من ترك الادب معه صلى الله تعالى عليه وسلم (اد مصمومها) أى
مدلولها عندهم (اسم) أى القاتلين (لايرعونه) ويخصون حقه (الابرايئة)
صلى الله تعالى عليه وسلم (لهم) وهذا الهى مخصوص بزمان الموه كما قاله الواحدى
فى الوسيط (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم (واحبر الرعاية) على كل احد (بكل حال)
أى فى كل حال سواء راعى غيره ام لا والحوار الثانى قرب من الاول الا انه قبل
ان الثالث فيه نسبة مالا يلىق بالصحة رضى الله تعالى عنهم اجمعهم فانه اعرف بمقام
النوة واجل عن وقوع تقصير منهم فى السأب معه (وهو) صلى الله تعالى عليه وسلم
(قد نهى) الساس فى الحديث المشهور (عن التكى كمينه) الشريعة وهى
انواع اسم كى باسم بعض اولاده وقد اراق اسم اكر اولاده ودا كى به واحتساب
هل مات قبل المنة او بعدها والكمية مصدرب م اوام واللفظ ما شعر بمدح
او دم والعلم اسم مهمما واحباها فيها هل تتداخل م لا (فقال تسموا باسمى)
اراد به محمداً لانه اشهر اسم لله تعالى عليه وسلم واسرفيت والاسمية به
مستحقة متممة ورد فيها احاديث كثيرة مشروكة وبركتها معروفة (ولا تكوا
بكميتى) بفتح اءاء اموية والكاف وشديد المون راصله تنكوا لحدف
احدى التائين تحفيها قياسيا وفيل اصله تنكوا حدث الله لاقاء السك كمين
وهو تكلف من غير داع له وقيل انه روى كىوا محمداً مسكن الكاف والاول
اشهر واصهر وروى لا كتوا اصلا (صيانة نفسه) عن ان يشاركه غيره
فى كمينته الموهة برفعة قدره وهو وما بعده مفعول له منصوب (وحياة) أى حفا

(عن آداه) اى ان يؤذيه غيره ثم بين علة المنع وأذيه بذلك بما وقع في الحديث الذى رواه البخارى ومسلم بقوله (اذا كان صلى الله تعالى عليه وسلم اسجاب) اى اجاب والتفت (لرحل نادى انا القاسم) من حلفه وهو فى السوق (فقال) له الرجل الذى نادى (لم اعلك) اى لم اقصدك بنادى هذا (انما دعوت هدا) يشير لرجل ثمة وابو القاسم المذكور قيل انه رحل من الانصار (فبهى) صلى الله تعالى عليه وسلم (حيثما) اى حين اد وقعت هذه القصة (عن التكنى مكيبته) بصم الكاف وقد تكسر من كيبته وكنوبه واصل الكمانية الستر (ثلاثا ياذى ناجابة دعوة غيره) الصادرة (من لم يدعه) اذ طهه دماه والتفت نحوه (ويجد بذلك المافقون والمستهزؤن) من الكفرة (دربعة) اى وسيلة وطريقا (الى آداه) بداء غيره ابهاما لبدائه واسما عاله (والاراء به) اى الاستحماق تحقيرا به (فيادونه تكنيته فاذا التفت) صلى الله تعالى عليه وسلم لمن سادى (قالوا) له حين احابهم (انما اردنا هدا) مشيرين لغيره قصدا (اسواه ممن تكنى كيبته) (بعيتاله) اى اتقاعاله فى العت وهو الامر الشاق فهو يعين مهملة ونون ومناء فوقية (واستحقاقا محقه) اى نهاونا وتحقيرا بالعدول عن توقيره (على عادة المحار) والمحار بصم الميم وتشديد الحيم قبل الف ونون جمع ماحن من المحون وهو الهرل والسحرية (والمستهزئين شحى صلى الله تعالى عليه وسلم حتى آداه) اى منع منه منعنا نانا فان من حام حول الحى يوشك ان يقع فيه (بكل وجه) يعصى الله فلذا منع من المشاركة فى كيبته فيعلم منه المنع مما يوجبهم معنى قسحا بالطريق الاولى كقولهم راعما ونحوه ثم شرع فى بيان حكم التكنى بكتبته شرعا فقال (شمل محققوا العلماء نهيه) اى حنوا حكمه فى المنع وبه (عن هدا) المذكور من التكنى بكتبته (على مدة حياته) لان علة تأذيه بسماعه انما تصور فى حياته (واحاروه بعد وفاته لارتفاع العلة) المذكورة بموته صلى الله تعالى عليه وسلم ولشئ قد يرتفع بارتفاع ما علل به وينتهى باستهائه فلا يقال ان عموم لفظه يأناه (والناس) من العلماء (فى هذا الحديث) يعنى حديث تسموا باسمى ولا تسموا بكتبى (مذهب الناس هدا موضعها) الذى تدكر فيه مفصلة لصوالها (وما دكرناه) من تخصيصه بحياة ما هدم (هو مذهب الجمهور) اى اكبر الفقهاء والمحدثين (و) هو (اصواب ان شاء الله) من الافوا وهو كسيرة * احدها المنع مطلقا سواء كان اسمه مجدا ام لا وروى عن ابي فى رضى الله عنه * والثانى الخوارم مطابقة * والثالث لا يجوز لمن اسمه محم - ويجوز لغيره وعليه عمل السلف وصححه الراعى وابع نعصم فقال لا يجوز ان يسمى احدا به القاسم ثلاثا كى نانى القاسم * والرابع مع اسمه محم - مع ما ذكرنا التكنى نانى القاسم مصافقا واستدل ثمانية قريبا ان عمر رضى الله عنه غير اسماء جماعة سموا بمحمد من اولاد الصحابة وبه ايضا عن التسمية باسماء الانبياء

اعظاما لهم عن ان يسبوا فيسرى لسبهم لكنه صح كما يأتي انه رجع عن هذا لما بلغه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمي به بعض من ولد في حيوته * والخامس المنع مطلقا في حيوته والتفصيل بعده بين من اسمه محمد او احمد فيمنع او يجوز في غيره * والسادس انه يجوز في حيوته لمن سماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكناه لما يأتي من انه روى عن علي كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه انه قال له يا رسول الله ان ولد لي ولد اسميه باسمك واكنيه بكنيتك قال نعم وهو محمد بن الحنفية المكنى بابي القاسم ولذا قيل الاصح ان النبي مخصوص بحياته صلى الله تعالى عليه وسلم الا من اذن له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه والظاهر ما قاله المصنف رحمه الله تعالى لدلالة الحديث عليه دلالة ظاهرة ولبعضهم في بعض ذلك في كنية بقاسم خلف وقع * فالشافعي مطلقا لها منع ومالك جوز والتهى حمل * على الحيوية والنواوى جعل هذا هو الاقرب اما الرافعي * يمنع من سمي محمد افع (٢)

(٢) قوله فع اسر
من الوعى بمعنى الحفظ
مصحح

(وان ذلك) المنع انما جاء في حيوته بكنيته فقط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا ينادى باسمه تأدبا (على طريق توقيره وتعظيمه) في عدم المشاركة في كنيته ولان القاسم من قسم ارزاق الناس ونحوه مما لا يليق بغيره (و) انه ايضا انما منع (على سبيل الذب والاستحباب) الذب أكد من الاستحباب لانه الاولى (لاعلى التحريم) لانه لا يلزمه التأذى به حين يقال كيف لا يحرم ما فيه اذية له صلى الله تعالى عليه وسلم (ولذلك) اى كونه ندبا لا وجوبا (لم ينه عن) التسمية (باسمه) مع وجود العلة فيه لكنه دفع ذلك المحذور بقوله (لانه قد كان الله منع عن ندائه به) وحده لما فيه من ترك الادب (بقوله لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) اى كإينادى احدكم غيره باسمه فهو مصدر مضاف للمفعول او الفاعل اى كما كان يدعوكم باسمائكم فانه جائز له صلى الله تعالى عليه وسلم ويجب اجابته مطلقا حتى ذهب بعض الشافعية الى انه يجب اجابته في الصلوة كسائر الانبياء ولا تبطل بها الصلوة بالنسبة له صلى الله تعالى عليه وسلم (وانما كان المسلمون يدعونه) اى ينادونه ويخاطبونه بقولهم (يا رسول الله ويا نبي الله) ولا يقولون يا محمد وكذا يقولون يا ابا القاسم لما في الكنية من التعظيم وتوقف فيه صاحب الامتاع كما قدمناه وليس محمل توقف ولذا قال المصنف رحمه الله تعالى (وقد يدعوه) بباء الغيبة لاسناده للظاهر وفي نسخة يدعونه فالظاهر بدل منه (بكنيته) بمعنى (ابا القاسم) لما فيها من الادب وشعار التعظيم (بعضهم) فاعل او بدل بعض كما تقرر (في بعض الاحوال) وهو لا ينافي النهي عن التكني بها كما هوهم بل يناسبه اتم مناسبة الا انه نقل عن الشافعي انه حرم نداؤه صلى الله تعالى عليه وسلم بكنيته كما حرم نداؤه باسمه فسوى بينهما لدخولهما تحت قوله تعالى

(لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) لانهم كانوا يتدعون بينهم بالكفى وقد
يفرق بينهما فكان هذا هو الداعي لتوقف صاحب الامتاع وفي الشرح لم اقف على ان احدا
ناداه صلى الله تعالى عليه وسلم بكنيته بعد هذا الهى الا ان يكون حديث عهد بالاسلام
(وقد روى) في حديث رواه الحاكم والبخاري وابو يعلى وحسنه (عن انس) رضى الله تعالى
عنه (عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ما يدل على كراهة التسمي باسمه) العلم وهو محمد او ما يشمله
غيره (وتنزيهه) اى تبعيد اسمه (عن ذلك) اى عن تسمية غيره به تكريما له والكراهة
تنزيهه لا تحريم (اذا لم يوقر) اسمه او المسمى به اى يعظم (فقال تسمون اولادكم محمدا ثم
تلعنونهم) واصله تسمون بالاستفهام الانكارى الدال على كراهته لمن اعتاد سب اولاده
باسمهم وقال الحافظ ابن حجر انه حديث ضعيف ولا دليل فيه للكراهة مطلقا (و) قد
(روى عن عمر رضى الله تعالى عنه انه كتب الى اهل الكوفة لا يسمي) بالبناء للمفعول
او الفاعل (احد باسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) توقير له وخوفا ان يسب بما يؤهم
سب مسماه مطلقا (حكا) عنه (ابو جعفر) محمد بن جرير (الطبري) الا انه رجع عنه
لما روى له ما يأتى انه صلى الله تعالى عليه وسلم سمى ابن ابى طلحة محمدا وغيره فقال لا سبيل
اليكم يعنى فى المنع وروى سعيد بن المسيب احب الاسماء الى الله تعالى اسماء الانبياء قال وانما
كرهه عمر رضى الله تعالى عنه لثلاث سبب المسمى به فيسرى لذلك (وحكى عن محمد بن
سعد) الواقدي الامام المشهور وقد تقدمت ترجمته (انه) اى عمر رضى الله تعالى عنه
(نظر الى رجل) هو ابن اخيه ابو عبد الله الحميد بن زيد بن الخطاب (اسمه محمد ورجل
بسبه) وشتمه (ويقول فعل الله بك يا محمد وصنع) هو كناية عما شتمه به كما يقال فلان
الفاعل الصانع (فقال عمر) لما سمع شتمه باسمه (لابن اخيه محمد بن زيد الخطاب لا ارى
محمدا) عليه الصلوة والسلام (يسب بك) اى يسب بسبب اسمك لما فيه من الابهام والا
كلمة تنبيه مركبة من همزة الاستفهام الانكارى ولا النافية الا ان الاستفهام الانكارى ازال
النفي وحقق ما بعدها ولذا تتلقى بما يتلقى به القسم كان (والله لا تدعى) اى لا تسمي انت
(محمدا مادامت) انا (حيا) اى فى مدة حياتي توقير له صلى الله تعالى عليه وسلم وتعظيما
لاسمه ان يقترب بسبب اسمعه فغير اسمه محمدا (وسماه) اى سمى عمر رضى الله تعالى عنه
ابن اخيه الذى هو محمد (عبد الرحمن) فهو عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب العدوي وامه
بنت ابى لبابة ولد فى عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمى محمدا فغير عمر اسمه (واراد)
عمر رضى الله تعالى عنه فى زمن خلافته (ان يمنع الناس ان يسمي احد باسماء الانبياء)
صلى الله تعالى وسلم عليهم اجمعين (اكراما لهم) اى الانبياء (بذلك) اى بمنع التسمية
باسمهم لئلا يسبوا بما يؤهم ذلك (وغير اسماء جماعة تسموا باسماء الانبياء ثم امسك) اى كف
ورجع عن منع التسمية لما مر وسيأتى (والصواب جواز هذا كله) اى التسمية باسمه

مع الكنية وبدونها وكذا التسمية باسماء الانبياء والملائكة كما مر خلافا لمن منه او كرهه
(بعده) اي بعد حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لان وجهه التأذى بنداؤه وهو غير متصور
بعده (بدليل اطباق الصحابة) رضى الله تعالى عنهم (على ذلك) اي على التسمية بما ذكر
وجوازه (وقد سمي جماعة منهم) اي من الصحابة (ابنه محمد او كناه بابي القاسم) فجمع
بين الاسم والكنية ولم ينكره احد منهم مع كبر الصحابة اذ ذاك فهذا كله يدل على انه
غير متمتع سرعا والاطباق بمعنى الاجماع هنا من المطابقة وهي الموافقة مستعار من الاطباق
بمعنى جعل شئ فوق شئ بقدره ومنه طابقت النعل ثم شاع وصار حقيقة عرفية وانما
جاز هذا القصد التبرك المستلزم للمعظيم ولما ورد في حديث رواه ابن وهب تسموا باسماء
الانبياء واحب الاسماء الى الله عبدالله وعبدالرحمن وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ابنه ابراهيم (وروى) في حديث رواه ابو داود والترمذي عن علي رضى الله تعالى عنه
(ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لعلي بن ابي طالب (في ذلك) اي في الجمع بين الاسم
والكنية وذلك انه قال له يا رسول الله ان ولدي ولد بعدك اسميه باسمك واكنيه بكنيتك
فقال له نعم فهذا دليل على ان المنع مخصوص بزمانه صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا
الحديث رواه اصحاب السنن وصححوه كما قاله البرهان الا انه قال حفظه عن مشايخي
انه روى انه عليه الصلوة والسلام قال لعلي رضى الله عنه سيولد لك ولد بعدى
وقد نخلته اسمى وكنيتى ولا يحل لاحد من امتي بعده انتهى فعلى هذا لا شاهد فيه
الا ان كبار الصحابة كابي بكر وابن عوف فعلوا ذلك وناهيك به حجة وذلك
الموعود به كما مر هو محمد بن الحنفية بن علي بن ابي طالب المشهور (وقد اخبر
صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث روى عنه (ان ذلك) اي محمد وابو القاسم
(اسم المهدي وكنيته) الذي يظهر في آخر الزمان بعد ما يظهر الفساد والجور
فيما لا الارض عدلا وهذا ورد في حديث رواه ابو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصيب هذه الامة بلاء حتى لا يجد الرجل
ملاجأ يلجأ اليه من الظلم فيبعث الله رجلا من عترتي وفي رواية من اهل بيتي موافق
اسمه اسمى واسم ابيه اسم ابني وكنيته كنييتي فيما لا الارض عدلا وقسطا وبكثر
المطر والنبات ويعيش سبع سنين او ثمان او تسع وفيه احاديث كثيرة افردت
بالتأليف ليس هذا محلها وقيل انه من ولد العباس رضى الله تعالى عنه وقيل
غير ذلك والشاهد فيما ذكر انه لو لم يكن حائرا بعده لما اخبر به الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم وتسمى به من هو اصاح الناس واعلمهم واعدلهم في عصره (و)
ما يدل على جواز التسمية باسمه انه (قد سمي به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) جماعة
منهم (محمد بن طاححة) التيمي جيء به له صلى الله تعالى عليه وسلم فمسح رأسه وسماه

باسمه وكناه بكنيته وهو المعروف بالسجاد قل في وقعة الجمل (ومحمد بن عمرو بن حزم)
ابن زيد بن لوزان الاصرى ولد سنة عشر وقل في وقعة الحر سنة ثلاث وستين وهو
من الفقهاء وروى عنه احاديث في السنن (ومحمد بن ثابت بن قيس) بن شماس الحر رجي
اقي به ابوه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خنكة وسماه محمدا وهو ممن قتل بالحره ايضا
وروى عنه احاديث في السنن (وغير واحد) اى كثيرون سماهم النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم باسمه من اولاد الصحابة وكانوا اذا ولد لهم ولد ياتون به لاني صلى الله تعالى عليه وسلم
نبركابه فيمسح رأسه ويسميه وقد يخنكه بخر وقد ذكر منهم (٣) جماعة الحافظ الذهبي ونقلهم
البرهان (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه (ما ضر احدكم ان يكون في بيته) من اولاده
الذكور (محمد ومحمدان) اثنان (و) في نسحة و (ثلاثة) واراد بنى الضرر النفع
ولكنه لم يصرح به احترازا من التمدح ومثل هذه العبارة يكنى به عن كثرة النفع كثيرا
(وقد فصنا الكلام في هذا القسم) الرابع (على بابين كما قدمنا) في بيان التراحم اول
الكتاب (الباب الاول في بيان ماهو) اذا قيل (في حقه عليه الصلوة والسلام) اى بالنسبة
اليه (سب) وشتم (او نص) مما لا يليق به وان لم يكن سبا (من تعريض) بطريق الكناية
والايماء (او نص) اى صريح لا يحتمل التأويل (قال القاصي ابو الفصل) عياص المؤلف
رحمه الله تعالى (اعلم وفضا لله واياك) لمعرفة حق النبوة وماجبه له صلى الله تعالى عليه وسلم
(ان جميع من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) شتمه (او عابه) هو اعم من السب
فان من قال فلان اعلم منه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد عابه ونقصه ولم يسبه (او الحق به
نقصا في نفسه) وذا لما يتعالى محلقة وحلقه (او يسبه) كان يفضل احدا على قومه
واصوله وكان يقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن قرشيا فانه كفر كما صرح به
الفقهاء وبأنى ايضا في محله وليس من تنقص السب ما وقع من الاحلاف في اسلام
ابويه كما هو ظاهر (اودبه) اى قص سريره او يسبه لقصوره فيما يجب منها
(او خصلة من حصاله) وصفة من صفاته كشجاعته وكرمه (او عرض به) اى قال
في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم ما لا يليق به تعريضا لاتصريحا (او شتمه بسمى)
غير حسن (على طرأ السب له) باقصه كاسيأنى (او الاراء عاه) اى التنقيص
له وان لم يكن قصد السب (او الصغير بشانه) اى تحقيره كصغير اسمه اوصفة من
صفاته (او الغض منه) بمعنى اقل تنقيص وهو بغين وصاد مجعوتين واصل الغض
نقص في الصوت او الطرف كما قاله الراعي فاربده مطاق النقص التمايل (او العيب له
هو سب) اى كاسب معى وفي نسحة واييب نالوا (والحكم فيه حكم الساب)
الاتى من غير فرق بينهما من انه (يقتل كما ينه ولا يستثنى) بنون المصارعة
اى لانجرح منه (فضلا) اى قسما وصورة كما يقال المسئلة على فصول لفصل

(٢) اى من سماهم
النبي عليه السلام باسمه
الشرف من اولاد
الصحابة صحيح

بعضها من بعض (من فصول هذا الباب على هذا المقصد) بجميع اقسامه (ولا تسمى) بنون ايضا
 اى لانك ولا تردد (فيه تصرفا كان) السب (او تلويحا) اى كناية وتعميرا وكذلك من
 لئنه (والعياذ بالله) (او دعا عليه او تمنى ضرة له او نسب اليه ما لا يليق بمنصبه) اى باصله وحسبه
 وهذا هو حقيقة المنصب كما قدمناه لا ماشتهر بين العوام (على طريق الذم) له حاشاه منه
 (او عبت) اى قاله على طريق الهزل والمجون (في جهته العزيزة) اى بشئ له تعلق بجانبه
 الشريف (بسخف من الكلام) اى امر سخيف رذل (وهجر) بضم الهاء وفتحها
 وهو الفحش والقبیح (ومنكر من القول وزور) بالكذب عليه بما ليس لائقا بجانبه
 الشريف (او غيره بشئ) بعين مهملة وياء تحية مشددة اى نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم
 ما فيه عار عليه (مما جرى من البلاء والمحنة عليه) لذكر ما اتفق له صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع العرب في ابتداء دعوتهم كما فصل في السير (او غصه) بغين معجمة وميم وصاد
 مهملة اى نقص من قدره صلى الله تعالى عليه وسلم (ببعض العوارض البشرية الجائرة)
 عليه كالامراض ونحوها مما تقدم (والمعهودة لديه) اى المعتادة بينه وبين سائر الانبياء
 عليهم الصلوة والسلام (وهذا كله) غير جائز موجب للعقاب في الدارين (اجماع من العلماء
 وائمة القوي) من فقهاء المذاهب معروف متواتر بينهم (من لدن) عصر (الصحابة
 رضوان الله تعالى عليهم الى هلم حرا) اى الى آخر الزمان وانقضاء الدوران عصر اعد
 عصر وقرنا بعد قرن الاخلاف فيه وحكاية ابن حزم الخلاف فيه لا يعمل عابها كيانى
 وقد تقدم بيان الاجماع فيه وان من اعترض على المصنف لم يفهم مراده وان هذه العبارة
 منقولة عن الائمة كلهم كما في السيف المسلول على من سب الرسول للسيكى وفي نسخة
 من الصحابة واصحابه وهو سهو من النسخ حمل بعض المحشين على النكاف في توجيهها وقوله
 هجر بمعنى هذيان وتخليط لا يرد عليه ماصر من قول عمر رضى الله تعالى عنه في مرض موته
 صلى الله عليه وسلم هجر فانه استفهام استكاري على الاصح فهو لم يصفه صلى الله تعالى عليه وسلم
 بذلك حتى يقال كيف يعد كفر او قد صدر من مثله ولا حاجة الى الجواب بانه لم يقصد تنقيصه
 به ومثله ممنوع حتى قال الزركشى كالسيكى انه لا يجوز ان يقال له صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقير او مسكين وهو اغنى الناس بالله لاسيا بعد قوله (ووجدك عائلا فاغنى)
 وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم احيني مسكينا اراد به المسكنة القلبية بالخشوع
 والفقر فخرى باطل لا اصل له كما قال الحافظ ابن حجر العسقلاني وقوله وزور قد علمت
 ان المراد به الكذب عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بتعمد وصفه بما لا يليق به
 واما الكذب عليه بنقل ما لم يقله فليس داخلا فيه لانه معصية لا كفر وقول الجويني
 رحمه الله تعالى من الشافعية ان تعمد الكذب عليه مطلقا كفر لانه قد يؤدى
 الى استحلال الحرام وهو كفر قول شاذ مردود وما عال به واه جدا وقوله الى هلم حرا

هلم كلمة مركبة من هاء التنبيه ولم فعل ماض ثم جعلت بمعنى اقبل وفيها لغتان احدها
ان تكون اسم فعل يستوى فيه الواحد المذكر وغيره والثانية ان تستعمل استعمال
الافعال باتصال الضمائر وقد تتعدى باللام وجرا منصوب على الحال او التمييز
او المصدرية اى وجرجرا واصلها ان يرسل الابل للرعى وهى سائرة ثم جعلت
كالمثل فصارت بمعنى استدامة الامر واتصاله فيقال كان كذا فى عام كذا وهلم جرا
الى اليوم واصل معناه سيروا على هينكم من غير استعجال وحث لكن فى كلامه شئ
لم ينبهوا عليه وهى ادخال الى على هلم جرا مقابلة لمن الابتدائية الداخلة على لدن
وهو غير مسموع بل غير صحيح لانها فعل فى الحال او الاصل على اللغتين فكانه حذف
مجرورها واصله الى وقتنا هذا وهلم جرا وهو ايضا غير جار على وفق كلامهم
(وقال ابو بكر بن المنذر) تقدمت ترجمته وانه محمد بن ابراهيم النيسابورى (اجمع
عوام اهل العلم) هو جمع عامة بمعنى جماعة كثيرة والمتقدمون كالشافعى رضى الله
تعالى عنه يعبرون بهذه العبارة للعموم وليس المراد العامى فانه غير صحيح اذ لا عبرة بهم
وباجماعهم واهل العلم مناد عليه لان العامى لا يكون اهل علم (على ان من سب النبي)
صلى الله تعالى عليه وسلم (يقتل) مطلقا (ومن قال ذلك) اى حكم بقتله مطلقا
(مالك بن انس والليث بن سعد) المصرى الامام المجتهد المشهور (واحمد) بن حنبل
(واسحق) بن ابراهيم بن راهويه المشهور (وهو مذهب) الامام (الشافعى)
المنقول عنه فى الاشهر (قال القاضى ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى
ورضى عنه (وهو مقتضى قول ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه ولم يقل وهو
قول الصديق مع انه اظهر واخصر تلذذا بذكره وعبر بالمقتضى لانه نقل عنه ما يدل
عليه فى عهد خلافه وسأئى ما يوضحه (ولا تقبل توبته عند هؤلاء) القائلين بوجوب
قتله مطابقا صونا لمقام النبوة كما قال المتنبى

لا يسلم السرف الرفيع من الاذى * حتى تراق على جوانبه الدم

(وبمثل) اى بمثل قول هؤلاء بوجوب القتل وعدم قبول التوبة (قال ابو حنيفة
واصحابه) محمد وابو يوسف وزفر واهل مذهبه (والتورى) سفيان بن سعيد الكوفى
الفقيه سيد اهل عصره وامير المؤمنين فى الحديث والتقوى لم ير احفظ منه ولا اجل
ولم ير هو ايضا مثل نفسه وهو منسوب لثور وهى قبيلة توفى سنة احدى وستين ومائة
(واهل الكوفة) من عطف العام على الخاص لان الثورى وابع حنيفة كوفيان
(والاوزاعى) عبد الرحمن بن عمرو الامام الجليل فى الحديث والفقه والترسل
والزهد والعبادة خير هذه الامة فى جمادى سنة سبع وخسين ومائة ونسبته للاوزاع
لقب لابي بطن من حمدان (فى المسلم) خاصة دون الكافر وفى نسخة المسلمين (ولكنهم
قالوا هى ردة) اى يرتد صاحبها ويكفر بسبه وانث الضمير لتأنيث الخبر على القاعدة

وعلى هذا يستتاب كالمترد وقيل انه يمهل ثلاثة ايام ونقل هذا عن عمر رضى الله تعالى عنه واذا قتل يضرب وقال الماوردى يضرب بالحشب ولا يحرق ولا يدفن في مقابر المسلمين ولا المشركين (وروى مثله الوليد بن مسلم) ابو العباس الدمشقي مولى بنى امية عالم اهل الشام كما تقدم وانه ولد سنة عشر ومائة وتوفى سنة خمس او اربع وتسعين ومائة في المحرم ويقال له ابن ابي مسلم كما في نسخ والاول اصح (عن مالك) في احدى الروايتين عنه (وحكى الطبرى) محمد بن جرير وقد تقدم (مثله عن ابي حنيفة واصحابه فيمن تنقصه) اى نسب له صلى الله تعالى عليه وسلم نقصا دون السب (او يرى منه او كذبه) فهو مرتد بجرى فيه ما تقدم من حكم المترد وقبول توبته (وقال سحنون) هذا ممنوع من الصرف للعلمية وشبه العجمة كما قاله المعري في كتاب ذكرى حبيب وقال ابن حجر فى لسان الميزان هو عبد السلام بن عبد السلام بن سعيد بن حبيب بن حسان بن هلال بن بكر بن ربيعة التبوخي ابوسعيد الفقيه المالكي غلب عليه لقبه وسمع من ابن وهب وابن القاسم واشهب وغيرهم وقول ابي يعلى لم يرض اهل الحديث حفظه خالفوه فيه فقالوا انه انتشرت امامته وسلم له اهل عصره واجمعوا على فضله وتقدمه وانه اجتمع فيه خصال لم يجتمع فى غيره من العفة والورع والزهد والسماحة ولد فى رمضان سنة ستين او احدى وستين ومائة وفى سنة اربعين ومائتين لسع خلون من رجب وهو ابن ثمانين سنة (فيمن سبه ذاك) اى سبه (ردة) له حكمها (كالزندقة) مصدر تزندق وهو مأخوذ من الزنديق وهو لفظ معرب فى اصله احلاف وهو يطلق على معان فيقال على السوى القائل بالبور والظلمة كالمناوية وعلى من لا يؤمن بالآخرة او الربوبية وهو اشهر معانيه وعلى من يبطن الكفر ويظهر الايمان والفرق بينه وبين الموافق مشكل وعلى من لا ينحل دينا وهو مشهور ايضا والفرق بين هذا القول وبين القول بانه ردة عند ابي حنيفة انه يؤخذ منه الجزية لانه يقبل توبته قبل الاخذ كما قاله قاضيخان لاهم باطنية يحفون خلاف ما يظهر ون عند الشافعى فيه قولان ف قيل تقبل توبته وقيل لا تقبل وتفصيله مع ادلته فى كتب المروء وليس هذا محل تفصيله ونأتى الاشارة الى سب منه (و) ساء (على هذا) المذكور من قول سحنون وغيره انه (وقع الخلاف فى اسبابه) هل هى لازمة ام لا (وتكفيره) اى فى الحكم ككفره يقال ككفره واكفره على الصحيح خلافا لما جعل الاول من الكفارة وهو غلط مشهور (و) وقع الخلاف ايضا فى قتله (هل قتله احد) لانه لم يذنب الا اياه وسبهم جزاء عليه كسائر الحدود (ام) هو (كفر) لانه كقتل المترد برده (كما سنبه فى الباب الثانى) من القسم الرابع ونحن ان شاء الله نبين ما فيه تفصيلا مع الفرق بينهما وما فيه ولا نلبي الركبان هنا (ولا يعلم خلافا)

بين علماء الاسلام (في استباحة دمه) اي انه هدر لاستحقاقه القتل بسببه صلى الله عليه وسلم (بين علماء الامصار) اي البلاد العظيمة كمشكة والمدينة وبغداد ومصر وعلمهاؤها اعظم واعلم من غيرهم (وسلف الامة) المتقدمين من الصحابة والتابعين ومن تبعهم باحسان (وقد ذكر غير واحد) هو كناية عن الكثرة عندهم (الاجماع على قتله وتكفيره) اي عده كافرا مستحقا للقتل (واشار بعض الظاهرية) وهم قوم على مذهب داود الظاهري الذي كان يرى وجوب الاخذ بطاهر الحديث والنصوص من غير تأويل (وهو) اي هذا البعض (ابو محمد علي بن احمد الفارسي) وهو الامام العالم العلامة المتبحر الحافظ المعروف بابن حزم بن غالب وينصل نسبه بابي سفيان بن حرب رضي الله عنه فهو فارسي اموي الاصل قرطبي ظاهري كتابه في مذهب داود المسمى بالحلي كبير وقفت عليه في مجلدات ضخمة ولد بقرطبة سنة اربع وثمانين ولاثمئة وترجمته وتصانيفه مفصلة في التاريخ وقيل لسان بن حزم وسيف الحجاج شقيقان (الى الخلاف في تكفير المسيح به) صلى الله تعالى عليه وسلم بتصغير شأنه او بشيء معلق به من غير سب صريح وهو قول مردود عليه (والعروف ما قدمناه) من تكفيره وفيه اشارة الى عدم الاختداد باقوال الظاهرية النافين للقياس وفيه خلاف هل يجوز العمل بقولهم ام لا والصحيح عدم الجواز وما ذهب اليه ابن حزم دليله انه وقع ذلك في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم لكثير من الاعراب ومن غيرهم كالحكم ولم يقتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم وجوابه طاهر ولا نقاس حالنا اليوم عليه لانه في بدء الاسلام كان يتألف القلوب ويساخ اما اليوم (لا) (وقال محمد بن) الامام (سحنون) الذي سبق سابه قريبا وابنه هذا ايضا من اجلة المالكية والحنابلة وله مصنفات عدة وفقه على ابيه وكان همتي الفيروان بعده وهو عظيم القدر قوي المناصرة (اجمع الامام) على (ان شامه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المصنوع له) وعظمه كان احسن (كافر) مرند نسبه (والوعيد) الذي مر في الآيات (حار عليه) لشموله له (وعذاب الله له) لقوله تعالى (لهم عذاب اليم) في الآية (وحكمه عدا الامة) اي امة الاحياء (القول ومن شك في كفره وعذابه كفر) لان الرضى بالكفر كفر وتكديبه للقرآن في قوله تعالى (والدين يؤدبون رسول الله لهم عذاب اليم) قال ابن حجر وما صرح به من كفر الساب والشان في كفره هو ما علمه ائمتنا وغيرهم اتكبه عمدنا كالمريد في سداب وحبوا فورا فان اصر قتل ولو امرأه فان اسلم صح اسلامه ونزل وبأن ذلك في محله قيل وفي جرمه بكفره بعد نقل الخلاف فيه اطر وكيف يصح قوله من شك في كفره وعذابه كفر مع ذكر الخلاف فيه او لا فليأمل (واحتج ابراهيم بن حسن بن خالد الفقيه في مثل هذا) وفي نسخة على ل هذا (نقل خالد بن الوليد) رضي الله تعالى عنه (بالسنة نوريه) بن ميران (لقوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

صاحبكم) يعني به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه تنقيص له بتعبيره عنه بصاحبكم دون رسول الله ونحوه و اضافته لهم دونه المشعر ذلك بالتبري من صحبته صلى الله تعالى عليه وسلم واتباعه واستنكافه وهو في غاية الظهور ومالك بن نويرة هذا كان له وفادة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكان شجاعا شاعرا سيدا مطاعا في قومه بنى تميم فولاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم وعلى اخذ زكوتهم فنعوا بها بعهده صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل ابو بكر رضى الله تعالى عنه خالد بن الوليد لطلبها فقال له مالك بن نويرة انا آتى الصلوة دون الزكوة فقال له لا تقبل احدهما بدون الاخرى فقال قد كان صاحبكم يقول ذلك فقال خالد ما تراه صاحبك لك لقد هممت بضرب عنقك فقال مالك ابذل امر صاحبك فقال له اهذه بعد تلك يتكر عليه خالد تكرير قول صاحبكم بعد ما وعده عليه ثم امر ضرار بن الازور بضرب عنقه لانكاره قوله صاحبكم مرتين استصغارا له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الذي رثاه اخوه منهم بالقصيدة العينية التي منها * فلما تفرقنا كاني ومالك * لطول اجتماع لم ندت ايله معا * وهي قصيدة بليغة مشهورة وفيما ذكره المصنف رحمه الله تعالى اشارة الى رد ما قيل ان مالك لما قدم للقتل قال لزوجه ما قتلتني الا هذه يعني ان خالد اعجبه حسننها فقتله ليتزوجها ولما قتله جعل رأسه انفية قدره ثم بعد ذلك تزوج بها خالد رضى الله عنه فقال ابو حرة السعدي فيه شعرا منه * قضى خالد بعا عليه لعمره * وكان له فيها هوى قبل ذلك ولما انكروا عليه ذلك عند ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقالوا له اعزله قال انه تأول في ذلك * وما كنت لاعمد سيفا سله الله عليهم اى فهو مذهب صحابي ومن شدد التكبر عليه عمر رضى الله تعالى عنه وودى القليل من بيت المال ورأى ان قتله غير صواب لكن خالد رضى الله تعالى عنه لما رأى جاهليته وانكاره فرض الزكوة وقد قال له لا تقل هذا فانك ان قتله قتلتك فلم ياته واعاد مقالته حكم بقتله واوبى بكر رضى الله تعالى عنه اقتدى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما فعله لانه وقع له مثله في قصة بنى جذيمة لما قتلهم خالد مع اسلامهم كما هو مذكور في السير فيقطع ما قيل انه لا دليل في هذه القصة لما نحن بصدده لاسها امر منكر يحتاج للأوّل (ه قال أبو سايان الخطابي) هو حميد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب وله نسب و قيل انه من نسل ريد بن الخطاب اخو عمر رضى الله تعالى عنه وهو سبى وبها توفى سبه ثمان وثمانين ولاثمائة وهو امام جليل له تصانيف حiale كعالم السن وعيره (لا اعلم احدا من المسلمين اخاف في وجوب قتله اذا كان مساما) واما الخلاف في الكافر كما تقدم وقد قيل انه مقيد بعدم اليوبة فانه محل الاجماع وانه لا يخلو من نظر وقد قدمه مالك ما علمه الخواب عنه (وقال ابن القاسم) الامم عبد الرحمن المصبرى صاحب الامام مالك رحمه الله

تعالى (عن مالك في كتاب) محمد (بن سحنون) الذي تقدم ترجمته قريبا (والمبسوط والعشيرة) تقدم انهما من اجل الكتب وبيانها (وحكاة) عبدالله (ابن مطرف) وهو ابن اخت الامام مالك كما قدمناه في ترجمته (في كتاب ابن حبيب) الذي تقدم بيانه ايضا (من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل) حدا (ولم يستتب) ولا تقبل توبته (وقال ابن القاسم في العشيرة) تقدم انها اسم كتاب منسوب لمحمد بن احمد بن عبد العزيز بن عتبة الاموي القرطبي الفقيه احد اعلام ائمة الاندلس (من سبه او شتمه) معطوف على سبه والمراد بالسب ذكر ما فيه تحقيره من الامور الذميمة وشتمه بنسبة مالا يليق به صلى الله تعالى عليه وسلم في ذاته مالا يحقره ككونه جبارا قهارا ونحوها لان المترادفين يعطف احدهما على الآخر كما مر اوهى للتقسيم هنا (او عابه او تنقصه) اى نسب له نقصا وان لم يكن شتما كقوله غيره اعلم منه او اعقل كما مر (فانه يقتل) حدا (وحكمه عند الامة) اى في اعتقاد جميع المسلمين (القتل) وجوبا بالتردد (كالتزديد) اى كما يقتل الزنديق كما تقدم (وقد فرض الله) على كل احد (توقيره) اى تعظيمه صلى الله تعالى عليه وسلم (وبره) برعاية حقه الواجب على امنه من خالف ما فرض الله تعالى عليه بما علم من الدين بالضرورة كان زنديقا يجب فسله ولا تقبل توبته (وفي المبسوط) وفي نسخة المبسوطه (عن عثمان بن كنانة) بكسر الكاف ونونين بينهما ايم وهاء تأنيث وهو ابو عمر اسم رجل من ائمة المالكية له كتاب اسمه المبسوطه لم يشتهر توفي سنة ست وثمانين ومائة بعد مالك بسنتين وقيل ثلاث وسنين وهو احد الرواه عن مالك (من شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين قتل او صاب حيا) على جذع الى ان يموت تشهيرا له (ولم يستتب) اى لم تقبل توبته (والامام محير في صلبه حيا او قتله) بصر عنقه (وفي رواية اى المصعب) عن مالك ومصعب بزة اسم المفعول وهو احمد بن ابى بكر ابو مصعب الزهرى العوفي فاضى امدينة وعلمها النعة المحدث روى عن مالك وغيره توفي سنة اثنين واربعين ومائتين وله ترجمة في الميزان (وابن ابى اويس) اسمعيل بن عبدالله بن ابى اويس ابن اخت مالك كما تقدم (سمعنا مالكا يقول من سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نوع كان (او شتمه او عابه او تنقصه) بنسبة نقص ماله حماه الله تعالى منه (قتل مسلما كان) القاتل (او كافرا ولا يستتب) لاه حد لا يسقط بالتوبة عنده قيل قوله ولا يسقط قيد للمسلم اما الكافر اذا تاب وتوبته اسلامه فقبل توبته ولا يقتل لان الاسلام يحث ماقبله وقال تعالى (قل للذين كفروا ان يهوا يغفر لهم ما قد ساء) وسيأتى ما فيه (وفي كتاب محمد) بن ابراهيم المعروف بابن المواريث من ائمة المالكية المشهور بن (احبرنا اصحاب مالك) رحمهم الله تعالى (انه قال من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او غيره من الانبياء ٢ من مسلم او كافر قتل ولم يستتب وقال اصعب) ابن العرح الطائي الاندلسي المالكي ممتق قرطبة الامام المعروف

يعنى المالكية (اجمع العلماء) تقدم الكلام فى الاجماع فى هذه المسئلة (على ان من دعا على نبي من الانبياء بالويل) فقال ويلا له وهى كلمة يدعى بها ومعناها الهلاك او البلاء والمصيبة والعذاب والمشقة (او) دعا عليه (بشىء من المكروه) عما يكرهه الناس ويشق عليهم (انه يقتل بلا استئابة) اى لا تطلب توبته ولا تقبل وقال ابن حجر الهيثمى فى فتاويه من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم ان من زنا بحضرة كافر ونظر فيه فى الروضة واجب بانه ظاهر فى الاستخفاف فكان كفرا فيؤخذ منه ان غيره من الانبياء كذلك (وافى القابسى) ابو الحسن على بن محمد بن خلف المغافرى القيروانى شيخ الحديث وفقه مالك الضرير الزاهد العابد صاحب التصانيف الجليلة فى الفقه والاصول عديم النظير توفى سنة ثلاث واربع مائة (فيمن قال فى النبي صلى الله عليه وسلم الجمال) بفتح الحاء المهملة وتشديد الميم قبل الف ولا م وذلك لانه صلى الله عليه وسلم كان اذا اشترى شيئا من السوق حمله بنفسه فاذا لقيه من اراد بحمله قال رب المتاع اولى بحمله كاري فى كتب الحديث (يقيم ابى طالب) لانه رباه بعد موت ابيه وجده عبد المطلب (بالقتل) لما فيه من الاستخفاف والتحقير وقصد قائل ذلك اقيام قرينة عليه كما سيأتى قال ابن حجر والظاهر ان مذهبنا لا يأتى ذلك لما فى عبارته من الدلالة على الازراء فان ذكر يقيم ابى طالب فقط لم يكن صريحا فى ذلك فيما يظهر نعم ان كان السياق يدل على الازراء كان كما لو جمع بين اللفظين (وافى) الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد) عبدالله القيروانى المالكى الذى انتهت اليه رئاسة مذهب مالك بالمغرب ورحل اليه من الاقطار وكثر الاخذون عنه وقال المصنف رحمه الله تعالى فى حقه انه حاز رئاسة الدين والدنيا حتى سعى مالك الاصغر توفى فى نصف شعبان سنة تسع وثمانين وثلاثمائة (بقتل رجل سمع قوما يتذاكرون) اى يتحدثون ويدكر بعضهم لبعض (صفة النبي صلى الله عليه وسلم) يعنى حليته الشريفة التى مر الكلام عاينها (اذمر عليهم) اى فى حال تحدثهم (رجل قبسح الوجه والاحية) على غير هيئة مسنحسة (فقال لهم) اى لهؤلاء الجماعة الذين يتحدثون (تريدون نعرفون صفته) صلى الله عليه وسلم وحاقته فقالوا له نعم فقال (هى فى) مثل (صفة هذا المار فى خلقه) بفتح فسكون (و) هيئة (حقه) وكانت هيئة ذلك المار مسنحجة كما نقرر (قال ولا تقبل تبرسه) لكرهه وعظم جرمه قال ابن حجر ومذهبنا قاض بذلك (وقد كذب) هذا الرجل فى مقامه هذه (لعنه الله) واخزاه وقبسح وجهه (وليس يخرج) ما قاله هذا الملعون (من قلب سايم الايمان) بل عديم العقل والايمان (وقال احمد بن ابى سليمان) هو من علماء المالكية المعروفين عندهم (صاحب سحنون من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) كان لون وجهه وطاهر بدنه (اسود يقتل) لانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان من الحسن وبياض الوجه بصفة لا يخفى كما مر فهذا القائل قد كذب وافى و صفة صلى الله تعالى عليه وسلم بما فيه اشعار بالتحقير لعنه الله وسود

وجهه يوم تبيض وجوه وتسود وجوه وهذا مما صرح به الفقهاء وعلوه بأنه قصد الكذب استخفافاً فهو كالأول قال لم يكن صلى الله عليه وسلم قرشياً (وقال) ابن أبي سليمان أيضاً (في رجل قيل له) وقد تكلم بشيء لجماعة لم يقبلوه (لا) رداً لما قاله (وحق رسول الله) أي عظمت وجلالة قدره عند الله وهو قسم مؤكد لما قبله ومثل هذا اليمين المؤكد به والاستعطاف ليس يميناً شرعياً وإنما جاء على عرف المتخاطب فالبحت عنه هنا لوجه له (فقال) الرجل المخاطب بعد ما ذكر (فعل الله برسول الله كذا وكذا) كناية عن كلام فيسبح وصف به رسول الله صلى الله عليه وسلم تركه لاستهجان كذا كرهه بقوله (وذكر كلاماً قبيحاً) لا يليق ذكره (فقال له) إنكاراً لمقالته (ما تقول يا عدو الله) جعله عدو الله لتحقيره رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال له) أي لمن أنكركلامه كلاماً في حقه (أشد من كلامه الأول) الذي سبق منه (ثم قال) يوجه كلامه القبيح وبأوله (إنما أردت) بقولي (رسول الله) الذي وصفته بصفات أنكروا تموها (الصعق ٣) لأن الله هو الذي أرسلها وساقها كما في قوله تعالى (ويرسل الصواعق) وهذا حقيقة معنى الإرسال وهذا مما لا شك في معناه وإنكاره مكابرة لكنه لا يقبل من قائله وادعاؤه أنه مراده لأن رسول الله صار في كلامهم لا يراد به إلا الأنبياء عليهم الصلوة والسلام ولا يخطر غيره ببال أحد فلذا لم يقبل تأويله قال ابن حجر رحمه الله تعالى ومذهبنا لا يأبى ذلك (فقال ابن أبي سليمان للذي سأله) مستفتياً عنه (أشهد عليه) أمر له بأن يشهد به عند حاكم يجزى عليه ما يستحقه (وأنا شريكك) معصوف على مقدر تقديره فإذا قتل فلك اجر عظيم (يريد في قتله وثواب ذلك) فهو ما وقع فيه الشركة (قال حبيب بن الربيع) هو يحيى بن حبيب وقد تقدم موجهها لقول ابن أبي سليمان وقتوا به بقتله (لأن ادعاءه التأويل) بصرف اللفظ عن ظاهره ومادله عليه (في لفظ صراح) بمهمات مضموم الأول وهو بمعنى صريح وابلغ منه فالتأويل (لا يقبل) لبعده غاية البعد وصرف اللفظ عن ظاهره لا يقبل كالأول قال أنت طالق وقال أردت محمولة غير مربوطة لا يلتفت لمثله ويعد هديانا (لأنه امتهان) أي ابتداء وتحقير من المهنة وهي الدلة أي فيه تحقير لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب صريحه ومدلوله المعروف (وهو) أي قائله (غير معزز لرسول الله صلى الله عليه وسلم) براء معجزة في أوله وراء مهلة في آخره أو معجزة أي غير معظم (ولامو قرله) لعدم تأديبه (فوجب) بسبب هذا (إباحة دمه) بجعله هدراً لوجوب قتله وتأويله لا يسمع منه (وافتي أبو عبد الله ابن عتاب) من فقهاء المالكية (في عشار) بالتشديد وهو من يأخذ العسر وهو المكس (قال لرجل) طلب منه المكس فامنع وقال له أنه ظلم لا يرصى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له المكس (اد) بفتح الهمزة وتشديد الدال المهملة أمر بمعنى اعط ما طلب منك (واشك إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) مني ومن ضاحي

(٢) وفي أكثر النسخ وقع المقرب بدل الصعق وهو غير موافق لما في هذا الشرح وما في شرح على القارى موافق له ولا أدري أي مناسبة له هنا بالارسل صحيح

لك ومثله تحقير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والشرعية كأنه يقول لاقدرة له على دفعه
لو كان حيا موجودا الآن فلذا افتى فيه بوجوب القتل واشك امر من الشكاية
وكان المتضرر باخذ المكس قال له اشكوك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال)
اى العشار لذلك الرجل ويحتمل ان القائل ابن عتاب فهو قنوى اخرى فيمن قال
(ان سألت) بضم التاء (اوجهت) انا امرا اسئل عنه (فقد جهل) النبي بعض الامور
لان علم جميع الامور انما هو لله (وسأل) عما لم يعلمه (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)
فاثفى في هذا ايضا (بالقتل) لما فيه من الاستخفاف برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
لتسويته بينه وبينه واسناد السؤال والجهل له فهذا مع ما قبله كلام واحد او كلامان
كما اشرنا اليه قال ابن حجر ومذهبنا قاض بذلك ايضا بل الذى يظهر ان مجرد قوله
اد واشك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بقصد عدم المبالاة كفر ايضا (وافى
فقهاء الاندلس) بفتح الهمزة والدال المهملة وضم اللام كامر علم ارض بالغرب
كان بها من كبار العلماء ما لا يحصى وهو الآن بيد النصارى وفي دخول ال عليها كلام
وهى معركة (بقتل ابن حاتم المتفقه) اى الذى كان يدعى علمه بالفقه والتبحر فيه
وهو رجل من اهل الاندلس لم اقف على ترجمته (الطليطلى) بضم الطاء المهملة
وفتح لام قبل مثناة تحتية ساكنة وطاء مهملة مكسورة ولام وياء نسبة لطليطلة
وهى مدينة مشهورة بالاندلس (وصلبه) على جذع مرتفع الى ان يموت او ينزل
فيقتل تشهيرا له وتخويفا للعامة من الجرأة على مثله (بما شهد) ببناء المجهول (عليه به
من استخفافه بحق النبي) اى بتكلمه بكلام يشعر بتحقيقه اى برفعة قدره الذى
هو حق ثابت له على كل احد من امته (وتسحيته اياه) اى تسمية ذلك الملعون (ائناء
مناظرته) النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (الييم) اى قوله انه يتيم ابنى طاب كما كان
يقوله الكفرة استخفافا به وازراء ومثل هذا اذا سبق مشعرا بتحقيقه كان كفرا
فان لم يشعر به جاز كما في قول ابو بصيرى رحمه الله تعالى في البردة

كفالك بالعلم فى الامى معجزة * فى الجاهلية والتأديب فى اليتيم

واليتيم من الآدمى ولد صغير لا اب له ومن الحيوان ما لا ام له ومن الطير ما لا ام له
ولا اب وقيل لبعضهم لم كان صلى الله تعالى عليه وسلم ينما فقال لئلا يكون الخلق
عليه منة وحكمة اخرى ظهرت فى هذا البيت لان اليتيم من شأنه عدم الادب
وعزلة النفس (٢) وقد تربي صلى الله تعالى عليه وسلم يتما مع مانيه من الآداب وعزلة
النفس التى لا يصل اليها احد من البشر ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ادبى
ربى فاحسن تأديبى كما رواه السمعانى ومرواه مات ابوه وهو حمل على الاصح وقيل
ابن شهرين وقيل ابن سبعة وقيل ثمانية وقيل ثمانية وعشرين شهرا فكان فى كفالة

عمه ابي طالب بعد جده وهو في البيت مدح كما في قوله عز وجل (لم يجحدك يتما فاوى)
فأقبل انه كان على الناظم ان يحتج به لوجه له وتأويله بانه مفرد كالدارة اليتيمة مع عدم
الحاجة اليه لا ينافي البيت وليس بمرادله (وختن حيدرة) اى قال الطليطلى انه ختن
حيدرة اى ابو زوجته يعنى فاطمة الزهراء فمهر به عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
استخفافا به فحكموا بقتله وقتل وهو من اهل الاندلس ايضا وانعتن كل قريب
لامرأة رجل كاب واخ والعامّة تطلقه على زوج البنت كما في الصحاح وحيدرة
معناه الاسد وهو هنا اسم رجل اندلسى وهو لقب على رضى الله تعالى عنه لشدة
خلقه وكانت امه سمته اسدا لغيبه ابيه لما ولد باسم ابيها لانها فاطمة بنت اسد
فلما قدم ابوه من سفره سماء عليا ولذا قال * انا الذى سميت اى حيدرة * (وزعمه) بثلاث
الزاء المعجمة بمعنى الظن وغاب استعماله فى الباطل كما هنا ولذا قيل زعم مطية الكذب
والضمير للطليطلى (ان زهده) صلى الله تعالى عليه وسلم بترك الدنيا (لم يكن قصداً)
منه واختيارا بل عجزا واصطرا (و) قال (لو قدر على الطيات اكها) وصم ما قاله
من الهذيان (الى آشاء لهذا) اى كلمات احرش بها فى السحافة والضح الذى كهر به
وهذا جهل منه بالله تعالى وقدرته وبالى صلى الله تعالى عليه وسلم وعزته ولو اراد
صلى الله تعالى عليه وسلم ان تكون جبال مكة ذهباً كانت وقد عرض عليه ذلك فاباه
صلى الله تعالى عليه وسلم كما قال ابو بصير رحمه الله امالى

وكيف تدعو الى الدنيا ضرورة من * لولاه لم يخرج الدنيا من العدم

وهو غى عن البيان قال ابن حجر ومذهبننا لا يافى ذلك بل زعمه ما ذكر فى الرهد
ينبى ان يكون كافيا فى كفره وهو طاهر لنسبة النقص اليه صلى الله تعالى عليه وسلم (وافى)
فقهاء القيروان) كابن ابي زيد صاحب الرسالة والقيروان مدينة عظيمة بالاندلس
وهو اعظم معرب كانان بمعنى القافلة المعطاة لا الجيش كما توهم وراءها تضم ونفتح
ويجب اليها فيروانى ووروى على خلاف القياس (و) كذا افى (اصحاب سخون
بقل ابراهيم الفراءى) نسبة امرارة وبيلة مسهورة (وكان شاعرا) جبالا شعرا فصيحاً
(مفتننا) اى دوفون فى كثير (من العلوم) الفلسفية وغيرها ولكن من يصل الى
فلا هادى له معلومه رأس مال خله بمناجى العلم به (وكان ممن شاعر محاسن
القاضى ابي العباس ابن طالب المناظرة) اى للمناظرة فى العلوه وهى مفاعله من المطر
بمعنى الفكر فى اقامة الادلة (فرغب) اى نقاب عنه كما يقال حدث مرفوع وصومه
معنى شنع فعدها يعلى بهوله (عليه امور مكره) ينكرها عليه علما اسرمة واهل
الدين (من هذا الباب) اى من نوع الكفر الفج (فى الاستهزاء بالله تعالى
وانبياءه ونبيينا عليه وعليهم افضل الصلوة والسلام فاحضر له) محاسن احكام
(القاضى يحيى بن عمر) وهو صاحب ابيروان رسالها (وسير من افقهها) الما

في عصره (وأمر بقله) بعدما حكم بكفره بما ثبت عليه في ملا الناس (وصلبه فطعن بالسكين) أيقتل (وصلب) على جذع (منكس) رجلاه اعلى ورأسه اسفل تحقيرا له وتشهيرا (ثم انزل) من جذعه المصلوب عليه (واحرق بالنار) بعد موته وهذا مما اجازته العلماء كاذكروه السبكي في كتابه السيف المسلول على من سب الرسول (وحكي بعض المؤرخين) اى العلماء بعلم التاريخ واخيار من ساف (انه) اى ابراهيم الفزازى المصلوب (لما رفعت خشبته) التى صلب عليها (وزالت عنها الايدى) التى رفعتها وذكروه ليعلم ان ذلك الامر ليس لفعلهم وانما هو امر الهى (استدارت) لجانب آخر غير ما كان موجهاله (وحولته عن القبلة) بعد ما كان موجهالها بيانا لانه غير مسلم وليس من اهل القبلة (فكان ذلك) اى تحوله عن القبلة (آية) اى علامة وعبرة (للجميع) اى جميع من حضر او جميع من كان على نهجه في الزندقة (وكبر الناس) اى صاحوا الله اكبر تعجبا عما شاهدوه (وجاء كلب فولغ في دمه) الذى جرى منه حين طعن بالسكين يقال ولغ الكلب والسبع اذا لعق مأثما بلسانه ولا يقال ولغ لغير ذلك (فقال يحيى بن عمر) القاضى حين رأى ولوغ الكلب من دمه (صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و) بين مصادقه بان (ذكر حديثا عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم ثبت عنده (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (قال لا يبالغ) بفتح اللام وكسرها والثانى هو القياس (الكلب فى دم مسلم) تكريماله الا انه قيل لا يعرفه الحفاظ فالظاهر انه لا اصل له لانه لم يتقله الثقات ونقل عن ابن حجر ايضا انه قال لا اصل له ونقل المصنف له عن القاضى المذكور لعدم وقوفه عليه فى كلام غيره (وقال القاضى ابو عبد الرحمن بن المرباط) هو من يقيم بالنعور الاسلامية لحراستها وله فضائل عظيمة مذكورة فى كتاب الجهاد وابن المرباط هذا هو ابو مصعب ويقال المصعب كما مر ابن محمد بن خلف بن سعيد بن وهب توفى بعد ثمانين واربع مائة وهو من اجل ائمة المالكية بالمغرب (من قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هزم ي. تناب) اى يطلب منه ان يتوب مما قاله ويرجع عنه وهزم بزاء معجمة مبنى للمجهول من الهزيمة وهى الفرار من الزحف وهى كبيرة الامتحرقا لقتال او متحيزا الى فئة كفى الآية وبيانه فى التفسير وكتب الفقه فن قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم فر من عدو خوفا وجبنا فى وقعة هوازن بخين فقد كذب ونسب اليه ما هو نقص وعار قال ابن حجر وفضية مذهبنا انه لا يكفر بذلك الا ان قاله على قصد التقيص لانه ليس صريحا فيه لان الهزيمة قد تكون من الجبلات البشرية فان لم يقصد ذلك لم يكفر بل يعذر التعزير الشديد انتهى ولو قيل ان الفرار مما لا يطاق من سنن الانبياء عليهم الصلوة والسلام ككفر موسى حين هم به القبط لم يبعد (فان تاب) قبلت توبته (والا) اى وان لم ينب (قتل) لانه تنقيص) له صلى الله تعالى عليه وسلم واستهانة به وهو كفر وهذا مخالف لما قدمه

من ان مقتضه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل ولا يستتاب فاما ان يكون ابن المرباط خالف
 مذهبه في هذا او يقول انه مماظنه كثير من الناس فان تاب اندرأ عنه الحد لما فيه من الشبهة
 وانه لا تنقيص فيه مع كثرة العدو وقوته وقوله (اذ لا يجوز ذلك) اى هزيمة صلى الله
 تعالى عليه وسلم (عليه في خاصته) اى في الهزيمة منه ممتنعة لامر خصه الله تعالى به
 وجبله عليه لالقاء الرعب منه في قلوب اعدائه وتثبيت الله تعالى له بقوة قلبه
 (اذ هو) صلى الله تعالى عليه وسلم طبعه الله (على بصيرة) من امره بعرف بهذا ان احدا
 لا يقدر على اصابته بسوء (ويقين من عصمته) اى عصمته الله له بحفظه لقوله تعالى
 والله يعصمك من الناس ومر ما فيه من الكلام فلو انهزم كان شاكيا فيما اخبره الله به
 ومر انه كان صلى الله تعالى عليه وسلم في حرب هوازن وقد حوى الوطيس على
 بغلته البيضاء وكان ابوسفيان بن الحارث اخذا بزمامها وهو يقول * انا النبي لا كذب *
 انا ابن عبدالمطلب * كما في البخارى فركب البغلة وهى لاتصاح للكر والفر ونادى
 باسمه اعلاما لامعدائه بمكانه ليقصد قاي ثبات وشجاعة اقوى من هذا وقد فر كثير
 من الصحابة لما مضحواهم بالسهم (وقال حبيب بن ربيع) من ائمة مذهب مالك
 كما تقدم (القروى) منسوب لقرية اول للقيروان على خلاف القياس كما تقدم
 (مذهب مالك واصحابه ان من قال فيه) اى فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم
 (ما فيه نقص) لمقامه العظيم (قتل دون استنابة) هذا تعقيب على ما قاله ابن المرباط
 لخالفته لمذهبه وقد عرفت ما فيه (وقال ابن عتاب) من المالكية ايضا (نص
 الكتاب والسنة) من الاحاديث الصحيحة وطريقة السلف (موجب ان من قصد
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باذى) اى بما يؤذيه ويسوءه (او نقص) اى ما فيه
 تنقيص له وتحقير سواء كان (معرضا او مصرحا وان قل) فقليله وكثيره سواء
 والتعريض الاثنيان بما يؤهم ذلك والتصريح بخلافه (فقتله واجب) على كل حاكم
 رفع اليه امره لان من اذاه صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اذى الله وقد وقع وعيده
 فى آيات عديدة مشهورة مر بعضها ويأتى بعضها ايضا (فهذا كله) اى كل ما ذكر
 فى هذا الباب مما فيه اذية او تنقيص له صلى الله تعالى عليه وسلم (مما عده العلماء سببا
 او تنقصا يجب قتل قائله لم يختلف فى ذلك متقدمهم ولا متأخرهم وان اختلفوا
 فى حكم قتله على ما اشرنا اليه) فيما تقدم من هذا الكتاب (ونبيته) تفصيلا (بعد)
 اى بعد هذا فهو مبنى على الضم (وكذلك) اى مثل ما تقدم عن ائمة الدين
 (اقول حكم من عصمه) بغين معجمة وميم وصاد مهملة اى حقره وعابه بما لا يليق
 به (او غيره) بتشديد الباء التحتية اى نسيه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه عار
 وهو متعد بنفسه فى الفصيح وقد يتعدى بالباء وانكار الحريرى له فى درة الغواص

لا وجه له كما فصلناه في شرهما مع شواهد ومنه قوله (برعاية الغنم) قال السيوطي في كتابه
تنزيه الانبياء عن تسفيه الاغنياء وهو كتاب جليل ينبغي الوقوف عليه ان رجلا سب
آخر بانه راعى فقال له مامن نبي الارعى الغنم بمجمع من العامة فقال قاضى القضاة المالكي
لورفعلى هذا ضربته بالسياط فلما سئلت عنه اجبت بانه يعذر اباع تعزير لانه لا ينبغي ضرب
آحاد الناس مثلاً لنفسه بالانبياء والمستدل بمثله قديكون في مقام التدريس والافتاء
والتصنيف وبيان العلم لاهله لا ينكر عليه اما في مقام الخصام والتبرى عن معرفة نقص
نسبه او غيره فهو محل الانكار والتأديب لاسيما بحضرة العوام وفي الاسواق فهو سب
وقذف واكمل مقام مقال يناسبه وسئل الحافظ ابن حجر عما يقع في الموالد من الواظ بين
العوام من ذكر الانبياء عليهم الصلوة والسلام بما يخل بالتعظيم حتى يحصل لسامعه رقة
وحزن كقوالهم ان المرأض لم تأخذه صلى الله تعالى عليه وسلم لعدم ماله حتى اخذته حليلة
شفقة عليه ويقولون انه كان يرعى غنما وينشدون في ذلك * باغنامه سار الحبيب لكي يرعى *
فيا حبذا راع فوادى له يرعى * فاجاب بانه ينبغي ان يحذف من الخبر ما يوهم نقصا وان لم يضره
بل يجب ذلك انتهى (او) وصفه (بالسهو او النسيان او السحر) اما الاخير فلانه
لا شبهة في امتناعه واستحقاق قائله مامر واما الاولان فما صدر عنه صلى الله عليه وسلم
نادرا كما تقدم لكنه لا يجوز وصفه في سياق يوهم تنقيصا لمقامه لانه يصدر منه نادرا
للتسريع (او) اى ولا يجوز ايضا ذكر (ما اصابه من حرج) بالحاء والراء المهملتين
المفتوحتين والجيم مؤخره اى ضيق وشدة من اعدائه احيانا كما وقع له صلى الله عليه وسلم باحد
من كسر ربايعته وجرحه وفي بعض النسخ او جرح بالجيم المضمومة مقدمة وسكون الراء
(او هزيمة لبعض جيوشه) فلا يجوز ذكره وان لم يكن في ذاته كما تقدم لان اهانته اصحابه اهانته له
وذكرها باؤذيه (او اذى من عدوه) له او لجنده (او شدة من زمنه) تصيبه او تصيب
اصحابه كقلة المعيشة وضيق الحال وخوف العدو (او) وصفه (بالليل الى نساءه) فلا يجوز
وان كان جائزا عليه لما فيه من النقص بالنسبة لجليل قدره (فحكم هذا) المذكور (كله)
وان كان فيه ما هو جائز عليه كالسهو (لمن قصد به له نقصه القتل) فان لم يقصده لم يمتنع كما تقدم
في كلام السيوطي وغيره قال ابن حجر وما ذكره المصنف ظاهرا لقصده النقص وهو
كفر كما مر (وقد مضى) في هذا الكتاب (من مذاهب العلماء في ذلك) ويأتى ما يدل
عليه (ويبينه) وما موصولة او موصوفة تنازعها مضى ويأتى قال السبكي رحمه الله
تعالى بعد ما ذكر ما هنا في هذا الفصل ان كان هذا عن سوء عقيدة فلا اشكال فيه
اما اذا صدر عن مؤمن وقلنا الايمان هو التصديق فقط والكفر الجحود فكيف
يكون هذا كافرا واجاب نقلا عن امام الحرمين ان المسلمين اجمعوا على تكفيره فكأنه
لانه تعالى قضى بانه لا يصدر مثله الا من قضى الله تعالى بالتزاع معرفة الله تعالى من قلبه

والعمل وان لم يكن ركن الايمان فالاقرار والافساد والاذعان بترك الاستكبار عن امتثال
اوامره لا بد منه ولذا كفر ابليس بالاستكبار والحاصل ان الايمان بمعنى التصديق
لا بد ان يقتزن به امر آخر هو طمانينة القلب لقبول الاوامر والنواهي والافتقار لها
بقلبه وهو معنى الطمانينة فمن استخف واستهان به ضاقت فاني تصديقه الموجود
صورة بانتفاء اثره فصار ذلك كعدمه فالكفر كفران كفر جهل وجحود ككفر النصارى
وكفر مع التصديق والمعرفة لوجود ما يعارضه ويصيره كعدمه ككفر ابليس واليهود
فاذا نفى عنه التصديق فهو نفي للمعتد به منه وكفر الساب والمنتقص من هذا القليل فهو كفر
جهل استحل ام لا فن توقف في التكفير من الفقهاء لمن لم يستحل خفي عليه ما أخذه انتهى
وهو نفيس جدا يا بنى التنبيه له في تكفير الفقهاء لبعض الناس قد برر ﴿ فصل في الحجة ﴾
اى في بيان الدليل (في الحجاب قتل من سبه او عابه صلى الله تعالى عليه وسلم) بذكر ما فيه
تنقيص له (قس) آيات (القرآن لعنه تعالى لمؤذيه في الدنيا والآخرة) كما مر ولا يطرده
في الدارين عن رحمته تعالى الا الكافر المستحق للقتل (وقرانه تعالى اذاه باذاه) يجعل
ما يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يؤذيه (و) وجه الدلالة انه (لا خلاف
في قتل من سب الله تعالى) فانه كفر بالاتفاق كما يأتي (و) لا خلاف في (ان الاثم) اى
الطرده من رحمة الله تعالى في الدارين (انما استوجبه) اى يستحقه وجوبا (من هو كافر)
وهذه مقدمة من برهان منطقي على الحكم بقوله (و) المقدمة الاخرى (حكم الكافر
القتل) لانه غير معصوم بالدم بالذات وان عرض له ما يمنع من قتله ومن كفر بسبه اشد
من الكافر الاصل كما سمعته آتفا (وقال الله تعالى ان الدين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله
في الدنيا والآخرة) واذا الله تعالى لا يمكن لانها ايصال مكروه له وهو لا يتصور
في حقه فذكره تهويلا لاذية الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فان من يؤذيه كمن يؤذى الله
والاثن الطرد من رحمة الله تعالى وهو انما يكون في الدارين للكافر كما تقرر (وقال) الله
تعالى في القرآن (في قاتل المؤمن) عمدا بغير حق (مثل ذلك) اى مثل ما قال في حق
من يؤذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوصفه باللعنة (قس لعننه في الدنيا القتل)
اى لعنة القاتل في الدنيا بقلبه فصا صا والذي يدل على ان اللعنة في الدنيا القتل
ما (قال الله تعالى) لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون
في المدينة لغرينك بهم ثم لا يجبرونك فيها الا قايلا (ملعونين انما ثقوا)
نصب ملعونين على الشتم او الحال اى لا يجبرونك في المدينة الا ملعونين
وثقوا بمعنى وجسدوا وقد ظفر بهم (احدثوا وقتلوا نقيلا) والآية تدل على
ان معنى لعنة الدنيا هي القتل فدل على قتل من آذاه لان الله تعالى لعنه في الدنيا
والآخرة (وقال) الله عز وجل (في الحمار بين) اى الذين حاربوا الله ورسوله
انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله وسعون في الارض فسادا اذ المراد بهم قطاع

الطريق جعل محاربهم للمسلمين محاربة لله ولرسوله لخروجهم عن امرها وحكمهم
مذكور في كتب الفقه وانما ذكر المصنف هذا دليلا على ان اللعنة جاءت بمعنى القتل
وقوله (وذكر عقوبتهم) يعني في الدنيا بقوله تعالى (ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم
وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض) والجملة حالية او معترضة ومقول قال (ذلك
لهم خزي في الدنيا) ولهم في الآخرة عذاب عظيم وذلك اشارة للقتل وما بعده
والخزي الدل والفضيحة وهو استدلال معنوي لان الخزي في الدنيا بمعنى اللعنة فثاقل
من انه قليل الجدوى هنا تاس من عدم التدبير وقد ذكر هنا كلاما طويلا بغير طائل
(وقد يقع) في القرآن (القتل بمعنى اللعن) عكس ما تقدم فوقع كل منهما في موقع الآخر
يدل على ان المراد بهما معنى واحد (قال الله تعالى قتل الخراصون) اي الكذابون الذين
يقولون ما لا يصح تخميننا وتقديرنا من انفسهم فالقتل بمعنى الاهلاك جرى مجرى اللعن
والقبح في الدماء وغيره (وقال لهم الله) في الدماء كلغتهم الله تعالى وقد يرد هذا للتعجب
ممن فعل فعلا قريبا ولو في مقام المدح وقد يرد على ظاهره كقوله تعالى (قال لهم الله اني
يؤفكون) اي يصرفون عن الحق (اي لغتهم الله) فوقع موقعه في الدماء والمعنى المجازي
كالحق (ولانه لا فرق بين اذاهما) اي اذية الله تعالى واذية رسوله صلى الله تعالى عليه
وسلم (واذى المؤمنين) لان اذاهم يسوء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويؤذيه
في امته واذايته اذية الله كما تقدم وعدم الفرق في مطلق الاذى وان كان بين اذاهما
واذى المؤمنين فرق بحسب الجزاء واليه اشار بقوله (وفي اذى المؤمنين مادون القتل)
اي اقل منه (من الضرب) حدا ونعيرا (والنكال) اي العقوبة بغير قتل كقطع يد
ونحوه قال تعالى (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاننا
وانما ميئنا) (فكأن حكمهم يؤذى الله تعالى ونابه صلى الله تعالى عليه وسلم اشد من ذلك)
اي من جزاء اذية المؤمنين التي تكون بضرب ونحوه وقوله (وهو القتل) راجع لحكم
الاشد وحاصله الاستدلال على ان من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل (و) الدليل عليه
ايضا انه (قال تعالى فلا وربك) اي فو ربك (لا يؤمنون حتى يحكموك بما شجر بينهم)
اي وقع بينهم من الاختلاف والمخاصمة وحتى غاية متعاقبه بقوله لا يؤمنون اي ينفقهم
الايمان الى هذه الغاية وهي تحكيمك وعدم جدانهم الحرج وتابعهم لامرك (الآية)
يعني قوله تعالى (ثم لا يجحدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما) وتقدم ان سبب
نزول هذه الآية كما في البخاري ان الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه خاصم رجلا
من الانصار بدريافي امر الماء الذي بشرج الحرة (٢) فاغضب رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كما تقدم فنزلت هذه الآية ولا مزيدة لنا كيد النفي في جواب القسم
لاظهار لافي قوله لا يؤمنون لانها تزايدا ايضا في الاثبات كقوله تعالى لا اقسم بهذا البلد وقيل

(٢) قوله شرح آه
هو فتح الشين المعجمة
سيل يكون في الجبل
ونزل الى السهل كما في
بعض النسخ والحرة
اسم موضع بالمدينة
المطهرة سمي بها لما
فيه من الحجارة السوداء

ان لا الثانية زائدة والقسم معترض بين حرفي النفي والنفي وكان التقدير فلا لا يؤمنون وربك فني الايمان ممن لم يرض حكمه لما فيه من الاذية له صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه بقوله (فسلب) الله تعالى ونفي (اسم الايمان) ومن وجد في صدره) اى قلبه الذى فيه ونفسه واسم على ظاهره اى لا تسمه مؤمنا او هو مقبح مزيد للمبالغة في نفيه عنه (حرجا) اى ضيقا عن قبول حكمه او قلنا اشارة لقوله ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت (من قضائه) وحكمه (ولم يسلم له) اى لم ينقد ولم يذعن لحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة لقوله ويسلموا تسليما واورد على هذا بعض الشراح كلاما طويلا وزعم ان المفسرين لم يعبروا به وحاصله انها ان كانت في اليهود والمنافقين ممن ليس بمؤمن فلا يجعل سلب ايمانهم غاية لعدم الرضى بحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم وان كانت في الزبير رضى الله عنه فهو مؤمن قبل الحكم وبعده فان كانت عامة فالخرج كاف فلاحاجة لقوله يحكموك الح وهو بقضى ان مجرد الرضى بحكمه يكفي في ثبوت الايمان ولا قائل به الى آخر ما ذكره مما يدل على ضيق العطن بل قلنا القطر لان المراد من لم يرض بحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ينقد لنهيه وامره شال في دينه غير محل بيقينه ومثله مؤذله مغضب له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر في سبب النزول واذيته كفر حقيقة او تودية اليه ففيها حث على احتساب ما يكره والخوف من عاقبته فإى حاجة لدندنه بما لا يحصل له ولولا خوف الاطالة اوردناه وبيننا ما فيه (ومن تفصه) اى صدر عنه ما فيه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد ناقض هذا) المذكور في هذه الآية من الخرج وعدم التسلم مما يجزى الى نبي الايمان (وقال) الله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الى قوله ان تحبط اعمالكم) ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض فبهى الله المؤمنين عن رفع الصوت في مخاطبته وان يتأدوا معه صلى الله تعالى عليه وسلم بحفص اصواتهم بغضا له وتأدبا وجبوت الاعمال سقوطها حتى لا يثاب عليها من حبط الدابة اذا آثرت اكها حتى انفجت وماتت (ولا يحبط الاعمال) بسقوطها عن ان يعتد بها ورفع ثوابها (الا الكفر) لان الاعمال انما تتقبل من المؤمن لان العمل المقبول ثمرة الايمان وهذا مذهب اهل السنة من ان المحبط كفر اصلى او طار بردة والمعتزلة يقولون يحبط بالكبائر والخلاف مشهور في الاصول (والكافر يقتل) اى يستحق القتل سرعا بما اوجبه والمراد النهى عن المؤذى ورفع الصوت فوق صوته صلى الله تعالى عليه وسلم فيه اذية له وهذا مخصوص بمن قصد اهانتة وتخثيره صلى الله تعالى عليه وسلم فان لم يقصده كان خلاف الاولى فالقول بان اطلاقها لا يوافق مدعا غير ظاهر لعدوله عن

الظاهر وكان الصحابة بعد نزول هذه الآية لا يكلمونه صلى الله تعالى عليه وسلم الا كخى السرار كما مر وقال ابن العربي رحمه الله تعالى هذا كما هو في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم متحتم بعدمماته حتى لا يابى رفع الصوت عند قبره الشريف ولا عند قراءة حديثه ولا عند احد من العلماء الذين ورثوا مقامه صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا كله مكروه اشد كراهة ومع قصد الاهانة حرام وقد علم هذا كله مما مر (وقال) الله تعالى (واذا جاؤك حيوك بما لم يحيك به الله) يعنى اليهود والمنافقين لما كانوا يقولون السام عليك يعنون الدعاء بالموت ويحرفون تحية الله التى هى السلام ويقولون فى انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول (ثم قال) عز وجل بعد قولهم هذا (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) اى يكفى فى جزائهم ما عدا الله لهم من عذاب الآخرة الذى يصير لهم وقد علمت ان ضمير جاؤك لليهود والمنافقين الذين كانوا يتناجون ويتغامزون حتى شكاهم الانصار لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنهاهم فلم ينتهوا فزلت فيهم هذه الآية وقيل نزلت فى اليهود لما كانوا اذا جاؤهم قالوا السام عليك ثم يقولون لو كان نبيا ما مهلتنا الله تعالى مع استحقاقنا فاذا نهوا عن هذا وجاء وعيدهم به فالسب يعلم بالطريق الاولى (وقال تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن) اى يسمع كل ما يقال له ويقبله من كل احد فجعل ذاته كلها اذنا تسمية للكل باسم جزئه كما سمي الرتبة عبنا فهو مجاز مرسل والقائلون هم المنافقون قالوا نقول له ما نريد ثم نأتيه فنتكبر ونخلف فيصدقنا ظنوه غفلة منه وانما هو حلم منه صلى الله تعالى عليه وسلم عابهم فرد الله عليهم مقالهم بقوله (قل) هو (اذن حير لكم) اى نعم هو اذن ولكنه اذن خير وصالح لعفوه وصفحه وهو مع ذلك (يؤمن بالله) بتصدقه لما جاء به (و يؤمن للمؤمنين) يصدقهم ويجعلهم فى امان بقبوله من محسنهم وتجاوزهم عن مسيئتهم وعداه باللام لنضمنه معنى يستمع قولهم مصدق له وفيه تعريض لهم بانه لا يقبل قولهم وانما يستركذبهم بحلمه عليهم كما قال (ورحمة للذين آمنوا منكم) اى اظهروا الايمان ولذا عبر بالفعل وسمى غيرهم بالمؤمنين (وقد قال) وفى نسخة ثم قال (والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم) اى مؤلم وفيه مجاز عقلى (وقال) الله تعالى (ولئن سألتهم اى المدايق الدين قالوا وهو صلى الله تعالى عليه وسلم ذاهب لتبوك انظروا لهذا الرجل يريد فتح حصون الشام هيئات فاعلمه الله بذلك فاما اخبرهم بما قالوه قالوا كما اخبر الله تعالى عنهم بقوله (ليقولن انما كنا نخوض) اى نتحدث لنقطع السفر بالتأهى بالحديث (وتلعب) تأهينا منا (قل ابالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن) استهزؤن نقررى لنزيلهم منزلة المعترفين توبيخا وتفضيحا لهم

(لا تعذروا قد كفرتم) باسمهراءكم (بعد ايمانكم) بحسب الطاهر اى لا تعذروا
 بعذر غير مقبول لكذلكم والتمثال ذلك ودعته من ثبات لا اس سلوك كقوله المقاس لانه
 لم يشهد تنوك فهو خطأ وقوله ان تعف عن طائفة منكم بعذر طائفة كانوا ثلاثة يكلم
 اثنان ويحك اثنان وهو المعفو عنه واحدا هل هو محشى بفتح الميم وسكون الحاء
 المعجمة وشين معجمة مكسورة وياء مقصين من تحب مشددة او اس محشى او حس
 بن حمير بجاء مهملة مصمومة وميم مفتوحة وباء مشددة وراء مهملة بصغير حمار
 الاشجعي وهو مسلم وقيل منافق لكثرة ثبات وحسن اسلامه وسأل الله تعالى الشهادة
 فقتل بالبيعة وطله الشهادة لمدامته على تحكه ، حماد الله تعالى ورصى عنه (قال اهل
 التفسير) فى تفسير هذه الآية معنى (كفرتم هو انكم فى رسول الله) صلى الله تعالى عليه
 وسلم هو اذن فهو دليل على ان اديبه صلى الله تعالى عليه وسلم كفر وهذا قول المفسرين
 فى كفره (واما الاجماع) على كفره (بعدد كراهه) بما نقله وقد بساه اتم تدين (واما الآثار)
 اى الاحاديث المسندة المروية فيه فمنها ما ذكره المصنف ورواه الطبرانى والدارقطنى
 عن على رضى الله تعالى عنه وقدم الاجماع لانه اقوى فى الدلالة على ما اراده لاحتمال
 الاحاديث التأويل والهويل بقولا (حدثنا الشيخ ابو عبدالله احمد بن محمد بن عاون)
 الحولانى القرطبي الاشالى الراهد العلامة فى جمع القوم المعة العابد توفى سنة ثمان
 وثمانمائة وله تسعون سنة (عن الشيخ ابي در الهروى) وهو عبدالله بن محمد بن عبدالله
 الانصارى الهروى الحافظ الفقيه المالكي بربل مكه وله معجم كبير وعاس سعاوار بع
 سنة وهو ثقة عابد حافظ عارف بالفقه واحد الاصول عن الماقلانى وتوفى سنة اربع
 وثلثين واربعمائة (آحاره) تقدم معاهوا الاحاره اعة فيها كلام فى ابن الصلاح وحواشيه
 (قال حدثنا ابو الحسن الدارقطنى) على بن عمر بن احمد البعدي الحافظ المشهور
 صاحب التصانيف الحليته يروى عن البعوى وطبقه كجمله الحكم وكان اوحدا
 عصره فى الحفظ والفهم والورع وانتهت معرفة الحديث والعلال له وكذا اسماء
 الرجال مع الصدق وصحة الاعتقاد والاطلاع على علوم كثيرة غير الحديث كالقرآآت
 والفقه والادب والشعر وهو لم ير مثل نفسه وقيل انه كان امير المؤمنين فى الحديث
 توفى سنة خمس وثمانين وثلثمائة وسنة ثمانون وهو ماسوب بدار القطر محله بعداد
 (وابو عمر بن حيوية) الامام الحجة محمد بن العباس بن محمد بن كزنا البعدي وهو امام
 ثقة توفى سنة اثنى وثلثمائة عن سبع وثمانين سنة وحيوية بفتح الحاء المهملة وسكون الياء
 المثناة التحتية وفتح الواو وبعدها باء مشددة اسم حيوية وهو علم على خلاف القياس
 لان مقصدها قلب الواو ياء وادعاهما اكن الاعلام اربكوا وبها خلاف القياس
 احياها كما ذكره الديحاة (قال حدثنا محمد بن بوح قال حدثنا عبد العزيز بن محمد بن الحسن

ابن زبالة) بسج الزاء المعجمة وتخصيف الموحدة ولام قبلها وهو من أئمة الحديث المشهورين وله فيه كتاب متداول الا ان فيه امورا توقف فيها المحدثون قال (حدثنا عبد الله بن موسى بن جعفر) هو عبد الله بن موسى الهاشمي وفيه كلام فقيل ضعيف وقيل ثقة توفي سنة اربع وسبعين وثلاثمائة (عن علي بن موسى) المعروف بالرضي العلوي وهو في الاكثر يروي (عن ابيه) موسى الكاظم بن جعفر الصادق توفي بطوس سنة ثلاث ومائين وله خمسون سنة قال ويسند له امور لا اصل لها كما يروي عن جعفر الصادق ولايهما واما الكلام فيمن نقل عنهما (عن حده) جعفر الصادق (عن محمد بن علي بن الحسين عن ابيه) وهو ابو جعفر الباقر وابوه زين العابدين (عن الحسين بن علي) بن ابي طالب (عن ابيه) علي بن ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله تعالى عنه (ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من سب نبي افاقلوه ومن سب اصحابي فاضربوه) اي حد القذف وهذا الحديث تقدم من رواه لكنهم قالوا ان سنده ضعيف ولم يروه اصحاب الكتب لكنه اعتمد بالاجماع وقول ابن الصلاح ان حديثه لا يعرف مردود عليه بروايته مسندا (وفي الحديث الصحيح) الذي رواه البخاري وغيره مسندا (امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الاشرف) وهو يهودي من يهود خيبر مشهور (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الحديث (من لكعب بن الاشرف) حمله اسمعة معطوفة على جملة امر الفلانية اي قوله هدا ناث ومن استفهامية اي من يقوم له ايقيله وهو حث وحص على الانصار بالانتقام كما يقول من لي هلال في الاستعانة وطاب الاعانة ثم عالى الطلب بقوله (فانه) يعنى كما لعنه الله (آدى الله ورسوله) وروى يؤدى الى آخره لانه اعان سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومجاهد رثى قتلى المسلمين بدر وذهب مسكة ليجرص اهلهما على حربه واحد الثار فلما رجع وبلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعله قال من لي ناس الاسرف الخ وروى ابن حجر عن ابن اسحق بسند ضعيف ان كعبا صنع وليمة جمع فيها اليهود ودعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها وقال لليهود ادا حصر فاه لموه فلما اتاه لدعوه رل عليه حبريل صلى الله تعالى عليه وسلم فسبته بمحاحه وجرح وهم لا يرونه فلما فقدوه نعر فوا وكعب هذا كان من ي سبهان نطن من مي وكان شاعرا فصيح وكان ابوه اصاب دما في الجاهلية فاني بي النصير وتزوج منهم عفيفة ابنته في فولدت له كعبا وكان وها حسبيا فرأس فيهم ثم اشتد ادا وهجوه على امساحين ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يامرهم بالصبر فاشار سعد بن معاذ بقتله فله في السيرة الثالثة في ربيع الاول كما فصلت قصته في السيرة (و) ذلك انه سب الله تعالى عليه وسلم (ووجه ابيه) اي الى كعب اي ارسل له واصله الارسل الحمة (من قبله) كعب بن العيص المعجمة و سكور النسا التبعة ولام وهاء اي حصة

من غير شعور احد من الاغتيال وهو الخداع والاختفاء للقتل (دون دعوة) للإسلام والرجوع عن الكفر (مخلاف غيره من المشركين) من مطلق الكفرة فانه انما يقتل بعد الدعوة والانداز (وعلى) صلى الله تعالى عليه وسلم (قتله) اى بين علة قتله (بأذاه له) كما مر بقوله فى الحديث فانه يؤذى الله ورسوله (فدل) لتعليقه على (ان قتله اياه) انما كان (لغير الاشرار) اى مطلق الكفر لانه من اهل الكتاب والاشرار ورد بهذا المعنى ايضا (بل) كان قتله (للاذى) لله ولرسوله فدل هذه القصة على ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأذاه من الكفار يقتل * واعلم ان محصل قصة كعب كما مر انه لما آذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهجاه وحث اعداءه عليه وقال له سعد بن معاذ الرأى فيه ان يقتل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من يقوم لقتله فقام من الاوصار لذلك خمسة رجال فيهم محمد بن مسلمة رضى الله تعالى عنه فقال انا لك به يا رسول الله فسكت ثم قال له افعل وشاور سعد بن معاذ فشاوره فاشار عليه برأى سديد فقال ابن مسامة انى ساقول له شيئا فيك يا رسول الله فقال قل ماتريد يريدانه يقول فى صورة الدم ما يخذعه به فوجه اليه وكان بينهما صداقة وشكى اليه الحاجة وطاب منه ان يقرضه وسقا او وسقين من الطعام لعياله ومعه ابونايلة وكان اخاه من الرضاع وشكى اليه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا له انه عنانا بأخذ الصدقة منا وصار بلاء علينا فقال ١٥ ترياه فيه فقالا انا نريد ان نخذله ولكننا نترقب حتى نرى ما يؤل اليه امره فقال قد سررتى بهذا الم يأن لكم ان تعرفوا ما انتم عليه من الباطل ثم طلب رهنه منه فقال ما نرهى قال ساءكم قال انك رجل جميل الوجه تسرب الشراب نخشى من فتنه الساء بك قال اولادك قال نخشى العار فيهم بان يقال هذا رهن وسق او وسقين ولكن نرهى السلاح واللامة يعنى الدروع فقبل وواعدهما فقالا بأتى ايلاسرا حتى لا يدري احدوكان رأيا لالا يرتاب اذا رأهم مساعين فلما حروا اليه شيعهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لبيع الغرق وقال اطلقوا على اسم الله اللهم اعنهم عليه فلما اتوه نادوه وهو مع امرأته فى حصنه فقالت له لا تخرج فى مثل هذه الساعة انى لاسمع صوبا تقطر منه الدم وهى فراسة عجمة منها فقال اما هما صديقى واحى والكريم اذا دعى ولوالى اطعم ليلاجاب وهو بلاء موكل بمنطقه ثم نزل فوحدهما فى بر من الاوس وهو هوى دنة الطيب فقال لهم ابن مسلمة انى ساسم طيب رأسه فاذا رأهمونى امسكت رأسه فاضربوه فلما اتاهم متوشحا قال له ابن مسامة ما رأيت كدواء صيا فقال عيسى اطيب العرب واجملهم فقال انا أذن لى ان انهم فقال ايم فاسم هو واصحابه ثم قال له ابدن لى فى انهم تابا فقال نعم فامسك رأسه ثم قال اصربوه فاضربوه وقتل لعنه الله تعالى واصابه طرف سيف الحارث بن اوس جرح فلما جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تفل على جرحه والصمه قالتهم لو فته ولما ضرب اللعين صاح فذهب لهم اليهود فى طريق آخر فلم يجدوهم

فاتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بصلى وكبروا فقال لهم افاجت الوحوه فقالوا
 افاج وجهك يا رسول الله ورموا رأسه بين يديه صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اصبح
 اليهود اتوه وقالوا قتلنا سيدنا غيلة فقال اما علمتم صنيعه واذيتة للمسلمين فلم يطقوا
 بحرف خوفا منه صلى الله تعالى عليه وسلم فدل هذا على حواز قل الكافر المعاهد اذا سب
 الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حلافا لابن خنيفة رحمه الله تعالى ولدا قال السبكي ان هذه
 القصة تشكل على مذهب ابى خنيفة الا ان البحارى ترجم لهذه القصة بقتل اهل الحرب
 فكأنه يشير الى ان اعلانه به وتحريك الفتنة نهض للعهد يصير به في حكم المحارب فلا اشكال
 وفي هذه القصة اشكالان احدهما هذا والثاني هو ما اورده ابن المنير رحمه الله تعالى من
 ان الطعن في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نالا كراه كفر فكيف رخص لهم فيه رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولم يبقه عليهم وهو اشكال قوى وقد اجاب عنه ابن القيم بانه لما اشتد اذا
 وتحريضه على قتالهم المؤدى للقتل وفي قتله خلاص منه كان كالا كراه والالقاء
 على النطق بما ذكر للظفر به وهو غير قوى الا ان ابن السبكي ارتضاه في قواعده وقال
 ليس زى الكفار والتكلم بالكفر من غير اكراه كفرا الاصلحة مهمة فاذا اشتدت
 الحاجة له صار كالا كراه وقد اتفق للسلطان صلاح الدين رحمه الله تعالى انه لما اشتد
 عليه امر ملك صيدا امر اثنين من المسلمين ان يلبسا لبس الرهبان ويتكلموا بكلامهم
 ليغراهم ففعلا ولم يتكر العلماء عليه والذى ارتضاه الامام محمد في كتاب السير وتبعه
 كثير من على حوار ذلك وقال السرخسى في شرحه يعنى ان كلامهم انما كان
 تعريضا وتوربه ومثله لا بعد كفرا اذا قصد غير طاهره وفي رواية انه لما قال ابن مسleme
 انالك به مكث اياما لا يأكل ولا يشرب فدعاه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال له لم تركت
 الطعام والسراب فقال اقول قاتله لا ادري اى (٢) به ام لا فقال انما عليك الجهد وهكذا
 يدعى لمن عزم على سى ثم قالوا يا رسول الله نحن نعلمه فادن لنا ان نقول فيك ما لا بد
 منه اى لجدعه بالمعاريص ناطهار السحلى منك فادن فخرج اليه ابونا ثله فحدث معه
 وتماشدوا الاشعار ثم قال كان قدوم هذا الرجل يعنى الى صلى الله تعالى عليه وسلم
 علينا من البلاء واراد به النعمة فانه ما يتلى به من نعمه او نعمة قال تعالى ﴿ وفي ذالكم بلاء
 من ربكم عظيم ﴾ اى البجده من آل فرعون ثم قال حربا العرب ورمتمسا عن قوس
 واحدة وتقضعت السبل عما حتى جهدت الابدان وصاعب العباب واحذنا بالصدقة
 ونحن لانجد ما نأكله فقال كعب قد كتب احذنك بهذا وان الامر سميصر له فقال
 معى رجال من احشائى على رأى سآتيك بهم لابساع لهم طعاما او تمرا ثم ذكر شيئا
 مما تقدم بمصاهر وول ان ذلك حقه صلى الله تعالى عليه وسلم فله ان يرحص فيه
 (و تدلل) اى مثل مسه كعب وولاه عليه مارواه البحارى من انه صلى الله تعالى عليه

(٢) قوله اى مصارع

لصيغة المتكلم من الوفاء
 مصحح

وسلم (قتل ابارافع) وفي نسخة بالاضافة لاني (قال البراء) بن عازب رضي الله تعالى عنه
 (وكان) ابرافع من يهود المدينة (يؤذي) ايضا (رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم)
 بسبه (ويعين عليه) اعداءه تجريضهم على قتاله وابو رافع اسمه عبدالله او سلام بن
 ابي الحقيق وكان الاوس والحزرج يتناظران في الفخر فلما قتل الاوس كعبا قوا وقتل
 رجلا من يعادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لثلاث تفضلنا الاوس فذكر وا ابن
 ابي الحقيق بخير وكان ذلك في سنة ست في رمضان وقيل في ذى الحجة سنة خمس او اربع
 او في رجب سنة ثلاث بعث له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الحزرج عبدالله بن
 عتيك وعبدالله بن عتبة ومسعود بن سنان وعبدالله بن انيس وابوقادة وابن الاسود
 وكان ابرافع يعين بالمال مشركي العرب وكان له حصن فلما دنوا منه وقدرت الشمس
 وراح الناس بسرهم وقال ابن عتيك لاصحابه امكثوا لانطلق واتلطف بالبواب فاتي
 الباب وتفتح بتوبه كانه يقضى حاجة والناس داخلون فقال له البواب يا عبدالله ان كنت
 داخلا فادخل فاتي اغلق الباب فدخلت واغلفت المغاليق فقامت واخذت المفاتيح وكان
 ابرافع يسمر في علالي له فلما ذهب عنه سماره صعدت وجعلت كما فيحت بابا اغلقته على
 من به حتى لا يلحقني احد منهم بعد قتله فانهيت اليه وهو في بيت مظلم مع اهله لا يدري
 من هو واين هو فقات يا ابرافع فقال من هذا فاهويت نحو الصوت وانا دهش وضربته
 فما صبت شيئا فخرجت ثم عدت وقات ما هذا الصوت يا ابرافع فقال لامك الويل ان رجلا
 ضربني بسيف فاهويت نحوه فصبرته حتى انحنى ولم اقله ثم اتيت اليه فوضعت السيف
 في بطنه حتى نفذ من ظهره فقتلته ثم فتحت الابواب بابا بابا ونزلت حتى انتهيت الى درجة
 ظننتها الارض فاذا هي ليست كذلك فوقعت وانكسر ساني فوقفت عند الباب لالتحقيق
 الخبر وانه مات فلما صاح الديك قام ناع على السور بنادي اسمي ابرافع تاجر الحجاز
 فاطلق لاصحابي وقات النجاة النجاة وقتل الله ابرافع ثم انهيت لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وحديثه الحديث فقال امدد رجلك فمدتها فمسحها بيده السرفة
 فكانني لم اشكها قط (وكذلك) اي مثل امره صلى الله تعالى عليه وسلم بقتل من ذكر
 من الكفرة (امره) بقتل بعضهم (يوم الفتح) اي يوم فتح مكة كما مره (بقتل
 ابن خطل) فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لما فتح مكة امن الناس الا اربعة رجال
 وامرأتين امر بقتلهم ولودخلوا تحت اسيار الكعبة مستجيرين بها لانهم كانوا اطهروا
 عداوته واكثروا من ذمه وعجوه صلى الله تعالى عليه وسلم وكان لابن خطل فينان يقنيان
 هجوه كما ذكره المصنف وهو في السير كما في السير حين باسنيده وابن خطل بفتح الحاء
 المعجمة والطاء المهملة اخذوا في اسمه وقائله فقتل اسمه عبدالله وقيل هلال وقيل
 عبدالمزير وقيل غالب و... فبن احمد بن جابر بن كثير بن عيم بن ناس قال

ابن الكلبي وقتله سعيد بن حريث الخزومي وقيل ابن حريث وابو برزة الاسامي وقيل ابن الزبير وفي مناسك الطبري انه عبد العزى بن زيد فيحتمل انهم اشتركوا في قتله والاقوال في قتله خمسة (و) امر صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح ايضا بقتل (جاريته) اى جاريته ابن خطل وهما المرأتان اللتان امر بقتلهما (اللتين كانتا) بمكة (تغنيان بسبه) وهجوه صلى الله تعالى عليه وسلم واسمهما فرتنا وقريبة قال ابن سيد الناس قتلت احدهما وقال السهيلي اسمهما سارة وفرتنا واسلمت الاخرى فامنت فغاشت الى زمن عمر رضى الله تعالى عنه حتى وطئها فرس فماتت وفرتنا بفاء مفتوحة وراء مهملة ساكنة ومثناة فوقية ونون والفاء وقريبة بضم القاف كمصغر قرينة بالموحدة وقيل بفتح القاف بزنة فعالية وكان ابن خطل اسلم اولا فبعثه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصدقا ومعه رجل من الانصار ومولى مسلما ليخدمه فنزلوا منزلا فامر الخادم ان يذبح له ويصنع طعاما فنام ولم يصنع شيئا فقتله ثم ارتد مشركا فكانت قيتان تغنيان له بهجوه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وفي حديث آخر) لا يعرف من رواه (ان رجلا كان يسبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (من يكفيني) في قتل (عدوى) الذى اظهر عداوته بسبه له اى من يكون كافيا في قتله (فقال خالد) بن الوليد رضى الله تعالى عنه (انا) اكفيك ما همك من قتله (فبعثه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) له (فقتله) باعانة الله له عليه (وكذلك) اى مثل ما ذكر في قتل من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يقل) من الاقالة وهى الزك يقال اقال عثرته اذا عفا عنه فهو بضم اوله وكسر ثانيه او فتحه ان بنى للمفعول وفاعله ضمير النبي (وجاعة) مفعوله او مرفوع نائب الفاعل (من كان يؤذيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (من الكفار ويسبه) فدل هذا على انه لا فرق بين المسلم والكافر في وجوب قتله بالسب خلافا لما روى عن ابى حنيفة وغيره من عدم قتل الكافر لان كفره اشد منه كما يأتى (كالتضر بن الحارث) بفتح الدون وسكون الضاد المعجمة وراء مهملة وهو النضر بن الحارث بن كعدة بن عاقمة القرصى من بنى عبد الدار وكان شديد العداوة والاذاء لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله صلى الله تعالى عليه وسلم ببدر وهو الذى قالت اخيه للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعد قتله له ابياتا فيه منها ما كان ضرك لو مند وربما * من الفتى وهو المغيط المحنى

وذكر بعض المحدثين كابن مندة وابى نعيم عن ابن اسحق رحمهم الله تعالى ان النضر هذا له صحبة وشهد حيننا وكان من المؤمنة فلو بهم وهو غلط فاحش باتفاق الحفاظ والذى له صحبة انا هو عاقمة بن كعدة كما ذكره الزبير وابن الكلبي وغيرهما فغلطا لاشتراك كل منهما فى انه ابن كعدة والظاهر انه قال النضر بالصغير وهو احوال النضر بن الحارث المداور وهو من اهلها - وقيل انه من سامة المتح فاعاد بسبه وهو سهل

(وعقبة بن ابى معيط) بعين وطاء مهملين بصيغة التصغير وكان اسير بيد
 قتيله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منصرفه من بدر بمحل يقال له عرق الظبية
 فقال يا عاصم اضرب عنقه فضرب عنقه ولما قدم للقتل الاثنى فى كلام المصنف
 رحمه الله قال لم تقتلنى يا محمد فقال بعدا وثك لله ورسوله فقال من للصبيبة قال النار
 فلما ضربت عنقه قال صلى الله تعالى عليه وسلم الحمد لله الذى قتلك واقر عينى منك
 اى لانه كان اشد الناس عداوة واذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وعهد)
 صلى الله عليه وسلم اى وصى الصحابة رضى الله تعالى عنهم عند قدومه لفتح (بقتل
 جماعة منهم) اى من الكفار الذين كانوا يؤذونه صلى الله عليه وسلم ويحضون
 على مقاتلته (قبل الفتح) اى قبل فتح مكة وهو قادم له (وبعد) حين قدم اشد
 عداوتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم وعلمه بانهم لا يثبون ولا يرجى حيرهم واسلامهم
 (فقتلوا) وراح الله تعالى عنهم المسلمين (الا من بدر) اى اسرع وتقدم (باسلامه قبل
 القدرة عليه) باخذه واسره كابن ابى سرح وكعب بن زهير رضى الله تعالى عنهما (وقدروى
 البزار) من ائمة الحديث كما تقدم لكن رواه بسند فيه ضعف (عن ابن عباس) رضى الله
 تعالى عنهما (ان عقبة بن ابى معيط) لما تقدم ليقتل (بأدى) رافعا صوته (يامعسر)
 وفى نسخة يامعسر جمع معسر وهم الجماعة الذين لهم عسرة واختلاط (قرينس) هم
 القليلة المعروفة من ولد النصر بن كنانة وانما ذكرها بياناً لحجته فى عدم الفرق بينه وبين
 غيره او ليعطف عليه المسلمون منهم (مالى اقل من بينكم) اسفهام انكارى اى دون
 غيرى منكم ومثله يستعمل للاختصاص كما يقال اعطاه من دين اهله (صبرا) الصبر اصل
 معناه الحبس ويقال لمن قتل فى غير حرب ودون غفلة منه بان يقدم ليقتل قبل فلان صبرا
 (فقال له الذى صلى الله عليه وسلم) تقتل صبرا (كفرك وافرائك) اى لعمد الكذب
 (على رسول الله) صلى الله عليه وسلم وهو واحد المستهزين وهو الذى الى سلاء الجزور علمه
 صلى الله عليه وسلم وهو يصلى فدعا عليهم فالفوا باعة الله فى قابيل بدر كما هو مشهور
 فى السير وهو من بنى امية بن عبد شمس (وذكر عبد الرزاق) بن همام الخاضع
 ابو بكر الصغاني صاحب التصانيف الحايلى وقد تقدمت برحمته فى جمعة (ان النبى
 صلى الله عليه وسلم سببه رجل) من اجالاف العرب (فقال من تكلم بى عدوى)
 الذى اظهر عداوته بسببه له (فقال الرير) بن العواء (ان) اكتميل بقلبه (فبدره
 فقتله) الزير والمبادرة ان يخرج رجل من ضائقتين تعابته وسادى من يبررى
 من الصف ايقاته فيعلم ايا اقوى واشجع وايا القابل والمفتون وهذا انما يفعله من
 زادت قوة قلبه وشجاعته (وروى) عبد الرزاق فى جمعة عن عكرمة (اصب)
 كما روى ما قبله (ان امرأ) مشركة (كاتب اسمه عليه الصلوة والسلام) فمب

من يكفني عدوتي) بقتلها (فخرج اليها خالد بن الوليد) رضى الله تعالى عنه
 (فقتلها) ووقع بتونس ان رجلا قال لا خرانا عدوك وعدو نيك فقتله مجلس فافنى
 بعض ائمة المالكية بانه مرتد يستتاب واخذ كفره من قوله تعالى (من كان عدوا لله الآية)
 وافنى بعضهم بان كفره كفر تنقيص فلا يستتاب واخذ ذلك من كلام المصنف رحمه الله
 هنا في هذه المرأة السابعة ومن قضية خالد رضى الله تعالى عنه السابقة ومن افتاء ابن عتاب
 رحمه الله تعالى السابق واعترضه بعض ائمتهم ممن مال الى الاول بانه نص في ان كل سب
 عدو ولا شك فيه واتما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كنفسها بل قوله انا
 عدوك وعدو نيك وبما شعر بترفع المقول له ذلك لانا نجد الوضعا ٢ يجعلون لانفسهم
 منزلة بذلك يقول الواحد منهم انا عدو الامير والامير عدولى وقصده به رفع نفسه لانه
 في نسبة من يعادى الامير وبان قتل خالد رضى الله عنه المرأة المذكورة مذهب صحابي
 وافتاء ابن عتاب رحمه الله انما هو لان ما ذكر في قصته صريح في التنقيص فالتحقق ان قاتل
 مامر مرتد لا مقص هذا كله على قواعدهم من التفارقة بينهما اما على قواعدا فالذى
 يظهر انه ردة فانه ابن حجر في الاعلام ما حصا (ويروى) رواه عبد الرزاق في جامعه
 ايضا عن سعيد بن جبير رضى الله تعالى عنه (ان رجلا كذب على النبي) صلى الله تعالى
 عليه وسلم والمراد انه اسند اقوال فيها تنقيص له والاه جرد الكذب عليه صلى الله تعالى
 عليه وسلم لا يوجب القتل كما روى حديثا وضعه (فبعث عليا والزيير اليه ليقتلاه)
 لم يقل قتلاه لانه اشارة لما رواه البيهقي عن ابن جبير ان رجلا اتى قرية من قرى الانصار
 فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلنى وامر ان تزوجونى فلانة فباع ذلك
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فارسل عليا والزيير فقال اذهبا الى فلان فان ادر كتماه
 فاقتلاه ولا اراكما تدركاه فذهبافوجدها فدلغته حية فقتلته ورواه متصلا من وحه آخر
 وسمى الرجل الذى كذلك جد حد الحديعى فان كان المصنف اراد هذا فهو مشكل
 لان مجرد الكذب عليه عليه الصلوة والسلام ليس موجبا للقتل والكفر وانما هو
 اذا نسب اليه افتراء فيه نقص له ككونه ساحرا ونحوه وشد الحوى كما مر فذهب الى ان كل
 كذب عليه كفر ولم يلقه غيره واعلم صلى الله تعالى عليه وسلم كان علم منه امرا آخر
 افتراء كما علم قتل الحية له اولعله مخصوص به لما فيه في جايه من اسناد امر الدين واما
 قول اسكرامية انه يجوز وضع الحديث عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لمصاحبة دبية فهو
 قول باطل وردة الخطابي بعدما اصاب بدكر ادليسهم كماونه كذبا له لاعليه وهو غنى عن الرد
 لظهور فساد (وروى ابن قانع) هو الامام احتافه عبد الباقى بن قانع بن مرزوق بن
 واثق ابو الحسين الاموى كما تقدم وقانع منقول من اسم فاعل الفنع بقاف ونون (ان رجلا)
 من الصحابة رضى الله تعالى عنهم (جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
 يا رسول الله اتى سمعت انى يقول فك قولاً قبيحاً) لما فيه من ذمه والطعن فيه

(٢) قوله وضعاء جمع
 وضيع ضد شريف مصحح

(فقتلته فلم يشق ذلك على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى لم يصعب عليه لكرهته له ولولم يكن قتله مشروعا كان اكبر كبيرة بعد الكفر لما فيه من القتل والعقوق قيل وهذا الرجل هو ابو عبيدة بن الجراح ولست على نقصة منه فان الحافظ الحلي قال لا عرفه كالمراة التي تقدم ان خالد بن الوليد قتلها وسيأتى ما يشبه قصتها (و) في اثر رواه ابن سعد وابن عساكر فيه انه (بلغ المهاجر بن ابي أمية) المهاجر بزنة اسم الفاعل اسمه حذيفة على الصحيح وقيل سهيل وقيل هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم كان اسمه الوليد فكرهه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه المهاجر فالتسمية به مكروهة لانه اسم فرعون مصر وهو اخوام المؤمنين ام ساحة رضى الله عنها ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اليمن الى الحارث بن عبدكلال الحميري واستعمله على الصدقات ثم بعثه ابو بكر رضى الله عنه في خلافته الى قتال المرتدين باليمن ففتح الفتوح وله آثار عظيمة باليمن فكان رضى الله عنه (امير اليمن) منصوب (لابي بكر) اقراره على ما فعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (ان امرأة هناك) اى باليمن (في الردة) اى في زمن ردة بعض اهل اليمن في خلافة الصديق (غت بسبب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وهجوه اى يشعر فيه ذلك (فقطع) مهاجر (يدها ونزع ثايتها) هى السن المتقدمة (فباع ابابكر ذلك) اى قطعه يدها ونزع ثايتها (فقال) ابو بكر رضى الله عنه (لو لا ما فعلت) بالمراة (لامرنتك بقتلها لان حد) قذف (الانبياء ليس يشبه الحدود) وهذا مبنى على انه لا يجب قتل الساب من الكفرة وانما هو مفوض الى الامام فله ان يغاظ ويزيد فيه بتشكيل او قتل فلما سبق من مهاجر تشكيكه بها لم ير ابو بكر رضى الله تعالى عنه ان يجمع فيه بين حدين وهذا مذهب نفعه ابن تيمية في السيف المسلول لان ابابكر رضى الله تعالى عنه كره ما فعله لما فيه من زيادة التعذيب لانه ليس اشد من القتل قال ابن تيمية هذا هو الذى نسميه الفقهاء سياسة وهو الحد الذى رخص الامام في تعايظه اذا اقتضاه الحال ومن لم يقف على هذا قال انه مشكل لان المثلثة مسمى عنها وهى اما ان تكون ثابتة وقلنا بقبول توبة الساب اولا فاما ان تنزل او تقتل وما قاله ابو بكر رضى الله تعالى عنه يقتضى الاجتهاد في الحدود وقوله لان حد الانبياء الح لا يلتم معهما واطال فيه من غير طائل (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما انه (قال هجى امرأة من حطمة) بكسر الخاء المعجمة وفتح الطاء المهملة وميم وها اسم قبيلة وفى الفاموس فى طى حصمة وحطيمة كجھينة ابنا سعد بن اعابة وحطمة من الانصار بنو عبد الله بن مالاب بن اوس (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (من لى بها) اى من يقوم لاجل حق عليه بقتلها (فقال رجل من قومه) اى من قبايلها (انا) اقصاها (بارسل الله فهض) اى قام امرعه بعد قتاله فاهضا (فقالوا فاخير النبي)

عاه. وسلم بذلك) اى بفالها (مقال لا يأتطح فيها عزان) اى ذهب دمهادر
من غير مبالاة احده وهو مثل ضربه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الامر الذي يقع
من غير خلف فيه ولا نزاع لان العنزى لا ينتطحان وانما يتشاموا ويفترقا والنطاح
انما يكون بين اليوس والكباش واول من تكلم به صلى الله تعالى عليه وسلم
كما تقدم وهذه المرأة عصماء بنت مروان من بنى امية بن زيد زوجة يزيد بن حصين
الخطمى وكانت شاعرة تؤدى المسلمين وتهجو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وتحرص عليه والذي قتلها عمير بن عدى بن خراشة بن امية الخطمى فلما سمع
قولها وهو يبدر معه صلى الله تعالى عليه وسلم نذران رجع الى المدينة ليقتلها وقال ابن
عبد البر رحمه الله تعالى انها احته وقيل امه وكان اعمى وهو امام قومه وقارنهم فدخل
عاليها فى جوف الليل وهى ترضع ولدها فنجاه عنها ووضع سيفه فى بطنها حتى نفذ
من ظهرها ثم خرج وصلى الصبح خاف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فظفر له
وقال اقامت بات مروان قال نعم ثم خنى ان يكون عليه شئ فقال يا رسول الله اعلى
شئ فقال له لا ينطح الخ ثم قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان اردتم النظر الى رجل
بصر الله ورسوله فاطروا اعمير وسماه البصير والقصة بطولها فى السير ومن فقهاها
انه يسحب ان يقال للضرير الصير وهذه المرأة قيل انها كانت يهودية وهو الظاهر
من سبها فعصماء غبر معصومة الدم لكفرها واطهار سبها ولبعضهم هنا كلام
لا فائدة فيه مع كثرة خطبه فيه (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهم فيها رواه
ابو داود والحاكم والبيهقى وصححه (ان) شخصا (اعمى) كانت له ام ولد) لم تسلم
وكانت (تسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيزجرها) اى يمنعها وينهاها بزجره منه
(فلا تنزحر) ولا ترجع عماهى فيه لشقاؤها وكان له منها ابنان مثل اللؤلؤتين (فلما كان
دات ليلة) يحوز رفع ذات وصبه على الظرفية وكذا ضبط اى ساعة من ليلة كذات
يوم وهو مبين فى النحو وقيل معناه ليلة من الليالى (جمعات) اى سرعت واستمرت
(تقع فى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونسبه) وفى نسخة تشنمه وهو عطف نفسير
لنقع لانه يقال وقع فيه اذا ذمه وهو مجاز مشهور (فقتلها) سيدها وفى رواية فناصر
ان قام الى معول فوضعه فى بطنها ثم اتكأ عليه حتى انفذه (واعلم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بذلك) اى بقتلها وفى رواية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
فلما اصبح قيل ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام الاعمى فقال يا رسول الله انا صاحبها
كانت تشتمك وتقع فيك فاتها فلانتهى وازجرها فلا تنزجرولى منها ابنان مثل
اللؤلؤتين وكانت رفيقة نى فلما كانت البارحة جمعات تشتمك وتقع فيك فقتلتها
(فاهدر) صلى الله تعالى عليه وسلم (دمها) اى قال له انه هدر لا اثم فيه ولا عقوبة
ولا سئ يحصى منه فى الرواية السابقة فقال صلى الله تعالى عليه وسلم الا شهدوا

ان دمها هدر وقوله ام ولد صريح في انها جارية مملوكة له لا منكوحه حتى يقال انها مشركة وكيف حلت له وهو مسلم ونحوه مما لا حاجة في ذكره من غير داع له (وفي حديث ابى برزة الاسلمى) نسبة لاسلم قبيلة وهو نضلة بن عبيد بن الحارث اسلم قديما وشهد مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المشاهد ونوفى بالبصرة سنة اربع وستين وهذا الاثر رواه ابوداود والحاكم والبيهقى ومحووه (قال كنت يوما حاسسا عند ابى بكر الصديق) في زمن خلافته (فغضب) ابو بكر رضى الله عنه (على رجل من المسلمين) صدر عنه ما اغضبه ثم بين هذا بعوله (وحكى القاضى اسمعيل) بن اسحق بن اسمعيل بن حماد بن زيد البغدادى الحافظ وقد تقدمت ترجمه (وغير واحد) هو كناية عن الكثرة (من الائمة في هذا الحديث) المراد بالحديب اثر الصحابي لان له حكم المرفوع هنا (انه سب ابا بكر) رضى الله عنه سباً فاحشا (ورواه) ايضا (السنائى) ابو عبد الرحمن شعيب الحافظ احد الائمة الستة كما تقدم ولقطه عن ابى برزة قال (اتت ابا بكر وقد اغلط لرجل) اى شدد تكبره عليه اغضبه منه (فرد عليه) كلامه بغاظه منه (قال) ابو برزة (فقلت يا خليفة رسول الله دعنى) اى اتركى ولا تمنعنى من ان (اضرب عنقه) اسوء ادبه على اعظم الخلفاء (سبه اياك) وقام لضرب عنقه (فقال) له ابو بكر (اجلس) ولا تفعل (فليس ذلك) اى قتل من سب احدا (لاحد الا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى الا لمن سبه كما تقدم (قال القاضى ابو محمد بن نصر) هو القاضى عبد الوهاب المالكي البغدادى الاديب وهو من شعراء اليبعة له الاشعار الماثقة والفضائل الباهرة وقد ذكره الثعالبي واثى عليه وذكر من اشعاره جملة (ولم يخالف عليه احد) اى ان ابا بكر رضى الله تعالى عنه لما ذكر هذا بمحضر من الصحابة لم يخالفه فيه احد منهم فدل على ان قتل من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتفقت عليه الصحابة كما تقدم (فاستدل الائمة بهذا الحديث) الذى قاله ابو بكر ولم ينكره احد من الصحابة الحاضرين عنده (على قتل من اغضب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكل ما اغضبه) من قول او فعل قل او كثر (او آذاه اوسبه) بما فيه تنقيص لقدره وتشنيع ما صدر منه كما تقدم لامطلقا (ومن ذلك) القتل والمعنى الذى افاده كلام ابى بكر رضى الله تعالى عنه (كتاب عمر بن عبد العزيز) بن مروان الخليفة العادل (الى عامه بالكوفة) وهو عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زبد ابن الخطاب (وقد استشاره) ليهديه للحكم (فى قتل رجل سب عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (فكتب اليه عمر) بن عبد العزيز حوانا لعامله (انه لا يحل قتل امرئ مسلم بسب احد من الناس) من حيث هو سب له فان اقصى كفره فلا امر آخر (الا رجلا سب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (فقد حل دمه) اى حل اراقه دمه وهو كناية عن قتله وكذا حكم

سائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام كياتى (وسأل) هارون (الرشيد) الحليفة العباسي المشهور (مالك) امام دار الهجرة وكان الرشيد اخذ عنه الحديث واجله بما هو حقه (في رجل شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر له) اى الرشيد لما لك حين سؤاله عما ذكر (ان فقهاء العراق) استفتاهم فـ (اقتوه بجلده) حد القذف (فغضب مالك) على من نقل عنه ذلك حبة وصيانة لمقام النبوة (وقال يا امير المؤمنين مابقاء الامة بعد شتم نبيها) اى ان شتم نبيها من لها ومهلك فلا يحل لاحد سماعه الاقل قائله وبذل روحه في جهاده ثم بين مالك له الحكم فيه فقال (من شتم الانبياء قل) لان ذلك حد شتمهم (ومن شتم اصحاب النبي حلد) حد القذف وهذا مذهبه من غير فرق بين كافر ومسلم وبين التائب وغيره (قال القاضي ابو الفاضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى (كدا وقع في هذه الحكاية) الواقعة بين الرشيد والامام مالك (رواها غير واحد ممن ذكر مناقب) الامام (مالك) وفي نسخة من اصحاب مناقب مالك اى ممن اعنوا بمناقبه ودونوها (ومؤاى احباره وغيرهم) من اصحاب السواريج (ولادري من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين اقتوا الرشيد بما ذكر) من حلد وحده كحد غيره مما لم يذهب اليه احد من اصحاب المذاهب لاسيا ادا حمل على ظاهر اطلاقه (وقد ذكرنا) فيما تقدم (مذاهب عراقيين) وقولهم (بقوله ولعلمهم ممن لم يشتهر بعلم) للاحكام الشرعية واتى بلعل بعد استفتاء الحايمة من مثله (او ممن لا يوثق بفتواه) ممن لا علم عنده (او يميل به هواه) الباطل ممن هو من اصحاب البدع والزندقة والهوى ما يحى من غير تحقيق وطر للحق قال الله تعالى (وما نطق عن الهوى) وضبطه بعضهم مهواه بميم في اوله وقال هو مقول من الهوى وهو الهوى والضلال ولدا قالوا اذا كان في المسئلة قولان يجوز للمفتى ان يفتى العامة بالتشديد والخاصة بالتحفيف فانه خيانة للشرعة (او يكون ما له) مفتى العراقيين (يحمل على غير السب) الموجب للقتل بدكر امر مامن غير عمد في حقه او يمكن حمله على وجه شديد (فيكون الخلاف) الواقع فيه بين المفتين محصله ومآله (هل هو سب) لسقيصه له (ام غير سب) لعدم سقيصه له (او يكون) المستفتى فيه (رجع وتاب عن سبه) وهؤلاء يقولون توبة مثله مقبولة في مذهبهم فيصح كلاهما في الحمله (ولم يقله) اى لم يقله الرشيد (لما لك) حين سأله عنه (على اصله) اى على الوجه الذى ورد ووقع عليه واستفتى فيه فاجيب بما قالوه (والا) اى وان لم يكن شئ من هذه الاحتمالات لا يصح ما نقله الرشيد (فالاحتماع) (على قبل من سبه كما قدمناه) مفصلا في اول هذا المبحث فكيف يفتى بخلاف ما اجمع عليه وقوله رجع وتاب بساء على ان من ناب لا يقتل فلا ينافى ما تقدم وما قدمه يدل على قول السلف والاحماع

على قتله (ويدل) ايضا (على قتله من جهة النظر) اى الفكر فيما يدل عليه عقلا (والاعتبار) اى التأمل فى موجهات القتل شرعا ليعلم من تابعها ان النظر والعقل السليم يدل عليه والمراد به هنا القياس اردف به ما تقدم من الآيات والاحاديث واجماع الامة ليفيد انه ثابت بجميع الادلة والقياس يسعى اعتبارا فى القرآن فى قوله تعالى (فاعتبروا يا اولى الابصار) فان الاصوليين اثبتوه بهذه الآية واليهما نظر المصنف رحمه الله تعالى من طرف خفى (ان من سبه او تنقصه صلى الله تعالى عليه وسلم) عمدا وكذا سائر الانبياء كآمر (فقد طهرت علامة مرض قلبه) اى سوء عقيدته وكفره المضر لان المؤمن يحبه ويحبه صلى الله تعالى عليه وسلم فخلاف ذلك يدل على عدمه كما عرفت فاما نقلنا عن السبكي (و) طهر من تنقيصه ايضا (برهان) ودليل محقق على (سوء طويته) اى ما احفاه فى نفسه واضمره فى قلبه والطوية يعبر بها عما حفى كانه سىء طوى ولف عليه ما يستره فهو استعارة شاعت وصارت حقيقة فما ذكر وفيه ترقى من العلامة وهى ظنية الى البرهان القطعى فلا يرد عليه ان حقيقة الايمان التصديق القالى عند الجمهور وهذا لا ينافيه كجواب (وكفره) لانه ردة عندهم (ولهذا) المذكور من دلالته على ما اسره فى نفسه (ما حكم له) اى على الساب والمقصص ومارأته واللام بمعنى على او موصوفة واللام تعليلية اى حكم لاحله (كثير من العلماء بالردة) وهى الخروج من الاسلام بقول او فعل او اعتقاد قام عليه دلائل وهذا اذا كان مسالما لا كافرا اصليا كالايجى (وهى رواية الشاميين) اى علماء الشام الآخذين (عن مالك) فان لمذهبه طرقا متعددة (و) هى ابصار رواية الشاميين عن (الاوراعى) عبد الرحمن ابو عمرو وهو صاحب مذهب كما تقدم فى ترجمته (وبه) اى بهذا القول فى ردة وقلته (قال الثورى) سليمان بن سعيد كما تقدم (وابو حنيفة) فانه ذهب اليه فى المسلم فقط (والسكوفيون) من عطف العام على الخاص (والقول الآخر) فى رواية عن هؤلاء (انه) اى السب والتنقيص (دليل على الكفر) المضر فليس به كفرة يرتد به وانما هو علامة عليه (فيقتل) على هذا (حدا) لانه حد من قذف الانبياء كما ورد فى الحديث المتقدم (وان لم يحكم له) اى عليه (بالكفر) حقيقة (الا ان يكون) الساب (متاديا) اى مستمرا فى مدى ومدة طويلة (على قوله) الذى سب به (غير منكر) لما قاله (ولا مقلع) اى راجع (عنه فهذا كفر) محقق منه مسوح لقلته كفرا فان زجر واعلم بانه كفر ولم ينزجر كان راضيا به ومقرا بكفره رهو كفر بالاشبهة وهذا مسسى من قوله لم يحكم له بالكفر فعلم انه حينئذ يحكم بكفره ثم فصل قوله المطلق فقال (وقوله) الصادر منه (اما صريح كفر كالتكذيب) له صلى الله تعالى عليه وسلم باسكار نبوه او انكار

ما جاء به للاعتراء عليه (ونحوه) مما هو في معنى التكذيب الصريح (او من كلمات الاستهزاء)
 به تحقير الـ (والدم) بسب او هجوله (فاعترافه بها) اى بكلمات الاستهزاء (وترك توبته)
 برجوعه (عنها دليل استحلاله) اى عده حلالا (لذلك) الاستهزاء والدم (وهو)
 اى الاستحلال من حيث هو استحلال لما لا يحل (كفر ايضا) كما ان مقاله كفر (فهدا)
 ا مقاتل المستحل معنى (كفر بالاخلاق) بين المسلمين وائمة الدين في كفره وهذا بناء
 على انه فرق بين قتل المرتد وقتل الحد المذكور وقد قال السكي في السيف المسلول
 على من سب الرسول المرتد يقتل بالنص والاجماع وتوبته مقبولة عند الاكثر ان لم يكن
 زنديقا وليس قتله كقتل الكافر الاصل كما فصله الفقهاء فعلم من هذا ان عله قتله ليس
 مطلق الكفر بل خصوص مطلق الردة ولذا جعلها الغرالى من الجنابات الموجبة للعقوبة
 كالغنى والسرقه وحكوه عن غيره وقالوا قتل المرتد حد يسقط باسلامه وهو التحقيق
 ومن طس ان من ساء حدا فهو عنده لا يسقط بالاسلام فهو مخطىء والحد هو العقوبة
 المقدرة من جهة الشارع وهل المعاقب عليه في الردة خصوص الكفر بعد الاسلام او قطع
 الاسلام بالكفر وهو معنى غير الاول فالسبب المسلم مرتد فقتله حد وكذا الكافر
 فالخلاف في قتله هل هو حد او كفر لهطى لم يظهر له فائدة انتهى مقاله ما حضا (قال الله
 تعالى في منته) اى مثل المعترف بالاستهزاء والدم (يخلفون) اى المنافقون (بالله ما قالوا)
 الاستهزاء الذى قالوه في عزوة تبوك من ان من يزعم انه سيفتح قصور الشام وحصونه
 سر من الحميز هيهات هيهات (ولقد قالوا كلمة الكفر) وهى هذه الكلمة المذكورة
 (وكفروا) اى اظهروا كفرهم (بعد اسلامهم) الذى اظهروه ولبعض من هذا اشار
 بقوله (قال اهل التفسير) في هذه الآية (٢) ان كان ما يقول محمد) من فتح حصون الشام
 (حقا) محقق الوقوع (ليجش شر من الحميز) اى اجش منها لحقنا وبلادتنا فان الحميز
 توصف بذلك وكان القائل ذلك الحلاس بن سويد او وديعه بن ثابت فقال له عامر بن
 قيس الانصارى احل والله ان محمدا لصديق مصدق وان شر من الحميز فبلغ ذلك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجاء الحلاس لحاف نال الله عند منبر النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم انه مقال وان عامرا الكاذب وحلف عامر لقد قال وقال اللهم
 انزل على نديك الصادق شيئا يصدقني فبرز الآية فتساب الجلاس وحسنت
 توبته وفى الذى سمعه اقوال اخر فقيل حدبقة وقيل عاصم بن عدى وقيل ولد
 امرأته عمير بن سعد وانه هم بقتله كما فصل في التفسير والسير وهذا تمثيل لما هو
 فيه لان من ذكر ليس معترفا مصرا فلا يرد عليه ما قيل بانه ليس مناسبا هنا (وقيل
 ل) اما هذه الآية في (قول بعضهم) وهو رئيس المذاقين عبد الله بن ابي بن
 سلول (ما ملنا) اى حالنا وصفنا (ومثل محمد) اى حاله وصفه (الا) كحال

(٢) هي قولهم نسخة

من وقع فيه (قول القائل) في مثل قدبم يضرب لمن يحسن لاحد فيسئ اليه
 (سمن كلبك يا كلك) لان الكلب اذا اشبع واستغنى عن صاحبه قد تجرأ عليه
 كالاسد الضارى (ولئن رجعنا) من سفرنا هذا الى المدينة (ايجرجن الاعز)
 يعنى نفسه الخبيثة (منها) اى من المدينة (الادل) يعنى المؤمنين كلهم وكان هذا فى
 بعض غزواته عليه الصلوة والسلام تبوك او بنى المصطلق واختلف فيمن بلغ رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم هذه المقالة والمشهور انه زيد بن ارم وكان سبب هذه المقالة
 ان رجلا من المهاجرين ورجلا من الانصار جرى بينهما امر فصاح الانصارى
 بالانصار والمهاجرى يا للمهاجرين فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 دعوها فانها جاهلية مفسدة فقال ابن ابى اوفلوها ثم قال لقومه ماذا فعلتم
 بانفسكم انزلتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم وطعامكم اما والله لو امسكتهم عنهم
 لم يركبوا رقاكم واوشكوا ان يتحولوا عن محمد فلا تنفقوا عليهم حتى يفضوا عنه
 الى آخر ما حكاه الله فلما بلغ زيد رضى الله تعالى عنه رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم مقالة انكر وحاف لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصدقه وحزن
 زيد حتى نزل القرآن بتصديقه فقال عمر رضى الله تعالى عنه دعى اضرب عنقه
 فابى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتكرم بكفه عنه لاحل ولده فلما اراد
 دخول المدينة معه ابته رضى الله تعالى عنه وقال لا تدحاها حتى نقول انك الادل
 وبأذن لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والا ضربت عنقك فقال ويحك
 افاعل است قال نعم فلما رأى الحد منه قال اسعد ان العزة لله ورسوله وللمؤمنين
 فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين
 خيرا (وقد قيل ان قائل مثل هذا) الذى قاله ابن ابى وغيره (ان كان مستترا به)
 عن المسلمين بحب لم يطهره لهم وبسمعه منه وفي رواية مسسرا استفعال من السراى
 مخفيا حين قاله عن المسلمين والسر خلاف العلانية (ان حكمه حكم الزديق)
 وهو انه (يقتل) لانه مثله فى احقائه الكفر واطهاره الايمان به فيقتل لذلك
 (ولانه قد عبر دينه) بما قاله فصار كالمرتد (وقد قال) صلى الله تعالى عليه وسلم
 (من غير دينه) باطهار ما يخافه (فاضربوا عنقه) ان لم يتوب وقيل بقبول توبته
 برجوعه لدينه واستبدل بهذا الحديث على قبل الرديق من غير استئانة وقال الشافى
 تقل توبته مطلقا كالمرتد وعن ابى حنيفة فيه روايان وقيل كالكات واستدل القائل
 بقبول توبة من احب كفره بحديث ابن عمر رضى الله تعالى عنهما فى الصحيح الا
 فى كلام المصنف مع ان الكلام عليه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال امر
 ان اقبل الناس حتى نقول لا اله الا الله محمد رسول الله ونفعوا الصلوة ونؤبوا الركوة

فاذا فعلوا ذلك عصموا مى دماءهم واموالهم الابحى الاسلام وحسابهم على الله
 يعنى فيما يستسرون به فقيه دليل على ان من ظاهر حاله الاسلام لا يتعرض له وتقبل
 توبته قالوا وعليه اكثر العلماء الامالك واحمد بن حنبل فانهما لم يقبلوا توبته وهذا
 هو الزنديق على القول بانه من يطهر الاسلام ويبطن الكفر لا من يتحلل ديننا
 فقد اختلفوا فيه كما مر على اقوال منها ما ذكر ونقله قاضيخان كما تقدم والكلام عليه
 مفصل فى الفقه (ولان لحكم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحرمة) اى احترامه
 وتوقيره وصيانة جانبته (منزىة) بفتح الميم وكسر الزاء المعجمة وتشديد الياء
 التحية وهى زيادة الفضيلة وقال العلامة لا يبنى منه فعل لكن تقدم عن الاساس
 تميز (٢) عليه زاد (على امته) فلا يسوى بينه وبينهم فيما يخصه فيزاد فى جزاء
 من سبه على حد غيره لرفعة محله (وساب الحر) لا العبد (من امته يحد) حد قذف
 بشرطه ان استحقه والا يعزر واطلقه اظهروه او تسمح فادخل التعزير فى الحد
 وفى نسخة يحد بحجم ولا ادري ما معناه والظاهر انه تحريف من النسخ (وكات
 العقوبة من سبه صلى الله عليه وسلم) اوسب غيره من الانبياء عليهم السلام (القتل)
 رعاية (لعظيم قدره) فبعظمه يعظم الذنب فيه (وشفوف منزلته على غيره) بشين
 معجمة وفائين اى زيادتها يقال شف عليه اذا زاد قال ابن القطاع وهو بمعنى النقص
 ايضا من الاضداد والقرينة مانعه منه هنا اى لزيادة مرتبته العالية بشرفه صلى الله
 عليه وسلم تساميا وزاده تشريفا وتعظما وهذا اعظم الجزاء لاعظم الخلق واحتمال
 ان يزداد بدون القتل لا يرد عليه كما قيل ~~من فصل~~ فى دفع الشبهة الواردة على
 ما قدمه فى هذا الفصل (فان قلت) اذا كان سبه صلى الله عليه وسلم وتنقيصه مقتضيا
 للقتل (فلم لم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم اليهودى الذى قال له السام عليكم وهذا
 دعاء عليه) واذية له ولم يعاقب قائله فيرد على ما فرره اولا والسام بمعنى الموت فيوهمون
 انهم قالوا السلام وانما ارادوا الدعاء عليه بموته ومثله مما يؤذيه وهذا رواه البخارى
 وغيره وقالوا ان عائشة رضى الله تعالى عنها تخطت له فكانوا اذا قالوا السام عليك
 يا ابا القاسم قالت عايكم السام والدام والامة ولدا قال صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم
 اهل الكتاب فقولوا وعليكم ردا لمقاتلهم عليهم الا ان الخطاني قال انه روى بالواو
 ورواه ابن عيينة بدونها وهو الصواب لاندان الواو التى نصق الجمع بالاشتراك بينهما *
 * قلت لا محذور فيه لانه صلى الله عليه وسلم قصد الاشتراك فى معنى غير الذى قصدوه
 اى الموت مقدر علينا وعليكم كما يأتى بيانه فيكون من القول بالموحوب البدعى كقوله
 وقالت انت عدى مثل عني * فقلت نعم . لكن فى السقام
 ولذا ذهب كثير الى حوازياب الواو وحذفها وان الخطاني رجع عما قاله والسام معتل

(٢) قوله تميز هكذا
 وقع فى النسخ والظاهر
 انه تحريف لان المنزىة
 ناقص يأتى فلو بنى منه
 الفعل كما فى الاساس
 لكان تميز لا تميز كما
 هنا فليحذر مصحح

بمعنى الموت ويجوز ان يكون مهموزا من السامة والذام بالمعجمة بمعنى الذم والعيب
 ويجوز اهلها من الدوام والقائل جماعة من اليهود وقيل واحد منهم اسمه ثعلبة
 ابن الحارث وجمع بين الروایتين بتعدد القصة او بان الداخل جماعة والقائل منهم واحد
 (ولا قتل) الرجل (الآخر) وهو ذو الخويصرة الذي سبق ذكره ويأتى وانه
 (الذى قال له) صلى الله عليه وسلم في قسمة قسمها من مال الغنائم (ان هذه القسمة)
 التي قسمتها بين الغزاة وفي نسخة ان هذه لقسمة (ما اريد بها وجه الله) اى خالصة
 لله جارية على العدل كما فرضه الله تعالى وهذا في حديث رواه البخارى ايضا
 فلم يقتله صلى الله عليه وسلم (و) الحال انه صلى الله عليه وسلم (قد تأذى من ذلك)
 اى من قوله الذى قاله ونسبه فيه الى الجور وهو اذية مسلم له وافتراء عليه فيقتضى
 قتله فلم يأمر بقتله وقال الحافظ الذهبي هذا الآخر لا عرفه وفي الصحيح انه
 من الانصار وقال انه مغيث بن بشير والذى قال له اعدل ذو الخويصرة التيمي الخارجى
 الذى قتل يوم النهروان ويقال له حرقوص وكانت هذه القسمة يوم حنين زاد فيها
 بعضهم لمصاحبة وهو تأليفهم (و) مع ذلك فلم يقتلهم صلى الله عليه وسلم حين آذوه
 بل (قال قد آذى موسى) من قومه (باكثر من هذا) الذى آذيته (قصر) على
 اذيتهم ولم يقتل احدا من آذوه فلى به اسوة واذية موسى انهم رموه بالبرص والادرة
 واتهموه بقتل اخيه هارون وخالفوه في امور كثيرة قصها الله تعالى في القرآن عنهم
 (ولا قتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه في اكثر الاحيان) وروى في كل الاحيان والاولى
 اظهر واشهر واذية المنافقين له تقدم بعضها قريبا فهذا كله يدل على ان من آذاه
 اوذمه اوذم غيره من الانبياء عليه وعليهم الصلوة والسلام لا يستحق القتل فكيف
 هذا مع ما تقدم من الادلة والاجماع الذى حكاه ثم سارع المصنف رحمه الله في الجواب
 عن هذا الاشكال بقوله (فاعلم) ايها السائل مما اشكل عليك (وفقنا الله تعالى واياك)
 لعلم ما لم نعلم وهى جملة دعائية معترضة (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اول
 الاسلام) اول منصوب على الظرفية اى في ابتدائه (يتألف عليه الناس) اى يطلب
 الفقه وتأسيسهم لقرب عهدهم بالاسلام وفيهم الاعراب الجفاة حتى يثبتهم على الاسلام
 فيداوى امراض قلوبهم بعفوه وكرمه ولم يقل اول الهجرة لان هذا كان
 بالمدينة بعد هجرته لان ابتداء التأليف ببعض انواعه كان قبلها واستمر ذلك
 الى الهجرة كما يرمى اليه قوله كان الدالة على الاستمرار فلا غبار عليه كما قيل لو قال
 اول الهجرة كان اولى وفي نسخة فيه يستألف بسين مهملة ساكنة بين الياء والتاء
 (و) اشار لبيان ذلك بقوله (يميل قلوبهم اليه) اى الى الاسلام وخلوص الايمان
 بمحبته والاذعان له وياؤه الثانية مخففة مضارع امال ويجوز تشديدها والاول اولى
 (ويحب اليهم الايمان) ليتمكن في نفوسهم (ويزينه في قلوبهم) اى يحسنه بترغيبهم

(٢) قوله بموحدة آه
في هذا الضبط ضبط
ظاهر لانه من الدرء
بالهمزة وقد لا يهمل
لا من الدرب واظنه
من تصحيف الناسخ
فليراجع مصحح

فيه (ويدارهم) بموحدة (٢) قبل الهاء اى يعاملهم بملاطفته لهم ورفقه بهم (ويقول لاصحابه)
اى خالصهم الذين سبق ايمانهم وعلم اخلاصهم (انما بعثتم) فيه تغليب اى انما بعثت معكم
او هو مجاز عن امرتهم وعلمتهم او هو بمعناه اللغوى اى جئتم لدار الهجرة وارسلتم لها
لتكونوا (ميسرين) بسين وراء مهماتين اى مسهلين مساحين لامعسرين مشددين
على من قرب عهده بالاسلام (ولم تبعثوا) وترسلوا (منقرين) للناس عن الاسلام اى
بشدة وغلظة تحمل الناس على نفورهم عنكم بمفارقتهم وتشتتهم عنكم وكان الظاهر ان يقول
معسرين ليطابق قوله ميسرين لكنه عدل للمطابقة الخفية لان التيسير يقتضى
تألفهم وعدم نفرتهم عنهم فاقى بلازم المقابل لانه ابلغ واكثر كما فى قول المتنبي * كانت
مستقيم فى محال * اذ لم يقل فى اعوجاج وليس هذا لاجل القافية كما قيل ونحوه لا يرون
فيها شمساً ولا زمهريراً (و) كان صلى الله عليه وسلم (يقول) لاصحابه ايضا (بشروا) الناس
بكل خير (ولا تعسروا) اى لاتشددوا وتغلظوا عليهم (وسكنوا) اى اقروا الناس
على ما هم عليه ولا تكلفوهم بما لم يأنفوه (ولا تنفروا) الناس عنكم فينفروا ويفروا اى
لا تنقلوا عليهم وتلحقوا فيملوا منكم وهذا فيما لم يجب عليهم والافئله لا يسامح فيه (و) كان
صلى الله تعالى عليه وسلم (يقول) لاصحابه كما مر فى قصة ابى ابن سلول والمنافقين لما بلغه
ما قالوه فقالوا له دعنا نضرب عنقه فابى (لا يتحدث الناس) فيما بينهم فيقولوا (ان محمداً يقتل
اصحابه) وهذا اذا شاع عنه صلى الله تعالى عليه وسلم منع بعض الكفرة من الدخول
فى الاسلام وجعله المشركون واعداء الدين وسيلة للطعن فيهم رملة مائية نبي الاحترار
عنه لما فيه من الفوائد وهذا قاله صلى الله تعالى عليه وسلم لعمر رضى الله تعالى عنه لما قال
فى قصة ابى ابن سلول دعنى اضرب عنقه كما تقدم مفصلاً (وكان صلى الله تعالى عليه وسلم
عليه وسلم يدارى الكفار والمنافقين) بتألفهم واحسانه وعفوه عنهم والفرق
بين المداواة والمداينة مشهور تقدم مراراً ايضا فالمداواة اللطف ولين القول لدفع
الضرر وجاب النفع له اذ لمن داراه كامرء بنصح ورفق وبيان ما فى حاله من محدود
وسوء عاقبة والمداينة تحسين التوبيخ وقوله له ما هو باطل وكذب مما يغره ويخنه
على ارتكاب الفواحش والاول محمود سرعا والثانى مذموم غير جائز (ويحمل
صحبته) بضم المثناة التحتية وسكون الخيم وكسر الميم ثم لام من الجليل الحسن قولاً
وفعلًا وقيل يحمل بمعنى يجمع بعد نفرته وهو بعيد ركيك (ويغضى عنهم) الاغضاء
العفو والتجاوز والسكوت وغض البصر عما لا يابق وحله على تغضى البصر او راعى
ما فيه من العفو فعداه بعن وهو متعد بعلى وفى المصباح اغضى الرجل قارب بين جفنيه
ثم استعمل فى الحلم (ويحتمل من اذاهم) اى يحمله ويعفو عنه قال فى المصباح حل
الشيء واحتمله بمعنى عفا عنه وهو فى اصطلاح الفقهاء يستعمل بمعنى الوهم والجواز
فيكون لازماً بمعنى الاغضاء والتنى فيتعدى ومن زائدة او تبعيضية وسيأتى ما فيه

(ويصبر على جفائهم) اى غاظه طباعهم المقتضية لعدم الادب في الاقوال والافعال ويقال لاهل البادية اهل الجفاء (ما لا يجوز لنا اليوم الصبر عليه) ما موصولة مفعول يحتمل فن بناية مقدمة على المبين وقد جوزته النحاة والمراد باليوم ما بعد عصره عليه السلام وابتداء الاسلام وقواعد الاسلام لم تكن على ما هي عليه الآن من القوة التي لا يتسامح فيها لاحد ما كان يتسامح فيه الرسول عليه السلام لمصلحة تمت بذهاب اسبابها فما فعله عليه السلام من عدم قتل بعض لا يجوز لنا الآن المسامحة فيه اصلا كما يأتي في قوله فلما استقر الخ وهذا هو الجواب عن السؤال مع انه حق له صلى الله تعالى عليه وسلم يجوز له العفو عنه لانه يتمتع علينا الاغضاء عن اهانتهم صلى الله عليه وسلم (وكان صلى الله عليه وسلم يرفقهم) اى يصلهم وينفعهم (بالعطاء) تكرر ما عليهم (والاحسان) اليهم لكرمه ولين قوله ليؤلف قلوبهم ومحبتهم لان النفوس جبلت على حب من احسن اليها فيرفق بزنة يقصد مضارع رفق او يوزن يكرم مضارع ارفق وفي الصحاح الرقيق ضد الغنف وقد رفق به يرفق وحكى ابو زيد رفقت به وارتفعت بمعنى ترفقت به ويقال ارفقته بمعنى نفعته وقال ابن القطاع رفقته رفقوا وارفقته نفعته ومن الرقيق كذلك فهو ثلاثى ورباعى (وبذلك) المذكور من مداراتهم وعطائهم ورفقهم بهم (امر الله تعالى فقال ولا تزال تطلع على خائنة منهم) اى على طائفة خائنة او خيانة تصدر منهم في حقت كما صدر من اسلافهم مع رسالهم فلا يحزنك اساءتهم لك او المراد فعلة خائنة او نفس خائنة ويقال في المبالغة رجل خائنة كراوية وقرىء على حيانة (الاقليلا منهم) لم نخن (فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين) الدين يحزون السيئة بالحسنة ويتجاوزون عما سلف وهذه الآية نزلت في اليهود الذين كانوا في زمن نبينا صلى الله عليه وسلم بيانا لانهم من شأنهم الخيانة وانه موروب آبائهم وامره بالعفو عنهم بشرط المعاهدة او نحوها او هذه الآية منسوخة والقليل المستثنى من آمن به صلى الله عليه وسلم منهم كان سلام (وقال) الله تعالى امرانيه عليه السلام بما امر (ادفع) ما تراه من السيئات (ناتى هي احسن) وهي الاحسان لمن اساء والطيف به (فاذا الذي بينك وبينه عداوة) من الكفار (كانه ولي حميم) اى لا يزال احسانك اليه حتى يصيره كالصديق الذي بك وبه مصافاه وموالاه والولى من يوالى ويتابع واحتم الصديق المصافى نزلت فيمن كان يعادى رسول الله صلى الله عليه وسلم كابي سفيان وقيل المراد بالثى هي احسن المسامحة والمصاحفة وهي مسحة وقيل هذه نسخت بآية السيف (وذلك) اى ما ذكر من مداراته صلى الله تعالى عليه وسلم كان منه (الحاجة الناس للتألف) لقلوبهم وحلبها له في (اول الاسلام) وهى بادية الهجرة (و) الحاجة في اول الامر الى (جمع الكلمة) باتفاق رأيهم معه صلى الله تعالى عليه وسلم وعدم مخالفتهم له فانه يحصل بالملاطفة والملازمة ما لا يحصل بغيرها (فلما استقر) فيه ضمير مستتر للاسلام اى لما قوى وثبت (واطهره) اى

اطهر اسه دين الاسلام اى اعلاه ورفعاه (على الدين كله) اى على كل ديس وملة بحيث
غلب اهله وقهرهم والدين فى الاصل مصدر يستوى فيه الواحد وغيره (قتل من قدر
عليه) ممن اطهر عداوته صلى الله تعالى عليه وسلم وطعن فيه وفى دينه اذ لم تبقي حاجة
للمدارة التى كانت لمصلحة ائمتها الله (واشتهر امره كفعاله) صلى الله تعالى عليه وسلم
(بابن خطل) يوم الفتح حين امر بقتله يوم فتح مكة ولو وحد متعلقا باستار الكعبة
(و) قتل ايضا بامرء بذلك (من عهد) اى اوصى المسلمين (بقتله يوم الفتح) يوم فتح
مكة كما تقدم مفصلا (و) قتل ايضا (من امكنه قله غيلة) بكسر الغين المعجمة وهو
القتل خفية ومحادة كان الاسرف وابن ابى الحقيق (من يهود) هو اسم للطائفة
المعلومة (وغيرهم) اى غير اليهود من الكفرة (او غلة) اى وقتل ايضا من امكنه
قتله من غير اخفاء اى بصريق الغالة والقهر كابى عرة الحمى كما مر (ممن لم ينظمه قبل)
اى لم يدخل قبل قله (سلك حخته) صلى الله تعالى عليه وسلم باسلامه ومتابعته له صلى الله
تعالى عليه وسلم والسلك حيط مطم فيه اللواؤق ونحوه والنظم ادخاله فيه فاسمير للجمع
وجعل محل الجمع او ما يفضيه بمزلة السلك وسلك تحبه كلبجين الماء او هو استعاره
ايضا (والانحرط فى جملة مظهرى الايمان به) من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وقد فسر
الانحرط بالدخول يقال انحرط فى السلك اذا استظم وقد وقع ذلك فى كلام المصحاء
الثقات كالسكاكى والزخشري وفسر بما ذكر الا انى لم احده فى كلام العرب قديما
ولا فى كتب اللغة بهذا المعنى بل الموحود خلافه كحُرط الفساد واحترط السيف
سله وقشبه عنه فلم اظفر به وغاية ما يمكن فى توجيهه انه من احترطه اذا جعله فى الحرطة
وهى الكيس فاجور به عن عمله فى العقد قال ابن عباد فى محيط اللغة الحرطة مثل الكيس
شرج من ادم او حزق وشال احطت اخرطة اخرطا انتهى وتقديم التنبيه
على ذلك ايضا وقوله (من كان يؤذيه) من الكفرة بيان لمن الذى تقدم (كان الاشرف
وابى رافع) تقدم بينهما مفصلا (والنصر) بن الحارث الذى تقدم بيانه (وعقة) بن
ابى معيط وتقدم ايضا وهذا تمثيل لمن قتله صلى الله تعالى عاه وسلم مطلقا عليه وغلبة فلا وجه
لما قبل ان فى ذكر ابن الاشرف مع من قله غلبة نظر القتل عليه (وكذلك) اى مثل قصة من ذكر
من قتله (ندر دم جماعة) من الكفار (سواهم) اى سوى من ذكر من كعب واخرا به
وندر بسون وذال معجمة وراء مهملة اى اوجب قتله على من عنده من اصحابه قال
فى الاساس ندر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كذا اوجب على نفسه وهو من كلام
اهل الحجار انتهى فقول بعض السراح انه بدال مهملة بمعنى اسقط واهدر ليس بشئ
(ككعب بن زهير) بن ابى ساهى اصم السين وسكون اللام ربيعة بن رباح بكسر الراء
وبالمشاة التحتية ابن قرط المزنى وهو واحوه شاعران مجيدان غير مكثرين واخوه
اسلم قله وكان كعب قال بعد اسلام اخيه شعرا يعرض فيه بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فكتب اليه اخوه كتابا يقول فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اهدر دماء قوم كهيميرة بن ابي وهب وابن الزبيرى فان كان لك حاجة في نفسك فطر اليه فانه صلى الله تعالى عليه وسلم يقبل من اتاه تأثبا فضاقت الارض عليه وارجف الناس بانه مقتول فاتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلى الصبح فلما فرغ جلس بين يديه ووضع يده في يده وقال بارسول الله ان كعبا جاء تأثبا مسلما اتقبله قال نعم وهو لا يعرفه فقال انا كعب فوثب عليه رجل من الانصار وقال يارسول الله دعنى اضرب عنقه فقال دعاه فانه جاء تأثبا فغضب كعب على الانصارى لانه لم يقل فيه احد من المهاجرين الا خيرا وانشده صلى الله تعالى عليه وسلم قصيدته المشهورة والبسه بردته التى يتوارثها الحلفاء بعده وكان معاوية رضى الله تعالى عنه طلبها منه فقال ما كنت لا اوثر احدا بثوب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما مات اخذها من اولاده بعشرين او بثلاثين الف درهم فصة وفقه هذه القصة ان من سنة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم العفو عن سببه من الكفرة وان اجارة الشعراء مسنونة من الاكرام الاخلاق كما قال الغزى

جحد فضيله الشعراء غنى * وتحسين المديح من الرشاد
محت بان سعاد ذنوب كعب * واعان كعبه فى كل ناد
وما احتاج النبى الى مديح * وشييب بشىء من سعاد
ولكن سن اسداء الايادى * وكان الى المكارم حير هاد

(وابن الزبيرى) هو عبدالله بن الزبيرى بن سميع بن سهم القرشى وهو بكسر الزاء المعجمة او فتحها وكسر الباء الموحدة وسكون العين المهملة مقصور علم منقول من سىء الخلق او كثيف الشعر وكان شاعرا مجيدا شجاعا من اشد الناس على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطول لسانه وسفهه ولا عقب له اسلم بعد الفتح وحسن اسلامه وكان فر هو وزوجته ام هانىء بنت ابي طالب الى مجران فقالوا له ما وراءك فقال ان محمدا قتل قريشا وفتح مكة واره سائرا اليكم فاصاح بنى الحارث وكعب منهم هارب من حصصهم وجمع ماشيته فارسل له حسان رضى الله تعالى عنه شعرا يقول فيه

غضب الاله على الزبيرى وابنه * وعداب سوء فى الحيوة مقيم

فلما بلغه فقال مالى وبنى الحارث وتزل دارى وقومى ثم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى اصحابه فلما رآه قال هذا ابن الزبيرى فى وجهه نور الاسلام فوقف عنده وقال السلام عليكم اتى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله والحمد لله الذى هدانا للاسلام وقد اجليت على عداوتك حتى هربت الى خران وانا اريد ان لا اقرب الاسلام ابدا ثم اراد الله بنى حيرا فالقاه فى قلبى وحببه الى وكره ما كتمت فيه من الضلالة واتباع ما لا يسمع ولا يعقل من حجر عبيد ويدبح له فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذى هدانا لهذا الاسلام ان الاسلام يجب ما قبله وقالت فى ذلك رأيت اسلام قوم يجب ما كان قبله * ولم يحصر اراه بالكفر فى شرملة (وغيرها) اى غير كعب وابن الزبيرى (عن آذاه) صلى الله تعالى عليه وسلم وهما وسبه بثرا ونظما ثم تاب باسلامه فقبحت توبته وعفا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما فى السير (حتى القوا بايديهم) اى انقادوا له صلى الله تعالى عليه وسلم وسلموا وهو مجاز عما ذكر واصله وضع يده فى يد غيره ممن يمسكها لانقياده اتم انقياد وقبض يد غيره عنه (ولقوه) عليه الصلوة والسلام (مسلمين) فعفا عنهم وامنهم واحسن اليهم (و) اما من نافقه ف (بواطن المنافقين) وما فيها من الكفر (مسترة) غير معلومة لغيرهم (وحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم) انما كان (على الظاهر) وهو الاسلام المانع من قتلهم وهذا لاجل التشريع لامته بعده وان اطلع الله على سرائرهم (و) مع ذلك (اكبر تلك الكلمات) التى قصد المنافقون بها تنقيصه صلى الله تعالى عليه وسلم وذمه (انما كان يقولها القائل منهم) اى من المنافقين (حفية مع امثاله) من المنافقين ولا يقف عليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمسلمون وحفية بضم اوله وكسره وفى نسخة زيادة واو قبل مع (ويحامون عليها) اى يحلفون انهم ما قالوا مانسب اليهم وهذا مما يعلم مما سياتى وقد مر هذا فى قصة بن ابى واين سويد من المنافقين (ادانمت) اليهم اى نقلت وبلغت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم من نعى الحديث بالتخفيف والتشديد والمشهور ما قاله ابو عبيدة من انه بالتخفيف ما نقل على وجه الاصلاح والتشديد ما كان على وجه الافساد وهو النيمة وكذا قاله ابن قتيبة وغيره لكن رواية اكثر المحذنين بالتخفيف هنا تدل على خلافه (وينكرونها) اى هذه المقالة (ويحلفون بالله ما قالوا) ما نقل عنهم (ولقد قالوا كلمة الكفر) اى الكلمة التى يكفر بها قائلها او التى انما تصدر عن الكفرة واعداء الدين مما نقلناه سابقا (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم (مع هذا) اى مع ما قالوه من كلمة الكفر (يطمع فى قسائمهم) بكسر الفاء وفتح الهمزة قبل التاء القوية اى جماعتهم وروى فيهم بفتح الفاء قبل ياء ساكنة قبل الهمزة من فاء اليه اذا رجع ومنه الباء للظلل بعد الزوال (ورحوعهم الى الاسلام) عطف تفسير اى دخولهم فيه فهم محاز مرسل من اطلاق المقيد على المطاق كقوله تعالى وان عدتم عدنا (وتوبتهم) من نفاقهم وكفرهم الحقيقى (فيصبر صلى الله عليه وسلم على) اذيسهم ونفاقهم وذمهم الذى علمه منهم وبلغه عنهم وعلى (هناهم) بفتح الهاء والون الخفيفة وفى المصباح الهن خفيف النون كناية عن كل اسم حس والافى هنة بالتحفيف ولانها محذوفة فى لغة هى هاء فتصغيرها هينة ومسه مكث هينة اى ساعة لطيفة وفى لغة هى واو وتصغيرها فى المؤب

على هنية بتشديد الياء والهمز خطأ اذ لا وجه له وجعها هنوات وربما جمعت على هنات
مثل حمات والمذكر هنا وبه سمي وكنى به عن الفرج انتهى وهو احدا لاسماء اخوات
اب واخ وكنى به هنا ايضا عن قبائحهم (و) كان صلى الله تعالى عليه وسلم يصبر ايضا على
(جفوتهم) اى ما صدر عنهم من الاقوال والافعال القبيحة لغلظ طباعهم وسوء ادبهم
(كصبر اولو العزم من الرسل) وهم الذين كانوا ذوى عزيمة قوية وثبات في دعوة الناس
الى الدين ومراثة قد اختلف فيهم فمنهم من قال هم خمسة نوح و ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد
صاوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقيل هم المذكورون على التوالي في الشعراء والاعراف
وهم نوح وهود وصالح وسليمان ولوط وموسى لعبرهم على اذى قومهم وما ابتلوا به
ومنهم من عد منهم اسمعيل ويعقوب وايوب وقيل كل من امر بالجهاد والقتال وقيل
ثمانية عشر ذكروا في الانعام وعقبهم الله بقوله (اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده)
وقيل كل الرسل وقيل الايونس لقوله تعالى (ولا تكن كصاحب الحوت) فهو لاء صبروا
على اذى الناس ومواجهتهم بما يكرهون وقدام صلى الله عليه وسلم بالافتداء بهم في الصبر
على الاذى والعفو فلم يزل يفعله في ابتداء الهجرة (حتى فاء كثير منهم باطنا) اى رجع
عن نفاقه فخلص ايمانه في قلبه (كفاء ظاهرا) اى كما كان ظاهره في الرجوع الى الايمان
بعد الكفر (واخاص) ايمانه بالله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (سرا) فيما اسروه
واخفاء في قلبه وبين قومه (كما اخاص جهرا) اى فيما جاهرهم به من مقاله فتواطأ
باطنه وظاهره وسره وجهره (ونفع الله بعد بكثير منهم) اى نفع بهم بعد اخلاصهم
وهداية الله لهم (وقام منهم) اى من هؤلاء الذين تألفهم وعفا عنهم (للدين) واهله
(وزراء واعوان) عطف تفسير لان الوزير من الوزر وهو المعاونة والنصرة فتقوى
وتعاوض بهم اهل الاسلام (وحماة وانصار) فهم حامون للدين وناصرون لاهله
(كما جاءت به الاخبار) النابذة فكم من منافق وكافر حبيب الله له الايمان واعز الله به وهو
مذكور في كتب الحديث غنى عن البيان (وبهذا) الجواب المذكور (اجاب بعض ائمتنا)
المالكية رحمهم الله تعالى (عن هذا السؤال) السابق عن قول اليهود السام عليكم وعنه
اجوبة اربعة ذكرها في السيف المسلول بعد ما ذكر في حقهم (واذا جاول حيول
بما لم يحيك به الله ويقولون في انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها
فبئس المصير) فاخبر الله عنهم بانهم كانوا يحيونه بخية مكردة ويقولون لو كان نبيا
عذب الله بقولنا له السام عليكم واثار الى انه لا حاجة لعذابهم في الدنيا لانه لا يفي من لم يذب
منهم عذابه في الآخرة فاجاب عن السؤال الذى تقدم من انه لم يمتنعهم وسمى
عائشة رضى الله عنها عن قولها بل عليكم السام والذام والاسنة كما مر فقل لها
مهلا فان الله يحب الرفق في الامر كله وحاصله انه كان لحكمة وهو انه دفع الاسلام

لم يقو القوة البالغة فصبر لعل الله يهديهم ويقوى بهم الدين وقد وقع ذلك لكثير منهم وكان الصبر عليهم والعفو عنهم جائز له صلى الله تعالى عليه وسلم والجواب الثاني عنه انهم كانوا يخفونه ويتكلمون به بمجلة وخفض صوت ولا يطلع الناس عليه والعقاب على الكفر انما يكون على الظاهر دون الخفى (وقال) بعض الاثمة المجيب بهذا وفي نسخة وقيل (لعله) اى قولهم السام للدعاء عليه (لم يثبت عنده صلى الله تعالى عليه وسلم من اقوالهم) اى اليهود (مارفع) بالبناء للمجهول من رفع الكلام بمخى او صله وبلغه (وانما نقله) له صلى الله تعالى عليه وسلم (الواحد) الذى لم يتم به نصاب الشهادة (ومن لم يصل) اى لم يبلغ (رتبة) قبول (الشهادة فى هذا الباب) اى النوع المقتضى للقتل (من صبي) صغير لا تسمع شهادته شرعا (او عبد) مملوك (او امرأة) شهادتها غير مسموعة فى مثله مما يندرى ويدفع بالشبهات وهو الحدود (والدعاء لا تستباح الا) بعد الثبوت (بعدلين) ذكرين حرين واعلام الله تعالى له بعد حكمه بالظاهر ونفوذ حكمه لا يخالفه فاقيل من انه عجيب من المصنف رحمه الله تعالى مع تكذيب الله لهؤلاء واعلامه بحالهم فى القرآن ليس بشيء لاسيما وهو ناقل ثقة وما على الرسول الا البلاغ (وعلى هذا) الذى ذكره بعضهم فى الجواب (يحمل امر اليهود) وفى نسخة اليهودى (فى السلام) وفى نسخة فى السام وهما بمعنى لان المراد بالسلام سلام اليهودى وهو قولهم السام (وانهم لو اياه) بواوين مخففتين والتشديد وان صح غير متأت هنا لانه للمبالغة ولم تقصد هنا والى قتل الالسنه ولقتها بسرعة حتى يخفى ويظن انهم قالوا السلام (السنههم) جمع لسان وهو الجارحة المعروفة (ولم يبينوه) اى سلامهم وهو تفسير للمراد بلى الالسنه (الأتري) ما يحقق ما قيل ويوضحه (كيف نبهت عليه) اى على قولهم هذا (عائشة) رضى الله تعالى عنها حيث ردت عليه بقولها المتقدم عليكم السام والذام واللعنة ونهاها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامرها بالرفق وقال انى ارد عليهم فيستجاب لى ولا يستجاب لهم لكن قال ابن تيمية ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليك اى ردوا الذى يقولونه لكم عليهم وتقرير الصحابة رضى الله تعالى عنهم له بعده يدل على عدم اختصاصه باول الامر وبدء الاسلام وانه لم يخف عليه فتأمل (ولو كان) اليهودى الذى قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم السام عليك (صرح بذلك) من غير اخفاء ولى السنة (لم تنفرد) بقاء فوية اى عائشة رضى الله تعالى عنها (بعامه) دونه صلى الله تعالى عليه وسلم (وامهنا) اى لكونهم لم يصرحوا بما يعامه كل احد او لكون اليهودى لم يصرح بالسام بل اضمره خبا ولامه (نبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه على فعلهم) اى فعل اليهود القبيح الذى اتوا به بقولهم السام عليك (وقلة صدقهم) فى كلامهم وجعل قولهم السام موهمين

انهم قالوا السلام كذبا لجمعهم مالم يسبحية تحية فهو باعتبار خبر تضمنه كذب مخالف للواقع (وخبانتهم في ذلك) لله ولرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (ليا بالسنتهم) بتحريف مقالتهم وكذبهم وعدولهم عن سنن الصواب (وطعنا في الدين) اى دين الاسلام واهله وفيه اشارة الى الآية اعنى قوله عز وجل الم تر الى الذين اتوا نصيبا من الكتاب الآية وهى نزلت في حق اليهود وقولهم راعنا واسمع لكن لما كانا من قبيل واحد في التحريف والعدول عن الظاهر اقتبسها المصنف هنا وانما كان هذا طعنا في الدين لانهم قالوا لو كان نبيا علم بمقالتنا وعذبنا الله عليها كما سرفلايتوهم انه كيف يكون هذا طعنا في الدين بمجرد ذكر السام بمعنى السلام (فقال) صلى الله تعالى عليه وسلم لاصحابه منبهالهم (ان اليهود اذا سلم احدهم فاتما يقول السام عليكم فقولوا) في رد سلامهم (عايكم) وفي رواية وعايكم بالواو وقد تقدم الكلام عليه مفصلا وقد قال الفقهاء لا يبدؤ بالسalam الكفرة وانما يرد سلامهم بقول وعليكم وفي رواية عن الشافعى حوازه (وكذلك قال بعض اصحابنا البغداديين) كالقاضى عبد الوهاب البغدادى المالكى وقد تقدم بيانه (ان النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل المنافقين بعلمه فيهم) وبما في نفوسهم مع انه عالم بهم واطاعه الله تعالى على سريرة نفاقهم وان كان له صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقضى بعلمه بل اختلاف الفقهاء في القاضى هل له ان يقضى بعلمه في زمان قضائه او في مجلس حكمه وانما المانع عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بالعمل بالظاهر في اكبر احواله تشريعا لامته وكان ذلك في ابتداء الاسلام تأليفا للقلوب حتى يهدبهم الله ولا تفر قلوب من يريد الدخول في الاسلام وتكيف السنة الطاعنين بقولهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم يقتل اصحابه والحكم ينماضد والمصالح لاتزاحم فلا تعارض بين الاحاديث كتوتهم (ولم يات) اى لم ينقل في الاحاديث (انه قامت بينة) عنده صلى الله تعالى عليه وسلم (على نفاقهم فاهذا) اى لكونه لم تقم عنده بينة على نفاقهم وهو مأمور في اكثر الاحكام ان يحكم بالظاهر وبالصبر كما صبر اخوانه اولوا العزم (تركهم) من غير ان يقتلهم ولم يحكم بعلمه وان اعلمه الله به في سورة المنافقين وسورة براءة اجمالا من غير ذكرهم باعيانهم من قال كذبا ما فيها من تفصيحهم بينة لم يصب وهذا مبني على ان الحاكم لا يجوز له ان يحكم بعلمه مطلقا او في احوال او في حقوق الله وفيه كلام الفقهاء ليس هذا محله واقامة البينة على النفاق تصور بان يشهد على اقراره والا ففى قايه لا يمكن الاطلاع عليه لغير علام الغيوب (وايضا) مما يقضى عدم قتلهم (فان الامر) اى نفاقهم (كان سرا واطما) حتى على الناس فكيف تقوم عليهم بينة (وظاهرهم الاسلام والايمان) هم بمعنى

وقد يفرق بينهما بحسب المفهوم وان اتحدا فيما صدقا عليه والامر فيه معلوم (وان كان)
 المذكور الذي لم يحكم بقتله (من اهل الذمة) بكسر الذاك المعجمة هي العهد والامان
 هنا قال في المصباح الذمة تفسر بالعهد والامان وسمى المعاهد ذميا نسبة الى الذمة بمعنى
 العهد وقولهم في ذمتي كذا معناه في ضماني انتهى كما اشار اليه بقوله (بالعهد) وهو الميثاق
 بان لا يغدر به (والجوار) بكسر الجيم وتضم وهو الامان من جاره يحيره اذا امنه بعهد
 بينهما والامان يكون لمعين وغيره كاهل بلدة واقليم فان كان بغاية معينة فهي الهدنة
 وان لم يكن فهو الجزية وهم اهل ذمة اى امان وهذان يختصان بالامان بخلاف مطلق
 الامان لزم من قريب فلا يختص به لحديث المسلمون يسمى بذمتهم ادانهم (والناس
 قريب عهدهم بالاسلام) اى دخولهم في الاسلام كان قريبا في ابتداء الاسلام
 والهجرة (لم يميز بعد) بالضم اى بعد قرب عهدهم (الخير من الطيب) منهم اى
 لم يعلم من اخلص اسلامه قطابت سريره او لم يخلص ايمانه فقيه بقية من خبت الكفر
 لم تظهر غيره (وقد شاع) اى سمع واشتهر بين الناس (عن المذكورين) اى من كان
 منافقا يظهر اسلامه (في العرب) المجاورين لهم المشاهدين لهم (كون من يتهم بالتفاق)
 اى يتهمه حاص المؤمنين المهاجرين الذين نور الله بصائرهم (من جملة المؤمنين) اى
 عدده منهم بالنظر لظاهر حالهم ومن متعاقبة بشاع (وصحابة) بفتح الصاد اسم جمع لصاحب
 وهو في الاصل مصدر كالقراية (سيد المرسلين) لكونهم بعده تابعين له عليه السلام
 (و) شاع ايضا انهم من جملة (انصار الدين) الذين نصرُوا رسولهُ صلى الله تعالى عليه
 ولم على اعدائه ظاهرا وهذا انما هو (بحكم ظاهرهم) اى ما يظهر من حالهم لانا
 لانطاع على سرائرهم فلاجل هذا لم يقتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم وقال لعمر
 وغيره ممن قال في بعضهم دعنى اضرب عنقه ائلا يتحدث الناس بان محمدا يقتل
 اصحابه كما تقدم فعدوا من اصحابه نظرا لظاهر حالهم (فلو قتلتهم النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم) لما عامه من حالهم و (لنفاقهم) الذى اطلعه الله تعالى عليه دون غيره
 (وما يبدر منهم) بفتح المساء التحية وسكون الباء الموحدة وضم الدال والراء المهملتين
 بمعنى يسرع ويخرج منهم بعجلة وفي نسخة يبدو بالواو بدل الراء وفي نسخة يندر
 بالنون مع الراء وهى صحيحة ايضا وان خالفت رواية الشراح قال في المصباح نذر من قومه
 اذا خرج ومنه النادر لخروجه عن امثاله فتسميته نادرا لخالفته ظاهر حالهم وهو الاكثر
 منها فلا بعد فيه (وعلمه) مجرور معطوف على نفاقهم اى علم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم (بما اسروا) اى اخفوا من الكفر (في نفوسهم) من النفاق (لوجد المنفر)
 جواب لو اى لوجد الذى يقصد تنفير الناس وصدّهم عن الدخول في الاسلام
 من المشركين واعداً الدين (ما يقول) اى امرا يقوله لمن يريد الدخول في الاسلام

بأن يقول له انه سفاك يقتل أصحابه اذا خالفوه والمرء لا يحلو من زلة (ولارتاب الشارد)
 اى وقع في ريبة لخوفه من القتل من كان شاردا عن الدين ضالا من الجاهلية والاعراب
 اباة الضيم من شرد البعير اذا نفر وذهب في الارض وفي الحديث لتدخلن الجنة
 الا من شرد على الله اى خرج عن طاعته تعالى وفارق الجماعة وهو في الاصل استعارة
 (وارجف المعاند) اى اتى بالاقوال الكاذبة التى يقصد بها التشنيع على الاسلام من كفر
 عنادا كبعض المشركين الذين كانوا يحبون اشاعة مثله (وارتاع) اى خاف من يسمع
 الاراجيف وعلم بالقتل من الروح وهو الخوف (من صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)
 ارتاع ايضا من (الدخول في الاسلام) خوفا من ان يقتل كمن قتله (غير واحد) اى
 كثير ممن يريد الاسلام ممن ضعف قلبه ولم ينظر ببصيرة صادقة بمن اضله الله (ولزعم
 الزاعم) اى وجد وصلة لكذبه من اراد الافتراء على الله ورسوله (وظن العدو) للاسلام
 واهله (الظالم) لنفسه وغيره من صده عن سبيل الله وسعادة الدارين وهذا بناء على انه
 بعين مهمة من العداوة وقال البرهان انه في الاصل الفذ بقاء وذال معجزة مشددة
 بمعنى المنفرد والاول صحح في الهامش انتهى والمعنى ان هذا انما هو فرد من الناس او ظالم
 (ان القتل) الذى اوقعه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم باهل البفاق والشقاق
 المقتولين بالاستحقاق (انما كان للعداوة) من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قتله
 (وطلب اخذ الثرة) اى اخذ ثأره عند من قتله من العرب وهو بكسر المشاء الفوقية
 وفتح الراء المهمة والهاء كالعدة والهاء عوض عن الفاء المحذوفة من الوتر وهى تبعة
 وامر كان اولاً انتقم منه والوتر قتل من له عنده دم فهو قتل القاتل واما الثأر بمثابة
 وهمزة يخفف ببدله الفاء فهو بمنه ايضا وان كان من مادة اخرى وقولهم بثارات
 فلان حثا على طلب الدم ممن هو عنده فهو بمثابة ومثاة ايضا والمعنى واحد
 فلا معارضة بين ما في القاموس والنهاية الايرية كما توهم وكمن من لفظ من مادتين
 بمعنى مثله فلا حاجة للتطويل بمثله (وقد رأيت معنى ما حررت) اى هذبته من ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتل المنافقين الذين علم نفاقهم لحكمهم بالظاهر
 تسريعا لامته ولهذه المصالح من تأليف القلوب ودفع طعن الطاعنين ليدخل الناس
 في دين الله افواجا (مسوبا الى مالك بن اس) امام دار الهجرة رحمه الله تعالى
 (ولهذا) المعنى الذى ذكره وحرره (قال صلى الله تعالى عليه وسلم) في الحديث
 الذى تقدم لمن قال دعى اضرب عنقه كما مر (لا تحدد الناس) في مجالسهم
 ويشيعون (ان محمدا) صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره باسمه حكاية لما يقولونه
 (يقتل أصحابه) لغرض آخر من ترده وامر سابق لالفافهم يقصدون بذلك افساد
 الناس وصددهم عنه كما كان عادة المسكرين (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم

في حديث آخر لم يخرجوه (أولئك) المنافقون (الذين) لم يقلهم مع العلم بنفاقهم
 (نهائى الله عن قتلهم) لحكمة عامها وفائدة عظيمة من مصالح الدين والحديث الذى
 قبل هذا فى الصحيحين كما علم مما مر (وهذا) المذكور من عدم القتل بالنفاق المضمحل
 (بجلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم) اى المنافقين او الناس (من) بيانية لما بعدها
 (حدود الزنا) جمعها التعداد من زنا او تعداها برجم وجلد وتغريب والزنا يمد ويقصر بمعنى
 وهما القتان وقيل الممدود فعل اثنين والمقصور من واحد وقيل انه حقيقة فى الرجل لانه
 فعل صدر منه دون المرأة قاله المعري والقصر افصح (والقتل) قصاصا ونحوه
 (وشبهه) كحد القذف وشرب الخمر والسرقه (لظهورها) بالشهادة الشرعية
 (واستواء الناس فى علمها) لانها من الامور الباطنة (وقال محمد بن المواز) بفتح الميم
 ونشديد الواو والف وزاء معجمة وهو مشهور من ائمة المالكية كما تقدم (لواظهر
 المنافقون نفاقهم لقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم) هذا توضيح لما قبله فلا يرد عليه
 ما قيل انهم اذا اظهروه يكون كفرا وردة لانفاقا وفيه نظر (وقاله) ايضا (القاضى
 ابو الحسن بن القصار) المالكي الذى تقدمت ترجمته (وقال قتادة فى تفسير قوله)
 عز وجل (ان من ياتى المنافقون) من النفاق المعروف وهو لفظ حدب فى الاسلام
 من نفاق الصب وهى حرق يحفيه اذا اريد صيده خرج منه وفر وقيل انه مأخوذ
 من الفق وهو السرب (والدين فى قلوبهم مرض) اى فساد حقيقة سباه مرضا
 اسمعارة (والمرجفون فى المدينة) من الارجاف وهو اشاعة الافتراء والكذب بالافتراء
 واغراء الاعداء (لغريبتك بهم) اى تأمرك بقتلهم ونكاحهم من الاغراء وهو الحث
 والتحرير على سبيل الاستعجال (ثم لا يجاورونك فيها) اى لا يتيسر لهم الإقامة بها
 لقتلهم او طردهم وهو عطف على اغريبتك الجواب للقسم (الأقليات) اى زمانا
 قليلا لوفوع ما اغربنا بهم من القتل او الاجلاء (معاونين) نصب على الشتم
 او الحال اى مطرودين ومباعدين عن رحمة الله تعالى فى الدنيا (اجما ثقفوا اخذوا وقتلوا
 نقبلا سنة الله) فى مواضع (الآية) مصدر مؤكد اى س الله فى الذين خلوا من قبل
 من كان قباهم يوافق الانبياء ان يقتلوا اجماعا وجدوا فظفر بهم ولن تجد لسنة الله تبديلا
 بل هى جارية على سنن واحد فى جميع الامم (قال) اى قيادة (معناه) اى معنى ما ذكر
 من الآية (اذا اظهروا النفاق) لانه صلى الله عليه وسلم لم امر بجهاد المنافقين وهوانما
 يكون اذا اظهروه لانهم قبل اظهاره مسلمين دموهم معصومة ومعنى ثقفوا
 اخذوا ويمكن منهم اذا وجدوا والدين فى قلوبهم مرض هم المنافقون والمرض
 ما يعرض للبدن فيحرجه عن الاعتدال ويوجب احتلال افساله فيجوز به عن
 الاغراض النفسانية المائمة لكماله كالجهل وسوء العقيدة والمرحفون هم المنافقون

لانهم كانوا يشيعون اخبارا تسوء المؤمنين كفوة عدوهم واصابة بعض سراياهم
 وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اشاعة الكذب التماسا للفتن وهو من الرجفان
 وهو الاضطراب بزلزلة ونحوها فاستعير لما ذكر وقيل ما قاله قتادة مخالف للظاهر
 وانما المراد نهيمهم عن اذية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمؤمنين يعنى ان جهادهم
 لا يظهر لما مر ولذا قال التعالبي في تفسيره ان ابن مسعود قال جهاد المنافقين الانكار
 عليهم والتعيس في وجوههم وترك الرفق بهم وقيل انها نسخت العفو عنهم ولذا قال
 (وحكى محمد بن مسلمة) تقدمت ترجمته (في المبسوط) اسم كتاب له (عن زيد بن اسلم)
 تقدم بيانه ايضا (ان معنى قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين نسخ ما كان قبلها)
 اى قبل نزولها من العفو والصفح عن اذيتهم له صلى الله عليه وسلم الذى كان قبل في قوله
 تعالى فاعرض عنهم وتوكل على الله فانه نهى اولاعن قتل المنافقين فانسخ هذه الآية كما قاله
 الواحدى في سورة النساء ومجاهدة المنافقين عند الحسن وقتادة اقامة الحدود عليهم وعن
 مجاهد بالوعيد وافشاء اسرارهم ومن ذكر هذا وقال لا يسلم انها منسوخة لم يصب لانه
 منع للنقل وهو خطأ ويؤيد تأويل الجهاد في الآية قوله واغاظ عليهم اى شدد وعيدهم
 وانهم اجتمعوا على ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل احدا من المنافقين الى ان توفاه
 الله تعالى (وقال بعض مشايخنا) من الفقهاء المالكية وقيل من متكلمي الاشعرية
 (لعل القائل) لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قسم بعض الغنائم (هذه قسمة
 ما اريد بها وجهه الله) اى لم تقع على وجه العدل بين الغراء يعنى انها قسمة جائزة (و) لعل
 (القائل له اعدل) اى سو بين المسلمين في القسمة قال البرهان الحلبي ظاهره ان فائلهما
 واحد وليس كذلك وكان يابى ان يقول وقول الآخر والاول هو ذوالخويرة كما في مسلم
 ويقال له حرقوص بضم الحاء المهملة وبراء وصاد مهملتين ايضا بينهما قاف مضمومة
 كما تقدم وهو ذوالثديّة رأس الخوارج ولهم ذوالخويرة التيمى وهو البائل في المسجد
 ولهم ثالث ايضا (لم يفهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منه) اى من قوله هذا
 (الطعن عليه) في قسمته اى لم يقصده بدمه وتنقيصه (و) لا (التهمة له)
 فيها اى لم يظن به سوا قال في المصباح التهمة يسكون الهاء وفتحها الشك والريبة
 واصليها الواو لانها من الوهم انتهى (وانما رأها) اى فهم من كلفته هذه انها صدرت
 (من وجه الغاظة) اى صدرت منه لغاظة طبعه وعدم ادبه كما هو عادة الاعراب
 وفي نسخة الغلط (في الرأى) الذى يراه جفاة العرب كما هو رأى امثالهم (في امور
 الدين) لحرصهم عليها (والاجتهاد في مصالح اهلها) الدين يرون ان تغليظ
 المقال يحصاها كما يقال الابرام يحصل المرام ويعدون الوقاحة سلاحهم (فلم ير ذلك)
 الكلام الذى واجهه به (سا) وتنقبضه فهو بسين مهملة وباء موحدة شديدة

وروى بشين معجزة ومثاة تحية مشددة او حفيظة بعدد هزيمة قال البرهان والاول
اصوب وعلى الثاني لم يره شيئا يعتد به او يقصه قيل ويبعد هذا انه تغير وجهه الشريف
وقال يرحم الله اخي موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر كما تقدم (فلذلك لم يعاقبه)
صلى الله تعالى عليه وسلم وفي نسخ ذكر هذا بعد قوله الآتي والصبر عليه وقيل انه انما
لم يعاقبه لثلاثا يقول الناس انه يقتل اصحابه كما صرح به الحديث المار ولما قيل انه حقه صلى الله
تعالى عليه وسلم له العفو عنه واليه اشار بقوله (ورأى انه من الاذى) هو الشر القليل
كما فسره به السبكي فيما يأتي (الذي له العفو عنه) لقلته اولانه حقه وهو لا ينتقم لنفسه
(والصبر عليه) تأييدا لقلوب الناس وقد عدا بن تيمية هذا جوابا آخر في كتابه السيف
المسلول (وكذلك) اى كاقيل في الجواب عما ذكر (يقال في اليهود اذ قالوا) له في الحديث
السابق (السام عليكم) للدعاء عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى اصحابه (ليس فيه
صريح سب) يوجب عقابهم عليه (ولادعاء) عليه بما لا يصح من احد بشيء من الاشياء
(الآباء) اى بامر (لا بد منه) اى لا يسلم منه احد (من الموت الذى) كتبه الله على
العباد وقدره و (لا بد من لحاقه جميع البشر) لان (كل نفس ذائقة الموت) فالسام
على هذا معناه الموت فهو معتل العين كما مر (وقيل بل المراد) والمعنى الذى قصدوه
(انكم تسأمون دينكم) اى تضجرون من مشاقه فتملونه وتركونه فهو امداء بهذا
اودخل وطعن في الدين لا اعذار عنهم اى عن اليهود ايضا في قولهم السام عليكم
كما توهم ثم بين وجهه بحسب اللغة بقوله (والسام) بفتح السين والهمزة (والسامة)
بمد الهمزة بزنة القساحة (الملال) وهو الضجر والفاق المؤدى للترك فهو على
هذا مهموز العين ابدلت همزته الفا لانه من سئم مهموزا فاقيل الرواية بلا همزة
لاختلاف صيغتهما واوا وهمزة ليس بشيء (وهذا) اى هذا القول (دعاء على سامة
الدين) سامة بالمد مصدر اوبدونه جمع سائم نحو كتبة جمع كاتب ولعل هذا انساب
بقوله (ليس فيه صريح سب) له صلى الله تعالى عليه وسلم فلما لم يعاقب قائله
(ولهذا) اى لاجل كونه ليس بسب صريح (ترجم البخارى) في صحيحه (على هذا
الحديث) بقوله (باب) بالتوين وتركه (اذا عرض) اى ذكر بطريق التعريض
دون التصريح فهو مشدد الرأى (الذى او غيره) من المسلمين والمستأمنين من اهل الحرب
(نسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) والترجمة الباب والعنوان في اصطلاح المصنفين
واصله ذكر لفظ بلغة اخرى او ابلاغ كلام الغير لمن لم يسمعه كما في قوله
ان الثمانين وبلغتها * قد احوجت سمعى الى ترجمان

فتجوز به عما ذكر لانه اجمال يفيد ما بعده كما تقدم وقد قيل ان السام غير عربى وهو
على هذا تعريض بالقص لا بالسب وقد تقدم ان التعريض له حكم الصريح ولذا عقبه

بقوله (قال بعض علمائنا) المالكية (وليس هذا) الذى قاله اليهود (يتعرض بالسب)
لانه الذم بصفات النقص التى لاتليق (وانما هو تعرض بالسب بالاذى) اى بما يؤذى ويؤلم وقال
السبكي الاذى الشر الخفيف فان زاد فهو ضرر كما قاله الخطاين وغيره انتهى لان الموت
والملل من لوازم البسرية لا تنقص لكن ذكره ممن لا يقصده حقيقة يؤذى ويؤلم
(قال القاضى ابو الفضل) عياض المصنف رحمه الله تعالى (قد قدمنا) فى هذا الباب
(ان الاذى والسب فى حقه) ووصفه (صلى الله تعالى عليه وسلم) بشئ منهما (سواء)
فى الحكم من قتل ونحوه (و) قد (قال القاضى ابو محمد بن نصر) الذى قد قدمنا ترجمته
(مجيبا عن هذا الحديث) فى قصة سلام اليهودى عليه (بعض ما تقدم) من الاجوبة (ثم قال)
ابن نصر (ولم يذكر فى الحديث) المذكور (هل كان هذا اليهودى) الذى صدر عنه
ما ذكر (من اهل العهد) اى من وقع بينه وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عهد
وهو الهدنة كما تقدم (والدة) هى امان كما تقدم (او الحرب) اى من المحاربين واعدا
الدين الذين لا عهد ولا ذمة لهم فينتقض عهده او يهدر دمه (ولا يترك موجب الادلة)
الدالة على تعيين قتل من سب مطلقا (للامر) الذى علم من قصة هؤلاء اليهود (المحتمل)
الذى لم يعلم منه انهم معاهدون او محاربون والامر الذى فيه احتمال لا يتم به الاستدلال
وتعارض الادلة اليقينية (والاولى) فى الجواب عن تركه صلى الله تعالى عليه وسلم قتل من سبه
واذا مع انه لازم (فى ذلك) اى توجيه ماورد مما يحاكمه كاه (والاظهر من هذه
الوجوه) التى وجه بها ما ذكر مما اشكل على الائمة (مقصد الاستيلاف) اى لاجل انه
قصد الاستيلاف لهم اى قصد تأنيسهم وتأليف قلوبهم (والمداواة على الدين لعلمهم)
اى انه باستمالتهم بالغفو عنهم يرجو انهم (يؤمنون به) صلى الله تعالى عليه وسلم وبدخلون
فى دينه (ولذلك) اى لبيان ذلك وانه انما فعله للمداواة لالانه غير حائر (ترجم البخارى) اى
جعل الامام البخارى فى صحيحه عنوان الباب الذى ذكر فيه هذا منبها (على حديث القسمة)
اى الحديث الذى ذكر فيه قسمة التائب وقد قال له صلى الله تعالى عليه وسلم بعض المنافقين
اعدل ما هذه قسمة اريد بها وحه الله كما تقدم (و) الحديث الذى فيه ذكر (الحوارج)
كذى الحواريرة واصحابه جعل ترجمته (باب من ترك قتل الحوارج للآلف)
اى لاجل ان يؤلفهم ليأبتوا على الاسلام (ولئلا ينفر الناس عنه) اذا راوه يقتل
من اذاه (و) ترك قتلهم ايضا (لما) كسر اللام وبخفيف الميم (ذكرنا معناه) الامام
(مالك) من انه تركه لئلا يرجف الناس ويرتاعوا ولئلا يجرد الطاعن فى الدين طرفا
لطعنه فيه (وقررناه قبل) اى قبل هذا كما سمعته آنفا وقبل مبنى على الضم والحوارج جمع
خارج على خلاف القياس او خارجة بمعنى طائفة خارجة سموها بذلك لانهم خرجوا
على كرم الله وجهه وقصتهم معه بعد وقعة الجمل مشهورة وليس المراد بهم

الذين خرجوا على عثمان رضي الله تعالى عنه حتى قتل كما ذكره الرافي في شرح الوجيز ولم يكن خروجه في حياته صلى الله تعالى عليه وسلم لكن المذكورون في حديث القسمة ذوالتدية كان رئيسهم وأشار صلى الله تعالى عليه وسلم لقصته في هذا فهو من معجزاته في اخباره بالمعيات وقصة الحوارج مفصلة في التواريخ ولهم عقائد باطلة وكان المعترض على قسمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو ذوالتدية ولما قال ما قاله قال عمر رضي الله تعالى عنه دعني اضرب عنقه فقال دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلوته مع صلوتهم وصيامه مع صيامهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية وفيه نزل قوله تعالى ومنهم من يلمزك في الصدقات الآية (وقد صبر صلى الله تعالى عليه وسلم) على اعظم من السب والاذى فصبر (لهم على سحره) الذي فعله اليهود كما مر (وسمه) اي سم المرأة اليهودية له صلى الله تعالى عليه وسلم في ذراع شاة اكل منها وقصة السحر والسم تقدمت وهي لشهرتها غنية عن البيان (وهو) اي ماصبر عليه بما ذكر (اعظم) في الاذية له (من سبه) اي سب اليهود له تعريضا كما مر (حتى نصره الله عليهم واذن) الله (له) صلى الله تعالى عليه وسلم بعدما امره بالعفو والصفح عنهم (في قتل من عينه منهم) اي ممن سبه واذا من المنافقين واليهود وعينه بفتح العين المهملة وتشديد الياء المشناة التحتية ونون وهاء الضمير اي بين عينه وشخصه مثل كعب بن الاشرف وفي نسخة حينه بجاء مهملة مكان العين اي قتله واهلكه من الحين بفتح الحاء وهو الهلاك وفي اخرى خيبه بجاء معجمة وموحدة مكان الذون اي اظهر انه خائب خاسر باقتضاه ونكاله في الدارين (وانزلهم من صياصيمهم) اي اخرجه من حصونهم وقلاعهم ومساكنهم العالية بها وكل ما يتحصن به من الاعداء يسمى صيصية بصاد بن مهملة مكسورة ومثانتين تحتيتين اوليهما ساكنة والثانية مفتوحة خفيفة ويقال لقرن البقر وشوكة الديك كما قاله الراغب والذين انزلهم من حصونهم بنو قريظة كانوا عاهدوه صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا يقتلوه ولا يعينوا عليه عدوا فلما تجمعت الاحزاب نقضوا العهد وكان بن اخطب من بني النضير اتي كعب بن اسد القرظي رئيس قريظة الذي عاهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اتاه ابن اخطب فقل باب حصنه فناداه افتح فقال اذهب فانك مشؤم وقد عاهدت محمدا عهدا لا انقضه وانه يفي بعهده فلم يزل يحتال عليه حتى ادخله حصنه ولم يزل يقتل في الذرورة والغارب حتى نقض عهده فلما بلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث السعدين مع جماعة لينظروا هل نقضوا عهدهم ام لا فلما اتوهم وقالوا لهم نبذتم عهد رسول الله قالوا من رسول الله وشاتمهم فأتوه عليه الصلوة والسلام فاخبروه بخبرهم وانهم ظاهروا ابا سفيان فانه جبريل عليهما الصلوة والسلام وقال له انهص لبني قريظة فاني تركتهم

في زلزال وبلال فاتاهم ونازلهم وناداهم يا اخوة القردة والحنازير كما يأتى فقالوا
يا ابا القاسم ما كنت تخاشئهم نزلوا عن حكم سعد بن معاذ رضى الله تعالى عنه لحلف
كان بينه وبينهم فظوه يتلطف بهم بحكم فيهم يقتل المقاتلة منهم وسبي الذرية
وان يعطى عقارهم المهاجرين دون الانصار لانهم لاعقار لهم اذ ذاك فقال صلى الله
تعالى عليه وسلم قضى فيهم بحكم الله فأتى بهم سوق المدينة وضرب اعناقهم وهم
قريب من تسعمائة (وقذف في قلوبهم الرعب) اى اتى الله فى قلوبهم الخوف
من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانه لما نصره الله تعالى به فقال نصرت بالرعب
(وكتب) اى قدر الله (على من شاء منهم الجلاء) بفتح الجيم ممدود اى خروجهم
من بلادهم واصله بمعنى الكشف الظاهر يقال حليت القوم من منازلهم فجلوا
اى ابرزتهم ونفيتهم فقوله (واخرجهم من ديارهم) عطف تفسير والذين اجلاهم
بنو الصير لما تقضوا العهد بهمهم ان تلقوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
حجرا فاخبره جبريل بذلك فقام من عندهم كما مر ثم رجع لهم وحاصرهم ايلما ثم اتى الله
تعالى فى قلوبهم الرعب فسألوه صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجليهم ويبيح لهم
مقدار ما يحملوه معهم فاجابهم وفيهم نزلت سورة الحسرقان احدهم يخرب بيته بيده
كما قال (وخرب بيوتهم) التى سكنوها (بايديهم وايدى المؤمنين) بهدمها وقطع
اشجارها وهدم حصونهم حتى لم يبق منهم باطراف المدينة دار ولا ديار وهذا
كله من الآيات النارية فى حق يهود خيبر ومن قرب منهم (وكشفهم) اى
واخرجهم (بالسب) اى بسب صريح تدليلا لهم وكذا باللسن الوارد بالقرآن
والحديث تدليلا لهم ايضا (فقال لهم يا اخوة القردة والحنازير) اى المشابهين
لها فى الحسة وقبح النظر وان منهم من مسخ قردا وخنزيرا كما قال تعالى وجعل
منهم القردة والحنازير (وحكم فيهم) بالتشديد محازا بمعنى ساط عابهم (سيوف
المسلمين) اى ساط المسلمين بسيوفهم على من قتل من بنى قريظة (واجلاهم) اى
اخرجهم والجلاء اخراج جماعة مع اهلهم كما علم مما مر (من جوارهم) لان ارضهم كانت
مجاورة للمدينة الثريفة (واورثهم) اى المسلمين (ارضهم) من مزارعهم وحدائقهم
اى ما كان اهلهم كما مر (ودبارهم) اى مساكنهم واوطانهم (واموالهم) اى امتعتهم
ودواهم وكل مَقول معهم (لتكون كلمة الله) اى دينه وامره فيما تصرف فيه
(هى العليا) اى بامده (وكلمة الدين كفروا السلى) اى ملغاة مهملة فكانها مرمية
على الارض (فارقا) كيف قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من اداء
(فقد جاء فى الحديث الصحيح) الذى رواه البخارى وغيره (عن عائشة) ام المؤمنين
رضى الله تعالى عنها انها قالت فيه (انه عليه الصلوة والسلام ما انتقم) من احد
(لنفسه) اى لاجل حق له صلى الله تعالى عليه وسلم فى نفسه (فى سىء يؤتى اليه)

مبقى للمجهول اى يأتى اليه احد ويفعله ويواجهه به فلم يعاقب احدا على مكروه فعله (قط الا ان) يكون مافعلوه واتوه امرا (تنتهك) فيه (حرمة الله) هي ما يحترم ويراعى من حدوده واحكامه اى تهان ويفعل منها ما لا يجوز وفي المصباح نهك الشيء نهكا بالغ فيه ونهكه السلطان عقوبة اى بالغ فيها وانهكه لغة فيه وانتهك الحرمة تناولها بما لا يحل انتهى فان وقع من احد تعدى حدود الله (فيستقم) منه صلى الله تعالى عليه وسلم (لله) اى لاجل الله لالنفسه فهذا الحديث يقتضى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا ينتقم من آذاه او سبه وهو مناف لما تقدم (فاعلم) ايها السائل (ان هذا) المذكور فى الحديث من انه لا ينتقم لنفسه (لا يقتضى) اى لا يدل دلالة لازمة (انه لا ينتقم من سبه او آذاه او كذبه) اى سبه للكذب وقد قدمنا بيانه مفصلا وما المراد بالكذب فيه (فان هذه) الامور المذكورة من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم واذيته وتكذيبه (من حرمات الله) لان اذية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذية لله بمعنى انه لا يجها كما ان طاعته طاعة لله ومحبة محبة لله بالنص فهو حق مشترك بين الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وانتقام رسول الله تارة رعاية لحق الله وعفوه تارة رعاية لحق نفسه وهكذا الحقوق الشرعية منها ما هو حق العبد ومنها ما هو حق الله ومنها ما هو مشترك وهو على قسمين ما الارجح فيه حق العبد وما الارجح فيه حق الله وربما تساويان ولكل احكام ليس هذا محل تفصيلها فالمراد بقرله ان هذه من حرمات الله انه مما راعى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم حق الله دون حق نفسه فلا يرد عليه انه مشترك كما قيل ولا يرد عليه المصوص النهائية عن اذيته صلى الله تعالى عليه وسلم كما اشار اليه بقوله (التي انتقم لها) من صدرت منه لانه راعى رعاية حق الله تعالى فيها ارجح عنده كما فى قصة كعب بن الاشرف ونحوه (واما يكون ما) اى الامر الذى (لا ياتم له فيما تعلق بسوء ادب او) سوء (معاملة) معه لانه حقه فله العفو عنه وبينه بقوله (من القول) الذى يخاطب به (او الفعل) الذى يفعلونه مما يتعالى به ويكون (فى النفس) اى فى نفسه وذاته الشريعة (والمال) الذى يعطيه لهم من الغنائم كما تقدم فى القسمة (مما لم يقصد فاعله) وفائله (به) صلى الله تعالى عليه وسلم او بالفعل (آداء) وادخل القول فى الفعل اخصارا لانه فعل اللسان (اكن) صدوره عنه لجهل منه وغلطة طع (مما حاب) وطبعت (عليه الاعراب) سكان البوادي الذين لا ادب لهم (من الجهاء) اى غاظة الطباع (والجهل) بحقوق الله وحقوق رسوله صلى الله عليه وسلم وعدم معرفتهم بأداب صحة (او حبل عليه البشر) كاهم (من الغفلة) عما يجب عليهم فان الناس قلما يحلو عنها وفى نسخة من السفة (كجذب الاعرابى بردائه) صلى الله تعالى عليه وسلم وفى نسخة باراره والمعنى واحد

وجذب وجذب بمعنى وقيل جبد مقلوب من جذب وقيل الصواب رواية ردائه وهو ما يكون على العائق والطاهر والازار ما يكون تحته في وسطه الاسفل وجذبه يفضي لكشف العورة وصحة هذه الرواية يقتضى انه مجاز مرسل بمعنى الرداء ومطلق اللباس فالتخطئة خطأ من قائله وقوله (حتى اثر) جذبه (في عنقه) الشريف قرينة ظاهرة عليه وقد ورد ايضا بهذا المعنى في كتب اللغة وكان بردا مجرانيا غليظا وروى انه انشق من شدة جذبه (و كرفع صوت) الاعرابي (الآخر عنده) حين ناداه او حين كان يكلمه وهو ثاب بن قيس بن شماس كان جهير الصوت كما تقدم فلما نزل قوله تعالى (لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) لزم منزله فافقده صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد بن معاذ انا اعلم علته وهو خوفه من الله لذلك وقيل انما هي في وفد بني تميم لما نادوه من وراء حجراته صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل هو الاقرع بن حابس وقيل غير ذلك (وكحد الاعرابي) اي اذكاره (شراه) صلى الله تعالى عليه وسلم (منه) اي من الاعرابي (ورس التي شهد فيها) له انه اشراها (حزيمة) والاعرابي هو سواد بن قيس المحاربي كما قاله الذهبي وقال الخطيب انه سواد بن الحارث وفي السير ان تلك الفرس فرسه صلى الله تعالى عليه وسلم البيضاء واسمها المنجر او الطرف او النجيب فامضى رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادة حزيمة وحده وجعلها شهادتين كما مر وليس هذا قضاء لعلمه لعصمه صلى الله تعالى عليه وسلم لان قوله في الحديث من شهد له حزيمة فهو حسبه يبعده وهو من حصائسه وحزيمة هو ابن ثاب الانصاري ابن سارة وهذا الحديث رواه البخاري وغيره وفيه انه تبعه ليقصيه حقه وحمل الناس يساومونه فقال ان كنت مبتاعا فاشتر والابنة فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم اوليس قد ابنته منك فقال لم يشاهد فقال حزيمة انا اشهد فقال بهم تشهد قال بتصديقك يا رسول الله فجعل شهادته بشهادة رحلين وتمسك به بعض المبتدعة في قبول شهادة من عرف صدقه مطلقا كما بينه الخطابي ورده وهؤلاء هم الخطابية فرقة من الرافضة (وكما كان من طاهر زوحيه عليه) صلى الله تعالى عليه وسلم وهما عائشة وحفصة او غيرها كما تقدم والتظاهر الاتفاق على معاونة كل منهما الاخرى تصديقهما فيما يقوله وهو من الطاهر لاسيما لكل منهما للاخرى وكان مكنه صلى الله تعالى عليه وسلم عند زيب باب حبرش فمقما عسلا فانه اعى انه اذا جاء قالت له احد منك ريح معاير وهو ثقل او صمغ كرهه ان رائحته وكان صلى الله عليه وسلم لا يحب الرائحة الكريهة للاقائه للاحباب فلما سمعه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اعود كما فصل في التفسير والسير (واشاه هذا) المذكور (نما يحسن الله مع عسبه) اي العمود واصله ان يميل صمغه وحبه لحاب آخر فكسب به عما ذكر لانه امره وعسبه ولم يشأ عن تهاون وقصد تقيص له وانما كان لامر آخر (وقد قال بعض علماءنا) اي المالكية او اهل العلم مطلقا (ان اذى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام لا يتورع عمل مباح

ولا غيره واما غيره فيجوز بفعل مباح مالا يجوز للاسان فعله وان تأذى به غيره واحتج
بعموم قوله تعالى كما تقدم الكلام عليه (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا
والآخرة) استدلالا بطلاق ما يؤذى ولعمرة فاعله في الدارين على انه كبيرة ومثل للمباح بقول
بعض زوجاته له صلى الله تعالى عليه وسلم كما مر وقد كان الناس يتحرون بهداياهم
يوم عائشة من هم بالاهداء في بيت غيرها فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تؤذوني
في عائشة فان الوحي مازل على في لحاف امرأة غيرها فلما علمن تأذيه تركن ذلك
فهو مقيد بمن لم يعلم تأذيه بالمباح فان علم فهو حرام كغيره وهو ظاهر ثم ذكر
المصنف هنا في بعض النسخ حديث البخاري لما اراد على رضي الله تعالى عنه
ان يزوح بنت ابي جهل على فاطمة الزهراء رضي الله تعالى عنها فصعد صلى الله
عليه وسلم المنبر وذكر ما يأتي بقوله (وبقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث فاطمة
انها بضعة مني) بكسر الباء اي قطعة لحم منى اي كقطعة من بدني (يؤذي
ما يؤذيها) هذا مرشح للاستعارة لان البدن كله يتألم بما يؤلم بعضه وفي نسخة
ما آذاها (الاواني لا احرم ما احل الله ولكن لا تجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله)
وهي بنت ابي جهل واسمها حويربة وقيل غير ذلك (عند رجل ابدا) فلا ينبغي
سكاحها على بنت حبيب الله والحديث يدل على ان اذية غيره اذا آذته تحرم ابدا
كاذية فاطمة رضي الله تعالى عنها وكذا اذية احد من اولادها والكلام عليه
مفصل في شروح البخاري وفصائل اهل البيت رضى الله تعالى عنهم (او يكون
هذا) المذكور وان قصد به الاذى (مما آذاه به كافر رجا) صلى الله تعالى عليه وسلم
بصفة الماضي او مصدر منصوب وفي نسخة وجاء وسيأتي ما فيها (بعد ذلك) الذي
صدر منه من الادية (اسلامه) فيعفو عنه استالة له حتى يدخل في دين الاسلام
فاذا علم ذلك جاز له صلى الله تعالى عليه وسلم العفو عنه (كعفوه عن اليهودي
الذي سحره) في قصته الى تقدم تفصيلها وانه ليد بن الاعصم فكان رحو
اسلامه (وعن الاعرابي الذي اراد قتله) صلى الله تعالى عليه وسلم وهو نارل
تحت شجره في بعض اسفاره كما تقدم وتقدم انه اسلم (و) كعفوه (عن اليهودية
التي سمها) الا انه احتلف في قتلها (وقد قيل انه قتلها) بنشر بن البراء الذي مات
من سمها (ومثل هذا) المذكور مما اودى به (مما بلغه) وفي نسخة يباغ (من اذية
اهل الكتاب) من اليهود (والمناقين) الذين حاوروه بالمدينة كابن سلول (فصفح
عنهم) وعفا تكملة منه (رحاء اسديلا فيهم) باستئلافهم للاسلام (واسيلاف غيرهم)
اي بسب ما يباعه من كرمه صلى الله تعالى عليه وسلم وعفوه (كما قرناه قبل) اي قبل
هذا فيما سبق في هذا الكتاب (وبنا التوفيق) هذا امدعاء لنفسه في حتم كلامه كما هو

عادة المصنفين او هو تمة لما قبله اى وماتوفيق هؤلاء للايمان واستيلائهم الا بقدره الله تعالى ولطفه اوها مرادان معا * واعلم انه وقع في بعض النسخ بدل قوله رجا اسلامه وجاء بواو عاطفة بعد هاجاء فعل ماض من المجيء فقال البرهان وتبعه بعض الشراح ان ظاهر عبارته تقتضى ان هؤلاء الثلاثة اسلموا اما الذى سحره صلى الله تعالى عليه وسلم وهو لبيد بن الاعصم فلا استحضرت خلافا في انه لم يسلم ولم يعلم من قاله الاما هنا واما الاعرابى الذى اراد قتله صلى الله تعالى عليه وسلم فهو غورث بن الحارث ولم يذكره احد في الصحابة وقد قيل انه دعثور وقد تقدم ما فيه واما اليهودية التى سمته صلى الله تعالى عليه وسلم فهى زينب بنت الحارث ولم يذكرها احد في الصحابة وذكر شيخى الحافظ ابو جعفر الانصارى ان معمر بن راشد قال في جامعه عن الزهرى انه قال انها اسلمت فتركها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال معمر كذا قال الزهرى والناس يقولون انه قتلها ولم تسلم لكن رأيت في بعض النسخ رجا بعد ذلك اسلامه بالراء وهو الصواب والتى تقدمت تصحيح انتهى ﴿ فصل قال انقاضى ابو الفضل ﴾ عياض المصنف رحمه الله تعالى (تقدم الكلام في قتل القاصد لسببه) اى في حكمه واذيتة فلا يحنج لاعادته (والازدراء به) بتنقيصه (وغصه) بغين معجمة مفتوحة وسكون الميم وصاد مهملة يليه ضميره صلى الله تعالى عليه وسلم والازدراء افتعال من ازدرى به اذا احقره وعابه فايداء ناؤه دالا لمجاورتها الزاء المعجمة كما بين في علم التصريف وقيل الازدراء العيب الثقيل واكثر اهل اللغة فسروه بالعيب مطلقا (باى وجه كان) وبأى طريق وقع في حقه (من ممكن) وجوده (او محال) تمتع عادة او عقلا وشرعا والاول كبعض العوارض البشرية والثانى كنسبة الكذب ونحوه مما يمتنع شرعا بدلالة المعجزة على صدقه صلى الله تعالى عليه وسلم (فهذا) المذكور (وجه بين) مما قدمه و (لا اشكال فيه) ولا في حكمه من قتل متعاطيه (الوجه الثانى) في امور نعلق بما هو فيه (لاحق به) اى بما في الوجه الاول لكونه قريبا منه لمشابهته له (في البيان) اى الظهور (والجلاء) بكسر الجيم وفتحها اى الوضوح (وهو ان يكون القائل لما قال) ما فيه نقص تما (في جهته عابه الصلوة والسلام) اراد في حقه وعبر بالجهة اشارة لنزاهته عن الاتصال به فله دره (غير قاصد) بما قاله (للسب والازدراء) اى الانتقاص والاستحقاف (ولا معتقده) ولصحنه (واكسبه كما في حقه) صلى الله تعالى عليه وسلم بكلمة الكفر (التى يكفر بها) (من آمنه اوسه او كذبيه) في شئ مما جاء به (او اضافة ما لا يجوز عليه) من نحو ما ذكر (او اى ما يجب له) على امته من حقوقه وذلك كما (مما هو في حقه) صلى الله تعالى عليه وسلم نقيضه مثل ان ينسب اليه اتيان كبيرة (وقد عصمه الله تعالى عنها وعن سائر القاصص

(او مداهنة) اى مداراة للكفرة (فى تبليغ الرسالة او) مداهنة للناس وهو (فى حكم بين الناس او بغض) بغين وضاد مشددة معجمتين اى ينقص تقصا فليلا (من مرتبته) اى شريف مقامه صلى الله عليه وسلم (او) بغض ويطعن فى شىء من (شرف نسبه) وهو كما قيل لنسب كان عليه من شمس الضحى * نورا ومن فلق الصباح عمودا

(او) بغض من (وفور علمه) اى كثرته وزيادته (او من زهده) فى الدنيا وامورها (او) يكذب بماشتهر من امور اخبر بها صلى الله تعالى عليه وسلم (وتواتر الخبر بها عنه) بحيث يحصل اليقين بها فيتكلم بخلافها (عن قصد لرد خبره) صلى الله تعالى عليه وسلم المتواتر قال ابن حجر وقوله وتواتر الخبر بها عنه اى لفظا وهو موجود خلافا لمن زعم نفيه او معنى ولا ينظر فى ذلك خلافا لمن زعمه (او يأتى بسفه) اى خفة عقل وسوء ادب (من القول او قبيح من الكلام ونوع من السب فى جهته) اى فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (وان ظهر) لمن سمعه (بدليل) ظاهر (حاله انه لم يعتمد) اى لم يقصد (ذمه) بما قاله (ولم يقصد سبه) ولما كان مخالفة الظاهر غير ظاهرة قال (اما الجهالة) اى لشدة جهل قائله (حملته) اى جهالته لما صدر منه ما لا يعرفه لقرب عهده بالاسلام ونحوه (اول صحر) او قلق وضيق صدر حمله على مقالته (اوسكر اضطره اليه) وغيبة عقل فلا يعرف هديانه (او قلة مراقبة) لله لكونه من اهل الخلاعة والفجور المعتاد لبذاءة اللسان (و) عدم (ضبط للسانه) اذا تكلم فجرى على عادته به وسبقه لسانه لما قاله (وعجرفة) اى مجازفة وتكلم من غير تأمل كما نشاهده من كثير من الجهلة (وتهور فى كلامه) التهور الخروج عن الاعتدال بحدة الغضب ونحوه وكل شىء له مراتب ثلاثة الحمد ومنها الوسط المشهور وهو الاعتدال وما نقص منه تفریط وما زاد تهور واصله هدم البناء حتى ينهار ويقع (فحكم هذا الوجه) الذى يلزم شرعا (حكم الوجه الاول) وحكمه كما تقدم (القتل دون) اى من غير (تلعم) بمناسة فى اوله ولا م مفتوحين وعين مهمة ساكنة ومثلثة مضمومة وميم اى توقف وتردد فى وجوب قتله شرعا يقال تلعم فى الامر اذا مكث وتراخى وقد يقال تلعم بذال معجمة بدلا او اصلا اى يتبادر له بلا تأمل فيه (اذ لا يعذر احد فى الكفر بالجهالة) فانه يجب عليه علم امور دينه وتعلمها (ولا) يعذر ايضا (بدعوى زلل اللسان) وخطيئة فى مقاله (ولا) يعذر (شىء مما ذكرناه) من الضجر والتهور والسكر ونحوه كما سمعته آنفا (اذا كان عقله فى فطرته) اى ابتداء خلقه وجبلته التى ولد عليها (ساجا) من الآفات وعنده من العلم ما يمنعه من الوقوع فى الكفر فلذا لم يعذر (الامن اكره) على الكفر فطلق به (وقابه مطمئن بالايان) اى قادر عليه مذعن منقاد مصدق يقبنا من غير رية فيه وتردد والا كراه حمل العبر على ما لا يريد وهو ما جىء وغير ما جىء والكلام عليه مفصل فى كتب الفقه والاصول فاذا تكلم بكلمة كفر مكرها لم يكفر

وهذه رخصة من الله تعالى من بها على عباده المؤمنين وقوله اذ لا يعذر بالجهالة مقيد
 بمن نشأ مسلماً في دار الاسلام فلو كان قريب عهد به او نشأ ببادية لم يخاطب غيره عذر
 لانه يخفى عليه علم ذلك ولذا قال ابن حجر بعد سياق كلام المصنف وما ذكره ظاهر موافق
 لقواعد مذهبنا اذ المدار في الحكم بالكفر على الظواهر ولا نظر للمقصود والنيات ولا نظر
 لقرائن حاله نعم يعذر مدعى الجهل ان عذر لقرب عهده بالاسلام او بعده عن العلماء
 كما يعلم من كلام الروضة انتهى واقيم لفظ دعوى في قوله دعوى زلل اللسان لان مراده
 انه اذا تكلم بذلك وشهد ظاهر حاله على قصده ثم قال انما قلته زللا لا يقبل منه قوله
 فلا يرد عليه انه رفع عن هذه الامة الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه كما في الآية
 والحديث الصحيح وكذا يقيد انكار ما تواتر بان يكون مما يعلم ضرورة من الدين
 كالنكار وجوب الصلوة بخلاف ما لوجه احدى زوجاته صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونحوه (وبهذا افتى) من العلماء المالكية (الاندلسيون) نسبة الى الاندلس بفتح
 الهمزة والdal وضمها اقليم معروف تقدم بيانه (على ابن حاتم) مفعول افتى وتقدم
 بيان حاله (في نفيه الزهد عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) وافتوا بقتل
 قائله (الذي قدمناه) في هذا الباب (وقال محمد بن سحنون) تقدم بيانه وبيان
 ابيه ايضا (في المأسور) الذي اسره الكفار بدار الحرب (يسب النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم) في حال اسره (في ايدى العدو) الكفار اى وفي دارهم ونصرفهم (يقتل)
 هذا مقول ابن سحنون ولا يعذر بكونه اسيراً (الا ان يعلم تنصره) بنون وصاد مهملة
 اى انه ارتد ودخل في دين النصارى (اوا كراهه) اى يعلم انهم اكرهوه على السب
 فقوله يقتل اى من غير ان يستتاب فان ارتد ثم سب لا يقتل التبة بل يستتاب فان تاب
 ترك والاقتل وكذا لو علم اكراهه لم يقتل ايضا فان لم يعلم ذلك وقال كنت مكرها ففيه
 خلاف **تنبيه** قال البرهان رحمه الله تعالى في قوله الا ان يعلم تنصره الخ هذا كلام
 ينبغي ان يسئل عنه المالكية وينص عليه ليسئل وهو مما لاحفاء فيه وسببه انه وقع
 عنده تبصره بالباء الموحدة فظل ان معناه يعرف بالبصارة فلا يخوم حول الحمى
 المنيع بامر شنيع وانما هو بالنون فانه عند المالكية ان الاسير اذا ارتد وسب وقذف
 ثم رجع للاسلام فهو في حكم المرتد كما بيناه ولو قيل انما مراده ان تفصيل هذه المسئلة
 لم يخضره وحسن الظن به كان اليق الا ان يقال ان له رواية فيه وهو بعيد (وعن ابي
 محمد بن ابي زيد) صاحب الرسالة الامام المالكي المشهور (لا يعذر احد بدعوى
 زلل اللسان) بكفر نطق به كما تقدم بيانه آفا (في مثل هذا) اى فذف النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وقد يعذر في غيره وقال ابن حجر بعد ما مر عنه وبعذر ايضا فيما يظهر
 بدعوى سبق اللسان بالنسبة لدرء القتل عنه وان لم يعذر فيه بالنسبة لوقوع طلافه
 وعقته والفرق ان ذلت حق الله تعالى وهو مبنى على المسامحة بخلاف هذين (وافي)

ابوالحسن القابسي (تقدم بيانه (فيمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سكره) وغيبه عقله بانه (يقتل لانه يظن به انه يعتقد هذا ويفعله في) حال (صحوه) الصحو عبارة عن حضور العقل وعدم غيبته بسكر وغيره وصحو السماء خلوها من الغيم المانع ا ظهور الشمس والكواكب وهذا مثله لستر السكر بالابخرة المتصاعدة للرأس بانارة الحرارة لها عقله والمراد اذا سكر غاب فلا يستر ما يضره ويخفيه عن غيره من خير او شر كما قيل

الراح كالريح ان مرت على عطر * طابت وتخبث ان مرت على الجيف

والى هذا اشار المصنف بقوله (وايضا فانه حد لا يسقطه السكر) لانه متعد بسببه فلا يعذره (كالقتل والقذف وسائر الحدود) لا تسقط بالسكر كما هو مقرر في الفروع (لانه ادخله على نفسه) اى هو الذى شرب باختياره فسكر سكر ا اوجه فلا يعذر كمن اغمى عليه اوجن فهذا لانه لم يصبه باختياره فيؤاخذ به (لان من شرب الخمر على علم) اى يتيقن ذلك حتى كانه مستقل عليه فيه استعارة تبعية كقوله تعالى على هدى (من زوال عقله) بسبب سكره (بها) اى بالخمر فانها مؤنثة سماعا (واثبات ما ينكر منه) من الافعال القبيحة (فهو كالعماد) القاصد لفعله بعد سكره لتعمده الشرب الذى يعلم انه سببه وتعمد السبب لتعمد مسببه (لما يكون بسببه) من كل جنائية وامر منكر فلذا يؤاخذ به شرعا (وعلى هذا) اى ولاجل هذا المذكور اوعلى هذا القول (الزمناه الطلاق) فيقع طلاق السكران (والعناق) اى عتقه في سكره (والقصاص) اذا قتل في سكره (و) الزمناه سائر (الحدود) كحد القذف والزنا والسرقة قيل عليه ان ظاهره ان غير الحدود ساقط عنه وليس كذلك فانه مؤاخذ بجميع اقواله وافعاله وليس كما قال فان بعض تصرفاته غير صحيحة ولا يلزم من مؤاخذته ان يكون مكلفا وان نقل عن الشافعى فيه خلاف فان الصحيح كما قرره ابن الحاجب في اصوله انه غير مكلف ولا يرد على قوله تعالى (لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى) انه مكلف بالصلاة ومنهى عنها فان نهى انما هو عن سكره وهو امر بازالة ما يمنعه منها كما يؤمر من عليه نجاسة او حدث بها لاستلزامه ازالة ما نعتها فهو كقوله تعالى (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) وهذا ليس خطاب تكليف وانما هو خطاب وضع كما قاله ابن الحاجب فلا اشكال فيه اصلا ولا حاجة لما قيل عليه (ولا يعترض على هذا) المذكور من ان السكران يؤاخذ بما صدر عنه حال سكره البعدية بنماتى سببه (!) مارواه البخارى وسلم وغيرهما من (حديث حمزة) ابن عبد المطاب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسيد الشهداء (وقوله) اى حمزة رضى الله تعالى عنه وهو سكران (لاني صلى الله تعالى عليه وسلم) وقد جلس يشرب وعند داره ناقتان لعل يريد ان يحمل عليهما اذ خرا الحاجة له وعندة قينة تغنيه * الاباحز بالشرف النواء * فخرج ونحرهما وجب سنامهم لبا كاهه على

شراهم فاحبر على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فخافه فلما رآه حمزة
 رضى الله تعالى عنه صعد نظره اليه وقال له (هل اتمم) معاشر قريش (الاعيدلابي)
 فكل ما لكم محل لي وهذا فيه ما يكر في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (قال فعرف
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه) اى حمزة (ثم) نهج الثاء المثناة وميم مكسورة
 قبل لام اى سكران رائل العقل ولذا فعل ما فعل وقال ما قال (فانصرف) صلى الله تعالى
 عليه وسلم عنه ولم يؤاخذ به بما قاله في سكره وهذا لا يساق ما قدمه (لان الحركات
 حينئذ) اى حين شربها حمزة (غير محرمة) على المسامحين حتى نزلت الآية فيها
 (فلم يكن في حايثها) اى فيما يحويه شار بها (انهم) اعدم بعديه بتعاطي سبب محرم (وكان
 حكم ما يحدث عنها) اى عن شربها والسكر منها (معقوا عنه) حل سببه (كما يحدث)
 من بعض الحمايات الحادثة (من اليوم) اى سبب اليوم (وشرب الدواء) المزيل
 للعقل وما يحدث عنه من الحمايات (المامون) اى الذى يأمن شربه من ضرره وازالة
 عقله اذا ازال عقله من غير علم انه يزيله فانه اذا اراد له وقوع منه امر من الامور لم يترتب
 عليه ما لم يكلف بالهوى عنه بخطاب الوصع فلا فرق بينه وبين المائم في انه غير مكلف
 بصمان وحماية اصلا وقيد بالمامون لان ما يعلم ضرره لا يجوز تساوله فان غاب به عقله
 في حكمه حكم السكران اصلا وقد قل عليه ان كلامه يقتضى ان علة عدم المؤاخذه كونه
 غير محرم دون عيبه العقل الذى هو مناط التكليف وكونه من خطاب الوصع لا بدله
 من دليل وهو كلام لا طائل تحته كما يعرفه من له ادنى تأمل وما قيل من ان الحمر وان لم تحرم
 حينئذ فالسكر حرام فقد قيل انه لم يصح نقله وان اشتهر فيه تأمل وكون حمزة
 رضى الله تعالى عنه ضمن لعلى ثمن ناقيه او لم يصم لاسهامها والقصة مفصلة في الشروح
 فصل الوحة الثالث فيها وقع من سمه صلى الله تعالى عليه وسلم واذا بيته ونقصه
 (ان نقصد) احد من الناس (الى كذبه) صلى الله تعالى عليه وسلم ان ينعم بسببه
 الى الكذب (فيما قاله) وفصد سعدى بن مسه واللام والى كما فى القاموس (او) يقصد تكديسه
 (فيما قاله) اى اوحى اليه وامر به لانه للناس (اوبى سوته) اى يقول انه صلى الله تعالى عليه
 وسلم ليس بى (او) بى (رسالة) بان يقول ليس رسول من الله (او وجوده)
 في رمن من الارمة (او كهره) سواء (اسقل بقوله ذلك) الذى كهره (الى دين آخر)
 بان تهود او تنصر (غير ما سه ام لا) اى لم يامل للملأ اخرى (وهذا كافر باجماع)
 من المسامحين واصحاب المداهب (يحب له) من غير خلاف وانما الكلام في توبته فلما
 قال (ثم يطر) في حاله ومقاله (فان كان مصرحا بذلك) الامر الذى كهره (كان
 حكمه) الحارص عليه شرعا (اشبه بحكم المرتد) وانما جعله اشبه بالمرتد لانه
 لم يتعين امره (وقوى الخلاف في استناته) اى في انه هل يستتاب وتقبل توبته

ام لا كما تقدم (وعلى القول الآخر) القائل انه يستتاب (لا يسقط القتل عنه بتوبته) لانه حد لا يسقط بالتوبة كالفدق والسرقة لكنه يثبت له حكم المسلمين في ميراثه ودفعه في مقابر المسلمين (لحق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لان حق الله لا يسقط بالتوبة وانما يسقط بها حق الله تعالى (ان كان ذكره بقبصة) اي بسببه لامر منه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اكل الحلق واعطاهم (فيما قاله) هذا المذكور (من كذب او غيره) مما نسب له (وان كان مستترا بذلك) اي بما قاله من تنقيصه اي محيا لما قاله فهو افعال من السترو في نسخة مستترا افتعال من السر والاسرار المقابل للاعلان كما هو مقابلها للتصريح في كلامه ومن فسر به بالسرور اي داسرور فقد حرف واحطأ (بحكمه حكم الرنديق) الذي يظهر الاسلام ويبطن الكفر بخلاف المرتد (لا يسقط قتله التوبة عندنا) اي في مذهب مالك رحمه الله تعالى (كما سنبينه) ونوجه تفصيلا لاحكامه وهذا مذهب مالك وفيه خلاف لغيره مفصل في كتب الفقه (وقال ابو حنيفة واصحابه) كالامام محمد واني يوسف وغيرهما (من برى) نزلة علم مهموز من البرى اي من تبرأ (من محمد) صلى الله عليه وسلم بان قال انا رىء منه اي تارك له ولديه غير معترف به ولا تمتع ولا يمثل لامره ونهيه (او كذبه) اي قال انه كاذب فيما ادعاه وفي نسخ او كذب به (فهو مرتد) عن دينه بمقاتلته هذه (حلال الدم) اي دمه هدر حلال اراقه وهو عارة عن لروم قتله شرعا (الا ان يرجع) عما قاله فتوب ويعترف بخلاف ما كان قاله اولا فهو عنده حكمه حكم المرتد فتقبل توبته لقوله تعالى (ان يتوبوا يعرلهم ما قد سلف) ولحديث ادا قالوا عصموا مئ دماءهم واموالهم الا نتي واحكام المرتد عندنا مفصلة في كتب الفقه غنية عن البيان (وقال ابن القاسم) عند الرحمن المصري الامام المشهور صاحب مالك (في المسلم) اي في حق الرجل المسلم (اذا قال ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (ليس بي اولم يرسل) من الله للناس كافة (اولم ينزل عليه قرآن) ووحى من الله (واما هوسى بقوله) اي شئ وامر افترأ على الله تعالى وهو صلى الله عليه وسلم حماء الله منه وما ينطق عن الهوى وقد اتى علمته البيضاء النقية من قال مثل هذا يستحق ان (يقتل) ولبس في الدارين (قال) اي ابن القاسم (ومن كفر برسول الله) بانكار سوته ورساله صلى الله تعالى عليه وسلم (وانكره من المسلمين) بان انكر وجوده كما تقدم واما الكفار في حكمهم سياني وقيد به لقوله (فهو) في احكامه (بمثلة المرتد) يقل ان لم يتب (وكذلك) الحكم في (من اعان كذبه) اي اطهره جهرا (فهو كالمرتد يس اب) اي تقل توبته فان لم يتب قتل (وكذلك قال) ابن القاسم (فيمن تأ ورع ان) اي (يوحى اليه) اي يقل ان لم يتب ومحل ذلك اذا رعم انه يوحى اليه نزول الملك عليه والا فالدئى ماى انه لا يكفر كما قاله ابن حجر (وقاله) اي ذهب الى مثله من ائمة المالكية (سبحون)

تقدم بيانه وان المشهور فيه سم اوله وقد قيل انها تفصح وتكسر فهو مثلث فعلون او فعلول من السخنة وهي بشرة الوجه ولونه وهيئته وانه ممنوع من الصرف للعلمية وشبه العجمة كما قاله ابو العلاء المعري في شرح ديوان البحرى (وقال ابن القاسم) فيمن تنبأ انه كالمترد سواء كان (دعا الى ذلك) اى الى متابعة نبوته (سرا) كان (اوجها) كسبيلمة لعنه الله (وقال اصنع) بن الفرج (هو) اى من زعم انه نبي يوحى اليه (كالمترد) في احكامه (لانه قد كفر بكتاب الله) لانه كذب صلى الله تعالى عليه وسلم في قوله انه خاتم النبيين ولا نبي بعده (مع الفرية على الله) بكسر الفاء اى الكذب عليه بقوله ان الله اوحى الى وارسلنى (وقال اشهب في) حق (يهودى تنبأ) اى زعم انه نبي (وزعم انه ارسل) من الله (الى الناس) ليبلغهم عن الله (او قال) وزعم (ان بعد نبيكم نبي) سيأتى من الله بشريعة فقال انه (يستتاب) كالمترد (ان كان معلنا بذلك) اى مظهراله لا اذا اخفاه (فان تاب) ورجع عما قاله (والا قتل) ان لم يتب (وذلك) اى قتله (لانه مكذب للنبي صلى الله عليه وسلم في قوله) الذى نقله عنه الثقات (لأنبي بعدى) اى لا يأتى احد بعد نبوتى (مفتر) متعمد للكذب فيما زعمه (على الله في دعواه الرسالة والنبوته) لانه بقوله ان الله اوحى اليه دخل في قوله تعالى (ومن اعظم من افترى على الله كذبا) وهذا الحديث رواه البخارى رحمه الله تعالى وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم اعلى لما استخلفه على المدينة في غزوة تبوك وقال له اتركنى في النساء والصبيان اما ترضى ان تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدى اما عيسى ابن مريم عليه السلام فلم يأت بعده وانما يحيىء تابعا له صلى الله عليه وسلم ومؤيد لدينه حاكما بشريعته في آخر الزمان اربعين سنة * فان قلت ماتقول في قول الغزالي في كتاب الانتصار ان بعضهم اول قوله خاتم النبيين بان معناه خاتم اولى العزم منهم ويكفى نقل القرطبي له قلت * قالوا في الجواب عنه ان كتابه هذا عقده لبيان اقوال الملحدين فذكر هذا لينبه على فسادهم وانه مما لا يلتفت له بم تركه اولى من ذكره فان يعبيره بالمبين دون المراسين مناف له (وقال محمد بن سحنون) تقدم بيانه (من شك في حرف مما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله) اى في سىء مما اوحى به اليه وعبر بالحرف مبالغة (فهو كافر جاحد) لشكه في الوحي المتواتر والحمد الانكار لما يعلمه عنادا وعموا ولا يرد على هذا من انكار البسملة في اول السورة فانه لا ينكر قرآنيها او المراد انكار ما لم يختص فيه واما ما ينقل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه من ان المعوذتين ليسا من القرآن فهو غير صحيح بالاتفاق وانما غلطوا فيه لعدم كتابتهما في مصحفه اعتمادا على شهرتهما * فان قلت فهل هناك جواب على تقدير الصحة * قلت الجواب عنه انه لم يستقر الاجماع عند انكاره على كونهما قرآنا واما الآن فقد استقر وصارت قرآنيهما معلومة من الدين بالضرورة فكفرا فيهما عاميا كان او مخالفا للمسلمين وسأتى آخر الكتاب

عن محمد بن سحنون هذا فيمن قال الموعودتان ليسنأ من كتاب الله انه يضرب عنقه
 الا ان يتوب مع الكلام عليه باسبغ مائه (وقال) اي ابن سحنون (من كذب النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) اي نسبه للكذب او انكر شيئا مما جاء به (كان حكمه عند الامة القتل وقال
 احمد بن ابي سليمان صاحب سحنون) الذي تقدمت ترجمته (من قال ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) كان لونه (اسود قتل) لكذبه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولون السواد يزرى ففيه تحقير واهانة له ايضا (اذ لم يكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 اسود) وانما كان ازهر اللون موردا كما تقدم في حديث الحلية الطويل وقال بعض
 المتأخرين كلامه يوهم ان مجرد الكذب عليه في صفة من صفاته كفر يوجب القتل وليس
 كذلك بل لابد من ضمنية ما يشعر بنقص في ذلك كما في مسئلتنا هذا لان الاسود لون
 مفصول انتهى وقد علمت انه لا فرق لان اثبات صفة له صلى الله تعالى عليه وسلم
 غير صفته لا تكون الامشعة بنقص لان صفاته لا يتصور اكل منها بل كل ما ثبت له
 غيرها كان نقضا بالنسبة لها فالاعتراض حينئذ ليس في محله (وقال نحوه) اي مثل هذا
 (ابو عثمان الحداد) كان او لا مالكيائهم صار شافعيًا وهذا لقبه واسمه سعيد (قال لوقال)
 احد (انه) صلى الله تعالى عليه وسلم (مات قبل ان يلتجى) صغيرا (اوانه كان) مقره
 ومسكنه (بتاهرت) الباء جارة بعدها مشاة فوقية مفتوحة والفاء مضمومة او مفتوحة
 وراء مهملة ساكنة وناء مشاة فوقية اخرى وهو اسم قلاة او مدينة بنواحي تلمسان
 منها بكر بن حماد التاهرتي وهي بالمغرب بها قوم من العرب نزلوها كما ذكره المسعودي
 في اخبار الزمان وقيل انها نهاية المعمور من المغرب (و) قال انه صلى الله تعالى عليه وسلم
 (لم يكن بتهمامة) تكسر التاء اسم لكل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز وقال ابن قرقول
 انها مأخوذة من التهم بفتح التاء والهاء وهوشدة الحر وركود الريح او بمعنى التغير
 من تهم الدهن اذا تغير ريحه سميت بذلك لتغير هوائها (قل) من قال انه مات قبل
 ان يلتجى او لم يكن بتهمامة من الحجاز (لان هذا) المذكور وان لم يتعين انه سب لكن
 هو (بي) او حود التي صلى الله تعالى عليه وسلم لفيه صفته المعروفة قال ابن حجر ومقاله
 . بجه لكن محله كما يعلم من آخر كلامه فيمن طالت محبته للمسلمين حتى ظن به علم ذلك
 وبه يعلم رد ما نقله العزبن عبدالسلام عن ابي حنيفة واقره من ان من قال او من (٢)
 بالنبي واشك في انه المدفون بالمدينة او الذي نشأ بمكة لا يكفر لانه وان كان معلوما
 بالضرورة الا انه ليس من الدين لانا لم نتعبد به فيكون جاحده كجاحد بغداد ومصر
 انتهى ووجه رده ان الشك في ذلك من المخالط للمسلمين يستلزم لصليح الامة وغير
 ذلك من العظام في الدين (وقال حبيب بن ربيع) من ائمة المالكية (تبدل صفته)
 المشهورة كوصفه بلون غير لونه (ومواضعه) التي كان مقره بها كتهامة ومكة والمدينة

(٢) قوله او من على
 صيغة المضارع المتكلم
 من الايمان مصحح

(كفر) قال ابن حجر وهذا يشمل انكار الهجرة وكونه كان اولاً بمكة وآخراً بالمدينة وغير ذلك مما يشاكله وهو متجه (والمظهر له كافر) لعله اذا قصده من لم يعتذر في جهله به (وفيه) اى في الكفر بما ذكر (الاستنباط) اى انه تقبل توبته (والمسرلة) اى لا يظهره لغيره (زنديق) اى حكمه كالزنديق (يقتل دون استنابة) لانه باخفائه يدل على قصده نفي وجوده بنفي صفاته المعلومة تواتراً لكل احد ﴿فصل﴾ معقود
لذكر بعض انواع ما نحن بصدد (الوجه الرابع) من اقسام هذه المسئلة (ان يأتى) من تكلم به (من الكلام بمجمل) اسم مفعول من الاجال وهو في اللغة مقابل للتفصيل ومنه جملة العدد وفي اصطلاح اهل الأصول ما لم تنضح دلالاته على مراد من تكلم به وهو المراد هنا المناسب لقوله (و) ان يأتى (بلفظ من القول مشكل) وفي نسخة ويألف من القول بمشكل والمشكل في الاصل ماله اشكال اى اشياء ونظائر وهو ايضا مالا يظهر معناه قال الراغب المشاكاة في الهيئة والصورة والند في الجنسية والشبه في الكيفية والشئ اذا كان له اشكال يلتبس فالمراد ما فيه التباس بغيره (يمكن حمله) بما يفهم منه (على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى غيره) من يمكن حمله عليه (او يتردد) اى يشك (في المراد به) اى ما قصده المتكلم به (من سلامته من المكروه او) سلامته من (شره) الذى لا يليق به صلى الله تعالى عليه وسلم وهو معطوف على سلامته (وهنا) اى في المقام الذى يورد فيه ما يحتمل قصده وعدمه (تردد الظن) نزعة المفعول اسم مكان اى محل التردد في حكمه اى نظر الحاكم فيه (وحيرة العر) نزعة غيب بعين مهملة وموحدة جمع عبرة وهو ما يعتبر ليستدل به على غيره (ومطنة) بكسر الطاء المشالة اى محل الظن الذى يظن فيه امراً يقتضى (احتمال المتجهدين) في حكمه لاحتمال انه في حقه فيجوز عليه حكم من سقسه او في حق غيره فلا يكون مقضياً لقتل فائله فهو محل تأمل وطار (ووقفة) معطوف على متردد (استبراء) بالمدى طلب براءة (المقلدين) لهؤلاء المجتهدين يعنى ان المجتهدين يعملون الطر في اسحراج حكمه وتخبرون فيه لاشكاله عليهم والمقلد لهم يفف حتى يعلم حال من قلده فيآمنه ويبرأ من عهده (لهناك من هلك عن بنة) اى ليكون من حكم بكفره بمقالة قتله بدليل واضح لان اراقه الدماء لا يميز فيها (ويحى من حى) اصله حي فادعم (عن بنة) اى يكون حياة من لم يفل بدليل ظاهر لانه لا يبعى المساحة فيما يعاق بمقام النبوة وحمايتها من طعن الطاعنين فيه وهو اقتباس لبيان على التردد والموقف في امور المشككة (فمنهم) من المجتهدين في مثل هذا (من غاب حرمة انى صلى الله تعالى عليه وسلم) اى احرامه وصيانته (وحى حى عرضه) اى صان عرضه وحى الاول ماض كدها والثانى بكسر الحاء اسم وهو ما يجب حمايته ورعايته والعرض كل ما يلزم رعايته من الصفات

ويؤلم ضده ويكون بمعنى الجانب والذات ايضا وفيه كلام لاهل اللغة طويل لاحاجة لنا به هنا اى منع ان يهجم احد على مقام النبوة ولو بالاحتمال فان من حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه (جسر) اى اقدم من غير مبالاة (على القتل) اى الحكم بقتله وان احتمل كلامه (و منهم من عظم حرمة الدم) فلم يحسر على القتل (ودراً) بدال وراء مهملتين مفتوحتين وهمزة كدفع وزنا ومعنى (الحد) وهو هنا القتل (بالشبهة) فيما قاله لاحتمال عدم قصده لما يوجبوه وهو اشارة لقوله صلى الله عليه وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات وهو حديث ورد بمصناه كحديث ابن ماجة ادفعوا الحدود ما استطعتم وكذا هو فى الترمذى وغيره واما هذا اللفظ بعينه ففيه كلام فى تخرىج احاديث الهداية لابن حجر وبين الشبهة بقوله (لاحتمال القول) الصلح منه لا من احد هما يقتضيه والاخر ينمعه فعمل بالثاني احتياطاً والشبهة على انواع ذكرت فى كتب الفقه والاصول وفى بعض النسخ (وقتل) الرجل (المؤمن من الموبقات) اى المهلكات للقاتل فى الدنيا والاخرة لما ورد فى الحديث الصحيح انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لزوال الدنيا اهون على الله من قتل مؤمن بغير حق (وقد احتاف اثمتنا) يعنى الفقهاء المالكية (فى رجل اغضبه غريمه) يعنى من له عليه حق طالبه به (فقال له) غريمه فى حال غضبه ومخاصمته له (صل) امر بالصلوة (على محمد) يريد به دفع غضبه بذكره صلى الله تعالى عليه وسلم (فقال له) اى اغريمه الذى امره بالصلوة على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (الطالب) من غريمه حقه الذى خاصمه لاجله (لا صلى الله على من صلى عليه) لتهوره وعدم تدبره (فقيل لسجنون) اى اسفقي فى هذا القائل (هل هو كمن شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) صريحاً فى غير حال الغضب انفيه رحمة الله تعالى وصلوته عن صلى عليه (او شتم الملائكة الذين يصلون عليه) لدخولهم فى قوله من صلى عليه (قال) سجنون لمن سألته (لا) اى ليس هو كمن شتم هؤلاء (اذا كان) هذا القائل كائناً (على ما وصفت) اى ما ذكرته وحكيته عنه وناء وصفت مفتوحة ضمير المخاطب (من الغضب) الذى اغضبه به غريمه لان الحدة تحمل المرء على ان يصدر منه ما لا يرضاه (لأنه لم يكن مصمراً) اى ناوياً ومريداً (للسب) وفى نسخة الشتم لاحد مما ذكر وانما سبق لسانه له من غير فكر وقد جرت عادة الناس انهم يقولون عند الغضب صل على النبي ونحوه (وقال ابو اسحق الرافى) بالموحدة المعنوية وسكون الراء المهملة والقاف ابراهيم بن عبد الرحمن بن عمره بن ابى القياص وتوفى سنة خمس واربعين ومائة (واصبغ بن الفرح) تقدم بيانه (لا يقتل) هذا القائل (لأنه انما شتم الناس) لا النبي ولا الملائكة لان من وان عم نخص باعتبار متعارف الناس فى قصد جنسهم دون غيرهم ممن لا يخطر بباله فى عرف التخطيب وليس ثم قرينة تصرف الشتم له صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الى الملائكة الذين يصلون عليه كما يأتى وقد يقال ان اادر من قوله

من صلى عليه الأمر له أو نفسه أن صلى عليه لتسكين غضبه فكأنه قال إن صليت أنا أو انت
لندفع الغضب فلا صلى الله عليك أو على وهو في غاية الظهور (وهذا) الذي اجاب به
البرقي واصبح (نحو قول سحنون) الذي ذكره يعني مرادها واحد (لأنه) أي
سحنون في قوله إذا كان الح (لم يعذره بالغضب) أي بسببه (في شتم النبي صلى الله عليه وسلم)
فانه لا عذر فيه لاحد (ولكنه لما احتمل الكلام) المذكور (عنده) أي عند سحنون
في اعتقاده لشتم الناس وما يوهمه من خلافه (ولم يكن معه قرينة) فيما قاله وفي حاله
(تدل على شتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أو شتم الملائكة) بدخولهم تحت من
(ولا مقدمة) أي امر مقدم على كلامه (يحمل عليها كلامه) أي قرينة وامر بانه
قصد النبي او الملائكة (بل القرينة) الحالية في خصامه (تدل على أن مراده الناس)
الذي خصامه وكلامه معهم كما تقول العامة ابن الملائكة والحدادين (غير هؤلاء) أي
الملائكة ونحوهم (لاجل قول الآخر) وامره (له صل على النبي) فرد عليه بما يفيد
أن قصده بقوله لا صلى الله على من صلى عليه أي عليك أو على أو على من عندي
ممن يعارضني ويريد دفع غضبي من غير اسيفاء حتى منه (حمل قوله وسببه لمن يصلي
عليه الآن لاجل امر الآخر له بهذا عند غضه) فمن اين يخطر بباله عند
المنصف النبي او الملائكة وهو في غاية الظهور في عرف الناس (هذا) التأويل
(معنى قول سحنون) الذي تقدم (وهو موافق) بحسب المعنى (لقول صاحبيه)
البرقي واصبح (وذهب الحارث بن مسكين القاسي) هو ابو عمرو المصري مولى
مروان الثقة الحجة المحدث المالكي اخرج له اصحاب السنن وحمل لبغداد في محنة
حاق القرآن فحبس الى ان تولى المتوكل فاطاقه وولاه قضاء مصر فلم يزل قاضيا
بها الى ان توفي سنة مائتين وخمسين وعمره يزيد على تسعين سنة (وكذا ذهب
(غيره في مثل هذا) القائل لاصلى الله الح (الى القتل) لشموله من ذكر من النبي
والملائكة قال ابن حجر واللائق بقواعدنا الاول لان اللفظ ليس صريحا في شتم
الملائكة ولا الذات المقدسة وانما هو طاهر في شتم نفسه ان صلى او غيره من الناس
ومع عدم التكفير يعزى التعزير البليغ (وتوقف ابو الحسن القاسي في قتل رجل قال
كل صاحب فندق) نضم الماء وتفتح وهو لفظ معرب معناه الحان الذي ينزله ابناء السبيل
والتجار والغرباء والنور زائده او اصلية وفي عباب الصاعاني فندق حمل شجر كالبندق
وهو ايضا بلغة اهل الشام خان من هذه الخانات التي ينزلها الناس وانيه اصحاب
الدول من اهل الحيرات (قرنان) بفتح اوله وورنا فعلا او فعالة وهو ذم بمعنى الديوب
وهو الذي يجمع الرجال الاجانب مع روجه او بعض محارمه كاحتة وبنته ونحوه
وقال الزبيدي هو الذي يدخل الرجال على امرأته وقال الجوهرى هو الذي لا غيره له

وهي متقاربة والقواد من يجمع بين الرجال والنساء مطلقا جمعا حراما وكذا من يجمع بينهم وبين المرد والقرطبان ويقال قلتبان الذي يعرف من يجتمع بزوجه ويسكت وفي معناها محارمه ونحوهن وصاحب الفندق اى الحان كل من يجمع المال سواء كان له خان ام لا (ولو كان) اى كل صاحب فندق (نايا مرسل فامر بشده بالقيود والتضييق عليه) ليمسك ويحبس (حتى) ينظر امره و (يستفهم البينة) اى يسألهم عما قاله (عن نجلة العاظه) اى بجميعها ليفهم منه مراده (وما يدل على مقصده) وما اراده (هل اراد اصحاب الفنادق الآن) اى الموجودين فى زمنه (فعلوم انه ليس فيهم نبى مرسل) الآن (فيكون امره اخف) من ان يقصد عمومهم للموجودين وغيرهم ممن تقدمه (قال) القابسى (ولكن) ارادة الموجودين الآن بعيد لان (ظاهر لفظه العموم) لان لفظ كل يقتضيه فهو عام (لكل صاحب فندق من المتقدمين والمتأخرين) من الموجودين ومن بعدهم ونوره بقوله (وقد كان فيمن تقدم من الانبياء والرسل) صلى الله تعالى عليهم اجمعين (من اكسب المال) وقد علمت ان صاحب الفندق كناية عن له مال كثير اكسبه لانه لا يتيه ويملكه الامن هو كذلك فهو كقولهم طويل النجاد بمعنى طويل القامة (قال) القابسى (ودم المسلم) المعصوم (لا يقدم عليه الا بامر بين) فكيف بالانبياء عليهم الصلوة والسلام وكيف تجرأ على الحكم بالقتل (وماترد اليه التاويلات) اى تأويل ما يخالف الظاهر (لا بد من امعان النظر فيه) وفي نسخة العام وهما بمعنى والمراد تدقيق النظر واطالة التدبر والتفكر يقال امعن النظر وانعمه واصله من امعن فى الطريق اذا ابعد وسار سيرا طويلا (هذا معنى كلامه) فى هذه المسئلة رواه بمعناه دون لفظه وكأنه يريد بهذا انه غير طاهر لانه احال علمه على ارادته وهو امر لا يطاع عليه وتفصيله بين ارادة العموم وارادة اهل زمانه فيه ما لا يخفى ولذا قال ابن حجر بعده والظاهر ان لفظه ليس صريحا فى ذم الانبياء ولا سبهم فلا يكفر بمجرد هذا اللفظ بل يعز الزجر الشديد (وحكى عن) الشيخ (ابى محمد بن ابى زيد) القيروانى وقد تقدم مرارا (فيمى قال لعن الله العرب ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى آدم) من غير تعيين لاحد منهم وامر ائيل لقب يعقوب عليه السلام معناه عبد الله اوصفوه الله (وذكر انه لم يرد الانبياء) منهم وقال لما انكر ذلك عليه (واتما اردت الظالمين منهم) دون الصالحين والانبياء والرسل منهم فقال ابن ابى زيد انه يحكم ب(ان عليه الادب) اى التعزير والزجر لما فى كلامه من الايهام (تقرر اجتهاد السلطان) اى بقدر ما يؤدى اليه اجتهاده من ضرب وغيره دون القتل وهذا مبنى على قاعدة هى ان العام اذا ذكر من غير قرينة على الخصوص هل يصدق فى قوله اردت الخصوص فقيل يصدق اذا غلب على الظن انه لم يردده وفيه كلام فى الاصول ليس هذا محله (وكذلك افق) ابن ابى زيد اى كما افق فى المسئلة السابقة افق ايضا

(فيمَن قال لعن الله من حرم المسكر) وهذا بظاهره يقتضى الكفر والقتل لان الذى حرمه هو الشارع وهو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال لم أعلم من حرمه) وسيأتى حكمه مع ما بعده وهو قوله (و) افق ابن ابى زيد (فيمَن لعن حديث لايسع) نهى (حاضر) معناه المقيم وهو يكون مفردا واسم جمع كالسامر (لباد) وهو من يأتى من البادية كالبدوى ولعن الحديث لامعنى له الا لعن قائله اوراويه (ولعن من جاء به ٢) اى بالنهى عن بيعه والذى جاء به قائله اولاً اوراويه وهذا مما اختلف فيه ف قيل انه حرام لتغريض صاحبه فانه يأخذه منه بمن قليل ثم يبيعه تدريجاً باكثر وقيل انه نسخ وقيل الكراهة تنزيهية ومن ذهب الى حرمة كبعض الشافعية شرط فيه شروطاً من علمه باللهى وكون المناع مما تم الحاجة اليه وان لم يكن مأكولاً والمعنى فى التحريم الضيق على الناس والحديث فى الصحيحين وغيرها مع اختلاف فى بعض الفاظه فى رواية لايدع حاضر لباد وان كان اخاه او اباه دعوا الناس يرزق الله امضهم من بعض (انه ان كان يعذر بالجهل) لقرب عهده بالاسلام وقد علمت انه شرط عند القائل بحرمته (وعدم معرفة السنن) جمع سنة اى الاحاديث المأثورة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (فعليه الادب الوجيع) الادب بمعنى التأديب وهو التعزير والوجيع معنى الموضع واسناده مجاز عقلى (وذلك ان هذا لم يقصد بظاهر حاله) اى بسبب طاهر حاله وما يظهر من كلامه وخواه (سب الله) لانه هو الذى حكم به واوحاه (ولاسب رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم لانه الذى جاء به وبلغه للناس (وانما لعن من حرمه من الناس) اى العلماء المجتهدين الذين افتوا بحرمته لما صح عندهم من الحديث فهو (على نحو فتوى سحنون واحكامه) من المالكية (فى المسئلة المتقدمة) فى قول القائل لا صلى الله على من صلى عليه كما مر آنفاً قال ابن حجر بعد كلام المصنف وهو ظاهر ولا بد من تقييد لاعتى حرم المسكر بان يكون ممن يجهل ذلك ايضا ويعذر بالجهل به فان يكون قريب عهد بالاسلام ولم يكن مخالطاً للمسلمين والافتحريمه معلوم من الدين بالضرورة ولو كان لعنه من جاء بالحديث المذكور بعد قول احده هذا قاله النبي صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك كان ذلك كفراً ولا يقبل قوله ما اردته لانه لفظه طاهر فى تكذيبه فليتب والافقيل (ومثل هذا) المذكور فى حكم هذه المسئلة (مايجرى) اى يصدر ويقع (فى كلام سفهاء الناس) ممن لا يدبر عنده فى اموره (من قول بعضهم) فى مخاطبته (لبعض) فيما يقع فى محاسناتهم (ما ابن الف حنزر) واراد بالحنزر من تقدم من امانه واحداً بطريق الاستعارة (ويا ابن مائة كاب) اى رجل خسيس دنى كالكلب (وشبهه) مما يصدر عن سفهاء العوام (من مخر القول) اضم فسكون معناه الفحش فى المنطق والقبح كما تقدم ومراده بالالاف والمائة التكثير دون العدد (فلاشك انه يدخل فى مثل هذين العددين) اى

الالف والمائة وفي نسخة العدد (من آباءه واجداده جماعة من الانبياء) كنوح واسماعيل ويعقوب عليهم الصلوة والسلام (ولعل بعض هذا العدد) المذكور وهو الالف والمائة (منقطع الى آدم) الظاهر ان معنى منقطع منتهى قال في المصباح منقطع الشيء بصيغة البناء للمفعول حيث ينتهي اليه طرفه نحو منقطع الوادي والرمل والطريق والمنقطع بالكسر الشيء نفسه فهو اسم عين والمفتوح اسم معنى انتهى فقول بعضهم انه بمعنى متصل من انقطع اليه ولم يركن الى غيره ومن ثمه عداه بالي وليس بمعنى منفصل اذ لو كان بمعناه عداه بمن انتهى تكاف لا تساعده اللغة والحامل له عليه مارواه من عدم صحة معناه بحسب الظاهر والصواب ماسمعه او لا (فيذني) لما ذكر من احتمال دخول بعض الانبياء فيه وان الحامل على ذكره سفاهة قائله (الزحر عنه) وهو المنع بعنف ولوم (وتبيين ما جهله قائله منه) ليحول عذره فيقال له انه يدخل في كلامك بعض الانبياء عليهم السلام فتب عنه ولا تعد لمثله (وشدة الادب فيه) اى تأديب قائله بلومه وتقريعه او تعزيره (ولو علم) بالبناء لافعلول اى علم الحاكم (انه) اى القائل (قصد سب من في آباءه) في سلسلة نسبه (من الانبياء على علم) اى علم قائله بان فيهم انبياء قصد دخولهم في عموم كلامه (لقتل) لردده او احد كما هو حكم سب الانبياء واللام داخله في جواب لو وحاصل ما ذكره انه لا يكفر بهذا اللفظ فان شمل جماعة من الانبياء مالم يعلم انه قصد سبهم وما ذكره فيه ظاهر لان ظاهر هذا اللفظ المبالغة في سب المخاطب دون غيره لكن يعزر ويبالغ في تعزيره كما مر (وقد يضيق القول في نحو هذا) اى يزداد في التشديد على قائله فيما (لو قال) احد من الناس (لرجل هاشمي) اى من بني هاشم ابن عبد مناف بن قصي جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقب به واسمه عمرو لهشمه رجلا اولانه كان يهشم التريد لا طعام قومه كما فصل في السير (امن الله بنى هاشم) ضيق فيه لدخول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واهل بيته فيه دخولا متبادرا صريحا فليس كالذى قبله ولذا شدد على قائله (وقال اردت الظالمين منهم) والكفرة كابي لهب وابي جهل ولاقرينة منه على تخصيصه بعد الاطلاق ولاقرينة تشهد له في دعوى الخصوص فلو ظهرت القرينة ككون المخاطب من ظلمتهم دريء عنه اخذ بالشبهة فلا يقال انه مناف لما تقدم (او قال لرجل من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من نسله) اى من ولد له من فاطمة رضي الله عنها (او ولده) من السادة الاشراف وذوي محيص الولد من قرب نسبه منه صلى الله تعالى عليه وسلم كالحسن والحسين والنسئل بمن بعدهم فان عطف المترادفين باو غير صحيح خلافا لابن مالك في تحويره كقوله عمر وحل (ومن يكسب حطيئة او انما) ووقع في بعض النسخ وولده نالوا ولاشكاليه (على علم منه) اى وهو يعلم ويحقق (انه من ذرية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن قرينة)

قائمة (في المستلثين) اى مسألة بنى هاشم ومسئلة الذرية (تقتضى تخصيص بعض آياته) بما ذكره من السب (واخراج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من سبه منهم) بلفظ يخصه او نحوه من توجيه خطابه قال ابن حجر وظاهر كلامه انه لا يقبل تخصيصه بارادة غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير قرينة وهو محتمل لعموم لفظه لكن الاقرب الى قواعدا قبوله مطلقا لان اللفظ بوضعه لا ينافى تلك الارادة لكن يبالغ في التعزير (وقد رأيت لابي موسى عيسى بن مناس) بفتح الميم والنون المخففة والـف وسين مهملة وما في بعض النسخ من كسر ميمه لم يثبت وهو من اصحاب سجنون ومن اهل قيروان ويقال مياس بمشاة تحية (فيمن قال لرجل) يخاصمه ويشامه (لعنك الله) وآباءك (الى آدم انه ان ثبت عليه ذلك) القول (قتل) لدخول بعض الانبياء كنوح عليه السلام قيل الظاهر انه يؤدب ولا يقتل لاحتمال ان يريد ان اللعنة تستمر عليه الى ان يلقى آدم لاسيا ودخول الغاية غير متعين فتدبر وقال ابن حجر بعد كلام المصنف رحمه الله وقضية قواعدا خلافه لما قدمته من ان لفظه ليس صريحا في سب نبي لاحتماله الى ان يلقى آدم في القيمة بل لو قال لعن الله آباءه الى آدم كان عدم التكفير اقرب ايضا ان ادعى ارادة غير الانبياء منهم لاحتمال ما ادعاه وعدم صريح يدل على خلافه ولا يقال كلامه يتناول آدم للخلاف المشهور في دخول الغاية انتهى (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (وقد كان اختلف شيوخنا) من علماء المغرب المالكية (فيمن قال لشاهد شهد عليه بشيء) من الحقوق ادعى به عليه (ثم قال) ذلك الشاهد (له) اى للمدعى عليه وقد اتهمه في شهادته (تتهمنى) بخذف همزة الاستفهام اى اتهمنى اى تنسب لى سوا وامرا يقتضى عدم قبول شهادتى والتهمة سوء ظن كما تقدم (فقال له الآخر) المشهود عاينه بحق (الانبياء يتهمون) ببناء المجهول اى يسند لهم التهمات وهذا مقول القول (فكيف انت) اى انت اولى بان تتهم ابعد مقامك عنهم وكيف استفهام انكارى استبعادى نحو (كيف تكفرون بالله) (فكان شيخنا) الامام (ابو اسحق ابراهيم بن جعفر) تقدمت ترجمته (يرى قتله) اى يعتقد وجوبه (ابشاعة ظاهر اللفظ) اى قباحته بحسب الظاهر المقضى لانهم وقع منهم ما يقتضى سوء الظن بهم وبشاعة بموحدة وشين معجمة وروى شناعة بمعجمة ونون وهما متقاربان قيل وتعييره بالمضارع في اتهامه بالدال على الاستمرار التجددى هو المستبشع ولو عبر بالماضى لم يكن فيه كبير استبشاع لانه قد وقع اتهامهم من جهالة الكفرة والفجرة وان احتمل انه حكاية الحال الماضية من اتهامهم بالكذب والسحر وغيره (وكان القاضي ابو محمد بن منصور) اسمه عبد الله بن محمد بن منصور ومنصور جده عبد الله بن محمد بن منصور بن ابراهيم بن قاسم بن منصور اللخمي ولد سنة ثمان وخمسين واربعمائة وتوفى شعبان سنة ثلاث عشرة

وخسمائة وهو امام محدث مالكي المذهب (يتوقف) اي يتردد (عن القتل) فلا يقام
على الحكم به (لاحتمال اللفظ) المذكور (عنده ان يكون خبرا عن ائمتهم من الكفار)
الذين اتهموهم بما لا يليق بهم كمن كذبوهم وهذا مما وقع وقائله لا يعتد ما قالوه قال ابن
حجر وهذا الثاني هو الالوجه (وافتي فيها) اي في هذه المسئلة المتقدمة (قاضي قرطبة
ابو عبد الله بن الحاج بنحو هذا) الذي افتي به ابن منصور من التوقف فيه وهو محمد بن
احمد بن خلف بن ابراهيم التجيبي المالكي العلامة المحدث النهر ولد سنة ثمان وخمسين
واربعمائة وقتل وهو ساجد بجامع قرطبة قتله رجل مجنون يقال انه ضربه بسكين
في خصرته فقتله وقتله العامة في الموضع الذي قتله فيه سادس عشرين من شهر رمضان
ودفن بعد العصر في مشهد عظيم وليس ابن الحاج هذا صاحب المدخل (وشهد القاضي
ابو محمد) ابن منصور المذكور آنفا (تصفيده) اي جعله في صفد وهو القيد يقال صففته
وصففته بالتشديد اذا قيدته واصفده اذا اعطاه ففرق بين المعنيين وقيل الصفد في العطية
مأخوذ من القيد كما قيل * ومن وجد الاحسان قيذا تقيدا * وفيه كلام فصانه في حواشي
البيضاوي (واطال سجنه) بفتح السين مصدر ويجوز كسرهما بتقدير مدة سجنه
(ثم استخلفه بعد) بالضم اي بعد تصفيده وسجنه حافه يمينا (على تكديب ما شهد به عليه)
اي امره ان يخاف على انه مآل ما نسب اليه (اذ دخل في شهادة بعض من شهد عليه)
يصدر هذا القول منه (وهن) اي ضعف فيحلفه وهذا احتياط في حق النبوة
والا فكونه اخبارا بما وقع من الكفرة من غير اعتقاد لما قالوه وهو امر واقع يكفي
في عدم استحقاقه للقتل (ثم اطلقه) لحكمه ببراءته مما نسب اليه (وشاهدت شيخنا)
اي عايت وانا حاضر عنده (ابا عبد الله محمد بن عيسى) بن حسن التميمي ولد سنة
تسع وعشرين واربعمائة وتوفي سنة خمسين وخمسمائة صبيحة يوم السبت لعشر بقين
من جمادى الآخرة كما تقدم (ايام قضائه اتي برجل) ادعى عليه عنده (هاتر) وفي نسخة
تهاتر والمهاترة السفاهة في القول يقال تهاتر الفتيان اذا تفاحشا في القول من الهتار بفتح الهاء
وكسرهما وهو الباطل والسقط من الكلام وهاتر وهتر اذا لم يبال ما صنع وما قال وقيل
هو بالفتح تمزيق العرض وبالكسر السقط من الكلام والتهاتر نوع من الخلق والجهل
وهو ايضا العجب والداهية (رجلا اسمه محمد) والمراد انه خاصمه (ثم فصد) اي
توجه (الى كاب) كان نريبا منه (فضر به برجله وقال له قم يا محمد) وقصد بذلك تحقير
خصمه اسمى بهذا الاسم لكن لمشاركته له صلى الله تعالى عليه وسلم في الاسم لا ينبغي
ذكره لايهامه ما لا يليق (فانكر ان يكون قال ذلك) الذي نقل عنه (وشهد عليه)
باثبات ما انكره (لفيف من الناس) اي جماعة اجتمعوا ليشهدوا عليه بما وقع منه قال
تعالى (وجئتكم افيفا) اي منضما بعضكم الى بعض من لقه اذا طواه (فامر) القاضي

ان يمضى (به الى السجن) ليحبس فيه (وتقصى) بفتح التاء الفوقية والقاف والصاد
المهمة المشددة قبل الف اى سأل (عن حاله) فى دينه والتقصى هو البحث والتفتيش
الشديد كانه بلغ اقصاه قال ابوتمام * يا صاحبي تقصيا نظريكما * (و) انه (هل يصحب)
احدا من (من يستراب بدينه) اى من للناس ريبة وشك فى دينه ممن يتهم بالاحاد فان المرء
على دين خليله فان كان كذلك يعلم انه قصد بكلامه حقيقة فاكثر السؤال عنه وعن محالطه
(فلما لم يجد ما يقوى الريبة) من حاله وحال اصحابه ممن ينهم (باعتماده ضربه بالسوط)
تعزيرا له وزجرا عن العود لمثله (واطاقه) قال ابن حجر ومادل عايه كلامه من عدم
كفره بذلك هو الصواب ﴿ فصل الوحة الخامسة ﴾ من اقسام ما نحن بصدده
(ان لا يقصد) بكلامه الذى اتى به (نقصا) اى ما يدل على امر ينقصه (ولا يدكر عينا)
اى امرا معينا قسحا (ولا سبعا) اى ما يسب به (ولكنه ينزع) اى يعيل ويلمح من قوله
نزع الى وطئه يعال نازعته نفسه الى كذا اى مالت له ميلا شديدا كما قاله الرابع وغيره
(بذكر بعض اوصافه) صلى الله تعالى عليه وسلم (او يشهد ببعض احواله) التى كانت له
صلى الله تعالى عليه وسلم اى ان يأتى بها شاهدا اى نظيرا لامر وقع له (الجائزة عايه
فى الدنيا) قيده به لان ما لا يجوز عليه نقص له (على طريق ضرب المثل) بحاله وتمثيله به
ليقاس عليه غيره (او الحجة لنفسه او لغيره) ليتأسى به لقوله تعالى (لقد كان لكم فى رسول الله
اسوة حسنة) (اوعلى) طريق (التشبه به) صلى الله تعالى عليه وسلم * ان التشبه
بالكرام فلاح * (او عند هزيمة) وفى نسخة عطمة اى واقعة عطبه والهزيمة
من الهضم واصله كما قال الراغب شح مافيه رخاوه ثم اسعير لاطلم والجور قال تعالى
(فلا يخاف ظلما ولا هضما) اى مظامة (نالت) اى اصابته (او غصاصة لحقة) اى
تمقيص يقال غصض منه اذا نقصه (ايس على سبيل) طريق (التامى) اى الاقتداء
به فى مثله (و) لاعلى (طريق التحقيق) لايصاف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
به (على مقصد الترفيع) اى التعظيم (لنفسه) ان كان ذلك وقع له (او اعيره) ممن
وقع له (او) يذكره على (سبيل التمثيل) به وجعله مثله فيما اتفق له (وعدم التوقير لبيته)
صلى الله تعالى عليه وسلم تشبهه نفسه به واين الثريا واين النرى (اوعلى قصد
الهزل) واللعب سفاهة منه (والتندير بقوله) بمشاة فوقية ونون فدا لوراء مهمامين
اى الاتيان بامر نادر شاذ وقوعه فبذكره على سبيل الشذوذ لا السهر والترفيع
وقيل معناه الاسقاط اى اسقاط حرمة مقامه وقيل انه بمعجمة بمعنى الكام بما فيه تعيب
وتشهير وفيه نثر والظاهر انه بباء موحدة وذال معجمة يجوز به عن السفاهة والماعظ
بما يليق به (كقول القائل ان قيل فى السوء فقد قيل فى النى صلى الله تعالى عليه وسلم)
وفيه سوء ادب لا يخفى (او ان كذبت) اى نسب الى الكذب (فقد كذب الانبياء)
وهذا فيه تسوية لهسه بهم (وان اذبت) اى وقع من ذنب وخطئة (فقد اذنبوا)

وهذا سوء ادب منهم فانهم عليهم الصلوة والسلام معصومون ولوقيل بتجويزه على غير الصحيح فذنوبهم حسنات بالنسبة لغيرهم فهذا جهل من قائله (او انا اسلم من السنة الناس) اى من طعن السننهم وغيبتهم (ولم تسلم منهم انبياء الله ورسله) فكيف بغيرهم (او قد صبرت) على ما بتيت به (كصبر اولو العزم من الرسل) تقدم بيانهم قريبا وانا حقيق بالصبر (او) انى صبرت (كصبر ايوب) عليه الصلوة والسلام وقد تقدم بيان ماصبر عليه (او قد صبر نبى الله على عداه) بكسر العين جمع عدو (وحلم) بزنة علم من الحلم اى عاملهم مع ما وقع منهم بالحلم والعفو عنهم (على اكثر مما صبرت) انا عليه فى كل هذا من ترك الادب ما لا يخفى قال ابن حجر قيل كلامه بل صريحه عدم الكفر فى هذه المسائل وهل يحرم ذلك الذى يظهر انه ان قصده الترفع وانه شاركهم فى اصل هذه الفضائل كان حراما شديدا التحريم وان قصده هضم نفسه على طريق المبالغة بمعنى انه لانسبة الى اتباعهم وقد وقع لهم ذلك فوقعه لى اولى لم يكن حراما وعلى هذا يحمل ما وقع لبعض الاكابر من استشهادهم على ما حصل لهم بنحو هذه الكلمات فى خطب كتبهم وغيرها نعم قوله ان اذنبت فقد اذنبوا شديدا التحريم لا يجوز الاستشهاد به بحال وقال بعض المالكية من قال ان كان قيل فى حقى او حق فلان او ان جرى له كذا فقد قيل فى حق الانبياء عليهم الصلوة والسلام او جرى لهم حرم عليه اطلاق ذلك لان ما ننقص به يضيفه للانبياء فيؤدب وفهم بعضهم من كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا انه يكفر بذلك وليس كما فهم وليس فى مذهبنا ما يوافق القول بالتكفير لا تصريحاً ولا تلويحاً وليس لمن قال به دليل وتعليقه بان القصد التشبيه والانتقاص فاسد اذ لا يقصد ذلك من فى قلبه اسلام بل المراد كيف لا يتكلم فى حقهم مثلى وقد تكلم فى الاكابر قال بعض المتأخرين بل اطلاق التحريم فى ذلك بحسب مذهبنا منظوره انتهى والوجه عدم التحريم حيث كان المراد ما ذكر او اطلق انتهى ملخصاً ثم استطرد بما وقع من هذا الميل لبعض الشعراء فقال (وكقول المتنبي) ابو الطيب احمد بن الحسين الشاعر المشهور وشهرته تغنى عن ذكره وترجمته مستوفاة فى التواريخ (انا فى امة تداركها الله * غريب كصالح فى نمود) الامة اقوام فى ازمان نبى بعث اليهم ويكون بمعنى الجماعة مطلما ومعنى تداركها الله بلطفه او بهلاكه فهو دعاء لهم او عليهم وصالح نبى الله ونمود امته والغربة الخروج عن الاهل والوطن فاستعارها لعدم المناسبة والالفة كما يقال الكريم غريب بين اهله وهو على طريقة الشعراء فى الادعاء قال ابن حجر وكلامه محتمل لقصده تشبيه حاله فى الغربة بحال صالح عليه السلام فيكون من قصد الترفع او تشبيه حال من هو فيهم بحال نمود من المشاقة وعدم الطواعية له فيكون مستلزم للترفع وصريحاً فى سبهم وعلى كل فهو غير كافر والبيت من قصيدة له وقيل انه لقب بالمتنبى لهذا البيت وفيه اقوال احر (ونحوه) اى قول المتنبي هذا وما فى معناه مما وقع

(في اشعار المتجرفين في القول) الذي يقولونه والمعجرفة تتجاوز الحد والخروج عنه
وهي ايضا ارتكاب ما لا يليق من غير مبالاة به وروى في النوك بدل القول بضم النون
ثم واو وكاف اي الحماقة (المتساهلين في الكلام) يقال تساهل وتسامح اذا لم يتدبر ويتأمل
ما فيه ضرر لدينه او عرضه كانه يعد الصعيب سهلا (كقول) ابي العلاء (المعري) نسبة للمعرة
النعمان البلدة المشهورة وهو احمد بن عبدالله بن سليمان التنوخي الشاعر المشهور وهو
عفا الله عنه كان اعمى من بيت علم وعرافة ومهتبه في الذكاء وسعة العلم بالعربية وغيرها
وفصاحته في الظم والنزاشهر من قفائلك الا انه ممن اضله الله على علم كان متمهما بالزندقة
وكلامه في ديوانه لزوم ما لا يلزم شاهد عاينه لا يتردد فيه فكما اعمى الله بصره اعمى
بصيرته ولولا خوف الاطالة اوردت لك من كلامه دررا وغررا (كنت موسى وافمه
بنت شعيب * غير ان ليس فيكما من فقير) وهو من قصيدة له في سقط الرند اولها
* ابق في نعمة بقاء الدهور * نافذا الامر في جميع الامور * يشبه اقوله تعالى (رب اني
لما نزلت الي من خير فقير) وتوفي سنة تسع واربع مائة ومما يسببه يسلي به نفسه عن
العمى * لو ابصرت عينك هذا الوري * لم ير انسانك اسانا * والائمة عليهم السلام
لا يوصفون بالفقر ولا يجوز ان يقال انبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فقير وفواهم عنا * الفقر
فحري * لا اصل له كما تقدم (على ان آخر) هذا (الييت شديد) في حرايته (عند تدبره
وداخل في باب الازراء والتحقيق) لانه لم يرض لممدوحه ان يكون مثل نبي الله اذ مراده
لولا هذا شهتك به (وتفضيل حال غيره عاينه) كما يعرفه من له المام بالادب قل ابن حجر
ولا يستنكر قوله هذا الدال على الازراء والتحقيق لموسى صلى الله وسلم على نبينا
وعاينه فانه كان زنديقا كافرا وقدا في كثير من شعره اصرائح الكفر وقد شاعره
في زيادة القبح والتصريح بالكفر في شعره ابن هاني الاندلسي كاي (وكذلك قوله)
اي المعري الذي ليس صريحا في الكفر في قصيدة اخرى (ولا انقطاع الوحي بعد محمد *
قلنا محمد من ابيه بديل) وهو من قصيدة له في سقط الرند مدح بها علوا اسمه محمد
اولها * ليس التحمل من دراهم حلول * والسير عن حباب لدى رحيل * ومنع صرف
محمد الثاني للضرورة وقال صدر الافاضل انه على مذهب الكوفة في حويز مع التصرف
بالعامية وحدها كقوله * يفوقان مرداس في مجمع * (هو مثله في المصل الا انه * لم يات
برسالة جبريل) وفيه من ترك الادب ما لا يخفى (فصدر الييت الثاني) وهو قصته الاول
(من هذا الفصل شديد المشابهة غير التي في فعله لاني صلى الله تعالى عاينه) وحشا
من ان يرضى به من له اسلام اودى فانه كافر عريضة (والعجز محتمل) لانه احص من صدره
(لوجهين احدهما ان هذه الفضله) اي اتيان حريل له سوحي (نقصت الممدوح)
عن درجة المشبه به فكأنه قال لولا هذا قاتله انا مثله (و) راحة (الآخر) انه ز

عنهما) هذا ان قصد انه مثله وان كان كدبا فان قصد هذا (فهذه اشد) في كفره
وعجرفته وما كان اغناه عن مثل هذا الهذيان ولحن ابن حجر فقال وانما لم يكن كفرا لان
ظاهراً قوله الا انه الخ ان المدوح نقص لفقد ذلك فان اراد انه استغنى عن ذلك
فلا يحتاج اليه في المماثلة كان اقرب الى الكفر بل كفرا (وتحومنه) اى مثل ما ذكر
(قول الآخر) في الكفر (واذا مارفت راياته * حققت بين جناحي جبرين)
هو من قصيدة للاديب زيد بن عبدالرحمن بن معانا الاسيوفي المغربي من شعراء
الذخيرة قال هو من شعراء غربنا المشاهير يابى عن ادب غزير نصرف فيه تصرف
المطبوعين المجندين في عنفوان شبابه وابتداء حاله ثم تراجع طبعه عند كماله وهو
من قصيدة له في ابن حمودة تداولها القوالون لعدوبة الفاظها وسلاستها

البرق لأتح من انذرين * ذرفت عيناك بالدمع المعين
ولصوت الرعد زجروحنين * ولقلبي زفرات وانين
ملك ذوهية لـكـنه * خاشع لله رب العالمين
واذا مارفت راياته * حققت بين جناحي جبرين
واذا اشكل خطب معصل * صدع الشك بمفتاح اليقين

والزون فيه ساكنة لانه يلزم اخلاف حركات الروى لوقوع بعضها مرفوعا ومنصوبا
ومجرورا ولو لا ذلك جاز تحريكهما لانه احد ضرابه وقوله حققت اى تحركت
واضطربت وهكذا رواه ابن بسام وفي نسخة مصححة ضعفت فهو رواية اخرى
حسنة وفيه انه ليس فيه ذكر له صلى الله تعالى عليه وسلم وما قيل من انه فيه اجترأ
على ملك معظم فيه ايضا انه ان قصد انها رايات رفعت للجهاد وبصرة للدين
فصحبة جبرائيل لهما ليس فيه تحقير له وجبر بن لغة في جبريل وفيه لغات منها هذه
ومن العجب ما قيل انه ان اراد نسية جبريل ففيه مالا يخفى وان اراد افراده فهو في غالب
المسح بياضين انتهى وهو خاطو وحبط عجيب منه (وقول الآخر من) شعراء (اهل العصر
فر من الحلد واستجار بنا * فصبر الله قاب رضوان) فبه عجرة لعله رضوان وهو
من الملائكة المقر بين كانه يهوى هذا الحورى بحيث لا يقدر على فراقه ومثله قول ابن النبية

ساق سها رضوان عن حفظه * ففر من جملة حور الجنان

وقوله * في حسن يوسف الا انه ملك * فلا يباع بخس النقد معدود *
والمراد المبالغة في وصفهم بالحسن لانه يقال نون وصف بالحسن انه حورى وملك
ومنه قوله تعالى ان هذا الاملك كريم (وكقول حسان المصيصى) بصادين مخففتين
مهملتين نسبة لمصيصة المدة بالانداس وقيل يحوز فيه فتح الميم وكسرها وتشديد

الصاد ونحيفها وانها مصيص ثعر من الثعور الشامية قال ابن بسام في الدحية هو الورير
الكاتب ابو الوليد حسان بن المصيصي رفيق الورير بن عمار من عظماء الدولة العبادية
وله اشعار بديمة اكثر قصائده في مدائح المعتمد وله تصانيف حايلة ومعان رائعة كقوله

اذا المرء لم يزهد وقد صحت له * بعصره الدنيا فليس بزاهد

(من شعراء الاندلس) تقدم انه اقليم وصبط لعطه (في محمد بن عباد المعروف بالمعتمد
على الله) على عادة الحكماء في الالقب وقد تولى الخلافة بعد اركان قاصيا قال في الدحية
القاضي ابن عباد هو القاسم بن محمد بن دى الزاريتين ابن الوالد بن اسماعيل بن محمد
بن اسماعيل بن عمرو بن عطف بن نعيم وعطف هو الداخل الى الاندلس وكان من اهل
حص وكان عباد يلقب بالصد وابنه يلقب بالمعتمد وحده ثم تعاقب وتولى بعد ذلك
الخلافة وله وقائع وامور عربية (وفي وريره ابى بكر بن زيدون وابن زيدون) هو
ذو الواريتين والشاعر المبيع وكان مع ابن عمار فرسى رها (كان انكر انوكر اليراء *
وحسان حسان وانت محمد) اى كان وريرك ايها المدوح ابو بكر بن زيدون انكر الصديق
وكان شاعرك حسان المصيصي حسان بن ثات شاعر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وهذا من جهله بمقام النبوة ومحاروه وان كان المشبه دون المتهمة كما قيل

طامعك في تشبه صدغك بالمسك * فن عادة التشبيه تفصل ما يحكى

لكن لا وحه للتشبيه بمن ليس له شبه ولا سراح ها كلام تركه حير من ذكره ولا
ضربا عنه صفحا (الى امثال هذا) المذكور من الكلام (وانما اكثرنا) اى اتيا اكثر
مها (بشاهدنا) المراد ما يشهد لما ادعاه من ان الناس يسهلون في امثالها بما لا يهي
واما كون الشاهد ما يدكر لا ثبت حكمه المثال ما يدكر لا يصاحبه وكان عاها يقول
بمثالها فاصطلاح عليه اهل العربية وليس مرادها فليس ماد كره شيئا (مع استعفا
حكايتها) اى عده ثقلا لما فيه من ذكر الانما عليهم الصلوة والسلام بما لا يليق بهم
اى روايتها وذكرها (لتعريف) الناس (امثلتها) اى امثالها مما يصح من امثالهم (وتسهل
كثير من الناس) في الحكم بمن يشبهه وذكرها رحمة الله ليحذر الناس من مثالها كما قيل عرف
الشعر لا للشعر لكن لتوقيه * ومن لم يعرف الشعر من الناس يقع فيه * (في ولوح) اى حول
(هذا الباب الصلح) اى الصق الذى لا ياتي دحو له لدس (راس جسمه) ورح هذا
العبء) اى عدهم به ثقلا والمادح به ودان وجاههما من هه ائقده واعبء بورن
الحمل ومعناه مهمورا لا حر (وفيه عامهم عظم ما منه من الورر) اى الاثمة واثمة هو امراد
بالقله العدم (وكلامهم) بالحر معطوف على تساهل اى تكلمهم (فيه) اى في هذا الباب
(فما ليس لهم به علم) من حقوق الرسل والملائكة عليهم الصلوة والسلام (ويشبهه)

هيا) سهلا عبدالله (وهو عبدالله عظيم) لانه من الكبار وهو اقتباس من قصة الاقرب
وقد اكثر الناس منه (لأسيا الشعراء) فاسم طنوه مبالغة في مدائحهم وتعليلاتهم
وهو قبيح جدا (واشدهم فيه تسميحا) اي الاتيان به صريحا لرقه ديبه (وللساه
تسميحا) اي اطلاقا وارسالا قال تعالى (او تسميحا بحسان) اي طاعة وهن ومنه
تسميحا الشعر بالمشط وبدا قال ابن نباتة فيمن سرح لحية

فايس يمسك امساكا معرفة * ولا يسرح تسميحا بحسان

وفي التسميخ والتسميخ حبيس (ابن هاني) زنة فاعل مهجور (الاندلسي) وصفه به
لان انابواس قال له ابن هاني ايضا وهو ابو الحسن او ابو القاسم محمد بن هاني الاندلسي
الاشبيلي ولد بمدينة اشبيلية وشأنها واشتغل بالعلوم الادب والعربية ففاق فيها اهل
عصره الا انه كان يميل مذهب الفلاسفة ومن هنا وقع له ما وقع حتى طعن فيه ودبوانه
مشهور في سيرة البلاغة اكبه لا يخلو من تكلف كالمعري وقد كتب عليه التيفاشي
كتاما سماه الدياح احسره اني في شعر ابن هاني وارثي لمصر ثم عاد منها فلما نزل
برقة وحدهم لم يعرف من قبله وكان ذلك في يوم الاربعاء لسبع ثنين من رحب
سنة اثنين وسبعين وثلاثمائة وسماه اثنين واربعين اوسب والاثين وهاني حده
من اهل افرقة من نسل اي صهرة الاردي (و) ابو العلاء (اس سليمان المعري)
الذي تقيه مر ايباه وسليمان حده وهم يسمون الى الحد اذا اشتهر كقوله
صلى به تعالى عليه وسلم انا اس عند المطالب (ل قد حرج كثير من كلامهما الى حد
الاسم صاف واقص) اي تمص من هو كامل والاستحقاق بحوره عن المحقير
(ه صرح الكفر) حوهم في حق الانبياء وحوهم (وقد احما عنه) كايه فيما تقدم
(وعربا) اي قصده (الكلام في هذا الفصل) فيما وقع للشعراء وحوهم (الذي سقا
امامه) مرييا صم سى ماله (فان هذه) الامثلة (كلها وان لم يصب سها ولا اصاف
الى املا ١٦ والا مام قصا) اي ما قصص مقامهم (واست اعى) تكلما هذا معري
اي معري (فمنه ان جميع ما ذكر من الامثلة) ولا قصد ماص معصوف على قوله
اداب (فانها اراء) اي اريدوا (ه) لا (عص) اي فصلا لانه انما صرت به
اسل لاهم (كرها ول هذا (ه) وه) بالقاف اي عظم (الدوه ولا عظام الرساله)
اي مقدارها ومهمه ووسالوقه وتوير الرساله بالتعصم به (واشارة الى ان مقدم
الرسالة منهوره مهم امق بمعصم (ولاسر حرمة الاصطفاء) عسر بمعصم
وراء مهمه معى كروفوى حره بها واحترامها والاصطفاء اختيار الله لهم لرايه
واداء امامته (ولاسر حره اكرامه) مهملة ومعصم من اي حماها عزه بمترمة
والجده اسم احما مهملا (ه) ها (ه) ان الصاء المعجمة هي القرب اي هه

من الله بسبب كونهم مكرمين عنده بالرسالة (حتى شبه من شبه) اى شبه احد الشعراء
من شبهه بالمدوحين له (فى كرامة) اى بسبب كرامة (نالتها) اى امر وصل له بما يكرمه
عند مادحه (او) شبه بسبب (معرة) اى امر يشق عليه ويكرهه (قصد الانقضاء منها)
صفة معرة اى اراد التخلص والتبرى منها (او) شبه بمدوحه بما لا يليق به (بضرب
مثل) ببعض الانبياء او الملائكة (لتطبيب مجلسه) اى لتطبيب المجلس او المجلسة
والمحاورة (٢) معه (او) يقصد بما شبه (اغلاء) بالمعجزة اى غلو ومبالغة (فى وصفه)
لمدوحه او غيره ويريد بغلوه انه وسيلة (تجسين كلامه بمن عظم الله خطره) بفتح
انحاء المعجزة وطء وراء مهمالين وهو القدر والمزلة (وشرف قدره) كناية
وملائكته وهو عطف نفسير (والزم) اى اوجب (توقيره) اى تعظيمه والتأدب معه
(وبره) اى صاته بزيارة فبره والدعاء له ورعاية من نسب له ونحوه (ونهى) من راه
(عن جهر القول له) بقوله تعالى (لا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) (ورفع
الصوت عنده) اى اعلاءه لما فيه من قلة الادب وعدم المهابة (حق هذا) اقبال
من غير قصد لسبب وتنقيص لقدره بل لامر مما ذكر (ان درى) بضم الدال وكسر الراء
المهملتين قبل همزة مبنى للمفعول اى دفع (عنه القتل) فلم يقتل (الادب) اى التأديب
بضرب اولوم وزجر (والسجن) اى الحبس مدة بفتح السين وكسر ها (وقوة تعزيره
بحسب) بفتح السين اى بمقدار (شنة مقال) اى قباحه (ومقضى قبح ما روى به)
اى بقدر قباحة افعله الذى قاله فيقدر بهدره برأى الحاكم فيه (ومؤلف عاداته
لمثله) اى ان الفه واعتاده بتكرار صدور منه كابي العلاء المعرى (اوندوره) اى
وقوعه نادرا قليلا فكثيره تدل على سوء اعتقاده وعدم مبالاته به وقتله تدل على انه
خطأ وغفلة من غير اعتقاد له (او قريته كلامه) القائمة على قصده لاسنحشاف ونحوه
اولا (اوندمه) الذى يظهره (على ماسبق منه) فى كلامه من غير قصد انحقير
واسنحشاف (ولم يزل المتقدمون) من السلف وكبار الامة (ينكرون مثل هذا)
الكلام (ومن جاء به) وقاله عندهم فليحذر الشاعر وغيره من ارتكاب هذه القبائح
الشديدة الوزر العظيمة لانهم فانها ربما جرت الى الكفر بعود بالذم ذلك (وقد
انكر الرشيد) هارون بن المهدي محمد بن منصور بن عبد الله بن عباس الخليفة المشهور
(على ابى نواس) الحسن بن هانىء بن عبد الاول بن الصباح الحكيم الشاعر المشهور
بالفصاحة والخلاعة ولد بالبصرة وشأ بها ثم ارتحل ابغداد واصل بالحناء ومدحهم
وتوفى بعد تسعين ومائة سنة وحس وقيل سب او ثمان ووقاته واحواله اعرف
من ان توصف ونواس بصم النور وفتح الواو ولا يهزم لانه يسمى به لانه كانت له
ذؤبان تنوسان على رأسه اى تحر كان (فى قوله) فى قصيدة ملاح الرشيد بها ومنها

(فان يك نقي سحر فرعون فيكم * فان عصى موسى بكف خصيب) هذا بيت من قصيدة له في المديح اولها وخصيب عبد الرشيد وولاه مصر وقيل في سبب توليته لها انه قرأ يوما ما حكاه الله تعالى عن فرعون اليس لي ملك مصر الآية فقال ما فتخر به فرعون لاعطينه عبدا من عبيدي فولاه مصر وكان لابي نواس فيه مدائح كقصيدته هذه وقصائد اخر منها قصيدة اولها

انت الخصيب وهذه مصر * فتدققا فكلادكا بحر

وفي هذا البيت حكاية لولاه ذكرها في قلائد العقيان والخصيب بخاء معجمة وصاد مهملة من الخصب كسر الحاء ضد الجذب لقب به وهو معروف مشهور ومعنى البيت انه خطب اهل مصر لما تولى عاينهم فقال يا اهل مصر ان كان عندكم بقية من سحر فرعون فقد ولي عليكم امير المؤمنين من يبطله فاستعار سحر فرعون لكيدهم وتجبرهم على حكمهم وعصا موسى لسلسلة حاكمهم وقع ظلمهم ففيه استعارة وانشبيه تمثيل بديع لكن فيه سوء ادب لما فيه من جعل العصا التي هي معجزة لرسول بكف عبد من عبيد الخلفاء وجعل ذلك العبد كرسول من اولى العزم ومما يتعجب منه قول من لم يعرف معنى البيت ولم يقف على كسب الادباء ودواوينهم ان المراد بخصيب رجل كثير الخير وانه هنا عبارة عن الرشيد نفسه وقال معناه ان اعداء امير المؤمنين الكفرة الذين عندهم بقية قليلة من سحر فرعون سحروا بها جيش امير المؤمنين الجواد الكثير خيره سائقف جنوده وما صنعوا ويبي كيدهم في نحوهم ثم اطال بدكر عصا موسى وما كان فيها من معجزاته فخطب بها هشيم معان لاوجه لها وزاد في الطنبور نغمة من قال كف منون وخصيب صفته وترك تنوينه لكثرة الاستعمال ونشبيه النون بحرف العله وانه روى خضاب بمعجمتين واعجب منه قول القائل انه بخاء وضاد معجمتين والكف الخصيب اسم نجم وكذا عصا موسى وهذا كله مما نقضى منه العجب ومثله في كلام البرهان ايضا ولولا ان من السكوت ماهو بلاغة لدكرنا كلامهم وكررنا غايه بالا بعلال لكي خشيت من السامة والملال (وقال له) اي الرشيد لابي نواس لما انشده البيت (يا ابن الاخيا) هذا مما تشتم به العرب والاحنا هنا امه من اللحن وهو المتن فاستعير للماحشة او للمرأة التي لم تحن اي يادني الاصل واثم الاء (استهزى بعصا موسى) يجعلها في كف عبد من العبد وهي معجزة نبي عظيم (وامر باحراجهم) وطرده (من عسكره من لباته) التي انشده فيها قصيدته اي امره بالمبادرة لطرده من عيراميه الى الصباح صونا لمقام النبوة ولكن ابونواس لم يقصد بما ذكر سبا وتنقيصا واتبع الساس في قولهم لكل فرعون موسى (قال القتيبي) بعى عبد الله بن مسلم بن قتيبة وقد قدمنا ترجمته (ان مما اخذ) اي ذكر وعد (عايه) اي على ابي نواس (وكفر فيه) اي نسب فيه الى الكفر

(او قارب) اى قرب من الكفر وان لم يكن كفرا لشدة قبحه (قوله فى) قصيدة
 فى مدح (محمد الامين) اى ابن هارون الرشيد الذى استخلف بعد موت ابيه سنة
 ثلاث وتسعين ومائة وقصته مفصلة فى التواريخ وكذا قصة خاتمته (وتشبهه اياه) اى
 تشبيه ابى نواس الامين (بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فى قوله فى قصيدة طويلة
 مدحه بها وفيها (تازع الاحدان الشبه فاشتبهها * حلما وحقا كما قد اشرا كان)
 شبه تشابههما فى الخلقة والاخلاق ببرد او متاع تنازعا اى جذبته كل واحد منهما
 او طلبه وهو عبارة عن شدة الشبه بينهما والاحد ان متنى احمد بمعنى كثير الحمد وهما
 بزعمه الفاسد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والامين واراد ان يقول المحمدين
 فلم يساعده النظم وقيل انه تغليب ولا وجه له ثم اكشدة تشابههما بقوله كما قد اشرا كان
 فجعلهما كشرا كين اى سيرين قطعا من جلد اديم واحد بمقدار واحد فهمما
 كشىء واحد لا يتميز احدهما عن الآخر وهذا كقولهم هما كركبتى البعير وكالخلقة
 المفرغة وفيه من سوء الادب ما لا يخفى لتشبيهه رجلا فاسقا سخييف العقل باكمل
 الخلق واجلهم عايه الصلوة والسلام وفى جعلهما كاشرا كين وهما يوضمان فى النعال
 كفر على كفر وشبه بكسر فسكون بمعنى شبه بفتحتين قال ابن حجر وهو وان كان
 فى غاية القبح الا انه لا يكون كفرا على قضية مذهبا الا ان قصد المشابهة المطابقة
 (وقد انكروا عليه ايضا) اى على ابى نواس كما انكروا ما قبله (قوله) فى قصيدة
 اخرى هى من غرر قصائده اولها * ايها الميثاب عن عفره * لست من ليلى ولا سمره *
 ومنها (كيف لا يدنيك من امل * من رسول الله من نفره) خاطب نفسه على
 طريق التجريد اى كيف لا يقربك بما ترجيه وتأمله كريم منسوب الى اكرم
 الخلق وهو معنى حسن الا انه اساء فى العارة (لان حق الرسول) اى رسول الله
 عليه السلام على من يذكر اسمه (وموجب تعظيمه) بفتح الجيم ويجوز كسرهما
 اى ما يوجب الترغيب فى تعظيمه (وانافه مزاياه) اى رفعها على غيرها (ان يضاف)
 غيره (اليه) فيقال هو من نفر رسول الله (ولا يضاف هو غيره) كما فعل ابونواس
 قال ابن عبد ربه فى العقد قالوا من حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يضاف
 اليه ولا يضاف هو لغيره ولواتسع مسمع لكان له مجاز حسن وذلك لانه كقول القائل
 من بنى هاشم لغيره من ابناء قرأش منا رسول الله يريد انه من امميلة الى نحن منها
 كقول حسان رضى الله تعالى عنه * وما زال فى الاسلام من آل هاشم * دعائم
 عز لاترام ومفخر * بهائل منهم جعفر وان امه * على ومنهم احمد المبحر * فقال
 من آل هاشم كما قال هذا من نفره انتهى * اقول يعنى ان اللوم انما جاءه من قوله
 من نفره لفرة السمع عنهما لكن من عرف نهج ابى نواس فى لباس كلامه دىاج كلام
 غيره من القدماء عرف انه لا فرق بينه وبين قول حسان المذكور وانما نفره من نفره
 لانه بمعنى التابع والخدام وهو فى كلام القدماء من يفخر به من المنافرة وهى المفارقة

والعرب تفتخر بالآباء والقبائل وافتحارهم بأحدهم أمدح عندهم فهو لم يقصد ما نحووا نحوه
لكنه كاقيل * اساء سمعا فاساء جاء به * وقال ابن هلال في كتاب الصنعين انه تبع قول حسان
رضي الله عنه

أكرم بقوم رسول الله شيعتهم * اذا تفرقت الأهواء والشيع
تذنيه * قال السهيلي في الروض الأنف في رسالة المهامل ابن المزرع قال
على ابن الأصغر وكان من رواة أبي نواس لما عمل أبو نواس هذه القصيدة واتى بهذا البيت
وقع لي انه كلام مستهجن اذ حق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يضاف
اليه ولا يضاف الى احد فقلت له اعرفت هذا البيت فقال ما يبييه الاجاهل بكلام
العرب انما اردت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من القليل الذي هذا الممدوح
منه اما سمعت قول حسان اكرم الخ وليس هذا بعيد لانها اضافة تشريف لان تعريف
بخلاف قول أبي نواس لانه ذكر واحدا و اضاف اليه انتهى وقد عرفت ما فيه وقيل
انه اراد بفره منافرة وفخزه وروى ذو نفره والاولى ترك مثله (فالحكمي) مثل
(هذا) اي في قوله وفي نسخة في امثال هذا (ما بسعناه) اي بيناه مفصلا مبسوطا
(في طريق الفتيا) اي يفتي فيه بما يستحقه على قدر شناعة قوله قل في المصباح الفنوي
بالواو بفتح الفاء وبالياء فتضم اسم من اتقى اذا بين الحكم واستفتيته سأله بيانه وهو
من الفتي وهو الشاب القوي وجهه فاوى كسر الواو على الاصل ويجوز فتحها لا تحفيف
(وعلى هذا المنهج) اي المسلك الذي سلكه (جات فتيا امام مذهبها مالك بن انس
واصحابه) هو مجاز عن اقتوا به في مذهبه (في النوادر) اسم كتاب في فقه مالك
(من رواية ابن أبي مريم) هو ابو بكر سعيد بن الحكم بن ابي مريم الجعفي البصري
الحافظ الثقة روى عنه البخاري والسمرة توفي سنة اربع وعشرين ومائتين (عنه)
اي رواية عن مالك (في رحل غير) اي عاب واسب لمار (رحلا بالمقعر) الرحل
(تعبرني بالمقعر) بخداف الهمزة اي اعبرني بهذا (وقد رعى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم الغنم) باخرة لاحياحه (فقال مالك) رحمه الله تعالى محييا لمن سأله (قد عرض) اي نقص
تعريضا (بذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في غير موضعه) لتمييزه له بخال غير
بها (اري ان يؤدب) اي يعرر لينزجر غيره عن مثله (قل) مالك (ولا) هي
لاهل الذنوب) اي من صدر منهم دس (اذا عوقبوا) على ذنوبهم بمقدارها (ان يقولوا)
اغذارا عما صدر منهم (قد اخطأت الايام ولما) فشبه نفسه بالانبياء وسب الانبياء
لصدور الذنوب منهم وكلاهما مما لا يليق الكلام به وقد يؤدي الى القيل لانه ردة وهم
معصومون من الذنوب كبائرهما وصغائرهما كما سب اليهم حسنات اعيرهم
ولو سلم فهو غفور فكيف يجعل ذنوب غيرهم كذنوبهم مثله لا يصدر ممن يعرف مقامهم
(وقال عمر بن عبد العزيز) الحليمة الاموي العادل الذي تقدمت ترجمته

(لرجل انظر الى كتابيكون ابوه عربيا) انظر هنا بمعنى ايتي به وعلى هذا جرى الاستعمال فهو مجاز او كناية وممراده كاتب يكتب في الديوان وتشرط ان يكون عربيا ليكتب كتابة صحيحة ويعرف احوال الناس (فقال له كاتب له قد كان ابو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كافرا) انما اجابه بهذا وهو لم يقل له مسلما لان الكتبة في العصر الاول كانوا من الروم والعجم نصارى وصابئة لمعرفتهم بالحساب لانهم اهل كتاب (فقال) عمر (له) اى للكاتب الذى اجابه بهذا (جعلت هذا) الذى قلته (مثلا) اى جمعت كفر ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا وشاهدك على انه لا يشترط في الكاتب العربية والاسلام وتحقير ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو سلم كفره فما فيه تعريض باذية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسقط ما قيل انه حماقة وجهالة اذ لا مناسبة بين عربية الكاتب وكفر ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (فعزله) من كتابته (وقال لا تكتب لي ابدا) وهذا تأديبه وتعزيره حتى ينزجر امثاله عن امثال هذه المقالة وفي ذلك اشارة الى اسلام ابويه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن حجر وهذا هو الحق بل في حديث صححه غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا لمن طعن فيه ان الله تعالى احياها له فامنا به خصوصية لهما وكرامة له صلى الله تعالى عليه وسلم فقول ابن دحية يردده القرآن والاجماع ليس في محله لان ذلك ممكن شرعا وعقلا على جهة الكرامة والخصوصية فلا يردده قرآن ولا اجماع وكون الايمان به لا ينفع بعد الموت محله في غير الخصوصية والكرامة وما احسن قول بعض المتوقفين في هذه المسئلة الحذر الحذر من ذكرها بقص فان ذلك قد يؤذيه صلى الله تعالى عليه وسلم لحديث الطبراني لا تؤدوا الاحياء بسب الاموات اسهى وحديث مسلم قال رجل يا رسول الله اين ابي قال في النار فاماضى وولى دعاء فقال ان ابي واباك في النار بتعين تأويله واطهر تأويله له عندي انه اراد بابيه عمه اباطالب لان العرب تسمى العم انا فانه عمه الذى كفله بعد موت جده عبد المطلب وانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما قصد بذلك ان يطيب خاطر ذلك الرجل خشية ان يرتد لوقوع سمعه اولا ان اباه في النار بدليل انه قال له ذلك بعد ان ولى او كان ذلك قبل ان ينزل عليه قوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم انه سئل عن اطفال المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سئل عنهم فذكر انهم في الجنة انتهى ما يحصا (وقد كره سحور) تقدم انه فقيه مذهب الامام مالك عبدالسلام التنوحي الامام الزاهد المحدث تلميذ ابن وهب واشتهر وانه توفي اربع حلون من رجب سنة اربعين ومائتين وهو ابن ثمان وثمانين سنة (ان يصلى على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند التعجب) من امر مستحسن تعجب به كما هو عادة العوام (الاعلى طريق) ان يقصد بصلوته عليه (اثواب والاحسان) اى

ان يقوله امتثالا لامر الله بقوله تعالى ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ فيفعله (توقير الله) صلى الله تعالى عليه وسلم (وتعظيما كما امرنا الله تعالى) لالقصود التعجب والالذفع العين عما تعجب منه فانه ليس محلا لذلك وقد تقدم الكلام عليه وان فيه كلاما للفقهاء (وسئل القابسي) تقدم بيانه (عن رجل قال لرجل قبيح الوجه كانه) اى كَأَنَّ وجهه (وجه نكير) اى نكير ومنكر المالك المعروف قال اللذان يسئلان الميت في قبره حين يدفن عن اعتقاده (و) سئل عن رجل قال (لرجل عبوس) تقدم ان العبوس ان يقطب الرجل وجهه ولا يبدى بشاشته (كانه) اى كَأَنَّ وجهه (وجه مالك الغضبان) مالك اسم ملك خازن النار ويوصف بالغضب لانه موكل بمن غضب الله تعالى عليه فيتلقاهم بصورة الغضب (فقال) القابسي في جوابه (اى شئ اراد) القائل (بهذا) الكلام الذى قاله (ونكير) اسم (احد قناتي القبر وهما ملكان) خافهما الله تعالى للسؤال فالفنانان هما ملكا لسؤال سميا فتاين في الحديث من الفتنة واصل معناها الامتحان والاختبار لاهما يختبران ما في قلب الميت من عقيدته وايمانه (فما الذى اراد) القائل بكلامه (اروع) اى خوف وفزع (دخل عليه) اى وقع في قلبه (حين رآه) لشدة قبحه (من وجهه) متعاق بدخل او بروع اى من رؤية وجهه (ام عاف النظر اليه) بعين مهملة وفاء اى كرهه واستقذر منظره فكره النظر اليه (لدمامة) بدال مهملة وميمين بينهما الف بوزن قباحة ومعناها وهو المراد والدمامة بالمعجمة من الدم وذكر المعاييب وهو جائزها ايضا يقال رجل دميم وذميم بمعنى قبيح ومذموم (خالقه) بفتح فسكون اى خلقتة (فان كان هذا) المذكور من انه عافه وكرهه (فهو شديد) في القبح مما قبله (لانه جرى مجرى التحقير والتهوير) بمثابة فوقية وهاء وواو ومشاء تحية ساكنة وراء مهملة الوقوع في امر بغير مبالاة به وفى نسخة بنون بدل الراء وهى غير مناسبة لانه حيثئذ يكون من الالهانة لكن فى ورود التهوير بهذا المعنى نظر فهو مجاز وفى نسخة التوهين بتقديم الواو على الهاء ومعناه التضعيف من الوهن وعلى كل حال فيه ركازة لالتحفي (فهو اشد عقوبة) ممن اراد انه حصل له فزع منه لما فيه من تحقير ملك من الملائكة (وليس فيه تصريح بالسب للملك) وانما شبهه به في انه كرهه ولاشك ان كل احديكره الموت ومامعه بالطبع فى اكبر العوام وليس فى مثل هذه الكراهة تحقير (وانما السب واقع على) الرجل (المخاطب) بهذا الكلام لاعلى الملك وليس فى قوله كان وجهه مواجهة بالخطاب فاما ان يكون قال له كانه وجهك فخفى القابسي معناه او المصنف تجاوز به عن الكلام المالى فى حق غيره مطلقا ممن يصاح للخطاب (وفى الادب) اى التأديب بمعنى التعزير (بالسوط) اى الضرب به (والسجن) بفتح السين وكسرهما كما مر اى الحبس (نكال السفهاء) فهو على انواع مفوضة للحاكم والنكال العقوبة والسفهاء جمع

سفيه من السفه وهو الخلفة ممن عقله سخيّف (قال) القابسي (واما ذاكر مالك
 خازن النار) بما تقدم وذاكر اسم فاعل من الذكر بمعنى قائل ماتقدم من تشبيه
 المعبس وجهه به (فقد جفا) اى غلظ طبعه وقل ادبه او هو من جفأت القدر
 اذا رمت زبدها ووسخها اى رمى الملك (الذى ذكره) بمقاله من ان وجهه كوجه
 مالك الغضبان (عندما نكر حاله من عبوس) الرجل (الآخر) المقول له مامر (الا ان
 يكون) الرجل (المعبس له يد) اى قدرته وتسلط بالقهر كالسلطان (فيهرب) بالبناء
 للفاعل او المفعول (بعيسه) وفي نسخة بعبوسه اى يخاف منه اذا عبس (فيشبهه)
 القائل (كان وجهه وفي نسخة فشبهه) (على طريق الذم لهذا) الذى له يد اول هذا
 الامر لان شر الناس من يخاف الناس شره (فى فعله ولزومه فى ظلمه) وفي نسخة
 فى صفته والظاهر انها هى الصواب لان الظلم لا يناسب قوله انه اتى عليه (صفة مالك
 الملك) خازن النار (المطيع لربه فى فعله) لان الملائكة كلهم لا يعصون الله تعالى
 ولا يفعلون الا ما يؤمرون (فيقول) اذا عصاه احد (كأنه الله يغضب غضب مالك)
 اى كغضب مالك فانه لا يغضب الاعلى من غضب الله عليه واراد عقابه (فيكون)
 اذا قصد هذا مقاله (اخف) واقل وزرا من غيره ولما تشتمع انه اذا اراد
 ان يغضب الله لا يبح فيه اصلا اجاب بقوله (وما كان ينبغي له ان تعرض لمثل هذا)
 وفي نسخة التعريض لمثل هذا والذى ينبغي ترك التشبيه بالملائكة لآحاد الناس
 (ولو كان هذا) القائل (اتى على العبوس) بفتح العين صيغة مبالغة كجهول
 بعيسه (واحتج بصفة مالك) وهى عبوسه (كان) قوله هذا (اشد) مما قبله
 (ويعاقب عليه المعاقبة الشديدة) لجرمه الشديد (وليس فى هذا) الكلام مطاقتا
 او فيما اتى به احتجاجا بصفة الملك (ذم للملك) وقصده ذم من خاطبه لا غيره
 (ولو قصد ذمه) اى ذم الملك (لقل) هذا مذهب مالك وعند غيره يؤدب
 ويستتاب فان تاب والاقبل ولا يخفى ما فى كلام المصنف رحمه الله تعالى هنا وانه كلام
 مشوش محتاج للتقيح والتهذيب بان يقول وعن القابسي فيمن قال لقيبيح كأنه وحه
 تكبر ولعبوس كأنه وجه مالك الغضبان انه لا يكفر اذ لا تصريح فيه بسب الملك وانما
 السب فيه للمخاطب بل يعاقب العقاب الشديد فان قصد ذم الملك قتل وما ذكره
 ظاهر ويؤخذ من كلامه هنا ان ذم بعض الملائكة وتقيصه كذم الانبياء وتقيصهم
 وهو ظاهر وصرح به آخر الكتاب (وقال ابو الحسن) القابسي (ايضا) كما قال
 فى المسئلة المذكورة (فى شاب معروف بالخير) اى الصلاح والدين وصفه هنا بيانا
 للواقع وانه لم يقصد تحفير النبى صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله الا ترى (قال لرجل
 شيئا) يتعلق بالعلم والدين (مقال له الرجل اسكت) زجره عن قوله فيما لا يعاين الا العلماء

(فأنك امي) بضم الهمزة وقد تكسر وتقدم انه هو الذي لا يكتب ولا يقرأ الخط
نسبة الى امة العرب لاشتهارهم بذلك اوالى الام كانه خرج من بطن امه (يقال
الشاب اليس كان النبي صلى الله عليه وسلم اميا) وهو اعلم الناس والاستفهام فيه تقريرى
(فشنع) ببناء المعلوم وفاعله ضمير الرجل او الناس على التنازع او المجهول اى قبس وذم (مقاله)
انه امي (وكفره الناس) بمقاله هذا جهلا منهم بما اطاعوه (واشفق الشاب) اى خاف
على نفسه ودينه لانه كان صالحا دينيا (مما قاله واطهر الندم عليه) اى على صدور
هذا المقال منه خوفا مما يترتب عليه فى الدنيا والآخرة (فقال ابو الحسن) القابسى
لما سئل عنه (اما اطلاق) القول بـ (الكفر عليه فخطأ) لان الله وصفه صلى الله عليه وسلم
به فى قوله (الدين يتبعون الرسول الذى الامي) الآية وهو لم يقصد بذلك ذما ولا تقييضا
(لكنه مخطئ فى استشهاده) اى اتيانه بشاهد اى نظير لحاله (بصفة النبي صلى الله
عليه وسلم) وهو كونه اميا مثله فى صفته وبينهما من الفرق ما بين السماء والارض فلذا
قال (وكون النبي صلى الله عليه وسلم اميا آية له) اى معجزة باهرة وفضيلة طاهرة (وكون
هذا) الشاب المذكور (اميا بقية فيه) اى صفة نقصية بجهله (وجاهلة) لعدم علمه
وقراءته ويأتى بيانه مبسوطا ولو كان كاملا فاضلا قرأ وكتب فكيف شبه صفته
الناقصة بصفة النبي صلى الله عليه وسلم الكاملة (ومن جهاته) الظاهرة استشهاده
 وتمثيله و (احجاجه) على حسن اميته وعدم منافاتها للخوض فى العلوم (بصفة النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم) وكيف تستوى اميته بامية غيره وقداقى علوم لا تخصى
واخبر عما ساقف من احوال الامم وعما هوآت وهو فى امة امية ولم يخرج من بينهم
ولا علم من احد ولذا كان دلال من اعظم معجزاته صلى الله عليه وسلم كما قال ابو صيرى
كفالك بالمعلم فى الامي معجزة * فى الجاهلية والتأديب فى اليتيم
وتقدم ما فيه فاستشهاده بذلك لجهله فهو معدور لا يكفر بقوله هذا (لكنه اذا استغفر)
الله لعلمه بانه مذنب (وتاب) بندمه وعزومه على ان يعود لمثله (واعترف) بذنبه
وانه مخطئ (ولاح) اى استدور جمع (الى الله) هاربا وفارا للحق (فيترك) ولا يتواخذ
ولا يعاقب ويزجر (لان قوله) هذا ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اميا من غير
قصد تنقيص (لا ياتى) ويصل (الى حد) العقوبة بـ (القتل وما طريقه الادب)
اى ما يستحق فاعله التأديب دون القتل (فظوع) اى يتطوع (فاعله بالندم عليه)
مبادرا معرفا لخطائه والموبة والمدامة (بوجب الكف عنه) وتركه من غير معاقبة له
(ونزات) اى وقعت والنوارل الحوادث التى تصرا (ايضا) كهذه (مسئلة اسفقتى
فيها بعض قصه الانداس شيخنا القاصى انا محمد بن منصور) الذى تقدمت ترجمته
(فى رحل تنقصا آخر بسى) اى عابه وذمه به (فقال له انما تريد بقصى بذلك) الذى قلته

(وانا بشر وجميع البشر يلحقهم النقص حتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فانه بشر بلا حقه ما يلحقهم والكمال المنزه عن النقص انما هو الله عز وجل (فاقتاه) اى افتى في هذا القائل (باطالة) حبسه في (سجنه) زجراله ولا مثاله (وايجاع اديه) اضافة الايجاع وهو الايلام بضربه تمزيرا له الى اديه بمعنى تأديبه من اضافة المصدر لفاعله او هو من اضافة الخاص للعام (اذ لم يقصد) بما قاله (السب) لكنه اخطأ في استشهاده كما مر (وكان بعض فقهاء الاندلس افتى بقتله) فيخالفه ورد فتواه ﴿فصل الوجه السادس﴾ من وجوه ذكر ما فيه تنقيص له صلى الله عليه وسلم (ان يقول القائل ذلك حاكيا) له (عن غيره وآثرا) بمد الهمزة ومثلثة مكسورة وراء مهملة اى ناقلا له (عن سواه) من قولهم آثرت الحديث اذا رويته ونقلته (فهذا) الحاكى الناقل (ينظر في صورة حكايته) الظاهرة من سياقه (وقرينة مقالته) القائمة على قصده عند نقله (ويختلف الحكم) الذى يحكم به (باختلاف ذلك) باختلاف الصور والقرائن (على اربعة وجوه) من الاحكام (الوجوب والندب والكرهية والتحريم) وهو يدل مما قبله يدل بعض او كل ويجوز رفعه ونصبه وهذا اجمال فصله بقوله (فان كان) هذا الناقل (اخبار به على وجه الشهادة) اثباتا او نفيا (والترديد) حال (قائله) وصفته (والانكار) عليه فيما قاله (والاعلام بقوله) ايحكم عليه بما يقتضيه (والترديد منه) حتى يحتجب ويتردد (والترديد له) بالطلعن فيه وبيان عيوبه وروى التحريج بتقديم الحاء المهملة على الجيم اى التضييق والتأنيب (فهذا) اى النقل على هذه الوجوه المذكورة (مما يأتى امثاله) اى الاتقاد له وقبول نقله (ويحمد فاعله) اى يعدمدوحا محمودا فى فعله (وكذلك) حكمه (ان حكاه فى كتاب) الفه او ارسله لغيره (او حكاه) (فى مجلس) بمحضر من الناس (على جهة الرد له) ببيان انه مخفى فيه قائل لما لا ينبغي (والنقض على قائله) بضاد معجزة اى الابطال لمقاله بالحجج (او) ذكره (ناقتيا بما يلزمه) بيانه شرعا (وهذا) المذكور للرد والنقض والافتاء بما يلزمه بيانه (منه ما يجب) ذكره وبيان حكمه (ومنه ما يستحب) بيانه (بموجب) ففتح السبعين اى على قدر (حالات الحاكى لذلك) فيما يحكيه (والحكي عنه) بحسب ما يعلم من حاله وقرائن مقالته وهذا الى هنا اجمال للحالات الاربعة وهى معلومة منه وما غنى من انه لا يعلم منه الوجوب صريحا وقوله حكاه فى كتاب او جاس لا يساعد كلامه واد غنى عن الرد ثم فصله بقوله (فان كان القائل) ممن حكاه او حكى عنه وفسره بعضهم بالحاكى وآخر بالحكى عنه والاولى اعميه اعمها كى يقتضيه ما بعده (لذلك) القول المذكور (من تصدى) اى انتصب وبقيد (لان يؤخذ عنه العلم) لانه من اهله الدين يتلقى عنهم لكونه شيخا او مفتيا (او رواية الحديث) عنه لاخذه له عن اهله (او يقطع بحكمه) لانه حاكم مفوض اليه الحكومة (او شهادته) لشهرة عدائته (او قياض

في الحقوق) لفقاهته وتصدده للافتاء بحق (ووجب على سامعه) اذا سمع مقاله حكما
 او افتاء (الاشادة بما سمعه منه) برفع ذكره والاشادة بكسر الهمزة وشين معجمة ودال
 مهملة اى الاشتهار بذكره وتسميحه بين الناس واصل الاشادة رفع البناء ثم استعير لرفع
 الصوت وتوسع فيه فاريد به الشهرة مطلقا فسقط ما قبل من انه يذني ان يقول الاعلام
 الذى هو اعم من الاشادة (وتفسير الناس عنه) تحذيرا منه (والشهادة عليه بما قاله)
 ليحتمل او يجري عليه احكامه (ووجب على من بلغه ذلك) الذى سمعه منه (من ائمة
 المسلمين انكاره وبين كفره) بسبب مقاله (وفساد قوله) لابطالانه وينقل هذا ويشاع
 (اقطع ضرره عن المسلمين) بزرجه وغيره مما يستحقه (وقياما بحق سيد المرسلين)
 الانتصار له والانتقام ممن قصر في حقه (وكذلك) يجب ما ذكر (ان كان) قائله
 ومبلغه (ممن اعطى العامة) ويذكرهم بنصحه لهم (او يؤدب الصبيان) بتعليمهم
 القرآن ونحوه (٢) (فان من هذه) الخصلة التي تعرض بها (سريرته) اى بما يضره في نفسه
 فيرشح بها كتمانها وكل اثناء بالذى فيه يرشح (لا يؤمن على القاء) مثل (ذلك في قلوبهم)
 اى قلوب من ذكر من العامة او الصبيان الذين يقولون ما يلقى اليهم لعدم معرفتهم
 ونقد بصيرتهم فاذا كان من صدر عنه هذا حاله (فيتأكد من هؤلاء الايجاب)
 اى ايجاب انكاره واشاعة فساد (لحق النبي صلى الله عليه وسلم) على كل احد لاسيما
 احكام (ولحق شريعته) التي نخب الذب عنها وحمايتها ما امكن (وان لم يكن القائل
 بهذه السبيل) اى لم يكن ممن يؤخذ عنه العلم والحديث والفوى (فالقيام بحق النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واحد) ذبا عن مقام النبوة وعظيم منزلتها (وحماية عرضه)
 اسريف (متعين) لانهما من مسلم (ونصرته) ضمنه معنى حمايته فلذا قال
 (عن الادب) اى ما يؤديه (حبا ومسا) اى في حال حياته وموته (مستحق) صيغة
 المفعول اى واجب (على كل مؤمن) فهو فرض على كل من بلغه خلافه (لكن اذا قام
 بهذا) المذكور من احمايه ادب عنه (من ظهر به الحق) بقدرته على احراء حكمه فيه
 (وفضات به الغيبة) اى وقع له حكم فاصل بين الحق والاصل بقوته (وبان به الامر)
 اى نهر ما يسه حقه واسبغ عليه ما يسنوجبه (سقط عن الباقي) اى عن بقية الناس (المرض)
 الذى وحى عليهم لانه فرض كفاية لا فرض عين (ونفى الاسباب في تكثير الشهادة
 عليه) على من صدر عنه مثله الا لا يلقى (وعضد) يسكون الضاد المعجمة من عضده
 اذا فواه وعضد (اتحذير منه) اى من قائله وقوله وهذا احد الاقوال في فرض الكفاية
 اذا قام به البعض سقط عن غيره سقط عنه الوجوب وهل يبقى استحبابه وتنبهه او اباحت
 وجواره فقه خلاف وهذا مسمى على انه هل يجب على الجميع ابتداء او على بعض غير
 معين والكلالة فيه ممدد في كتب اصول الفقه ولبس هذا محل تفصيله (وقد اجمع

(٢) وقع في نسخة
 وغيره بدل ونحوه
 والكل صحيح صحيح

الساف) المتقدمون من العلماء المحدثين (على بيان حال المتهم) بالكذب (في الحديث النبوي من رواه) فكيف يمثل هذا) المتهم بالغض عن مقام النبوة وتنقيصها فلا اعتناء بذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم الزم منه بحديثه (وقد سئل) الشيخ (ابو محمد بن أبي زيد) تقدمت ترجمته (عن الشاهد) أي من قبل شهادته (يسمع مثل هذا) الكلام الذي يستحق قائله مامراً (في حق الله تعالى يسعه) أي يحل له ويجوز فهو مجاز بتشبيه قوله (أن لا يؤدي شهادته) بمحل ذاسعة أي أن لا يقيم الشاهد عليه عند حاكم يقضي عليه بما يستحقه (قال) ابن أبي زيد (أن رجا) أي طن ظنار اجحوا أو علم (نفاذ الحكم) أي أن يمضي الحاكم (شهادته) عليه (فالشاهد) أي يلزمه الشهادة بما سمعه (وكذلك) يلزمه الشهادة (أن علم أن الحاكم) الذي تقام عنده الشهادة (لا يرى القتل بمشهد به) أي مذهبه أن القاتل لا يستحق القتل عنده (ويرى) أياً ما يستحق (الاستابة) أي طاب التوبة منه (والادب) أي العزير دون القتل وقوله (فليشهد ويلزمه ذلك) تأكيد لما فهم من قوله كذلك وهذا مذهب الإمام مالك ومذهب غيره أنه يلزمه الشهادة مطلقاً وإن لم يكن يدعى عليه لأنه لا يلزم طلب الشهادة في حقوق الله وما ورد من الذم في حق من شهد ولم يستشهد محمول على حقوق العباد (وأما الإباحة لحكاية قوله) الذي فيه سب وتحقير للأبياء عليهم الصلوة والسلام أي جوازها وحالها (أعير هدين المقصدين) من الأكار والسفير عنه والتجريح والنقض والافتاء كما تقدم (فلا يرى) واعتقد (أياً مدخلا في الباب) الذي نحب به صيانة مقام النبوة (فليس التفكه) أي التحدث على طريق الناهی به وأجرأ المصاحبة مستعار من تناول الفكاهة ولا ياباه وروده بمعنى التعجب والتندم وإن سلم عدم ثبوته بهذا المعنى فلا وجه لما قيل أنه ينبغي أن يقول الفكاهة بالضم لا بالفتح كما في المصباح (أمرض النبي صلى الله عليه وسلم) والعرض ما يبنى صيانته من كل أحد (والنمض) أي أحرأوه على فقه ولسانه مستعار من تمضمض بالماء إذا غسل به داخل فقه فشبه الكلام بالماء وإدارته في فقه بالمضمضة وهو أحسن من قول العرب تمضمضت عنه بالنعاس كما في الأساس (بسوء ذكره) أي بما فيه سوء (لاحد) متعاقب بمقدراى حائراً لا أحد لأنه يحب تعظيمه واحترام مقامه حماء الله عن كل سوء (لأدا كرا) له بلفظه (ولآ آترا) أي ناغلا وراوياه عن غيره (لغير غرض شرعي) كالرد والتفجير ونحوه مما تقدم (بمناح) وحار وهو معلق بداكر وأخبر لا أحد أو هو خبر والباء زائدة لتأكيد النفي وهذا أولى (وأما) ذكره (للاغراض المقدمة) من الشهادة عليه عند الحاكم والأكار ونحوه مما تقدم بيانه (متردد) أي دائر ومنقسم (بين) أمرين (الإيجاب) أي كونه واجبا عليه (والاستحباب) أي كونه مستحبا لعدم قصد فائده أو قيام غيره به ودخل فيه الكراهة لأنها تعلم من الإباحة بالطريق الأولى فلا ينوهم أنه لم يستوف الأقسام الأربعة التي ذكرها ثم استدلل

على ما ذكره فقال (وقد حكى الله تعالى مقالات المقترين) الذين كذبوا (عليه وعلى
رسله في كتابه) الكريم في مواطن كثيرة (على وجه الإنكار لقولهم) الذي اختلقوه
(و) على وجه (التحذير من كفرهم) منه ومن مثله (و) على وجه (الوعيد
عليه) بقايتهم في الدارين (و) على وجه (الرد عليهم) بإبطاله ونقضه (بماتلاه)
أي ذكره (سبحانه) تنزيها ولا يخفى موقعه هنا (علينا في محكم كتابه) أي كتابه
الحكم الذي لا يقبل التغير والتحريف وذكره هنا لأنه لا يقبل النسخ كالفصل
(وكذلك) أي كما وقع في القرآن (وقع من أمثاله) وفي نسخة في أمثاله (في أحاديث النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الصحيحة) أسنادا ومثا (على الوجوه المتقدمة) من الإنكار
والتحذير ونحوه أو الوجوب وأخواته (وأجمع السلف والخلف من أئمة الهدى) الذين
هدوا وأهدوا (على حكايات مقالات الكفرة والملحدين) المائلين عن الحق من الزنادقة
والمنافين (في كتبهم) أي كتب الأئمة التي صنفوها (وبجالسهم) أي مجالس وعظهم
ومحادثتهم (ليبينوها) حتى يعلموا مافيها من الفساد فيجتنبوها (ويسقوا) أي يبتلوا
(شبهها) جمع شبهة وبردوها (عليهم) وإن كان ورد (أي نقل ما يخالفه) (ل) لإمام
(أحمد بن حنبل أيضا) أي كما نقل عن غيره (إنكار لبعض هذا) أي إنكار حكاية هذا
المذكور عن الكفرة وأمثالهم مطلقا مما جاره غيره (على الحارث بن أسد) وهو المعروف
بالحاسبي صاحب التأليف المشهورة وقد قدمنا ترجمته (فقد صنع) الإمام (أحمد مثله)
أي ذكر مثل ما صنع الحاسبي من ذكر مقالات هؤلاء في كتاب الرعاية له (في رده) أي
الإمام أحمد (على الجهمية) وهو الجهم بن صفوان وأصحابه من المبعدة وأصحاب المذاهب
الباطية والعقائد الفاسدة وحهم هذا هلك في آخر عصر التابعين قال الدهلي في الميزان
ما علمته روى شئنا لكنه زرع شر أعطاه وحهم يلقب بأبي محرر وهو سمرقندي وكان
جبريا يرى أن الإنسان لا يقدر على شيء ولا استطاعة له ولا اختيار وأفعاله يحاقها فيه
وتنسب إليه مجازا ويقول إن الحمة والنار هيبان (و) على (القائلين بالخلق) وفي
نسخة بأن القرآن مخلوق من المعتزلة وفي كثير من النسخ وبالمخلوق وذكر فيها التماسي
احتمالات منها مخلوقة القرآن ومنها أن يراد أن المخلوق قديم وهو قول الفلاسفة
والطاهر أن المراد خالق أفعال العباد من غير كسب وهو الحر (و) ما ذكره الحاسبي
في (هذه الوجوه السائغة) سين مهملة وغين معجمة أي الحائزة (الحكاية عنها)
هو مرفوع فاعل السائغة كقالات الكفرة ولا وجه لإنكار هذه الحكاية (فإما ذكرها)
أي الأقوال السائغة (على غير هذا) الوجه من الرد والإبطال ونحوه مما مر (من حكاية
سه) صلى الله تعالى عليه وسلم ممن وقع منه (والأراء) أي الاحتقار (بمصه العلي)
ومقامه الرابع (على وجه الحكايات) أي القصص التي يقصها عوام الناس (والأسمار)

اي التلويها جمع سمر وهو الحديث ليلاً للمداومة والمخاطرة واصله طل القمر لاسمهم
كانوا يتحدثون فيه وحوار بعضهم كسر همزته مصدراً لانه يقال سمر واسمر بمعنى
(والطرف) نطاء وراء مهملتين وفاء نورن عرف جمع طرفه وهي الامر المستظرف اي
المستحسن المستجاد وهو حقيقة في الكلام بجار في غيره كاللالم المستفاد منه لم يسبق مثله
وقيل انه بفتحين بمعنى طلاقة اللسان وهو تحريف (واحاديث الناس) جمع احادوة
وهو ما تحدث على طريق ويكون جمع حديث على خلاف القياس والمناسبت هما الاول
(ومقالاتهم في العث والسمين) اي في المعتدبه وغيره واصل العث فتح العين المعجمة
وتشديد المثانة معناه المهرول ضد السمين فاستعير لما ذكر وفي كلام ابن عباس رضى الله
تعالى عنهما عثك خير من سمين غيرك فانه لابسه حين قال له اذهب لان عمك عدو للملك
وهو الكلام الجامع لاختلاف الدلالات حسا وقبحا والاث الهزيل كما مر (ومساحل
المحان) جمع ماحن وهو الذي يعاد الهزل والسخرية من غير مبالاة واصل المحن
غاطط الوجه ومساحك جمع مصحكة وهو ما يصحك به (وبواد اسجما) جمع نادره
اونادر وهو الامر المستغرب اقله وقوعه والسيحفاء نخاء ومعجمه وء جمع حبيب
وهو الرقيق العقل والدين (والخوص في قيل وقل) وفيه رد بقوله (وما لا معنى) نصح او لا
اي مالا يهم ويعنى به وفي الحديث من حسن اسلام المرء تركه مالا يعيه قال في ابيه
في الحديث نبى عن قيل وقال اي عما يحدث به فقاما قل كذا وقيل كذا معقولان
من فعلين ماضيين فيحكي على انه فعل مع الضمير وعرب ودخل على الالب والامه
ومعناه كثرة الحديث بما لا يعنى وقيل قل الاستداء وقيل احواء والمعنى مالا نعم ولا حقيقته له
وقيل هما مصدران يقال قال قولاً وقلاً بمعنى فهما اسمان وفيه كلام في انصاح وجهه
فتحها وحرهما موبين واحوص اصله دخول الماء فاستعير بمعنى مضى الدحوص (وكل
هذا) المحكى من السب وما بعده (منوع) غير حرث شرعا (بعضه اشد في الجمع) وانه
من بعض (باعتبار شدة قبحه سفاوته مقاماته) (فاكان من قائل الحكاكي له) عن سده
(على غير قصد) نه لاسب (و) غير (معرفة بمقدار ما حكاك) في حده شدة واسدده
(او لم تكن عادته) حكاكاً وانما وقع منه نادراً (اه لم يكن احكامه) اندي حكاك (من اشبهه)
بما موحده اي القبح (حيث هم) حيث هما مصفاة حمل درهما شدة اي هم
كرهه ومسقة وحيث طرف مكان ولا ينافى الى احمد من صروف اهل عره
اي يكون في مقام لا يقتضى لشاءه للعداوة لم يقسمه ارراء وان كان سده الاسب
(ولم يظهر على حاكمه اسجما) وانما ذكر لا كاره واسمير عنه (واسموا) اي
عده صوابا يعقده فادا كان كذلك (رحر) ووح حاكمه (عن ذلك) اي حكاكاه
(ولهي عن العود اليه) وان لا يتلفه به مره اخرى صوابا مقام الود (واله)

مشدد الواء منى للمجهول اى ارشد للاستقامة فيما يحكيه (بعض الآداب) اى بتعزير
 حفيظ يابق به غير الرجز (فهو مستوحش) اى مستحق (له) اى للتأديب لتكلمه
 بما لا يليق بمنصب النبوة وان كان حاكيا عن غيره (وان كان لفظه من البشاعة حيث
 هو كان الادب اشد وقد حكي ان رجلا سأل مالكا) رحمه الله تعالى (عن يقول القرآن
 مخلوق) وهو معنى الانماط المتلوة عند الاشعرى كذلك لكنه يوهم انه من الاختلاق
 بمعنى الافتراء (فقال الامام مالك) قائله (كافر فاقتلوه) وقد نهى عن هذا السلف لان
 طاهره انه ليس بكلام الله فيه تعريض لتكذيب النبى صلى الله عليه وسلم والكلام فى هذه
 المسئلة اشتهرت عنى عن البيان ويأتى الكلام عليه ايضا فى الباب الثالث عند ذكر المص
 لكلام مالك حاز مابه (فقال) ذلك القائل (اما حكيمته عن غيرى) وحاكى الكفر
 ايس كافر (فقال مالك اما سمعاه منك) فأت متاس بالحكمة لما لا يأتى بحتملك
 نظيره سريره ملك (وهذا) المذكور (من مالك رحمه الله تعالى على طريق الرجز
 واحد) اى اتمد فى الابتكار عليه (بدليل انه لم يمد) بالمدحمة (وله) اى لم يحكم به
 حكما فسيقا من المذهب انه لا يقل مثله واما نقل من اكر امرا معلوما من الدين
 بالضرورة وماروى من حديث من قال القرآن محوق فهو كافر لم يثبت مع انه لو ثبت
 فهو . ول عنده (وان اتهم هذا احاكى فيما حكاه به احكامه) اى اخترعه ولم نقله
 عنه ويحكى عنه وهو يعقده (واسم الى غيره) حكيمه عند حه فام او احده
 به (او ادب تلك عادة له) ان يكرر من ذكره ويرغم به حاكيا (او طهر) حال نقله
 (احكامه بذلك) وانه لا محذور فيه (اهل مواعدا مثلا) بهج الا اسم معقول الولع
 بالشيء الا تكراره مع اصحاب المل لا وانه يح (والادب حاكى له) اى عده هيا عده
 لا محذور فيه (او احصه) اى حصه كثيرا (له) مما هو يحكر به (او طاه) ممن
 يعرفه حرصا عليه (ه) اثره (روايه اشعا محمودة صلى الله عليه وسلم) الذى هجاه
 به امش كرم - كره اهل اسير (ه ه) امم من المشايخ (حاكم هذا) الحاكى
 (حاكم اسباب) من سب حاكمه (ه ه) لاكم احاكى حاكمه انه (واحد قوله)
 ثم ه حقه اب (ه لافعه ه ه) سواه - حقه (فمادر نقلا) كاسباب قال اس حمر
 و مكره من الماد - فله اى اى اى (ه محل الى الهاوية) اى يعجل بدحولا المار
 والهاوية من ساء جهنم وساء هوى امه فى اندعاء بالهلال وقوله (اوه) وهما افوا
 فقل معا ماواه لاه كانه اى وى اله اورأ بها لاهام دماعه وهمر به مصومة
 وتكسر وهو نائب الماعل مرفوع او محرور بدل من الهاوية (وقد قال ابو عبيد القاسم
 بن سلام) تشديد الاء وهه فموت ترجمه (من حفظ شطرنج) اى لصفه
 (مما شى ن اى صلى الله عليه وسلم) اى محمودة كافر فالصير راجع للمعلم

من هجى او كفر بمعنى كافر مبائة وما ذكره من الكفر ظاهر عند الرضى بذلك
 او استحسانه لان قصده غير ذلك قاله ابن حجر (وقد ذكر بعض من الف فى الاجماع)
 اى الف مؤلفا جمع فيه ما وقع عليه الاجماع من المجتهدين وائمة الدين (اجماع المسلمين
 على تحريم رواية ما هجى به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكتابته وقراءته) وحده
 اومع غيره (وتركه متى وجد) معطوف على رواية اى تحريم ان لا يهجى فيترك
 (دون نحو) اى ازالته مما كتب بمحو ونحوه كاحراقه وما ذكر من الاجماع محله
 فى روايته لغرض مسوغ بذلك (ورحم الله اسلافنا المتقين المتحرزين) اى الذين
 يحذرون مثله خوفا منه فهم صائون (لدينهم) اى يحفظونه (فقد اسقطوا من احاديث
 المغازى والسير ما كان هذا سبيله) اى الاشعار التى وردت على هذا الطريق اى متضمنة
 لهجوه كما فى سيرة ابن اسحق وغيره من المتقدمين (وتركوا روايته) صونا لاسانهم
 من النطق بمثله وكتابته (الا شياء ذكروها يسيرة) اى قليلة (وغير مستبشرة) اى
 لا تبسح فيها ولا سب ولا هضا لمقامه كما فى سيرة بن هشام وفى نسخة مستبشرة بنون
 بعد الشين المعجمة (على نحو الوجوه الاول) اى ذكرت حتى ينفر ويحذر من قائلها
 كما تقدم اولا (ايروا نعمة الله تعالى) بضم الياء التحية والراء اى يظهرها بما ذكر معها
 انتقام الله (من قائلها) كاحباب القليب وغيرهم (واخذها) اى اخذ الله بهلاكه
 (المفترى عليه) كما فى هجائه (بذنبه) وهو هجوه وذكره بما يليق قال بعض المتأخرين
 فخرج من كلامه ان ذكر الاحوال المدخولة حكاية كانت او اسماها غير ممنوعة اذا اقترن
 بالذكر قصد جميل كالنأسى والتحقيق فى الاسماء والرد وتبيين ماله عز وجل فى ذلك
 من الحكمة فى الحكاية انتهى (وهذا ابو عبيد القاسم بن سلام) حملة كالحاضر اشهرة
 كتبه فاشار اليه بقوله (قد تحرى) بالحاء المهملة اى نابت (فما اضطر الى الاستشهاد به)
 اى التجأ اليه للضرورة المقتضية لذكره لتوقف امر عايه فيما يقصه (من اهاجى) جمع
 اهجية وهو ما هجى به من القصائد (اشعار العرب فى كتبه) التى ألفها والمراد غير هجو النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم (فكنى عن اسم المهجو) ايس المراد بالكناية هما مصطلح
 اهل المعانى ولا التورية عنه كما توهم بل عادتهم كما فى شعر المتنبي وغيره انه يعبر عن عتبه
 مثلا بفعلة الذى هو ميزانه التصريفي وهو كثير فى الشعر يعرفه من له المام بالادب فالكناية
 بمعناها اللغوى وقد ذكره الرضى فى باب الضمائر فلهذا قال (بوزن اسمه) بقول المتنبي

كأن فعلة لم تملأ مواكبها * ديار بكر ولم تخاع ولم تهيب

اراد بفعلة خولة (استبراء لدينه) اى طابا لان يكون ديه بريئا من تقيص احد
 والخواص فى عرضه بالتعيين (وتحمضا) اى حفظا وصيانة لنفسه (من المشاركة
 فى ذم احد) ممن هجا (بروايته) لما هجابه (او شره) اى اشاعة ذكره وهذا فى حق
 آحاد الناس (فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر) المبرأ من دس القائص

(صلى الله تعالى عليه وسلم) وشرف وكرم وهذا كما يقال سبك من بلغك والحاكي احد
 الشايعين * فصل الوجه السابع ان يذكر ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بما ليس فيه نقص له (او) ما (يختلف في جوازه عليه) من بعض العوارض
 البشرية كما قال (وهو ما يطرأ) اى يحدث عروضة له (من الامور البشرية به ويمكن
 اضافته) اى وصفه وسبته (اليه) على وجه يليق به وفي نسخة اضافتها (او يذكر ما
 امتحن به) اى ابتلى به من امور الدنيا زيادة لاجره (وصبر في ذات الله) اى لاجل الله
 ابتغاء لرضاه لا عجزا منه ولا اغراض آخر هذا معنى هذا اللفظ والمراد به هنا وتحقيقه
 ان ذات في اصل وضعه مؤنث ذو بمعنى صاحب ثم توسع فصحاء العرب فيه قديما
 فاستعملوه بمعنى الجهة والجانب الذى يقصد ويتوجه اليه كانه صاحب القصد لتعاقبه به
 ثم شاع في كل ما يتعلق بشيء ما * ومنه الحديث الوارد في حق ابراهيم الحليل المتقدم
 لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات في ذات الله اى فيما يتماق بالرب جل وعلا ولاجله
 نجاءها من هنامعنى التعليل * ومنه قول خبيب رضى الله تعالى عنه الذى رواه البخارى
 في صحيحه وغيره رحمهم الله تعالى

ولست ابالى حين اقتل مسلما * على اى شق كان لله مصرعى
 وذلك في ذات الاله وان يشأ * يبارك على اوصال شلومعزعى

كذا حققه ابن السيد وغيره من ائمة اللغة وهو المعلوم عليه واما استعماله في النفس والحقيقة
 فلم يصح عن العرب ولذا قيل انه غير صحيح واطلاقه على الله مع انه مؤنث غير جائز وقولهم
 في النسبة اليه ذاتى لحن كقولهم صفاتى وهو من اصطلاح المتكلمين وغلطهم وقول ثعلب
 في قوله تعالى ذات يابكم معناه عند الكافرين حالة بينكم وقال الزجاج حقيقة وصاكم
 لا دليل فيه لما استعماله المكلمون فلا يصح للرد على من خطأهم فيه كما توهم وتفسيره به
 هنا غير مستقيم ومن فسر بطلاعة الله وانقياده لما يريد لم يبعد عن الصواب (على شدة
 من مقاداة اعدائه) اى صبر على شدائد قاسية من اعداء الدين (واذا هم له) اى شدة
 اذيتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم (ومعرفة ابتداء حاله) حين بعث ودعا الناس الى الله
 (وسيرته ومالقيه من نؤس زمانه) اى شدائده (ومر عليه من معاناة) اى عناء وتعبه
 في (معبشته) او معاناته بمعنى ملابسته ومباشرته والمعيشة ما يعاش به يعنى نجهله وصبره على
 لاوائها وضيقها (كل ذلك) اى فيذكر هذا (على طريق الرواية ومذاكرة العلم) ليقترن
 به ويعلم شرف نفسه (ومعرفة ما) اى امر (سخت منه العصمة للانبياء) لحفظ الله اهم
 عن كل سوء ونهرتهم من كل نقص والعصمة تقدم انها خلق ما يمنعه عن المعصية باختياره
 لا بالحاء وبدا قال المتريدى انها لا تزال المحنة اى الابلاء فانها مجرد لطف من الله
 * فصل في علم الجلاء (ما يجوز عليهم) فيذكر لمعرفته لالازراء به عليهم (فهذا)

المذكور هنا (من خارج عن هذه الفنون الستة) التي ذكرت قبله والفن بمعنى النوع (اذليس فيه غمض ولا نقص) تفسير للغمض بغين معجمة وميم ساكنة وصاد مهملة اى شين وعيب (ولا ارزاء ولا استخفاف) اى اهانته وتحقير (لا فى ظاهر اللفظ) الذى قاله (ولا فى مقصد اللفظ) به على الوجه الذى بينه (لكن يجب ان يكون الكلام فيه) اى فى ذكر ما قاساه صلى الله تعالى عليه وسلم من الشدة والبؤس فى ابتداء امره (مع اهل العلم) الراسخين فيه بحيث لا تنزلهم الشبه (وفهماء طلبة الدين) بزنة علماء جمع فهم او فهم اى شديد الفهم الذى يعرف حكمة ذلك وانه لا ضير عليهم لعلمهم بمقاصد الدين القويم (من يفهم مقاصده) بمقصد منه من الحكم (ويحقق فوائده) اى يتحققها لانه على بصيرة فى مقامات الانبياء وجلالة قدرهم (ويحجب) يبنس المفعول اى يبعده ويقصيه عن ذكر (ذلك) الذى من احوال الانبياء عليهم الصلوة والسلام (من عساه لا يفهمه) الخم عسى لاسباب فهمه ومن موصولة (او يحشى به) اى يذكره له (فتنه) بوقوعه فيما لا يرضى فى حق رسل الله عليهم السلام قال ابن حجر وما اقتضاه كلامه من حرمة ذكر ماسر للعوام ظاهر ان ظن بقرينة حالهم تولد فتنة لهم منه او استخفاف او نحوها والافالذى ينبغى الكراهة ثم وصحه بقوله (فقد كره بعض السامع تعليم النساء سورة يوسف لما اطوت) اى اشتمات (عليه من تلك القصص) جمع قصة اى ما فيها من ذكر شغف النساء بالصور الجميلة وصرادتهن والتجبل منهن للمواصلة لمن يحب (لضعف معرفتهن) بالامور وما يترتب عليها (ونقص عقولهن وادراكهن) اى وصولهن للمدركات وقد ورد فى الحديث انهن ناقصات عقل ودين ثم بين جواز ذكره لغير العوام فقال (فقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث صحيح سياتى (مخبراً عن نفسه) حال من فاعل قال (باستيجاره) اى ايجاره نفسه لقريش فى صغره (لرعاية الغنم) اى اخذها لتسرح فى المرعى (فى ابتداء حاله) اى صغر سنه (وقال) صلى الله عليه وسلم فى حديث رواه الشيخان (ما من نبي الا وقدرعى الغنم) فذكر هذا لاصحابه العارفين بسور الابمان الحكم فيما ذكر وعلمهم بمقدره سرفه دليل لما قدمه وبفيه الحديث فقال له اصحابه اب يا رسول الله فقال نعم كنت اربعاها على قراريط لاهل مكة وقراريط جمع قيراط جزء من الدراهم وقيل اسم مكان وتقدم ما فى ذلك وتفصيله فى شروح الصحيحين (واخبرنا الله) فى القرآن (بذلك) اى رعى الانبياء عليهم الصلوة والسلام للغنم (عن موسى عليه الصلوة والسلام) فى رعيه لشعب عليه الصلوة والسلام فى قوله انى اريد ان اسكنك احدى ابنتى هاتين الآية وقصته مفصلة فى كتب التفسير (وهذا لا غضاضة فيه) اى فيما ذكر من الرعاية للغنم وهى بمعجمات مفتوحات بمعنى النقص وهو مستعار

من غض البصر وكفه مطرقاً فكفى به سما ذكر لانه انما يكون مما يستحي منه صاحبه
(جملة واحدة) اى ليس فى شئ منه اصلاً غصاصة (لمن ذكره على وجهه) من مذاكرة
اهل العلم لما مر (بخلاف من قصد به الغصاصة والتحقير) هو عطف تفسير (بل كانت)
رعاية الغنم (عادة جميع العرب) حتى اولاد اسرافهم وقد اشأ صلى الله تعالى عليه
وسلم بينهم غير مخالف لاحوالهم المباحة تواضعاً منه وتأسياً باخلاقهم فيما لا يضر ثم
استشعر سؤالاً مقدراً كانه قيل ما حكمه وقوع ذلك ونقدیر الله له فاجاب (نعم فى ذلك
الانبياء حكمة بالغة) عظيمة قوية ظاهرة فعم جواب السؤال المقدر وكثيراً ما تفحصه
العرب لتأكيد الكلام فى ابتدائه كيقول مجرر

ليس الله يجمع ام عمرو * واينا وذاك بنا تدانى

نعم وارى الهلال كما تراه * ويعلموها النهار كما علانى

والبولغ الوصول الى اقصى الامر ومنتهاه وقوله تعالى (ام لكم ايمان علينا بالغة) اى
فى غاية التوكيد قاله الراغب فكأنها بلغت غاية الصواب ومسهاه (وتدرى الله تعالى
اهم الى كرامته) اى اكرامهم بالنبوة والرسالة وهو وما بعده تفصيل للحكمة ولذا عطفه
كانه يغايرها (ويدري) بمهماتين اى يعوید له فيكون له درة وخبرة (برعايتهما
اسياسة امهم) اى ضبط امورهم وحفظها (من خليفته) فيسوس الامم كما يسوس الغنم
(بما سبق لهم) اى للانبياء عليهم الصلوة والسلام (من الكرامة) باصطفاهم للرسالة
(فى الازل ومتقدم العلم) اى علم الله تعالى فانه اعلم بمن يحببهم كما فى الآية (الله اعلم
حيث يجعل رسالاته) قال ابن حجر رحمه الله تعالى فى شرح البخارى حصل لهم
عليهم الصلوة والسلام التمرن برعيها على ما يكلف به من القيام بامر الامة والشفقة
عليهم كما يصبر الراعى على سوق غنمه وجمعها اذا تفرقت وحفظها عن سعي وذئب
وسارق وسوقها لما فيه نفعها فى مرعاه وتفرد به بامورها مقطعا عن الناس غير مشارك
فى اسره ولا منوان فيقيس امور الناس بعد الرسالة على هذا الموال ولذا قال كالكم راع
ومسؤل عن رعيته مع مافسه تواضعه وكسبه فهذا مثل فعلى صربه له (وكذلك) اى
مثل ماد كره الله تعالى عن موسى الرعاية من غير تقبيل فيه (قد ذكر الله) عز وجل
(يته) اى كونه تربى بغير ابوين صغيراً ومرت حكمته (وعيانه) اى كونه فى القيام
على اهله وعائلته فى قلعه عيشة قال تعالى (الم يجيدك يا ما قولى) الآية (على طريق المنة عليه)
اى بعدد النعمة عليه لا تحقيراً له صلى الله تعالى عليه وسلم (والعريف) للناس
(بكرامته له) اى باكرامه وبشريفه واليهم فى اصله بمعنى الافراد وهو فى الادمى
من لابل له وفى الحيوان من لامل له وفى الطير من لامل ولابل له كما مر ووجهه
ظاهر ومر ان اب النبي صلى الله تعالى عليه مات وهو جنين او فى المهد وان امه ماتت
هو ابن ثمان وقيل اليهم بمعنى منفرد لا نظير له كالدرة اليخمة والعائل الذى لاماله

يقال عال يعيل عيلة اذا افتقر قال احيحة * فما يدر الفقير متى غناه * وما يدرى الغنى متى يعيل * اى يفقر والعيلة الفقر (فذكر الذاكر لها) اى لما سر من احوال نبينا وكذلك الانبياء عليهم الصلوة والسلام الجائزة عليهم (على وجه) وطريق (تعريف حاله) فى ابتداء امره (والخبر عن مبتدأه) بالمذاكرة به للعلماء (والتعجب من منح الله تعالى) جمع منحة وهى العطية (قبله) بكسر وفتح اى عليه وفى جانبيه (وعظيم منته عنده) مما افاضه عليه بعد ما كان عليه (ليس فيه) على هذا الوجه (غضاضة) نقص من مقامه وتنقيص له واهانة لعدم قصده لذلك (بل فيه دلالة على نبوته وصحة دعوته) لما اكرمه الله به بعد عدمه وكسبه له (اذا ظهره الله تعالى) فقواه ونشر ذكره (بعد هذا) الذى كان عليه فى ابتداء امره (على صناديد العرب) جمع صنديد وهو السيد الشريف فى قومه الجامع بين الشجاعة والحماسة والجلود الغالب لمن عاداه وعارضه (ومن ناواه) اى عاداه واصله الهمز من النوء وهو النهوض (من اشرافهم شيئا فشيئا) اى بطريق التدرج حتى اظفروه الله بهم وذللهم واباد من اصر على عداوته وفتح ديارهم ومن عايهم كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم فى فتح مكة وهو متعلق بقوله اظفروه الله (ونمى) اى زاد واشتهر (امره) اى شأن نبوته (حتى قهرهم) واذلهم فانقادوا خاضعين له (وتمكن) اى وصل (من ملك مقاليدهم) جمع مقالاد بكسر الميم وهو المفتاح ومايكها كناية عن حيازة ممالكهم والتصرف فيها كما يريد (واستباحة ممالك كثير من الامم غيرهم) اى غير العرب كالروم والعجم جمع مملكة وهى الاقاليم المملوكة اى جعلها مباحة مفوضة له صلى الله تعالى عليه وسلم ولاصحابه جميع ما فيها (باظهار الله تعالى له) واعلاء كلمته ودينه (وتأييده) وتقويته (بنصره) وما النصر الا من عند الله تعالى (وبالمؤمنين) الذين اتبعوه واجاهدوا فى سبيله (والى بين قلوبهم) بمحبة بعضهم لبعض وزوال ما كان بينهم فى الجاهلية من التباغض والعصية ولا يقدر على تأليف القلوب غير الله كما قال تعالى (واذكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فآلف بين قلوبكم) (وامداد) اى ارساله مددا يوم بدر وغيره (بالملائكة المسومين) اى الذين لهم سمة وعلامة تميزهم عن غيرهم وذلك كان بمعائم صفر مصرية بين اكتافهم وفى نواصي خيلهم واذنابها صوفا ابيض وهو بكسر الواو وفتحها لانهم سمة وقد سوموا خيولهم بما سر وغيره (ولو كان صلى الله تعالى عليه وسلم ابن ملك) بكسر اللام اى سلطان (او ذا اشياخ) اى صاحب جنود واتباع جمع شيعة وهى الفرقة العظيمة من الناس (متقدمين) على زمن ظهوره بان كانوا اتباعه من ابيه وجده (لحسب) اى ظن (كثير من الجهال) ومن لا بصيرة لهم (ان ذلك) اى ملك ابيه واشياعه (سبب ظهوره) على غيره (ومقتضى) اسم فاعل اى موجب (علوه) فى شأنه وقدره كغيره (ولهذا)

اى لاجل ما ذكر من انه لو كان كذلك ظن الجهالة فيه ما تقدم (قال هرقل) ملك الروم لما سأل عنه لما بلغه خبره وهو بكسر اوله وفتح ثانيه وسكون ثالثه كدمشق ويجوز اسكان ثانيه وكسر ثالثه كخندق والاول اظهر هو المشهور والثاني حكاه الجوهري وغيره ولقبه قيصر وهو اول من ضرب الدنانير وملك الروم احدى وثلاثين سنة وفي ملكه توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حين سأل اباسفيان) رضى الله تعالى عنه وممرانه بتثليث السين يكنى ابا حنظلة وان اسمه صيخر بالمهملة ثم المعجمة ابن حرب بالمهملة المقنوحه والراء الساكنة ثم الموحد ابن امية ولد قبل الفيل بعشر سنين واسلم ليلة الفتح وشهد الطائف وحنيئا وفقت احدى عينيه في الاولى والاخرى يوم اليرموك وتوفي بالمدينة سنة احدى اواربع وثلاثين وهو ابن ثمان وثمانين سنة وصلى عليه عثمان رضى الله عنهما (عنه) صلى الله تعالى عليه وسلم بابلياء وقال له (هل) كان (في آباءه من ملك) بمن الجارة للملك بكسر اللام صفة مشبهة في الاصل او من موصولة وملك ماض بفتحها صلتها (ثم قال) هرقل له بعد جوابه (ولو كان في آباءه ملك قنارجل يطلب) بظهوره وعلاه (ملك ابيه) كمادة ابناء الملوك وقال ابيه دون آباءه ليكون اعذر في طلب الملك او المراد بالاب ماهو اعم من حقيقته ومجازة والحديث في الصحيحين وهو مشهور (واذا اليتيم) يضم اوله وسكون ثانيه وتقدم تفسيره (من صفته) (٢) صلى الله تعالى عليه وسلم في الكتب المتقدمة كالنورية والانجيل (واخبار الامم السالفة) المتقدمة التي تلقوها عن انبيائهم كما في قصة تبع (وكذا) وصفه باليتيم (وقع ذكره) بهذه الصفة (في كتاب ارميا) بن حلقيا نبي الله وكان له مخفف الهية وهو من بني اسرائيل ذكره مفصل في التواريخ وهو بفتح الهزة وجوز كسرهما وسكون الراء المهملة ومثناة تحتية والف مقصورة كذا في الجواني وفي مرآة الزمان ان ارميا يضم الهزة كما قرأته على شبحي ابني منصور اللغوي يعنى الجوابي وقال ان ارميا كان من ابناء الملوك وانه اوحى اليه فلما انذر قومه حبسوه فسلط الله تعالى عليهم بخت نصر وساق قصة طويلة له (وهذا) اى اليتيم (وصفه ابن دى وزن) ملك اليمين ووزن ممنوع من الصرف وفيه كلام للصاغاني في الذيل والصلة (لعبد المطاب) جده حين ذهب اليه مع اشراف قریش ليهنوه باخذ ما ملكه من الحبشة فاخلى به وبشره بقدم نبي عظيم وانه لا اب له وانما يكفله جده وعمه وقد تقدم طرف من قصته معه واكرامه له (و) كذا وصفه (ببحيرا) الراهب (لا بن طالب) حين ذهب معه للشام كما تقدم وفي كلامه يموت ابوه وامه ويكفله جده وببحيرا بفتح الموحد وكسر الحاء المهملة ويمد ويقصر ويقال ببحير بلا الف وفي خبره ان الراهب سأل عنه لما رأى السحاب فظله فقال له انه ابني فقال انه لا ينبغي ان يكون له اب كما نجد في كتبنا فاخبره بموت ابيه فصدقه (وكذلك)

(٢) واحدى علاماته
نصفه

اي كوصفه باليتيم وصفه (اذا وصف بانه امي) لا يقرأ ولا يكتب (كما وصفه الله تعالى به) في قوله فآمنوا بالله ورسوله النبي الامي الاية (فهو مدحة له وفضيلة ثابتة فيه) لما سيأتي (وقاعدة معجزته) اي مثبتة ومقوية كالاساس للبينان (اذ معجزته العظمى) الفاتحة لسائر المعجزات (من القرآن العظيم) واعجازه (انما هي متعلقة بطريق المعارف والعلوم) التي وصات اليه مما لم يتفق ولا يمكن لغيره (مع ما منح) اي اعطى (صلى الله تعالى عليه وسلم وفضل به) على سائر الخلق (من ذلك) اي من علومه ومعارفه التي لاتصل اليها عقول البشر (كما قدمناه في القسم الاول) ووجود مثل ذلك من رجل لم يقرأ (الخط) ولم يكتب (في عمره حرا) (ولم يدرس) اي لم يقارن احدا يدرس عنده ما يتعلمه من الافواه (ولا لقن) اي لم يلق عليه احدا شيئا منه (مقتضى العجب) اي موجب له (ومنتهى العبر) اي غاية ما فيه عبرة لمن يقف عليه (ومعجزة البشر) التي اعجزتهم عن مثله واذا كان كذلك (فليس في ذلك) اي كونه اميا (نقيصة) له صلى الله تعالى عليه وسلم بل فيه من الشرف والفخر ما يعجز عنه الوصف (اذا المطلوب) المقصود (من) تعلم (الكتابة والقراءة المعرفة) بما يحتاج اليه من العلوم والمعارف فليست مقصودة لذاتها (وانما هي) اي القراءة والكتابة (آلة لها) وواسطة موصلة اليها غير مرادة في نفسها (اذ لا فائدة لها في نفسها) (فاذا حصلت الثمرة والمطلوب) بالذات والثمره فاكتمت اشجار تحور بها عن كل فائدة مرساة على امر من الامور (استغنى عن الواسطة والسبب) الذي لا يراد لاجلها فهي فيه كمال وفضيلة (والامية في غيره) ممن لم يصل الى العلوم (نقيصة) معينة فيه (لانها) حيثئذ (سبب الجهالة) بالعلوم والمعارف (وعنوان) اي دليل طاهر على (العباوة) تعين معجزة وموحدة وهي عدم الغفلة والدكاء كالبلادة والحمالة والعنوان ما يكتب على ظهر الكتاب ايعلم لمن هو وما هو فاريد به كل ما يدل على فعل خفي وعينه تضم وتكسر لانه يعلم من اميته انه لبلاده لم يقرر على التعلم وقد علم مما قبله انه مخصوص بمن يطهر علمه فلا حاجة الى ان يقول الامن حصه الله بعلم دوسها كما قيل وفي العنوان لغات يقال عنوان وعنوان وفيه كلام في شرح المصيح (فسبحان من اين امره صلى الله تعالى عليه وسلم) اي فصله وميره وبعده (من امر غيره) من الناس لعمله في اعلى مراتب من الكمال لا يحتاج لوسائط وآلات وعمله مابه يمدح في غيره لعاب وبهفص وهذا امر عجيب فاذا قال سبحان وهي نزيهه لله تسعمل للعجب كثيرا كان هذا الامر العجيب لا يقدر عايه سواء (وحمل شرفه) اي علوم مقامه ومدوره (فيما فيه محطة سواء) الخط نزيل نبي من علو اسفل ومحض مصدر ميمى والمراد ان بعض ما راد به شرفه

صلى الله تعالى عليه وسلم فيه نقص وتنزيل لغيره وهو اشارة لما قدمه من يتم
الذى بين به ان ربه اذ به فاحسن تأديبه ورباه من غير منة لخلق عليه فكان
صلى الله تعالى عليه وسلم هذا مبينا لغيره بمن تربي يتيا وجعله ذاعيلة ليعلم انه غنى بالله
وانه لم يتبعه من تبعه لامر دنيوى وجعله اميا ليعلم ان علمه لدنى وهذا غاية الشرف
وهو في غيره نقص وشين (و) جعل (حيوته قيافيه هلاك من عداه) هذا اقوى بمقابلته
لانه قد يتيسر لبعض الحواص واما (هدا) وهو (شق قلبه) فان الحكماء متفقون على
ان القلب به قوام الحياة والادراك وهو رئيس الاعضاء ولا يحتمل جراحة ولا خروجا
من محله فكيف يعيى من يخرج قلبه ويشق وقد وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم
مرارا اولها وهو صغير عند مرضعته كما تقدم بيانه (واخراج حشوته) بضم الحاء
المهملة وكسرها وسكون الشين المعجمة والمراد ما فى داخله من العلة السوداء
كما تقدم وبيان حكمه واصل الحشوه الامعاء والكرش والمراد به هنا ما ذكرناه
نحو (كان) ما فيه هلاك غيره (تمام حيوته) لانه اخرج منه ما يتعلق به
وسوسة الشيطان وملىء علما وحكمة ففيه تمام الحاقة الحقيقية بارالة منشىء السوداء
والمعنوية بالعلم الذى له منزلة الروح (وغاية قوة نفسه) لان قلبه نظام وادع ما قواه
على تاتى الوحي ورؤية الملائكة وشدة الاذعان والفتنة (وثبات روعه) بضم
الراء المهملة قبل واو ساكنة وعين مهملة وهو القلب والادراك فاريد بشقه
ان يجعل فيه ما ياتى على تاتى الوحي وملاقاة الملائكة كما ورد فى الحديث ان روح
القدس نقت فى روعى اى قابى وحلى وبه فسر (وهو) اى شق القلب اذا وقع
(فيمس سواه) من الناس كان (متهمى) اى غاية قصوى ومن اقوى اسباب (هلاكة)
باخراج روحه سرىما (وحم) هج الحاء المهملة وسكون المشاة الفوقية وميم اى
وجوبه بحسب اللغة بمعنى معيه قطعاً (موته) اى ذهاب حيونه (وفاته) بذهاب
روحه وما يتبعه وحديث الشق وتعدد رواه الشيخان وغيرهما وتفصيله
فى سروحهما (وهلم حرا) تقدم الكلام عليها مبسوطا اى وغير ذلك مما خالف
فيه غيره مما يضاف (الى سائر ما روى من احباره وسيره) فى كتب الحديث مما يبين
حال غيره (وتقلله من) امور (الدينا) فى جميع احواله كما تقدم (ومن الملبس والمطم
والمركب) تفصيل لامور الدنيا التى تصنع فيها (وبواصعه) للخلق مع علوقدره
وشرفه (ومهمته) بفتح الميم وكسرها وذهب الرمحشرى تعالى للاصمى امها
لاتكسر كما وهو مصدر بمعنى الاستدال والخدمة وقوله (نفسه) مفعول (فى اموره)
لديرية كحصف لعل (وحدته بية) بنفسه وانما كان ذلك منه (رهدا) فى امور الدنيا
تركها (ورعة عن الدينا) لانيها (وسوية بين حقيرها وحطيرها) اى عظيمها

عند غيره اشرف نفسه عنها (لسرعة فناء امورها) وعدم بقائها (وتقلب احوالها) من حال الى حال بحيث لا تدوم على حال ابدًا (وكل هذا) المذكور (من فضائله) التي فضله الله بها على غيره (ومآثره) جمع مأثرة بالضم وهي ما استأثر به اى اختص به من الشرف والمكارم مما يؤثر عنه (وشرفه كما ذكرناه) فيما تقدم من هذا الكتاب (فمن اورد) اى ذكر (شيئا منها مورده) اى فى محله الذى ينبغى واصله من ورود الماء اذا ذهب ليستقى منه فاستعير لما ذكر (وقصد بها مقصده) الذى يليق بقدره وشرفه (كان حسنا) بمدح به ويثاب عليه عند الله (ومن اورد ذلك على غير وجهه) اللائق به لايهامه تحقيرا وتنقيصا له (وعلم منه بذلك) الايراد له على غير وجهه (سوء قصده) بتنقيص وشين (لحق بالفصول) الستة المتقدمة جمع فصل بصاد مهملة (التي قدمناها) فى هذا الباب (وكذلك) اى مثل هذا مماورد على غير وجهه (ماورد من اخباره) صلى الله تعالى عليه وسلم (واخبار سائر الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (فى الاحاديث) التي يروىها القصاص (مما ظاهرها اشكال) اى مشكل لمخالفتها لما تقرر من احوال عصمتهم عنها (مما يقتضى امورا) منقصة لهم و (لاتليق بهم بحال) من الاحوال (ويحتاج الى تأويل) لها بصرفها عن ظاهرها (وتردد احتمال) اى تردد سامعها لاحتمالها لوجوه اخر (فلا يجب) اى لا يجوز كما مر (ان ينحدر منها) بنقلها وروايتها (الا بالصحيح) رواية عن الثقات (ولا يروى منها الا المعلوم) معناه (الثابت) نقله عن الائمة (ورحم الله) عز وجل (مالك) امام دار الهجرة (فلا قد كره التحدث بمثل ذلك) الذى فيه اشكال يحوج لتأويله (من الاحاديث الموهمة) اى الموقعة فى فهم سامعها ووهمة (للتشبيه) اى تشبيه الله بغيره وهو ما يذكره المجسمة كحديث ان الله خلق آدم على صورته (والمشكلة المعنى) كحديث ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا فى الثالث الاخير ونحوه مما ذكره الامام ابن فورك فى كتاب المشكل له الا ترى بيانه وهو كتاب جليل (وقال) الامام مالك (ما يدعو الناس) اى ما يقتضى نقل مثله (الى التحدث بمثل هذا) الموهوم المشكل معناه (ف قيل له ان ابن عجلان يحدث بها) ويرويها للناس وهو الامام الثقة المحدث ابو عبد الله محمد بن عجلان الفقيه المدنى اخرج له مسلم وغيره روى عن ابيه وعن انس وغيرهما لكن اخرج مسلم له انما هو فى الشواهد ونوفى سنة ثمان واربعين ومائة وقيل ان امه حملت به ثلاثة اعوام فشقى بطنها واخرج وقد نبئت اسنانه وله ترجمة فى الميزان وكان مالك لا يرى التكلم فى المتشابهات وهذا محمول على نقلها عند العوام الذين لا يعرفون مثلها فلا وجه للاشكال بانه كيف يجوز ان يكتم ما صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم من غير نهى عن نقله ولو كان مما يجب تركه لم يحدث به اصحابه الى آخر ما اطال فيه بغير طائل (فقال) مالك

(لم يكن) ابن عجلان (من الفقهاء) الذين يعرفون ما في الحديث من الاحكام والدقائق وكان يحدث الناس بحديث ان الله خلق آدم على صورته وهو من المتشابه المشكل وفيه تأويلات فليل ان الضمير لمن ضرب على وجهه لالله وقيل ان الصورة لها معان كالحقيقة والصفة كما يقال صورة المسئلة كذا وفيه كلام لهم مشهور (وليت الناس وافقوه) اى وافقوا الامام مالكا (على ترك الحديث) اى ترك التحدث (بها) اى بالمتشابهات المشككة (وساعدوه) المساعدة المعاونة والمراد بها هنا الموافقة (على طيها) اى على رأيه في تركها وعدم ذكرها رأسا (فاكثرها) اى الاحاديث المتشابهة المشككة (ليس تحتها عمل) اى ليس مدلولها جعلها تحت الالفاظ خلفاتها كما يقال ليس تحت هذا الامر فائدة لانها ليس فيها احكام شرعية وقد علمت ان هذا مذهب مالكا في كراهة الكلام على متشابه الحديث كما ذهب اليه بعضهم في متشابه القرآن وقد قيل انه لم يوافق عليه احد فانه لو كان كذلك لم يحدث بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه ولم يقل بلغوا عنى وانما هو ابتلاء الراسخين في العلم ليعتبروا افكارهم ويعملوا انظارهم فيها حتى يطبقونها على المحكم وقد فعلوا جزاءهم الله كل خير (وقد حكى عن جماعة من السلف) المتقدمين من الصحابة والتابعين (بل) حكى (عنهم) اى السلف (على الجملة) اى جميعهم (انهم كانوا يكرهون) كراهة تنزيه (الكلام على ما ليس تحت عمل) مما لا يشتمل على الاحكام الشرعية ثم اشار الى جواب سؤال مقدر فقال (والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اوردها) اى حدث بها موردا لها (على قوم) من الصحابة فهو جواب عما اشرنا اليه من انها لو كانت كذلك ما حدث بها (عرب) بوزن قفل وحجر اى من صميم العرب واهل اللسان فهم (يفهمون كلام العرب) يعنى ومن جملة ذلك كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم (على وحيه) الذى اريد به من غير التباس (وتصرفاتهم) بالجر والنصب (في حقيقته) وما وضع له (ومجازه) الذى تجوز به عنه مجازا لغويا او عقليا (واستعارته) من عطف اخلص على العام لانه مجاز علاقته المشابهة (وبانيه) اى ما يورد من فصيحه على مقتضى الحال والمقام (وايجازه) اى ايراد معانيه الكثيرة بالفاظ قليلة (فلم تكن) تلك الاحاديث (في حقهم مشككة) لانها لا تخفى عليهم مقاصدهم (ثم جاء بعدهم) من هذه الامة (من غلبت عليه العجمة) لمخالطته العجم ودخول غير لسان العرب فقل ما تجد عربيا فصيحا بين اظهريهم والعجمة عدم الفصاحة (وداخلته الامة) اى الجهل بلسان العرب فليس المراد به الامى بالمعنى المشهور (فلا يكاد يفهم من مقاصد العرب) فى كلامهم العربى (الا صها و) يعنى به (صريحها) دون دقائق رموزها فهو عطف تفسير (ولا يخفى اشاراتها) اى لا يفهم دقائقها ولو لمحاتها (الى غرض الاجاز) المقصود منه ومن عدم بسطه (ووحيا) بحاء

مهملة واصل معناه الرمز قال * وحى الملاحظ خيفة الرقباء (و) غرض
 (تبليغها) لسامعها بلا تصريح (وتلويحها) التلويح هو التعريض والاشارة
 (تفرقوا في تأويلها) اى صاروا فرقا مختلفة لما ذكر في خفاء المراد منها
 فذهبت طائفة الى بيانها وتأويلها بما يتضح به معناها (او حملها على ظاهرها)
 من غير تأويل لها (شذرمذر) اسمان ركبا وبنياء على الفتح كخمسة عشر بشين
 وذال معجمين ورائين مهملتين مع فتح اولهما وكسرها وابدال ميمه باء وقيل هو الاصل
 من التبذير وهو التفريق ومعناه مبددة متفرقة اى ذهبوا فى المتشابه الى مذاهب وجهات
 فمن قائل تأوله ومن قائل نبقيه على ظاهره ومن قائل يؤمن به من غير تعرض لمعناه وكشف
 قناع وجهه (فَنَهم) اى من تفرق شذرمذر (من آمن به) اى صدق به وبانه حق
 ونزّهه عن ان يراد به ظاهره وبفرض معناه الى الله تعالى فيقف على قوله الا الله وهم كثير
 من السلف وهو اسلم ومنهم من اوله بما يليق به وهو اعلم كحديث ينزل ربنا الى السماء
 الدنيا والقلوب بين اصبعين من اصابع الرحمن (ومنهم من كفر) بسببه للخوض
 فيه بما لا يصح ابتغاء للفتنة واضلال الناس وفيه لف ونشر فمن آمن راجع للتأويل
 ومن كفر للحمل على الظاهر وبى مذهب الوقف وهو معلوم بما تقدم * واعلم
 ان الكلام على المتشابه من الكتاب والسنة وقع هنا استطراديا اذ ليس مما نحن فيه
 لانه بصدد وصف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بما يجوز او لا يجوز وليس من المتشابه
 فى شئ لكنه يشبهه فى تأويل بعضه ومنع الخوض فيه لبعضهم (فاما ما لا يصح)
 لعدم صحة سنده (من هذه الاحاديث) المشكلة (فواح ان لا يذكر منها شئ) لعدم
 صحتها وعدم صحة معانيها سواء كانت فى حقه تعالى او فى حق انبيائه كما قال (فى حق الله
 تعالى ولا فى حق انبيائه ولا تحدث بها) رواية ونقل لاها اما كذب فيحرم نقله
 الا لبيان انه كذب وموضوع (ولا يتكلف) بعدقائها (الكلام على معانيها) بتفسيرها
 وتوجيه تأويلها (والصواب طرحها) اى تركها (وترل الشغل بها) اى الاشتغال
 بذكرها وتأويلها والشغل بفتح الشين وصدها وسكون غينيه وصدها اتباعا (الا ان تذكر
 على وجه التعريف) والتبيين لمن لا يعرفها (نانها ضعيفة المقاد) بفتح الميم والقاف
 والفاء ودال مهملة من قدمت الدانة فى سيرها وهو اسم مكان منه استعير لطريق
 روايته وفى نسخة المقالة (واهى الاسناد) اى اسادها شديد الضعف ساقط
 عن درجة الاعتبار من وهى بمعنى وهى وضعف وقيل انه من وهى الثوب اذا تحرق
 (وقد انكر الاشياح) جمع شيخ بمعنى العالم المفسد (على) الامام (اى بكر بن فورل)
 وهو الامام محمد بن الحسن بن فورل الشافعى المحدث الاصولى وفورك بصم الغاء وراء
 مهملة واختلف فى صرفه وعدمه كما تقدم توفى سنة ست واربعائة ودفن بياساوا

(تَكْلَفَه) مفعول أنكر (في مشكله) اى في كتابه الذى سماه مشكل الحديث في المنتشبه (الكلام) مفعول تكلفه اى التكلم (على احاديث ضعيفة موضوعة) الظاهر او موضوعة (لا اصل لها) اى لا نقل لها ولا سند صحيح يقال كلام لا اصل له اى كذب (او منقولة عن اهل الكتاب) اى اليهود والنصارى ك بعض قصص الانبياء (الدين يلبسون) بتخفيف الباء الموحدة وتشديد هاءى يخطون (الحق بالباطل) الذى اختلقوه وافتروه (كان يكفيه طر حها) اى ترك ذكرها (ويغيبه عن الكلام عايبها) بتأويلها وتوجيهها (التنبيه على ضعفها) وان روايتها لم ينقل عن معتد به (اذ المقصود من الكلام على مشكل ما فيها) مما يخالف ظاهره الصواب (ازالة اللبس بها) اى التباسها على من لا علم عنده (واجتنابها) اى قلعها وقطعها بجيم ومثناة فوقية وثائين مثائتين واصلاها قطع اصول الشجر فاستبرج لما ذكر وقوله (من اصلها) ترشيح فيه تورية (وطر حها) اى تركها رأسا (اكشف) اى اظهر واين (لللبس) من ذكرها وتأويلها (واشفي للنفس) اى اكبر شفاء من تأويلها وهذا تحامل منه فانها بعد شيوعها لا بد من بيانها حتى لا يقتربها الهمة وفي كتاب ابن فورك فوائد جلية ومعان بدیعة يعرفها من وقف عليه مع ان فى كتابه احاديث منها ماهو صحيح كحديث نزول الرحمن ومنها ماهو ضعيف نبه على ضعفه كما ذكره فى كتابه ﴿فصل وما يجب على المتكلم على ما يجوز على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما لا يجوز عليه﴾ كما تقدم بيانه (والذاكر من حالاته ما قدمناه فى الفصل) الذى ذكر (قبيل هذا على طريق المذاكرة) مع اقرانه (والتعليم) لمن هو دونه من طلبة العلم (ان يلزم) فاعل يجب اى يلزم من غير ترك (فى كلامه عند ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر ملك الاحوال) التى وقعت له (الواحد من توقيده وتعظيمه) بما يليق به (ويراقب) المتكلم فى كلامه الصادر منه (حال لسانه) بتعيره بعبارة حسنة (ولا يهمله) اى لا يترك توقيده (ويظهر) بتحيية مضمومة او فوقية مفتوحة (علامات الادب) بحور نصب علامات ورفعهما (عند ذكره) حالا ومقالا (فاذا ذكر ما فاساه من الشدائد) كما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم فى ابتداء دعوته واذية المسركين له (طهر عايبه الاشفاق) عليه صلى الله تعالى عليه وسلم باظهار شفقتة عليه مما اصابه (والارتصاص) اى احراقه ولوعته وهو بالصاد المعجمة يقال ارتخص الرجل من كذا اذا اشد عليه واقلقه (والغيظ على عدوه) باظهار غضبه وعداؤه لعدوه (و) ظهر عليه (مودة) اى غنى (القداء للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لوقدر عايبه) اى على ان يكون فدية له بنفسه واهله وماله من جميع المكاره اى ان يسلم ويحل به ما حل به عوضا عنه والعداء اذا كسر مد وقصر قدينون اذا جاوره الام نحو فدا لك كما فى الصحيح فاذا فتح قصر وينصب ويرفع وهو دعاء له ومن الله

تعظيم وتوقير لتزهره عن معناه (والنصرة له) صلى الله تعالى عليه وسلم (لو أمكنه)
 نصره وكان معه (وإذا أخذ) أى شرع فى التكلم (فى أبواب العصمة) أى أنواع
 ماعصمه الله منه وصانه (وتكلم على مجارى) أى ماجرى من (أعماله) الصادرة عنه
 (وأقواله) المأثورة عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (تحرى) بمهملتين أى قصد
 (أحسن اللفظ وآدب) بهمزة ممدودة قبل دال مهملة وموحدة فاعل تفضيل (العبارة)
 التى يعبر بها أى أكثرها أدبا وتوقيرا (ما أمكنه) أى بقدر إمكانه فى بذل جهده وقدرته
 (واجتنب) أى ترك فى جانبه (بشيع ذلك) بباء موحدة وشين معجمة أى ما فيه
 بشاعة وقباحة يمجها السمع (وهجر) أى ترك (من العبارة ما يفسح كلفظة الجهل
 والكذب والمعصية) فلا يتكلم بمثلهما ولو حكاية صونا لمقامه المصون ثم وضع هذا
 وبينه بقوله (فإذا تكلم فى الأقوال) أى فيما يتعلق بأقواله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (قال هل يجوز عايه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ألخاف فى القول والخبار) بكسر
 الهمزة مصدر أخبر (بخلاف ما وقع سهوا أو غلطا) سبق به لسانه (ونحوه من العبارة)
 من غير عمد وقصد لأنه لا يؤاخذ به وتقدم أن الخلف الخالفة فى الوعد قال تعالى
 ﴿ ما خلفنا موعدك بما كننا ﴾ والمراد به تخلف القول مطلقا (و) لا يقول هل يجوز عايه
 الكذب بل (تجنب لفظ الكذب جملة واحدة) أى بجميع الفاظه من مصدر وفعل
 واسم فاعل وكذا مرادفه كين (وإذا تكلم على العلم) وما يتعلق به فى وصفه بغير
 وثبات (قال) فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم (هل يجوز عايه أن لا يعلم إلا ما علم)
 بالتحديد وبناء المجهول أى ما علمه الله عز وجل (وهل يمكن أن لا يكون عنده) أى
 فى نفسه وعلمه كقوله تعالى ﴿ أولئك عند الله هم الكاذبون ﴾ (علم ببعض الأشياء) التى
 يمكن علمها (حتى يوحى إليه) بها (ولا يقول) فى التعبير عن هذا (بجهل) وأركان
 الجهل عدم العلم (أقبح) هذا (اللفظ وبشاعه) أى استهجاه فى السمع قال أباقلان
 يجوز عقلا كون النبي غير عالم ببعض شرائع من قبله وبعض المسائل التى يفرعها
 الفقهاء والمتكلمون إذا لم يحل بمعرفة التوحيد وكونه غير عالم بلغات غير قومه وبعض
 أمور الدنيا كالخرف والصناعات وقبده ابن الهمام مما لم تحظر ببسألهم فإن حطرت
 بسألهم فلا بد من علمهم بها ولو اجتهدا بناء على أن لهم الاجتهاد وأنهم لا يقرون
 على خطأ فيه فتأمل (وإذا تكلم فى) أمر (الأفعال) أى أفعاله صلى الله تعالى عليه
 وسلم (هل يجوز فى بعض الأوامر) التى أمره الله بها (والنواهي) التى نهاه الله عنها
 (ومواقعة) أى وقوع (بعض الصغائر) منه (فهو أولى وآدب) بأدب أى أكثر أدبا
 (من قوله هل يجوز أن يعصى أو يذنب أو يفعل كذا وكذا) كناية بأدب عما يكون (من أنواع
 المعاصي فهذا) أى تركه الألفاظ القبيحة والتعبير بغيرها (من توقيره) صلى الله تعالى عليه

وسلم وتعظيمه (وما يجب له من تعزير) براء معجزة وراء مهملة اى تعظيم فى نفسه
(واعظام) عند غيره زاده الله شرفا وتعظيما وفى قوله من توقره اشارة الى ان كل تعظيمه
لا يمكن ان تحيط به العبارة قيل وليته اتي به فى تسمية كتابه فقال الشفاء فى بعض حقوق
المصطفى وفيه نظر (وقد رأيت بعض العلماء لم يتحفظ من هذا) اى لم يتركه (فقيح)
بالتشديد ويجوز تخفيفه (ولم استصوب عبارته فيه) مما يتحفظ منه اى لم اعده صوابا
(ورأيت بعض الجائزين) بالجيم اى المائتين عن الانصاف وجوز بعضهم اهلها من الحيرة
(قوله) بتشديد الواو من القول وهو تكلف القول والافتراء عليه (لاجل ترك التحفظ
فى العبارة) بآياته بعبارة قيحة (مالم يقله) مصدر لقوله قوله من معناه اى قولاً لم يقله
(وشنع) ذلك البعض (عليه) اى على من لم يتحفظ (بما ياباه) اى بمنعه فى حقه صلى الله
تعالى عليه وسلم (ويكفر قائله) اى ينسبه للكفر جوراً منه عليه (واذا كان مثل هذا)
من رعاية الادب جارياً (بين الناس) فى محاوراتهم ومصاحبتهم (مستعمل فى آدابهم)
فى محاطباتهم ومكاشاتهم (وحسن معاشرتهم) اى اختلاط بعضهم ببعض كالعشائر
(وخطابهم) الجارى بينهم (فاستعمله فى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم اوجب) اى
احق واولى وحله بعضهم على ظاهره فقال انه فرض ثم ذكر هنا الخلاف بين الشافعية
والحنفية فى الفرق بين الفرض والواجب والقول بترادفهما وليس هذا محله وما ذكره
ينافى ظاهر كلام المصنف رحمه الله تعالى فى عده من الآداب (والتزامه أكد)
بالمذ افعال تفضيل من التوكيد او التأكيد بابدال همزته الفاء (فجودة العبارة)
بفتح الجيم مصدر جاد النى فهو جيد كانه لم يدخر شيئاً من حسنه الابداء
(تقح المئى) اى نجعل الحس قيحا بخسن العبارة (او تحسنه) اى نجعله حسناً
وان اتحد معناها وهذا مما ذكره اهل المعانى والبلاغة كقيل فى العسل
تقول هذا يحتاج الشهد تمدحه * وان تعبه تقل فى الزنايب
ويسميه اهل المنطق المعانى الشعرية والشعر عندهم الامر المنى على التخييل نحو
الحمر جوهره مذابة كما بينه ابن هلال فى كتاب الصناعتين (وتحريرها) اى جعل
العبارة محررة منقحة (وتهذيبها) اى تخليصها مما لا يحس قوله (يعظم الامر) اى
يصيره عظيماً وان كان هينا (او يهونه) اى يجعله هيناً وان كان عظيماً فى نفسه كمدح
الموت او القتل الواقع فى كلام شجعان العرب فكهم حل الجبان على الالتقاء فى التهلكة
وابذل المال للشجيع عليه وللتعالي والجاحظ كتاب فى مدح كل شئ وذمه وهو معروف
بين اهل الادب (ولهذا) اى لاجل ان جودة العبارة تحسن القبيح وتقبح الحسن
(قال صلى الله تعالى عليه وسلم) فى الحديث الصحيح (ان من البيان لسحرا)
البيان بمعنى الفصاحة والاسى مم له ذكاء وفطنة وقيل هو الكلام المنقح القريب

الى الافهام المبين له احسن تبیین واقربه والسحر كما قال الراغب يطلق على معان احدها خداع وتخيلات لاحقيقة لها كالشبهة قال الله تعالى (يخيل اليه من سحرهم انها سمى) ومنها ما يكون بمعاونة الشيطان وما قيل من انه يغير الصور والطباع لاصله وقيل انه ثابت وامافي الحديث فهو استعارة اى كالسحر في الدقة وصرف العقول والاسماء ولذا قيل فيه هنا انه يحتمل المدح والذم فقال ابن قرفول انه اورده مورد الذم لشبهه بعمل السحر في قلب القلوب وجاب الافئدة وتحسين القسح وتقييح الحسن واصله في كلام العرب الصرف يقال سحره اذا صرفه وصيره كمن سحر له ويشهد له قوله في الحديث لعل بعضكم يكون الحن بحجته من بعض فيكسبه من الاثم ما يكسبه الساحر بعمله فهو ذم وقيل انه ورد مورد المدح اى يميل به القلوب ويرضى به الساحط ويستدل به الصعب ولذا قيل له السحر الحلال ويشهد له قوله ان من الشعر لحكمة وقد ادخل مالك الحديث في باب ما يكره من الكلام والظاهر انه في الحديث محتتمل الامرين وبه يحسن سياق المصنف رحمه الله تعالى ويقع في محزه * واعلم ان ما ذكره المصنف باب عظيم من ابواب البلاغة وهوان الكلام المتحد المعنى باختلاف العبارة كما حكى عن الرشيد انه رأى في منامه ان انسانه كلها وقعت وتعييره ذهاب الاعوان والانصار فطلب معبرا يعبر رؤياه فأتى له برجل عابر فقال يموت اولادك واحباؤك وترى مصيبتهم فامس بقاع انسانه كلها ثم اتى بآخر فقال عمرك اطول من عمراهلك وحواشيك واحباؤك فامس ان يحشى فوه درا وله نظائر كثيرة في كتب البلاغة ولكل لفظ موقع لابقع فيه مرادفه كابنه الثعالبي في كتاب فقه اللغة (فاما ما اورده) اى المتكلم في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم مما لا يجوز عليه (على جهة النفي عنه) اى ان يكون منفيًا عنه (والتزويه) بفيه عنه (فلا حرج) اى لا ضرر ولا تضيق فيه مع نفيه (في تسريح العبارة) اى اطلاقها من غير احتراز (وتصريحها فيه كقوله لا يجوز عليه الكذب حملة) اى في جميع احواله واقواله فذكر الكذب مع النفي لا منع فيه (ولا تيان الكبار بوجه) من وجوهها فذكر الكبار مع النفي لا ينافي الادب (ولا) يصدر عنه (الجور والحكم على حال) من الاحوال كالرضى والغضب (ولكن مع هذا) اى تجوز مثله (يجب ظهور بوقيره وتنظيمه وتعزيره عند) ذكر مثل هذا الكلام في النفي وقد وجب توقيره (مع ذكره مجردا) من صفات لاتليق به فكيف بهذا فيعلم بالطريق الاولى (وقد كان السامع يظهر منهم حالات شديدة عند مجرد ذكره) صلى الله تعالى عليه وسلم من بكاء ورعدة لمهابته وتغير لون وتواجسد (كما قدمناه في القسم الثاني وكان بعضهم ياتزم مثل ذلك) الدوقير والتعظيم (عند تلاوة اى) بالمد جمع آية (من القرآن حكى الله فيها مقال عداة) الضمير لله تعالى فهو تنظير لا تمثيل ويحتمل عوده لاني صلى الله تعالى عليه وسلم اى ما ذكره اعداء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقاتعه فهو تمثيل لما نحن بصدد (و)

ذكر (من كفر بآياته) اى آيات الله تعالى عز وجل او معجزات رسله فالضمير له
ايضا (وافترى عليه الكذب) اى اخترعه واختلقه (فكان يخفض بها صوته)
فى الآيات التى حكي فيها ذلك كانه خائف من اظهاره (اعظا ما لربه واجلالا له)
بتوقيره (واشفافا) اى خوفا على نفسه وحذرا (من التشبه بمن كفر به) فى اجراء
ما ذكر على لسانه او تلبسه بما تلبسوا به وفى نسخة (سبحانه لا اله الا هو العلى العظيم)
المتعالى عما يقوله الجاحدون علوا كبيرا وخفض الصوت المذكور محكى عن ابراهيم
النخعي رحمه الله تعالى كما فى التبيان وما قيل من ان سلب العيب يقتضى قابليته وانه
من شأنه مما لا يبنى ذكره كما لا يخفى ﴿الباب الثانى﴾ من هذا القسم الرابع (فى حكم سابه)
شرعا (وشأئه) اى مبغضه والمراد من يعيبه لبغضه وعداوته له (ومتقصه) اى
ذاكر مافيه نقص له صلى الله تعالى عليه وسلم (ومؤذيه و) فى ذكر (عقوبته) التى
يستحقها (وذكر استتابته) اى هل تقبل توبته ام لا (وورائته) هل تورث امواله
ام لا (قال القاضى ابو الفضل) عياض المؤلف رضى الله عنه (قد قدمنا) فى هذا
الكتاب (ما هو سب واذى فى حقه عليه السلام وذاكرنا) فيما تقدم ايضا (اجماع العلماء
على قتل فاعل ذلك) المذكور من السب والاذية وتقدم ايضا الكلام على هذا الاجماع
(وقائله) اى من يقوله ويتكلم به (وتخير الامام فى قتله) بالسيف (او صلبه) تشهيرا
له بين الناس (على) منوال (ما ذكرناه) مفصلا (وقررنا) اى ذكرنا (الحجج)
اى الادلة من الكتاب والسنة القائمة (عليه وبعد) مبنى على الضم اى بعد ما ذكرناه
(فاعلم) ايها المخاطب بما ذكرناه من كل من يقف عليه (ان المشهور من مذهب)
الامام (مالك واحبابه) من اهل مذهبه (وقول السلف) من الصحابة والتابعين
(وجهور العلماء) اى اكثرهم (قتله) خبران دهي وما بعدها سادة مسد مفعولى
اعلم (حدا) لانه حد فذوف مخصوص بالانبياء كما تقدم (لا كفرا) اى لا يقتل بسبب
كفره لانه ردة (ان اطهر اتوبة منه) اى بما قاله لانه ان اصر عليه يكون كافرا
(وهذا) اى ليكون قتله حدا (لا تقبل توبته عندهم) لان الحدود لا تسقط بالتوبة
وانما تنفعه توبته فى الآخرة ان اخاص فيها ولم تكن تقيمة (ولا تنفعه استقالته) اى
طابه الاقالة من ذنبه وما قاله وهى فى معنى التوبة (ولا فيئته) بالفاء والهمزة المفتوحين
بينهما ياء ساكنة وتاء التثنية اى رجوعه عما صدر منه (كما قدمناه قبل) اى قبل
هذا (وحكمه) شرعا (حكم الزنديق و) هو مظهر الاسلام و (مسر الكفر) اى
مبغضه ومخفيه فى سره وباطنه (فى هذا القول) اى قاله من السب وقيل المراد به
القول المشهور عن مالك واحبابه ومن وافقهم عليه وغيرهم يقول تقبل توبته ولا يقتل
(وسواء كانت توبته على هذا) القول المشهور عن مالك بقائه حدا (بعد القدرة عليه)

باخذه من جانب الحاكم (والشهادة) عنده (على) نبوت (قوله) الذي استحق به
 القتل (او جاء ثانيا من قبل نفسه) بدون اخذ له وقبل بكسر القاف وفتح الباء
 الموحدة بمعنى جهة (لانه حد وجب عليه) شرعا بسبب قذفه والحد (لا تسقطه
 التوبة كسائر الحدود) مثل حد الزنا والسرقه وكون الحدود لا تسقط بالتوبة ليس
 على اطلاقه متفقا عليه وانما هو فيما اذا كان محض حق الاذى اما ما هو حق الله
 ففيه خلاف وسيأتى تفصيل هذا الحكم ان شاء الله تعالى (قال الشيخ ابو الحسن
 القاسمى) الذى قدمنا ترجمته (اذا اقر بالسب) له صلى الله تعالى عليه وسلم او لغيره
 من الانبياء عليهم الصلوة والسلام (وتاب منه) برجوعه عنه وندمه (واظهر التوبة)
 وقبات منه (قتل بالسب) او بسبه صلى الله تعالى عليه وسلم لا بالكفر (اذا هو حده)
 اى حد هذا السب الخصوص بالانبياء (وقال) الشيخ (ابو محمد بن ابي زيد) رحمه الله
 تعالى القيروانى المالكي شيخ المذهب كما تقدم فى ترجمته (مثله) اى مثل قول القاسمى
 (واما ما بينه وبين الله تعالى) فى الآخرة اذا اخاص فى توبته (فوبته تنفعه) عند الله
 نفعلا منه فانه يقبل التوبة من عباده (وقال ابن سخون) تقدم بيانه ايضا (من شتم النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم) بذكر ما فيه نقص لمقامه الشريف (من الموحدين) المراد
 بهم المسلمون فيخرج اهل الكتاب (ثم تاب عن ذلك) ورجع عنه (لم تزل) بضم اوله
 مضارع ازال (التوبة عنه) اى عن فاعله (القتل) لانه حده كما تقدم (وكذلك)
 اى كما اختلف فيمن سب (قد اختلف فى الزندىق اذا جاء ثانيا) من نفسه قبل الاخذ
 (حكى القاضى ابو الحسن بن القصار) تقدمت ترجمته (فى ذلك) الذى جاء ثانيا
 (قولين) فى مذهب مالك (قال) ابن القصار (من شيو حنا) وفى نسخة منهم اى
 من اصحاب مالك (من قال اقبله) وحويا (ناقراره) بسبه او بانه زندىق (لانه) قبل
 اقراره (كان يقدر على ستر نفسه) باخفاء حاله ومقاله (فاما اعترف حفا انه حشى
 الظهور عليه) بالاطلاع على حاله (فبادر) اى اسرع قبل اخذه (لذلك) الاعتراف
 تقيه لارجوعا وندما على ماصدر منه (ومنه) اى من مشايخنا من ائمة المالكية
 (من قال اقبل توبته لاني استدل) حكاية للفظ هؤلاء (على صحهما) اى توبته (بمجيته)
 بنفسه من غير طلب (فكأننا وقفنا) بظاهر حاله (على باطنه) وما امره فى قلبه
 (بخلاف من اسرته البينة) اى شهدت عليه والزمته حتى كانه اسير شد فى وثاق
 (قال القاضى ابو الفضل) عباس المؤاف رحمه الله تعالى (وهذا) القول الثانى (قول
 اصبح) من المالكية (ومسئلة ساب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقوى) فى حكم القتل
 من مسئلة الزندىق لانه حق الله وهذا ترحيح منه للقول الثانى لسوية الاول
 بينهما (لا يتصور فيها الخلاف) الذى فى الزندىق (على الاصل) والقاعده الفقهية

من المشاحة في حقوق الآدمي (المتقدم) بيانه (لانه) اى سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (حق متعلق للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم و) حق (لامته بسببه) لانهم كورثته في ارث حقوقه (لا تسقطه التوبة كسائر حقوق الآدميين) التي لا تسقط الا برضى المصنم (والزنديق) حكمه (اذ اناب بعد القدرة عليه) باخذه بعد العلم بانه زنديق (فعند مالك والليث) بن سعد (واسحق) بن راهويه (واحمد) بن حنبل (لا تقبل توبته) ولا يسقطها قتله (وعند الشافعي تقبل) توبته وما نقله المصنف عن الشافعي هو الصحيح من اقوال حمسة مفصلة في كتب الفقه (واختلاف) اى اختلاف النقل (فيه عن ابي حنيفة وابي يوسف) من اصحابه وترجمته مشهورة لاحاجة للتطويل بها (وحكي) ابوبكر (بن المنذر) الامام الحافظ المشهور كما تقدم (عن علي بن ابي طالب) كرم الله وجهه (انه) اى الزنديق (يستتاب) اى تقبل توبته ان تاب بعد القدرة عليه والقتل (وقال محمد بن سحنون ولم يزل) بفتح اوله وضم ثانيه مبيا للفاعل مضارع من الزوال اى لم يذهب ويسقط (القتل عن المسلم) الذي سب النبي صلى الله عليه وسلم (بالتوبة) والرجوع (من سبه) بعد صدوره منه (لانه لم ينتقل من دين) هو حق (الى غيره) هو دين باطل فليس مرتدا وانما هو على دين الاسلام لكنه صدر عنه ما يوجب الحد عليه (وانما فعل شيئا) وهو السب الموجب للحد و(حده عندنا القتل) والحدود لا تسقط بالتوبة كما تقدم (لا عفو فيه لاحد) لان حدود الله لا يساح فيها فهو من هذا الوجه (كالزنديق) المظهر للإسلام (لانه) اى الزنديق (لم ينتقل من طاهر) في الحقيقة (الى ظاهري) في الباطنية غيره لبقاء ظاهر اسلامه على حاله قيل في تعاليه هذا نظر لانه ان اراد انه لم يسقط لدين في آخر كموسى وعيسى عليهما الصلوة والسلام يرد عليه انه لو صار مشركا تقبل توبته وظاهره ان من لم ينتقل لدين لا تقبل توبته وفيه نظر وحكم الزنديق مفصل في الفروع والمصنف لم يفصل في السب بين القذف وغيره والشافعية لهم فيه تفصيل وفرقوا بينهما الا ان المصنف نقل ما في مذهبه وهو ثقة فيه لا يعترض عليه بمذهب غيره وسنفرله في آخر هذا الباب بما يشي الصدور (وقال القاضي ابو محمد بن نصر) تقدم بيانه (محتجا لسقوط اعتبار توبته) اى توبته من سب النبي صلى الله عليه وسلم فانه تقبل توبته (والفرق بانه وبين من سب الله تعالى) وكان الظاهر خلافه لانه اشد والله تعالى اجل واعظم وقد ذهب الاكثر الى قبول توبة من سبه (على مشهور القول باستتابته) وقبول توبته والفرق على هذا (ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بشر والبشر حاس) من شأنه في الجملة انهم (يلحقه امعة) وهي النقضية التي يلحق صاحبها عار قال في المصباح المعرة المساء والاثم من قولهم عره بالشر بعره من باب قبل كطبعه او هو من العر بمعنى الحرب فاستعبر لما ذكر فهذا يجوز ان يلحق بعض البشر (الامن اكرمه الله بنوته) فانه وان كان من البشر لكن الله

عصمه وحفظه عن ان تلحقه معرة ونقص كغيره من البشر (والبارى) بمعنى الخالق
وهوالله (تعالى منزّه) ومبرؤ (عن جميع المعاييب قطعاً) اى بدليل عقلى لا يتردد فيه عاقل
(وليس من جنس) اى ليس له جنس يكون منه لانه واحد احد فى ذاته وصفاته ليس كمثل
شئ ولا ماهية له ولا يحد فلا يكون من جنس (تلحق المعرة جنسه) بلحق بعض افراده
المعرة فيتوهم نسبة نقص له فلكونه معلوم الانتفاء لم ينظر اليه و جاز قبول توبة من سبه
بخلاف البشر وليس هذا لكون سب الله اهون من سب غيره وهو مناف لقوله فى نسبة
الولد له تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الارض كما توهم بل لانه اظهره بقدسه
وتنزهه لا يلحقه بكلام بعض من لا عقل له نقص ولو عند العقول القاصرة فلا يبالي بمثله
وهو ضرب من الهذيان وهذا مكابرة فيما قرره الفهاء ناش من عدم الاذعان وهو ان هذا
حق الله اكرم الاكرمين وحقوق الله تقبل العفو (وليس سبه صلى الله تعالى عليه وسلم
كالارتداد المقبول فيه التوبة) وسبه لا تقبل فيه التوبة على قول كما تقدم (لان الارتداد)
بخروجه عن دينه (معنى ينفر دبه المرتد) اى يختص به فى نفسه (لاحق فيه لغيره
من الادميين) يتوقف قبوله على رضاه (فقبلت توبته) اى المرتد لهذا (ومن سب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم تعاق فيه) اى بسبب سبه (حق لآدمى) وهو النبي صلى
عليه وسلم (فكان) من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (كالمترد يقتل) ببناء الفاعل
اى يقتل المرتد رجلاً آخر (حين ارتداده) وفى نسخة حال ارتداده فحينئذ يتعين قتله
لحق الآدمى الذى قتله قصاصاً (او يقذف) اى المرتد الذى يقذف حال رده فلا بد
من اقامة الحد عليه تعاق حق الآدمى به حينئذ (فان توبته) اى توبة المرتد الذى قتل
او قذف حين رده (لا يسقط) توبته (عنه حد القتل والقذف) لانه حق آدمى غيره وهذا
هو الاصح فى المرتد انه لا بد فى استنابته والكلام عليه مفصل فى الفروع وفيه خلاف لبعضهم
(وايضاً) ما يدل على الفرق بين المرتد والساب (فان توبة المرتد اذا قبلت) فاسقطت قتله
من حيث هو مرتد (لا يسقط توبته ذنوبه) من غير الرد (من رنا او سرقة او غيرها)
من حقوق الادميين وانما ثبت اسلامه (ولم يقتل سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكفره)
اى فيكون ردة كما قيل (لكن لمعنى يرجع) ويعود (الى تعظيم حرمة) وحفظ مقامه
باحترامه وتوقيره (و) يرجع الى (زوال المعرة) والنقص اللاحق (به وذلك لا يسقطه
التوبة) لانه متعلق بعرضه فهو حق له كحقوق الادميين وهذا هو القول الصحيح عند
ابى حنيفة والشافعى وغيرهما وفى قولهما اسقط ايضاً لقوله فى الزنا فان تابا واصاحا
فاعرضوا عنهما وفى السرقة من تاب من بعد طمعه واصاح فان الله يتوب عليه ولا خلاف
فى سقوطها فيما بينه وبين الله بعدم مؤاخذته بها وعابه يحمل ما ذكر وقال النووي
فى الروضة سقوط الحدود بالتوبة قول ضعيف (قال القاصى ابراهيم) عياض

المصنف رحمه الله تقييدا لما تقدم من ان سبه صلى الله تعالى عليه وسلم ليس بكفر (يريد والله اعلم لان سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يكن بكلمة تقتضي الكفر) كانكار نبوته ونحوه فهذا ليس محل اختلاف وعليه يحمل ماورد من الحكم بكفره واما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه فمعناه لا يكمل اسلامه كغيره من النصوص من توهم منافاته لما ذكره المصنف رحمه الله فقد قصر فالسب له مراتب تختلف بها احكامه (واكن) المراد بالسب المذكور ما يكون (بمعنى الازراء والاستحجاف) اى يدكر فيه تنقيص بقدراره واذية غير شديدة (اولان) من صدر عنه ذلك القول بانه كفر (بتوهمه) ورجوعه عما قاله (وانابته) اى رجوعه الى الحق (ارفع عنه اسم الكفر) كما رتد اذا اسلم لا يسمى كافرا (ظاهرا) ونحن انما نحكم بالظاهر (والله تعالى اعلم بسر برته) فان الله تعالى عز وجل هو العالم بالسرائر (ونفى حكم السب عليه) لم يرتفع فيقل حدا فلو اصر فهو كافر وفي قوله ازراء واستخفاف نظر لان الازراء به صلى الله تعالى عليه وسلم والاستخفاف به كفر بل من اعظم الكفر فاستدراكه ليس في محله ثم انه قيل انه اذا كان حدا كيف يترك والحدود لا يتسامح فيها كما تقدم وقد ترك النبي صلى الله عليه وسلم قتل بعض من سبه واذاه الا ان يقال انه من خصائصه جواز تركه اذا كان له فيه حق الا ان هذا يعود على الدليل بالنقض فلا يتم الجواب به ولا يلزم ان يكون مقبولا بالكفر الباطن وهؤلاء يحكم به كما قيل (وقال ابو عمران القاسمي) وفي نسخة افاسي وقد تقدم بيانه (من سب النبي عليه السلام ثم ارتد عن الاسلام) باظهار خروجه مما (قل ولم يساب) اى لم تطلب توبته ولم تقل (لان السب من حقوق الآدميين التي لا تسقط عن المرتد) وارباب لكن توبته ان اظهرها واحصل فيها نفعته في الآخرة (كلام شيوخنا) ابا الكبة (هؤلاء) الممهول عنهم آفوا وغيرهم (مضى على القول بقتله) اى الساب (حدا) في قذف الانبياء (لا كفرا) برده الا ان محرد هذا لا يكتفى في تحقيق ما قالوه (وهو يحتاج الى تفصيل) اكثر مما قالوه وهذا مبنى على عدم كفره والفرق بين القتل حدا وكفرا وكلاهما مشكل وقال السبكي في السيف المسلول ان قتل المرتد عقوبة خاصة رتبها الشرع على خصوص الردة كالرجم على الرنا فقتل المرتد حد وسقوطه بالوبة لاسافيه فان الرجم حد بالاتفاق مع الاختلاف في سقوطه بالوبة ومن ظن ان من ساء حدا لا يسقط بالاسلام فهو غلط فالسب المسلم مرند والكلام فيه كالكلام في المرتد وان قتل كقتله حدا انتهى ومم يعلم ما في كلام المصنف في هذا الفصل وانه فرق بين الحد وقتل الكفر وهو غير مسلم ايضا واما اسساكاه بانه كيف يكون حدا مع انه صلى الله تعالى عليه وسلم ترك قتل بعض الناس ممن سبه والحدود لا يمكن تركها فغير مسلم على اطلاقه فان ما لا يعنى عنه منها ما هو حق الغير واما حق نفسه صلى الله تعالى

عليه وسلم فليس كذلك كما مر (وأما على رواية الوليد بن مسلم) الذي قدمنا ترجمته
 (عن مالك ومن وافقه على ذلك) صمير وافقه لما لك اول الوليد (من ذكرناه) فيما تقدم
 (وقال به من اهل العلم فقد صرحوا انه) اى سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (ردة)
 وكفر (قالوا ويستتاب منها) فتقتل توبته كغيره ممن ارتد (فان تاب بكل) بقاء المحلول
 مشددا اى عوقب بتعزيره وصر به ونحوه (وان ابى) التوبة فلم يصب (قتل محكم له
 بحكم المريد مطلقا) اى ماى وجه كانت الردة محكمها ماد كر (فى هذا الوجه) على هذا
 القول الذى رواه الوليد عن مالك (والوجه الاول) من انه يقتل حدا لا كفرا
 (اشهر واطهر لما قدمناه فى توجيهه ونحن نسط الكلام) اى فصله ونوضحه
 (فيه) اى فى سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (فقول من لم يره) اى من لم يعتقد
 ويذهب الى انه (ردة) وكفر (فهو يوجب القتل فيه حدا) لا كفرا (واما نقول
 ذلك مع فصاين) اى فى وجهين وصورتين محصوتين تفصله وتميزه عن غيره
 (اما مع اسكاه مما يشهد به عليه) من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا حل اسكاه
 لم يحكم بكفره لكن قامت البينة المادلة عليه (او) مع (اظهاره الاقلاع) افعال
 من القلع وهو الرع اريد به الترك بالكيفية والرجوع عنه (والتوبة) عنه هو
 عطف تفسير (فقتله حدا) كما تقدم (اثبات كلمة الكفر عليه) شهادة امضاها
 الحاكم عليه (فى حق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم) بسبيله فيجوز حد قاذف الانبياء
 وهو القتل (وتحقيره ما عظم الله من حقه) الذى اوجه على عباده (واحرى اى
 حكمه) اى حكم الساب المسكر ذلك (فى ميراثه) فورثا ورثته منه لظاهر اسلامه
 (وعبر ذلك) من حقوق المسلمين (حكم الرنديق اذا اظهر عليه وانكر اوتاب) ثم اشتهر
 سؤاله انه كيف لا يحكم بكفره بعد ثبوت تكلمه بكلمة الكفر واحاط به بقوله (فان قيل
 كيف تثبتون عليه الكفر ويشهد) بقاء المفعول اى يشهد الشهود وفى نسخة
 ويشهدون (عليه) بما قاله من لفظه (كلمة الكفر) فى سبه للى صلى الله تعالى عليه
 وسلم (ولا يحكمون عليه بحكمه) اى بحكم الكافر المرتد (من الاستائة وتوابعها)
 من ترك قبله اذا تاب ونحوه (قالا) فى الجواب عن هذا السؤال (نحن) اننا نأله حكم
 الكافر فى القتل) اى فى قتله كالمترد (فلا قطع) اى حرمه بالحكمة (عليه ذلك) اى
 بكفره (لا قراره بالتوحيد) واتساع كلامه (و) امراره (اود) اى بالشمه اى الله
 ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (واكراه ما به سبه) من اللب والحق
 (اوزعمه) بما يث اوله اى ادعائه (ان ذلك) اى صدر منه (ان منه وهلا) اى حد
 وذهولا منه وهو يصحح من وهل الى الشئ هل بالكسر كم - اذا دهر وعما
 او من وهل بالكسر يوهل اذا غلب و (ومعصيه) اى رجمه انه معصيه - سى

اليه وهمه من غير تعمد منه (وانه متناع عن ذلك) اى راجع عنه (نادى عليه) اى
على ماصدر عنه واجاب عن سؤال تقديره وكيف ثبت له احكام الكفر مع اسلامه
بقوله (ولا يمتنع) شرعا (اثبت بعض احكام الكفر) كالاقتل (على بعض الاشخاص
وان لم تثبت له حصائصه) اى ما يخص بالكفر فى ميراثه وغيره (كقتل تارك الصلوة)
عند القائل به كالشافعى رضى الله تعالى عنه وهذا اذا تركها كسلا وتهاونا لاجلها
فانه كفر بالاتفاق وعلى ماقرر من مذهب الشافعى قال السبكي فى طبقاته للمزنى فيه
اشكال صعب فان هذا لا يتصور لانه اما ان يكون على ترك صلوة مضت او لم تأت والاول
باطل لان المقضية لا يقتل تاركها والثانى كذلك لانه لا يحير ما لم يجرح الوقت فعلى م (٢)
يقتل تاركها وقد احيى عنه بوجوه الاول انه وارد فى التعرير والصرى والحواب
الحواب وهو حدى الثانى انه على الماضية لانه تركها بلا عذر ورد بان القضاء
لا يحى على الفور وان الشافعى لا يقتل بالمقضية مطلقا ومذهب اصحابه انه لا يقتل بالامتناع
عن القضاء الثالث انه يقتل بالمؤداة فى آخر وقتها ويلزمه ان المبادرة الى القتل لتارك
الصلوة احق منها الى المرتد اذ يستتاب وهذا لا يستتاب ولا يمهل اذ لو امهل صارت
مقضية وقد مر ما فيه انتهى اقول قد يقال مراده من اعتاد ذلك قطع الطر عن كونها
اداء او قضاء لما فيه من تهاونه لما هو عماد الاسلام والمعرض فرضها فى صلوة واحدة
معينة فتدبر (وامام من علم انه سبه) صلى الله عليه وسلم (معتقدا انه يحلله) اى وهو
يعتقد ان سبه يحل له مع حرمة اجماعا (فلا يشك فى كفره بذلك) اى ما عقده حل
ما حرمة الله وما ذكره من ان سبه انما يكون كفرا اذا سبه حله صحح بعضهم خلافه
وقال الصحيح انه يكفر مطلقا وهو اطهر (وكذلك) لا يشك فى كفره (ان كان سبه فى
سبه كفرا) اى ما سبه فان انواع السب متفاوتة (كتنكيه) اى اذا ما كده فى ما بلغه
عن ربه (او تكفيره) اى قوله انه صدر منه كفر (ونحوه) فانه ضمن لعدم الايمان
به صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عين الكفر (فهذا مما لا اشكال فيه) اى فى الحكم بكفره
لمعارضته (ويقتل) ان لم يتب دل (وان تاب منه) لكن له مع عدم توبته لردته به (لانا
لا نقتل توبته) فهو لا يدفع عنه القتل (وانه بعد التوبة حذا) لا كفرا الرجوع عنه
واما قتله (لقوله) الذى صدر منه (ومقدم كفره) قبل توبته صياحه لمقام التوبة
لا يسلم الشرف الرفيع من الادى * حتى يراى على حوائه الدم
وهذا احد المدهين وه عمده الشافعى والآحر انه اذا قتل توبته واقفلاعه لا يقتل
وهذا حكمه فى الدنيا (وامره بعده) اى بعد قبول توبته فى الآخرة مقوص (الى الله
المطلع على صحة اقلاعه) واحلاس طويته فى توبته (العلم بسره) وما صممه
فى قلبه من عميدته (وكذلك من) سبه و (لم يطهر التوبة واعترف بشهيدته عليه

(٢) قوله فعلى م آه
حرف حروم حرف
اسمعيان واصله ما
جدوت العا وهو شائع
دائع الخفيف كما بين
فى محله ونظيره قوله
تعالى م رجع المرسلون
وقوله عم يتساءلون
قاله مصححه

وصمم) اى بقى ثابتا لازما لقوله (عليه فهذا كافر) بلاخلاف فى كفره وقتله (بقوله)
الصادر عنه (واستحلاله هتك حرمة الله وحرمة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) والحرمة
مايجب احترامه وتوقيره وهتكها بتركها واطهار ما يخالفها (يقتل كافرا بلاخلاف)
فى كفره وقتله (فعلى هذه التفصيلات) المذكورة (خذ كلام العلماء) اى اعلم واعتقد ما نقل
عن علماء الامة من اصحاب المذاهب على الاصح عندهم فهو وما بعده امر بجاء وذاك
معجمتين من الاخذ وقيل انه بجاء مضمومة ودال مهملتين مشددة اى اعتبر حدودهم
(ونزل) اى احل (مختلف عباراتهم) المنقول عنهم فى كتبهم (فى الاحتجاج عاينها)
فعدم القتل ينزل على بعض الصور ووجوبه ينزل على بعض آخر مما فصله (واجر
اختلافهم) المنقول عنهم (فى الموازنة) اى تعيين احكامها وتطبيق بعضها على بعض
كما تعلم المقادير بوزنها وفى نسخة فى الوزان (وغيرها) بمخالفة البعض لغيره (على
ترتيبها) اى ترتيب التفصيلات المتقدمة (ينضح لك مقاصدهم) نفيا واثباتا بالتوفيق
بينها (ان شاء الله) دالى ﴿فصل اذا قلنا بالاستتابة﴾ لمن سب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم الصلوة والسلام (حيث تصح) اى فى محل حكم
بصحتها فيه الفقهاء (فالاختلاف فيها) اى الاستتابة (على الاختلاف فى توبة
المرتد) لاشتراكهما فى الكفر بعد الاسلام (لا فرق بينهما) عند مالك واصحابه
ولو قال استتابة المرتد كان احسن لانه اذا جاء نائبا من نفسه لم يجز فيه هذا الخلاف
(وقد اختلف السلف فى وجوبها وصورتها) اى كيفية الاستتابة على اى وجه يكون
(ومدتها) التى يمهل فيها (فذهب جمهور العلماء) اى اكبرهم (الى ان المرتد
يستتاب) اى يطلب منه التوبة عند رده (وحكى ابن القصار) من ائمة المالكية
وقد تقدمت ترجمته (انه اجماع من الصحابة) فى زمنهم رضى الله تعالى عنهم
اجمعين ثم بين الاجماع بانهم اتفقوا (على تصويب قول عمر) بن الخطاب رضى الله
تعالى عنه (فى الاستتابة) حين حكم بها (ولم ينكره واحد منهم) ولم يخالفه فيه
احد (وهو قول عثمان) بن عفان رضى الله تعالى عنه (وعلى) بن ابي طالب كرم الله
وجهه (وابن مسعود) من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين ثم ذكر من تابع
الصحابة عليه من كبار التابعين ولذا غير اسلوبه فقال (وبه قال) اى افتى واعتقد
(عطاء بن ابي رباح) كما تقدم (و) ابراهيم (النخعي) بفتح الخاء المعجمة وسكنها
بعضهم تخفيفا (و) سفيان (الثوري) ومالك واصحابه (والاوزاعي) نسبة للاوزاع
قبيلة كما تقدم (والشافعي) واحمد بن حنبل واسحاق (بن ابراهيم بن راهويه
(واصحاب الراى) قال النووى المراد باصحاب الراى فى عرف اهل خراسان
من الشافعية ابو حنيفة واصحابه وهى عبارة غير لائقة ان قصدوا بها انهم يتبعون

آراءهم ولا يبتعدون بنصوص الاحاديث فان اريد بها شدة ذكائهم في استنباط
الاحكام كما قال المتنبي * الرأى قبل شجاعة الشجعان * هو اول وهى المحل
الثاني * فلا بأس به (وذهب طاوس) بن كيسان البني (ومحمد بن الحسن وعبيد بن
عمير) بن قتادة بن سعد اللبني وهو ثقة اخرج له الستة وتوفى سنة اربع وتسعين
ومائة (والحسن في احدى الروايتين عنه) والاخرى موافقة الجمهور فيه (الى انه
لا يستتاب) فيقتل (وقاله عبدالعزيز بن ابي سلمة) بفتحين وهو المعروف بالماجشون
كما تقدم وهو امام معظم مشهور توفى سنة اربع وعشرين ومائة وليس هو عبد
العزير ابي سلمة العمري (وذكره عن معاذ) بن جبل الانصاري الصحابي اى رواه عنه
(وانكره سحنون عن معاذ) اى انكر روايته عنه (وحكا الطحاوي عن ابي
يوسف وهو قول اهل الظاهر) اى من مذهبهم الاخذ بظاهر الادلة وهو
مذهب داود بن محمد الظاهر ومن تبعه كابن حزم (قالوا) ان لم يستتب (تسفه
توبته عند الله) فى الآخرة لانه ليس بكافر (ولكن) توبته (لاتدرا) اى تدفع وترفع
(عنه القتل) عند الحاكمين بقتله حدا (لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم) فى حديث
رواه الشيخان عن ابن عباس (من بدل دينه فاقتلوه) وظاهره يقتضى المبادرة
اقتله من غير استتابة والمقابل بخلافه يقول ان لم يتب لقوله تعالى (قل للذين كفروا
ان ياتهموا يغفر لهم ما قدساف) الى غير ذلك من الادلة (وحكى ابضا عن عطاء)
ابن ابي رباح (انه ان كان المرتد والساب (من ولد فى الاسلام) ان ولد مسلما وكان بين
اطهر المسلمين (لم يستتب) لانه غير معذور فى مثله (ويستتاب الاسلامى) اى من ولد
كافرا ثم طرأ عليه الاسلام لقيام شبهة عنده بما كان فى طبعه من الكفر فيعذر
وبتألف (وجهور العلماء على ان المرتد) المرأة (المرتدة فى ذلك) اى فى القتل بالردة
(سواء) لافرق بينهما (وروى عن على) رضى الله تعالى عنه موقوفا عليه وهو مذهبه
(لا تقتل المرتدة وتسترق) او تحبس لما ورد فى الحديث عن النهى من قتل النساء
(وقاله عطاء و قتادة وروى عن ابن عباس لا تقتل النساء فى الردة) اى بسببها
ولا جلها (وبه) اى بهذا المذهب (قال ابو حنيفة وروى عن مالك) ايضا
القول به وفى نسخة وقال مالك رحمه الله تعالى وقد علمت ان مذهب ابي حنيفة
انها لا تقتل بل تحبس ودليله ماورد فى الحديث من النهى عن قتل النساء وغيره حملة
على الكافرة الاصلية لان قتل الكافر لدفع ضرره ونكايته والمرأة لا تحشى نكايتها وغيره
يقول العلة الكفر (والحر والعبد والذكر والانثى فى ذلك) الحكم (سواء) فيقتلون جميعا
(واما مدتها) اى مدة الاستتابة عند القائلين بها (فذهب الجمهور) من العلماء
فيها (وروى عن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه فى تقدير المدة (انه يستتاب

ثلاثة ايام ويحبس فيها) فان تاب اطلق والاقتل (وقد اختلف فيه) اى فى هذا المذهب المروى (عن عمر) فى المدة المذكورة (وهو احدى قولى الشافعى) والقول الآخر انه يستتاب فى الحبال فان تاب والاقتل (و) هو (قول احمد) بن حنبل (واسحق) ابن راهويه ايضا (واستحسنه) الامام (مالك) بن اس (وقال) مالك فى استحسانه لرحمته عنده (لا يأتى الاستظهار) اى الاحتياط بالتأخير والتثبت حتى يظهر الاولى (الابخير) اى الثانى وعدم المجلة خير فى مثل هذا (وليس عليه) اى على هذا القول بالتأخير والثانى (جساعة الناس) اى فالجمهور على خلاف هذا القول (قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد) من المالكية وقد قدمنا ترجمته (يريد فى الاستيناء اى التأخير وهو استفعال من الثانى والآباء واصاله من الآن وهو الزمان كما قال تعالى الم يأن للذين آمنوا (ثلاثا) من الايام كما تقدم (وقال مالك ايضا الذى اخذ به) اى عمل به واتخذ مذهباً (فى) حكم (المرتد قول عمر) رضى الله تعالى عنه وهو انه (يحبس ثلاثة ايام ويعرض عليه كل يوم) التوبة والرجوع بوعظه واصيحه (فان تاب) اطلق (والاقتل وقال ابو الحسن بن القصار) من المالكية كما تقدم (فى تأخيره ثلاثا روايتان عن مالك هل ذلك) التأخير (واجب) على الحاكم فلا تجوز المبادرة لقتله (او مستحب) فيجوز قتله قبلها (واستحسن الاستتابة والاستيناء) بالمدى التأخير (ثلاثا اهل رأى) اى القياس والمراد ابو حنيفة واصحابه كما مر مافيه (وروى عن ابي بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه (انه استتاب امرأة) اى طلب توبة امرأة ارتدت واسمها ام قرفة وهى من بنى فزارة (فلم يتب فقتلها) فانه لا فرق عنده بين الذكر والانثى (وقال الشافعى مرة) اى يستتاب مرة واحدة (فقال ان لم يتب قتل مكاه) اى فى محله الذى عرض عليه التوبة فيه (واستحسنه المزنى) من ائمة الشافعية وهو القول الاصح فى مذهبهم (وقال) الامام ابو بكر محمد بن مسلم بن شهاب (الزهري يدعى الى الاسلام ثلاث مرات) فى وقت واحد او فى يوم واحد ويحتمل انه فى ثلاث ايام وهو خلاف الطاهر (فان ابى) التوبة (قتل وروى عن على انه يستتاب شهرين) فان ابى قتل (وقال النخعي يستتاب ابدا) المراد به زمنا طويلا (وبه احدى) سفيان (الثوري) الا انه قال زيادة (مارجيت توبته) فزاد قيده فسر به كلام السجى بان المراد بالابد مادامت التوبة تترجى منه وربما يكون كلام ابن وهب الآتى عن مالك مفسرا لهذا (وحكى ابن القصار عن ابي حنيفة انه يستتاب ثلاث مرات فى ثلاثة ايام او ثلاث جمع) جمع جمعة (فى كل يوم او فى كل جمعة مرة) هذا اما تأخير من ابي حنيفة اوشك من ابن القصار او من المصنف (وفى كتاب محمد) العروى بن المواز من المالكية (عن ابي القاسم) واسمه عبد الرحمن كما تقدم (يدعى المرتد الى الاسلام

ثلاث سرات) في ثلاثة ايام كما هو مذهب مالك (فان ابى الرجوع (ضربت عنقه) بعد دعوته (واختلف على هذا) باستتابته وتأخير قتله (هل يهدد) بزرجه ووعيده بالقتل ونحوه (او يشدد عليه) بتضييق حبسه ووضعه في الاغلال ونحوه في مدة (ايام الاستتابة ليتوب) بسبب تهديده والتشديد عليه (ام لا) فيكتفى بحبسه (فقال مالك ما علمت ان في) زمن (الاستتابة مجوعا) بعدم ايصال الطعام (ولا تعطيشا) بترك سقيه الماء (ويؤتى من الطعام بما لا يضره) فلا يؤتى ما هو شديد الحرارة او مستقذرا يكرهه (وقال اصنع بحوف ايام الاستتابة بالقتل) ليرجع (ويعرض عليه الاسلام) فيقال له اسلم تسلم (وفي كتاب ابى الحسن الطائفي) بفتح الطاء المهمة والى بعدها باء موحدة ثم ثاء مثناة وياء نسبة نسبة لطايب وهي قرية قريبة من البصرة وهذا من جملة العلماء المشهورين وفي نسخة ابى الحسين انه (يوعظ في تلك الايام) التي اهل بها (ويذكر بالجنة) ودخولها اذا تاب (ويخوف بالنار) وعذابها ان لم يتب ويرجع عما هو عليه (وقال اصنع وائى المواضع حبس فيها من السجون مع الناس) المحبوسين فيها بسبب ما (او) حبس (وحده) في سجن مخصوص به (اذا استوثق منه) وفي نسخة اذا اوثق اى حفظ حتى لا يفر اذا المقصود حفظه حتى يتبين حاله فكل سجن في حقه (سواء) لحصول المراد به (ويوقف مع ذلك ماله) اى كل شئ يملكه يحل محظوظا بيد غيره ويجوز جعله بما الموصولة وله جار ومجرور صلة لها (خيفة) بالنصب مفعول له وفي نسخة اذا خيف (ان يتلفه على المسامحين) اى لئلا يتلفه عليهم وهذه علة لا يلزم اطرادها فلا وجه للاعتراض بانه يقتضى انه لا يوقف ان لم يحش ابلافه لان وقفه لاجل انه في لردته (ويطم منه) اى من ماله (ويسقى) اى ينفق عليه مدة حبسه من ماله يعنى ان ماله موقوف ولم يزل ملكه عنه فان اسلم تبين انه باق على ملكه والا كان فينا كغيره من اموال الكفرة فيوضع في بيت المال والكلام عايه مفصل في كتب الفقه (وكذلك) اى مثل ما تقدم من المدة تفصيلا (يستتاب كلما رجع واراد) لردته ثم تاب اى اذا تكررت ردته (ابدا) ثم استدل بقوله (وقد استتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نيهان) بفتح النون وسكون الباء الموحدة وهاء وهو فعلاان من به يانه وفي الصحاح من اسمه نيهان ثلاثة احدهم نيهان التمار وكنيته ابو مقبل وسمى تمارا لان امرأة جميلة ابتاعته تمارا فقال في بتي اجود منه فذهبت معه فضمها وقبها فقالت له اتق الله فتركها ثم ندم واخبر بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فنزل فيه (والدين اذا فعلوا فاحشة) الآية وقال البرهان في الصحابة ثلاثة اسم كل منهم نيهان لاعلم (الذى ارتد) منهم (اربع سرات او حسا) اهو ابو مقيل التمار الذى روى عنه مقاتل وغيره او نيهان الذى ذكره ابن شاهين وروى عنه ابيه والثالث نيهان الابصارى قال الذهبي ولعله

احد هذين وذكر البيهقي من ارتد وان اسمه نبهان ولم يعينه ولم يذكر ابن الجوزي من اسمه نبهان من الصحابة غير الاول (وقال ابن وهب) المصري المالكي وقد تقدم (عن مالك يستتاب ابدا كلما رجع) الى ردة وتكررت منه (وهو قول الشافعي واحمد) بن حنبل (وقاله ابن القاسم وقال اسحق) بن راهويه (يقتل في) الردة (الرابعة) دون استنابة لانه علم بها عدم ثباته على الاسلام (وقال اصحاب الرأي) يعني الحنفية (ان لم تنب في) الردة (الرابعة) من نفسه من غير استنابة (قتل دون استنابة) اى لا تطلب توبته منه ولا عرضها عليه (وان تاب) بنفسه في الرابعة (ضرب ضربا وجيعا) شديدا مؤلما زجرا له على تكرار ردة (ولم يخرج من السجن حتى يظهر عليه خشوع التوبة) بانكساره وندمه وتذله وهذا لا يخالف قوله تعالى (قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) لانه في حق الكافر الاصلى مع انه لا يماضى مغفرة الله اصلا (قال) ابوبكر محمد (ابن المنذر) الذي تقدمت ترجمته (ولا نعلم احدا) ممن يعتد به من العلماء (اوجب على المرتد في المرة الاولى) من ردة المتكررة (ادبا) اى تأديبا بضرب وسجن (اذا رجع) عنها بنفسه الى الاسلام (وهو مذهب مالك والشافعي و) ابن حنيفة (الكوفي) نسبة الى الكوفة مدينة معروفة وفي تقييده بالاولى اشارة الى ان في غيرها خلافا كالثالثة فصل قال القاضي ابو الفضل عياض المصنف رحمه الله تعالى (هذا) المذكور كاه (حكم من ثبت عليه ذلك) الذي قدمه من السب والردة (تمايح) ويتحقق (نبوته) شرعا (من اقرار) واعتراف بما صدر منه (او عدول) اى شهادة شهود عدول (لم يدفع فيهم) ببناء الجوهول اى لم يطعن بتهمة في عدالتهم (فاما من لم يتم الشهادة عليه) اى بصاحبها ولم تقل (بما شهد عليه الواحد) فقط (او اللعيف) اى الجماعة والطائفة الماتمين (من الناس) الذين لم تقل شهادتهم وقيل المراد باللعيف اشخاص محتافة لهم عليه حمية وعصبية او اهل التزوير (او ثبت قوله) الصادر عنه (لكن احتمل) معنى آخر لاية صى الكفر (ولم يكن صريحا) في السب او الكفر (وكذلك) اى مثل ما لم يتم من الشهادة (ان تاب) ورجع بنفسه (على القول بقول توبته) كما تقدم نقله (فهذا يدرا) اى يدفع ويمنع (عنه القتل ويتساخط) اى يمضى (عليه اجتهاد الامام) فيعمل ما يقتضيه رأيه من زجر وضرب ونحوه (بقدر شهرة حاله) قبل ذلك شهرة ديانته وحفظ لسانه ونحوه مما علم منه (وقوة الشهادة عليه) ككسبهم غير معروفين بالكذب والغفلة ونحوها (وصحفا) يكونهم على خلاف ذلك (وكثرة السماع عنه) كثرة ما عرى اليه (وصورة حاله) اى ظاهره (من التهمة في الدين) اى كونه مهتما في دينه معروفا بالمسئاة التهاون

(والتبذير) بفتح النون وسكون الباء الموحدة وزاء معجمة اى وصفه بين الناس
وشهرة ذكره (بالسفه) اى الحفة فى العقل والدين وكثرة لغظه بما لا يعنى (والمجون)
اى سخريته وهزله وعدم مبالاته بما يتكلم به واصل التبذير اللقب المذموم قال تعالى
(ولا تباذروا بالالفاظ) يقال نبز ونزب اذا دعى غيره بسوء فاريد به هنا شهرة
اقتصافه به حتى كأنه صار علما والسفه اصله لغة الحفة كما علم والمجون غلط الوجه فاريد
به مامر ولا يرد على هذا انه اذا لم يسم انتفى حكمه فكيف يسلب عليه حكم الحاكم
لانه امر يرجع لاجتهاد الحاكم صيانة لامر الدين (فى قوى امره) بظهو مانسب
اليه مما يقتضى الكفر لكونه معروفا بقله دينه وكثرة صدور ما يشبهه منه (اذاقه)
اى فعل به الحاكم ما يقتضيه حاله (من شديد النكال) اى العقوبة الشديدة المانعة له
سما فعله والاذاقة فى الطعام استعيرت لمس الآلام كما تقرر عندهم (من التصديق) عليه
بجس (فى السجس) ونحوه وهو بيان للنكال (والشد) اى الربط (فى القيود
الى العاية) والنهاية (التي هى منتهى طاقته) اى ما يطيقه ولا يتكلمه سىء (مما) اى
من امور من انواع الشد والتصديق بحيث (لا يمنع القيام بصرورته) اى فعل اموره
الضرورة التى لا بد له منها فى وجوده (ولا يقعه عن صلوته) اى يعوقه عنها
او عن اداء اركانها على التمام فليس القعود عنها ضد القيام بل العوق عنها محازا
وفيه ايهام وتورية لجواز ارادة ان يصلى قاعدا لكنه غير مراد (وهو) اى النكال
المدكور (حكم كل من وجب عليه القتل) بوجه من الوجوه (لكن وقف) مانء
المجهول اى يوقف الحاكم (عن قتله) بعدم المبادرة له (لمعى) اى سبب عن وقصد
(اوحه) اى التوقف فى قتله (وترص به) ببناء المجهول اى اخر وانتظر فى امره
(لاشكال) اى الامر اوجب التردد فيه (وعائق) اى امر عاق عنه (اقتصاء) اى
اقتصى التراص والتأخير (امرء) اى حاله وشانه (وحالات الشدة عليه فى كاله)
وعقابه (تخام) ندة وضعفا (مخسب اختلاف حاله) فى الظهور والقوة وعدمها
(وقد روى الوليد) بن مسلم كما تقدم (عن مالك والاوزاعى انها) اى مقالته غير
الصحيحة (ردة فاذا تاب) ورجع عنها (نكل) ببناء المجهول والتشديد اى عوقف
(ولمالك فى العتية) اسم كتاب كما تقدم (وكتاب محمد) بن الموار كما تقدم (من رواية
اشهب) عن الامام مالك (اذا تاب المرتد فلا عقوبة عليه) بقتل وغيره (وقاله سحور)
رحم الله تعالى (وافى ابو عبد الله بن عتاب) من المالكية (فيمس سب النى صلى الله
تعالى عليه وسلم فشهد عليه شاهدان) ناه سب لكن (عدل احدهما) دون الآخر
(بالادب) اى افنى تأديبه فهو معلق نافى وما بينهما اعتراض (الموجع) المؤلم
(والنكال) لعقوبته (والسجن الطويل) زمانه (حتى يظهر) عليه (توته) اى
علاماتها (وقال القادسي مثل هذا) الذى قال اس عتاب بعينه (ومن كان اقصى) اى

حاية (امرء) في الحكم عايه (القتل فعاق عائق) عن قتله كما مر (اشكل) صفة عائق
 (في القتل) متعلق بهما على التنازع وقوله (لم ينغ) لم يضبطه احد من تكلم عليه
 هنا الا انه وقع في السخ بون بعدهما موحدة وغين معجمة وهو بكسر الغين
 مجزوم واصله يا حى ولو قيل انه بسكون العين صح لكنه بعيد من نغ وهو اذا اسند
 لغير العقلاء كان بمعنى طهر يقال نغ الامر اذا ظهر فهو ظاهر هنا وان لم يؤام
 استعماله ويقال نغ فلان اذا قال الشعر وبه سمي النابعة (ان يطلق من السخ)
 اى لا يظهر اطلاقه منه بل يبقى فيه مدة (و) لكن (يستعمل سحنة) وفي نسخة
 ولا يستطال سحنة ويأني ان يعطف على يطلق اى لا يى ان لا يستطال سحنة
 ليتفق معاهما (ولو كان فيه) اى في السخ (من المدة) الطويلة (ماعسى ان يقيم)
 في السخ اى ولو طال حدا (ويحمل عليه من القيد ما يطبق) اى عاية ما يطبقه
 ولا يكاف فوق طاعته ويحمله وكل هذا تقرير له برأى الحاكم لثبته وان لم تثبت
 عايه ذلك ومثله كثير في الاحكام الشرعية فلا حجة لا تكاره والقول بانه لا يرم
 من عدم ثبوت ما يوجب القتل ثبوت ما يوجب التعزير لاسيما على مذهب مالك
 في سد الدرائع لا وحده له فالدبنة مثله والاطالة فيه من ضيق العطل وقلة العمل
 وقد كرره وحده شيئا منه تفرد به (وقال) القاسى (في مثله من اشكل امرء)
 ولم يظهر حاله (يشد في القود شدا) وثيقا (يصدق عايه في السخ) اى صدى
 عايه بسخه او يصدق سخته (حتى يعل) اى يعلم امرء (فيما يح عليه) من تكيل
 او قتل او اطلاق (وقال) القاسى (في مسألة اخرى مثاه) مشاهه لهما (ولاهراى
 الدماء) اى تصب من الاراقة والهاء مزيدة فيه وفيه كلام مفصل في كتب العربية
 واللغة ليس هذا محله (الا بالامر الواضح) الذى لا اشكال فيه لان الماء مصوبه
 شرعا حتى يظهر ما يقصيهما (وفي الادب) اى الادب ناله ب (بالسوط و) الادب
 (بالسح) كمال للسهماء رادع لهم عن التكلم مما لا يليق مع من عاراقة الدماء واخرأه
 على الحدود المدرة بالشهات (وبما عاقبة عقوبة شديدة) رده عما حباه مقلاله
 (فاما ان لم تشهد عليه سوى شاهدين) لاختصار الشهادة وهما (فاناب) المشهود عايه
 (من عداوتهما) اى اثبت ان ناسه وهما عداوة تقضى ان لا يقل قولهما في حقه
 المراد بالعداوة الطاهرة الدنيوية بحيث سره ما يسوقه وتمنى له الميكة
 ويعلم انه لو قدر على اتصال صدر لكان في كتابهما (او حريهما) اى يان
 الحرج (ما سقطهما) اى سقط شهادتهما وعده قولا كقضى ورور عرفا
 عبد الناس فاسقط قول شهادتهما (عنه ولم يسمع ذلك) الامر الذى شهد به
 (من غيرهما) من تقل بهادهما (فامرء احب) في المسابقة في امرءه رلة له (سقوط

الحكم عنه) عدم قبول الشهادة عليه شرعا (وكأنه لم يشهد عليه) شاهد أصلا لان الشاهد اذا سقطت شهادته كعدم (الا ان يكون) المشهود عليه (من يلق به ذلك) الامر الذي نسبه الشهود اليه لانه معروف بعدم الديانة والاستخفاف بالدين فيكون مطعة لما شهدوا به (ويكون الشاهدان) عليه اللذان اثبت عداوتهما وحرحتهما (من اهل التبريز) من يرز اذا فاق اقرانه اى يكونان معروفين بالمعادلة والصدق ولم يعهد لهما اهانة احد من الناس ولو كان عدوا لهما (فاسقطهما) اى اسقط شهادتهما بالطعن (بعداوة) معروفة بينهما قبل (ميو) اى المشهود عليه او الامر والشان (وان لم يصد الحكم عليه) بموجب ما شهدا به من سب ومحوه ومما يوجب القتل (شهادتهما) اثبتت العداوة المامة لقبول الشهادة (فلا يدفع الطل) القوى (بصدقهما) فيما شهدا عليه لظهور عدالتهما والحلمة الحزائية في قوله فلا يدفع لكونها معنية بحوز دخول الفاء عليها وهى فعاية وقيل انها بتقدير متسدا اى فهو لا يدفع الح كقوله ومن عاد فينتقم الله منه وفيه نظر (ولاحاكمها) في هذه المسئلة الحارية على هذا الموال (في تنكيه) اى عقوبته بغير القتل من التعزير الشديد (موضع احتهاد والله ولى الارشاد) فيفعل به ما يقتضيه احتواده من غير ابطال للحكم بالكلية قيل انه شبه تنكيه بمكراهه رحا فاستعاره له وفيه نظر والعزير ومراتبه مشهورة في كتب المروغ فلاحاجة للاطالة بها ولاعبار على عبارة المصنف رحمه الله كما توهم فاعرفه * ولما فرع من بيان حل من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من المسلمين شرع في بيان حال غيره فقال ﴿فصل قال القاصى ابو الفصّل﴾ عياض المصنف رحمه الله تعالى (هذا) المذكور قبل (حكم المسلم) اذا سب الانبياء عليهم الصلوة والسلام (فاما الدمى) اى انكار الذى ليس حريبا والدمية هى الاحترام لان دمه وولده وماله محرم لادائه الحرية (اذا صرح بسبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (او عرص) اى قاله بطريق التعريض والايهام لا التصريح به (او استحف) اى اهان وحقر (بقدرة) الرقيب العلى (او وصه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ا) امر (غير الوجه الذى كرهه) اى غير الذى كان كافرا بسبه كاسكار بعثته او عموم دعوته بان وصفه بشئ تمامر (فلاحلاف عدنا) اى عند المالكية (في قتله ان لم يسلم) فاذا اسلم لا يقتل عند الامام مالك لان الاسلام يحب ما قبله (لانا) معاشر المسلمين (لم نعطه الدمة) مراده بدمية العقد الذى عقد عليه في دار الاسلام وصرح عليه صونا لدمه واهله وماله فالدمية اى احترام ما ذكر (والعهد) الذى عوهد عليه حين عقوله الدمة يشير الى ما وقع من عمر رضى الله تعالى عنه من الشروط التى شرطها على اهل ابدية وهى مشهورة وسند كرها ان شاء الله تعالى وفي نسخة او العهد

باو الفاصلة والاولى اولى ويحتمل ان المراد به المستامن المعاهد ان قلنا حكمه حكم
 الذمي اوهى للتقسيم او بمعنى الواو (على هذا) اى لم ترخص له حين عاهدناه فى سب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم او الاستحفاف به (وهو قول عامة العلماء) اى جميعهم او اكثرهم
 (الا باحنية) النعمان بن ثابت (والتورى) سفيان بن سعيد وهو صاحب مذهب
 مجتهد (واتباعهما) يعنى من قلدهما واتبع مذهبهما (من اهل الكوفة فانهم قالوا لا يقتل)
 بسبب ما ذكر لان (ماهو عليه) مرتكب له (من الشرك) المراد به مطلق الكفر فانه
 استعمل بهذا المعنى ايضا (اعظم) مما صدر منه من السب (و) قالوا (لكن يعزرو ويؤدب)
 تعزيرا دون الحد حتى ينزجر ولا يعود لمثل ما صدر منه وما ذكره من مذهب ابى حنيفة
 هو المشهور وقد خالفه بعض المتأخرين منه وقال ابن تيمية فى كتابه السيف المسلول
 على من سب الرسول قال ابو حنيفة واصحابه لا ينتقض العهد بالسب ولا يقتل الذمي به لكن
 يعزرو وحكام الطحاوى عن التورى ومن اصولهم ان ما لا يقتل فيه عندهم للإمام ان يقتل
 فاعله ويزيد على الحد المقدر اذا رأى المصلحة فى ذلك ويحملون ماجاء عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه من القتل فى مثله على ذلك ويسمون هذا القتل
 سياسة كتغليظ الحد فى الجرائم اذا تكررت وشرعوا القتل من جنسها وبهذا افى
 اكثرهم فقالوا يقتل من اكثر من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سياسة وهو متجه
 على اصولهم انتهى وهو كلام حسن (واستدل بعض شيوخنا) من أئمة المالكية
 (على قتله) اى الذمي اذا سب (اقوله تعالى وان تكثروا ايمانهم من بعد عهدهم)
 اى نقضوا ما عاهدناهم عليه (وطعنوا فى دينكم) اى عابوه وذمموه (فقالوا ائمة
 الكفر) اى كبار الكفرة ورؤساءهم (الآية) انهم لا ايمان لهم لعلوم ينفون وفى الاستدلال
 بهذه الآية بحث لانه معلق بنقض العهد وابو حنيفة على قوله المشهور عنه لا يرى
 السب نقضا للعهد لاسيا والآية نزلت فى كفار قريش لما نقضوا ما عاهدوا عليه
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الحديبية فى القصة المشهورة وفى هذه الآية
 كلام طويل الدليل وتحصيل المقالة نائمة الكفر ناظر لهذا والقول بان غيرهم يعلم
 بالطريق الاولى محل تأمل فايحرج (ويستدل ايضا) اى كما استدلل بالآية (عليه)
 اى على قتل من سب يستدل (بقتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن الاشرف)
 اليهودى وقد تقدمت قصته مفصلة (واشبهاه) من الكفرة المعاهدين الذين
 قتلهم صلى الله تعالى عليه وسلم بسبهم له وفى الاستدلال بهذه القضية نظر لان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم صالحه وغيره من اليهود فقضى ابن الاشرف عهده
 ومضى لكفار مكة وحنهم على قتال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعفا النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وآذى المسلمين اشد الاذى فليس قتله بمجرد سبه (ولانا

لم يعاهدكم) اى اهل الذمة واشباههم (ولم تعطهم الذمة) اى العقود والمهود
 (على هذا) اى سب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ترخص لهم في مثله (ولا يجوز
 لنا) معاشر المسلمين (ان نفعل ذلك) اى المذكور من المعاهدة على ترك المؤاخذه
 بمثله (معهم) فيما بيننا وبينهم (فاذا اتوا) اى فعلوا (ما لم يعطوا عليه العهد ولا الذمة)
 بفعل ما ينافيهما (فقد نقضوا ذمتهم) وابطلوا عهدهم (وصاروا اهل حرب) اى
 مثلهم في انهم (يقتلون بكفرهم وايقاض ذمتهم) وعهدهم وان لم ينتقض (لا يسقط
 حدود الاسلام عنهم) اى الحدود الشرعية وهذا حد قذف الانبياء وهو القتل فلا يسقط
 كسائر الحدود (من القطع في سرقة اموالهم) اى اموال المسلمين (والقتل لمن قتلوه
 منهم وان كان ذلك حلالا عندهم) اى في اعتقادهم الباطل باباحة اموال المسلمين ودمائهم
 لانهم موروون باجراء احكام شرعا عليهم (فكذلك سبهم للذي صلى الله عليه وسلم يقتلون به)
 حدا لا كفرا وهذا جواب عن قولهم ما هم عليه من الكفر اعظم فان كونه اعظم لا ينافي
 اجراء حكم غيره عليهم (ووردت) اى نقلت (لاصحابنا) من المالكية (ظواهر) اى امور
 تدل بحسب الظاهر على ما (تقتضى الخلاف) في قتل الدمى بسبه للذي صلى الله عليه وسلم (اذا ذكره
 الذمى بالوجه الذى كفر به) كانكار بعثته ونبوته (ستقف عليها) في هذا الكتاب فتعرفها
 (من كلام ابن القاسم وابن سحنون بعد) اى بعد هذا فيما سياتى (وحكى ابو المصعب)
 الزهرى احمد بن ابى بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن
 بن عوف المدنى الفقيه قاضى المدينة كما تقدم (الخلاف فيها) اى في مسئلة
 القتل بما كفر به (عن اصحابه) من اهل مذهبه المالكية (المدنيين) اى
 فقهاء المدينة (واختلفوا) في الدمى (اذا سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم اسلم فقتل
 يسقط) يضم اوله اى يمنع (اسلامه قتله لان الاسلام يجب ما) وقع (قبله) اى يقطع ويبطل
 حكم ما قبله من سائر المعاصي وهذا ورد عنه صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث
 صحيح تقدم (بخلاف المسلم اذا سبه) صلى الله تعالى عليه وسلم (ثم تاب)
 فان توبته لا تمنع قتله كالاسلام الكافر كما تقدم والخلاف مبنى على ان قتله حد
 اولنقض العهد وفى سقوط بعض الحدود بالاسلام كالزنا خلاف لبعض الشافعية
 وحب الاسلام ما قبله انما هو فى حقوق الله خاصة كما مر وانما منع الاسلام قتله
 (لانا نعلم ناطة الكافر) الذى فى قلبه كفره (فى بغضه) وعداوته الدينية (له)
 صلى الله تعالى عليه وسلم (وتنفسه) له (بقباه) لانه شأن كل كافر كما قيل
 كل العداوة قد ترجى مودتها * الا عداوة من عاداك فى الدين
 (اكنا منعاه من اطهاره) اى اطهار ما فى قلبه لكونه مقهورا مذلا بين اظهرنا
 (فلم يزدا ما اطهره) من كفره بسب ونحوه علما بحاله (الا محالة الامر) اى لا مرناله

حقيقة او حكما بكنتم كفره (و) لم يزدنا علما الا (نقضا للعهد) الذي عقد عليه عقد الذمة (فاذا رجع) باسلامه (عن دينه الاول) وهو الكفر وفي نسخة ذنبه بمجمعة ونون وموحدة (الى الاسلام سقط ما قبله) من الكفر وحكمه (قال الله تعالى قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) امره الله تعالى ان يقول لهم هذه المقالة بهذا اللفظ او بغيره فالغية لانهم ليسوا مخاطبين فيما امره به ويجوز الخطاب على حكاية ما يقوله لهم لذلك وقرأ ابن مسعود بالخطاب وما قد سلف الكفر وما وقع معه من المعاصي (والمسلم) حاله (بخلافه) اي بخلاف حال الكافر (اذ كان ظننا بباطنه) وما في قلبه امر مطابق (حكم ظاهره) وهو الاسلام ظاهرا وباطنا (وخلاف ما بدا) بالالف اي طهر او بالهمزة بمعنى حدث وابتدأ (منه) بما صدر عنه مما يقتضى كفره ومخالفة باطنه لظاهره (الآن) حين ظهر حاله (فلم يقبل بعد رجوعه) ما ظهر من توبته وبعد مضومة ورجوعه مرفوع نائب الفاعل ويجوز التحج والاضافة (ولا استئمتنا) بسين مهملة ساكنة بعد الهمزة ومثناة فوقية قبل نون ساكنة قبل ميم مفتوحة ونون مشددة اي اطعنا فهو استفعال من النوم اي لم نطمئن ونأس ونركن (الى باطنه) فالسين والتاء زائدتان او هو من السنام اي اشرفنا وعلونا عليه لقف على حاله وروى استأمتنا اي طلبنا الا امن منه لسوء الظن به (اذ قد بدت سرائره) بظهور ما احصاه في قلبه على خلاف ظننا فيه (وما ثبت عليه) اي على المسلم (من الاحكام) اللازمة شرعا (نافية) انته باعتبار معنى ما (عليه) لا يسقطها شيء) لتعديبه بما يخالف اسلامه بانتهاك حرمة النبوة وحاصله الفرق بين المسلم والكافر وهو ظاهر (وقيل لا يسقط اسلام الذمى الساب) له صلى الله عليه وسلم (قتله) لانه حق للنبي صلى الله عليه وسلم) فهو من حقوق الادميين وهي لا يسقط بالاسلام كما تقدم كما انه لا يسقط بتوبة المسلم (وجب عليه) لانه حد من حدود الله (لانتهاكه) اي الساب (حرمة) ومعناه تناوله بما لا يحل بحال (وقصده الحاق النقيصة) قصده بالحر ويجوز رفعه ورفع الحاق والجملة حالية وفي نسخة الحاقه النقيصة بنصب النقيصة (والمعرفة) اي المذمة والعيب به صلى الله تعالى عليه وسلم وحاشاه منها (فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذي يسقطه) عنه لجرائه (كما وجب عليه من حقوق المسلمين قبل اسلامه من قتل وقذف) بيان لما وجب فلا يسقط باسلامه القصاص وحد القذف وقوله كما الح خبر مبتدأ مفدر اي وهو كما الح فلا وجه لاستشكله (واذا كنا لا قبل بوبة المسلم) اذا سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (فان لا قبل توبة الكافر اولى) الا ان ماقاله غير متجه لان الاسلام يجب ما قبله بنص الحديث المار فالفرق بينه وبين توبة المسلم في غاية الظهور عن البيان بل قالوا انه يثاب على كل ما فعله من الحسنات حال كفره اذا اسلم وسبه صلى الله

عليه وسلم فيه حق لله والادعى فيغلب الاول اذا اعتضد باسلامه وفي نسخة واذن كنا
الح واذن هذه قيل انها اذا الشرطية حذفت الجملة المضافة اليها وعوض عنها التوين
وهذه وان لم تشتهر فان الزركشي نقاهما في البرهان وقد رأيت غيره صرح بها ايضا
(قال مالك) فيما نقل عنه (في كتاب ابن حبيب) وهو واحد من روى عنه وكتابه
يسمى الواححة (والمبسوط) اسم كتاب في الفقه (و) قال عبد الرحمن (ابن القاسم)
احد اصحاب مالك كما تقدمه (وابن الماجشون) عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله بن
ابي سلمة الماجشون التميمي الفقيه صاحب مالك توفى سنة اثنين او اربع عشرة ومائتين
واخرج له الستة والماجشون معناه الابيض المشرب بحمرة وهو معرب ماه كون
ومعناه لون القمر وله تفصيل في كتب اسماء الرجال واسمه ميمون او يعقوب وهو مدني
(وابن عبد الحكم) وهو محمد بن عبد الله بن عبد الحكم بن عبد الله بن عثمان او اعين
ابن الليث توفى في ذى القعدة سنة ثمان او تسع وستين ومائتين وهو امام جليل وله اخوة
ثلاثة من العلماء (واصبغ) بن الفرج كما تقدم (فيمن شتم نبينا) صلى الله تعالى عليه
وسلم (من اهل الذمة او احدا من الانبياء) غيره عليهم الصلوة والسلام (قتل الا ان يسلم)
فلا يقتل لما مر (وقاله) اي قال قول مالك هذا (ابن القاسم في العيبة) الكتاب المشهور
في فقه مالك (وعند محمد) بن المواز (وابن سحنون وقال سحنون واصبغ لا يقال له اسلم
ولا لا تسلم) المراد انه لا يكلف بشئ يتعاق بالاسلام اذ لا يقال له لا تسلم (ولكن ان اسلم)
من قبل نفسه بالتكليف له (فذلك) اي اسلامه يكون (له توبة) مقبولة تدرأ الحد
عنه وقد قيل هنا ان ما وقع من مخالفة اصحاب مالك له مع انهم مقلدون له بناء على
اعتبار المصالح المرسله عنده على ما تقرر في علم الاصول فان المصلحة اذا اقتضت امرا
يرجع اليه وفيه تفصيل لاحاجة لنا بالاطالة به هنا فان اردته فارجع الى ما في كتاب
ابن الحاحب وشروحه (وفي كتاب محمد) بن المواز المالكي (احبرنا اصحاب مالك انه قال
من سم رسول الله صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين من مسلم او كافر قتل ولم يستأجب)
اي لم يبادر به توبة ولم تقبل توبه هذا مراده فلا وجه للتردد فيه وقوله من مسلم او كافر
اما المسلم فمده قول توبته هو الصحيح واما الكافر فالصحيح قبول توبته باسلامه ويدل له
قوله (وروى) الشاء بالجهول (اما عن مالك الا ان يسلم الكافر) فلا يقتل على الصحيح
وصحيح معناه ان المسلم تقبل توبته وقد تقدمه (وقد روى بن وهب) واسمه عبد الله
بن قيس (عن ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما (ان راهبا) وهو العابد المنقطع عن الناس
من امصارى (تناول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وتقدم ان تناول معناه الاخذ
بأيد خور به عن الكلام في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم بما لا يليق فهو استعارة
(فقال ابن عمر فهلا) حرف معناه التندم على فوت ما يحسن عايه (قتلتوه)

ولم يذكر فيه استنابته (وروى عيسى) بن ابراهيم الغافقي الامام الفقيه المحدث توفي سنة
احدى وستين ومائتين (عن ابن القاسم) عبد الرحمن المصرى الفقيه كما تقدم (في دعى
قال ان محمدا) صلى الله عليه وسلم (لم يرسل الينا) يعنى اهل الكتاب (انما ارسل اليكم)
اراد العرب فانكر عموم رسالته صلى الله تعالى عليه وسلم (وانما نينا) الذى يجب علينا
اتباعه (موسى او عيسى) عليهما الصلوة والسلام (ونحو هذا) من انكار عموم الرسالة
(لا شئ عليه) من قتل وغيره وفي نسخة لا شئ عليهم وبوافقه قوله (لان الله تعالى اقرهم
على مثله) من الكفر بضرب الحزبة اذا لم يحاربوا كما هو مذكور في سورة براءة (واما
ان سبه فقال) تفسير لسبه هذا (ليس بنبي او لم يرسل) الى احد وهو تكذيب له (او لم ينزل
عليه قرآن) ووحى (وانما هو) اى القرآن (شئ تقوله) من عنده ويحتزعه (او نحو
هذا) من عموم الانكار بمجده لما جاء به صلى الله تعالى عليه وسلم (فيقتل) لان هذا
الملعون كذب الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (وقال ابن القاسم واذ قال النصراني
ديننا خير من دينكم وانما دينكم دين الحمير) عنى بذلك قاتله الله ولعنه انه انما يتبعه احق
لا عقل له (او نحو هذا من) الكلام (القيسح او سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله
فقال كذلك يعطيكم الله) اسنهاء منه بما من الله علينا به في ان جعله رسولا لنا صلى الله تعالى
عليه وسلم يعنى انه مناسب لملككم (فى هذا) الكلام وما يشبهه عند ابن القاسم يستحق
قائه (الادب) اى التأديب بالضرب (الموحي) وفي نسخة الوحي (والسجن الطويل)
مدته زحراه ولا مثاله لانه ليس صريحا في الشتم (قال واما ان شتم) دعى (الذى
صلى الله تعالى عليه وسلم شتما يعرف) انه شتم صريح (فانه يقتل الا ان يسلم قاله
مالك غير مرة) اى مرارا عديدة ولم ينقل عنه فيه غيره (ولم يقل يسلم)
بل اطلقه فيحتمل انه ان تاب لم يقتل ولدا (قال ابن القاسم وتحمل قوله) اى مالك
(عندى ان اسلم) بنفسه (طائعا) من غير اكراه له وهو محالف لما تقدم في غير هذه
الرواية وهذا بناء على انه لا يصح اكراهه على الاسلام وعند الشافعى يصح اكراه
الحرابي عليه دون الذمى وفي قول يصح اكراه الذمى هنا لانه بشتمه صلى الله تعالى
عليه وسلم نقض العهد فيصير حربيا والكلام عليه مفصل في كتب الفقه (وقال ابن
سحنون في) جواب (سؤالات سليمان بن سالم في اليهودى) وفي نسخة حذف في فهو
مبتدأ خبره قوله (يقول للمؤذن اذا تشهد) اى قال في اذانه اشهد ان محمدا رسول الله
(كذبت) انكارا للرسالة (بعاقب العقوبة الوجيعة) بالضرب الشديد (والسجن
الطويل) ولا يقتل لانه مما كفر به (وفي التوادد) اسم كتاب لابن ابى ريد صاحب
الرسالة المالكي (من رواية سحنون عنه) اى عن مالك (من شتم الانبياء) عليهم
الصلوة والسلام (من اليهود والنصارى بغير الوجه الذى به كفر واضرارت عمقه)

كما سر (الآن يسلم) فلا يقتل لان اسلامه توبة مقبولة والاسلام يجب ما قبله (قال محمد بن سحنون فان قيل لم يقتله) اى الذمى (فى سب النبي) اى بسبب سبه له صلى الله تعالى عليه وسلم (ومن دينه) اى اعتقاده ومادته (سبه وتكذيبه) بانكار بعثته صلى الله عليه وسلم وهذا مما كفر به (قيل) فى جوابه (لانا لم نعطهم العهد على ذلك) اذا ضربت عليهم الجزية بشروط منها ان لا يطعنوا فى ديننا فهو نقض عهد منه (ولا) اى لم نعطهم العهد (على قتلنا) اى قتل احد منا (و) لم نعطهم العهد على (اخذ اموالنا فاذا قتل واحدا منا قتلناه وان كان من دينه استحلاله) اى استحلال قتلنا واحدا من اموالنا (فكذلك) بنقض عهده (اطهاره لسب نبينا) صلى الله عليه وسلم فانا شرطنا عليهم ان لا يطعنوا فى الدين والا لا نظهروا كفرهم لما فيه من نكايه اهل الاسلام وان كان ذلك من اعتقادهم الباطل (قال سحنون) حال هذا فى الحكم (كأن لو بذل لنا اهل الحرب) اى اعطونا بعد امتناعهم ومحاربتهم لنا (الحرية على) شرط (اقرارهم على سبه) اى على ان نقرهم ولا نمنعه من سبه صلى الله تعالى عليه وسلم (لم يجوز لنا ذلك) اى اخذ الجزية وتقريرهم على سبه (فى قول قائل) اى لم يقل هذا احد من المسلمين وائمة الدين وان كانوا يستحلونه لكنا لا نقرهم على اطهاره وهذا مما يوضح اننا لم نعطهم العهد على اطهار مثله (كذلك) اى كما انه لا يجوز مصالحته الحرنى واقراره على السب (يتنقض عهد من سب منهم) اى من اهل الدمة (ومحل لنا دمه) اى قتله لانه لا تنقاص عهده صار حربيا مباح الدم (وكأن لم يخص) اى يصون ويحفظ (الاسلام من سبه) من المسلمين (من القتل كذلك لانحصنه الدمة) فكيف يقر على مثله الكافر وسعى الحصن حصنا لصيانته لمن فيه وفى هذه المقدمة امر لا يحى فان الاسلام بعدم بالسب لانه مخالف لدينه وكفر منه واما الذمى الكافر وان خالفه اظهاره السب عقد الدمة وعهدها فهو موافق لاعتقاده فالقياس مع الفرق الحلى غير ظاهر فكأنه امر اقاعى ومقدمة جدلية على طريق التمثيل وفيه ما فيه وكونه اولى غير مسلم (قال القاضى ابوالفصل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (ما ذكره ابن سحنون عن نفسه وعن آبيه) سحنون من انه يقتل بمثل ما ذكر مما كفر به واستحله فى دينه (مخالف لقول ابن القاسم) الذى تقدم نقله عنه (فما حقف عقوبتهم فيه) اى افنى فيه بعقوبة حفيضة غير القتل (مما به) اى سبه (كفروا) اى ثبت كفرهم به عندنا وعلمنا به حين ضربنا عليهم الجزية ودرى عنهم الحد (فأمل) وجه التأمل الذى امر به على عادة المصنفين فى ذكره فيما يمكن توجيهه انا انما اقررناهم على كفرهم بشرط عدم اطهار ما فيه طعن فى الدين وكيد للمسلمين بمواحتهم باهانة نبينا سيد المرسلين

والمخالفة بينهما ان ابن القاسم فيما نقله المصنف رحمه الله تعالى عنه يقول ان من سب
احدا من الانبياء يقتل الا ان يسلم ولم يفرق بين ما كفر به وغيره وسجنون في جواب
سليمان الزمه العقوبة والسجن لانه مما كفر به وقيل المخالفة بينهما في قول ابن القاسم
انه قال فيمن قال دينكم دين الحمير انه يؤدب بالموجع والسجن الطويل تخفيف في العقوبة
وسجنون وابنه قال في تكذيب اليهودي للمؤذن انه يعاقب وهو بالعقوبة الموجهة
والسجن الطويل وليس شيء (ويدل انه) اي ما قاله سجنون وابنه وقيل الضمير راجع
لقول ابن القاسم والصواب الاول وهو الذي عليه الشراح (خلاف ما روى عن المدنيين)
اي اصحاب مالک من اهل المدينة وهم اعرف بمذهبه (في ذلك) المذكور مما اختلفوا
في قتله وعدمه وقيل المراد بالمدنيين علماء المدينة واهلها مطلقا وهو ما قاله مالک
من احتجاجه بعمل اهل المدينة لانها قبة الاسلام ومهبط الوحي ومستقر الدين وفي هذه
المسئلة كلام لاهل الاصول ولا بن حزم في كتاب الاحكام كلام لا يسهه هذا المقام (في
ابو المصعب الزهري) ابن احمد بن ابى بكر القاسم بن الحارث بن زرارة بن مصعب
بن عبدالرحمن بن عوف الزهري المدني الفقيه قاضي المدينة كما تقدم وفي نسخة ما حكى
بدل قوله فيكي وهو الصواب كما نبه عليه التلمساني (قال) ابو مصعب (آيت) انضم الهمزة
وبناء المجهول (بصراني قال والدي اصطفى) اي اختار وفضل (عيسى على محمد)
عليهما الصلوة والسلام (فاختلف) ببناء المجهول (على فيه) اي اختلف كلام الناس فيه
او اختلف رأي فيه واضطرب ثم طهر في امره وحكمه (فضربته حتى قتله) شدة
الضرب من حينه (او عاص يوما وليلة) بعد ضربه ومات (وامرت من جر) اي
جره وسحبه (برجله) من محله الذي مات فيه (وطرح) ببناء المجهول (على مراله)
اي محل بقاء البلدة يطرح فيه الزبل والقاذورات ومرلته بفتح الميم لا كسرهما كما قيل
وباؤه مناث اسم للمكان المذكور (فاكاه الكلاب) لانه لم يدفن حتى اكته كناه كل
سائر الحيف وهذا مما كفر به فهو مخالف لما تقدم وعدم دفن من قبل من الكفرة
مما لا يشرع فكأن هذا كاه مما ادى اليه احتجاده وتشده في دينه (وسئل ابو المصعب)
السابق ذكره (عن بصراني قال عيسى حاق محمدا) لرعه الفاسد في ادعاء الوهيته
(فقال) مجيبا للسائل انه (يقتل) لاحتماله الكذب على الله وجعله عيسى عليه
الصلوة والسلام افضل من نابتنا صلى الله تعالى عليه وسلم وقصده تقييده
وليس مما كفر به (وقال ابن القاسم) من اصحاب مالک كما مر (سألنا مالكا عن بصراني
يمصر شهد عليه انه قال مسكين محمد) اراد بذلك تحقيره صلى الله تعالى عليه وسلم
واهانه لا تحنوا ورأفة عليه وميم مسكين مكسورة وقد تفتح في غير الفصح وهل ميمه
اصلية او زائدة فيه كلام في التصريف (ينخرم انه في الحنة) اي يقول انه سدحل

الجنة وانه يتحقق له دخوله (ماله لم يفع نفسه) هو كناية عن انه لا يقدر على نفع نفسه في الدنيا (اذ كانت الكلاب تأكل ساقيه لو قتلوه استراح منه الناس) هذا بناء على اعتقاده الفاسد قائله الله اى حصل لهم منه بزرعه الباطل انه اتبعهم بكثرة اعداءه الذين اتبعوا المسلمين بقتالهم وانه اتعب الكفرة بقتالهم لهم وقوله لو قتلوه متعلق بما بعده معنى ويجوز تعلقه بما قبله وما بعده ويسميه اهل البديع التجاذب وقد اشبعنا الكلام عليه في السوانح (قال مالك ارى ان تضرب عنقه) وترمى جيفته حتى تأكله الكلاب جزاء له بما قاله (قال) مالك (ولقد كدت) اى قاربت (ان لا تكلم فيها) اى قربت من ترك الكلام في هذه المسئلة التى سئل عنها (ثم رأيت) اى بدالى رأى اقتضاه الدليل (انه لا يسنى) اى لا يجوز لى ولا يحل (الصمت) السكوت عن هذه المسئلة وعدم التكلم فيها بالحق الذى يستحقه هذا الحديث فشبه الصمت بمكان فيه سعة تضيق على من صمت فكانه لا يدخله لما وجب عليه من اظهار الحق فسكت عن المشبه به ودل عليه بروادفه تخيلا ففيه تحيية ومكنية وانما كان مالك رحمه الله اراد السكوت عن هذا لانه كذب لا يروح على احد فى حق من عصمه الله وحماه عن ان تصل اليه يد احد ممن يؤذيه وكأنه تلميح لما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم حين عرض نفسه على القبائل فرجموه حتى ادموا ساقيه وكان ذلك من اولاد عبد ياليل كما فصل فى السير او لما وقع له صلى الله تعالى عليه وسلم باحد وهو مشهور ايضا (قال ابن كنانة) تقدمت ترجمته (فى المبسوط) اسم كتاب كما تقدم (من شتم النبى) صلى الله تعالى عليه وسلم بسبه صريحا (من اليهود والنصارى) بيان لمن (قارى) اى اعتقد وافتي (الامام) اى لاساطان لانه احد معانيه وكذا المنصوب من جانبه ممن له تمهيد الاحكام (ان يحرقه بالنار) اى يلقيه فيها وهو حى وهذا مما لم يحزه علماء الشرع لما ورد فى الحديث انه لا يعذب بالنار الا الله او حالها ولدا قال (وان شاء) اى الامام (قتله) بضرب عنقه (ثم حرقت) بالشديد وفى نسخة حرق بحذف الباء (جثته) اى احرق بدنه بتمامه بعد موته (وان شاء) الامام (احرقهم بالنار احياء) وفى نسخة وان شاء احرقه بالنار حيا وهذا مذهب مالك فى جواز احراق من استحق القتل وغيره من العلماء يأباه وهو مثله ومذهب الشافعى انه لا يجوز الا قصاصا لحديث من حرق حرقاه ومن غرق غرقاه واستدل مالك لما قاله بان عليا كرم الله وجهه فعله وبقوله عليه السلام فى حق من ارتد ان وجدتموه فاحرقوه وغيره يقول انه منسوخ كما نسخت المثلثة لقوله تعالى (فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به) وهو مذهب ابى حنيفة (ادانتهاقوا فى سببه) اى وقعوا فيه والمراد انهم اكبروا منه علنا واصل التهافت السقوط شيئا فشيئا ثم استعير لما ذكر وهو لا يستعمل الا فى الشر القبيح وفيه اشارة

الى انه مثله لشدة ودعهم يقال تهافت في كذا اذا انهمك فيه وبالغ (و) قال ابن كنانة
 و (انقد كُتِبَ) ببناء المجهول (الى مالك من مصر) يستقوناه (وذكر) ابن كنانة
 (مسئلة ابن القاسم المتقدمة) أنفا التي سئل عنها في نصراني شهد عليه انه قال مسكين
 محمد الحنكاسر (قال) ابن القاسم (فامرني مالك فكُتِبَ اليه بان يقتل و) ان (تضرب
 عنقه) ضرب العنق كرمى الرأس عبارة عن قتل مخصوص والاولى في التعبير ان يقول
 فامرني مالك ان اكتب بدليل قوله (فكُتِبَ) ما قاله مالك لارسله للسائل (ثم قالت له)
 اى للمالك (يا ابا عبد الله) هي كنيته (واكتب) بعد ما قالته (ثم يحرق) بعد قتله (بالنار)
 فقال (مالك) انه لحقيق بذلك اى احرقه بالنار عنوان لحلوده فيها (وما ولاء)
 افعل تفضيل بمعنى احق (به) اى بالاحراق (فكُتِبَ) اى ذلك الذى قلته (بيدي)
 تأكيد لرفع توهم النجوز به (بين يديه) اى عنده في مجلسه وهو كناية عن ذلك
 (فما اكره) اى ما قتله من احراقه بعد قتله (ولا عابه) عليه لانه ارتضاه (ونفذت)
 ببناء المجهول والتشديد والذال المعجمة اى ارسالت (الصحيقة) وهى الورقة التى
 كتب فيها جواب السائل (بذلك) الذى قاله مالك (فقتل و حرق) عملا بما قاله
 الامام مالك رضى الله تعالى عنه (وافى) من ائمة المالكية (عبيد الله) بالتصغير يحيى
 (بن يحيى) المكنى بابي مروان اللبى فقيه ثقة عمدة في مذهب مالك وهذا هو يحيى
 بن يحيى الذى روى عنه الموطأ كما تقدم (وابن ابانة) بضم اللام وبائين موحدتين
 محققين بينهما الف وهو محمد بن يحيى بن عمر بن لبابة القرطبي ولد سنة خمس
 وعشرين ومائتين ومات ليلة الاثنين لاربع بقين من شعبان سنة اربع عشر وثلاثمائة
 ولهم ايضا ابن لبابة آخر وهو محمد بن يحيى بن لبابة ابو عبد الله وآخر وهو احمد
 بن محمد بن عمر بن لبابة ابو محمد القرطبي توفي في نصف صفر سنة خمس وعشرين
 والمراد هنا الاول (في جماعة سلف اصحابنا) بمعنى المالكية وفي هنا بمعنى مع استعارة
 تبعيه لتمكسه بينهم (الاندلسيين) تقدم ضبطه واتفاقهم في المذهب دون الزمان
 فافى هؤلاء كلهم (بقتل) امرأة (لصراينة استهات) اى صرخت رافعة صوتها
 من قولهم استهتل المولود اذا صرح والمراد انها اعانت واطهرت (بنى الربوبية)
 بضم الراء مصدر كالخصوصية ويا النسبة للتأكيد (وبنو عيسى لله) تعالى الله
 عن ذلك علوا كبيرا وبنو بتقديم الباء الموحدة على النون مصدر ايضا اى اعانت
 بنى بنو عيسى اى انه ليس ابنا لله بل هو الله او هو معطوف على بنى اى نفت الربوبية
 وقالت ان عيسى ابن الله فالمراد بنى الربوبية بنى الوحدة والانفراد بها وحرف
 بعضهم البنوة بالنبوة بتقديم النون على الموحدة وقال فيه قلافة لان بنى الربوبية
 يقتضى بنى فروعها من النبوة والرسالة ثم ان النبوة والولادة تسنلزم بنى الربوبية وهو

خبط عجيب منه واوله يتأني آخره (و) استهلت ايضا (بتكذيب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في) دعواه (النبوة و) افي ايضا (بقول اسلامها) اذا اسلمت بعد قولها هذا (ودرأ القتل عنها) اي بالاسلام لانه يجب ما قبله (وبه قال غير واحد من) فقهاء المالكية (المتأخرين منهم القاسمي) وتقدمت ترجمته (وابن الكاتب) ابو القاسم عبد الرحمن بن علي بن محمد الامام المالكي الجليل عرف بابن الكاتب وفي نسخة وبقبول الخ بدل قال غير واحد (وقال ابو القاسم ابن الجلاب) بفتح الجيم وتشديد اللام وباء موحدة بعد الف وهو امام جليل اشتهر بكنيته وفي اسمه اقوال اذكر منها قولين وهو صاحب القاضي ابي بكر الابهرى وله ناكيف جلييلة وتوفي سنة ثمان وسبعين وثلاثمائة وهو عبد الله او عبد الرحمن بن الحسين البصري (في كتابه) الذي صنفه في فقه مالك رحمه الله تعالى (من سب الله تعالى او) سب (رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (من مسلم او كافر) بيان لمن ولعميم (قتل ولا يستتاب) اي لا تطلب منه توبة ولا تقبل وهو على احد الاقوال في الكافر (وحكي القاضي ابو محمد) المعروف بابن بصر وهو عبد الوهاب كما تقدم (في الدعي يسب ثم يسلم روايتين) عن مالك (في درء) اي دفع (القتل عنه باسلامه) اذا اسلم وهو توبته فيقبل اسلامه ولا يقتل وفي اخرى عنه يقتل حدا واليه اشار بقوله (وقال ابن سحنون) في وجه قبله انه حد (وحد القذف وشبهه) من الحدود كحد السرقة والزنا (من حقوق العباد لا يسقط عن الدعي باسلامه) وفي نسخة لا يسقط عن الدعي اسلامه (واما يسقط عنه باسلامه حد ود الله تعالى) لانها منية على المسامحة لكرم الله ووعفوه بحامه (فاما حد القذف فحق للعباد) لا يسقط بالتوبة سواء (كان ذلك انبي او غيره) ممن يحترم بصيانة عرضه (فاوجب) الله عز وجل او ابن سحنون (على الدعي اذا قذف النبي صلى الله عليه وسلم ثم اسلم) بعد قذفه (حد القذف) ولم تسقطه عنه بوبته واسلامه وقذف الانبياء حده القتل كما تقدم ومن غفل عن هذا قال حد القذف ثابت بالكتاب ولم يجعل الله فيه القتل الى آخر ما قاله مما لا فائدة فيه وكيف يخفى عليه هذا مع قول المصنف رحمه الله تعالى (ولكن انظر) امر لكل من يتأني منه النظر والفكر في المسائل الشرعية (مادام يجب عليه) اي على من قذف الانبياء (هل حد القذف في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) خاصة (وهو القتل) لا الجلد كحد غيره (لزيادة حرمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اي احترامه وتوقيره (على غيره) من امته لا غيره من الانبياء واليه ذهب بعض الشافعية فان الحدود قد تنفاوت كما قال تعالى في امهات المؤمنين (من يأت منكرا بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين) (ام هل يسقط القتل) عنه (باسلامه ويحد ثمانين) حد القذف (فتأمله) امر بالتأمل لما فيه من الشبهة وقوة الخلاف فيه فذهب كدهب الشافعية قال امام الحرمين قذف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كفر بالاتفاق وقال

ابو بكر الفارسي لو تاب لا يسقط عنه القتل لانه حد قذف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وحد القذف له لا يسقط بالتوبة وحكى فيه الاجماع وخالفه الصيدلاني وغيره وقال يحد
 ثمانين اذا اسلم وذكر فيه الامام مباحث طويلة وقال ان ما قاله الفارسي مع بعده حسن
 وهذا ما جنح اليه المصنف رحمه الله تعالى ومن لم يقف عليه قال ما قال لعدم وقوفه على حقيقة
 الحال ﴿ فصل في ﴾ حكم (ميراث من قتل بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وغيره
 من الانبياء (وغسله والصلوة عليه) كغيره (اختلاف العلماء) من ائمة الدين (في ميراث
 من قتل) سبب (سب النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (فذهب سحنون) من المالكية (الى انه)
 اى ميراثه في حق (لجماعة المسلمين) يوضع في بيت المال كالياء (من قبل) بكسر القاف
 وفتح الباء الموحدة تعليل اى من جهة (ان شتم النبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (كفر شبه كفر
 الزنديق) لظاهر اسلامه وخفى كفره الذى دل عليه شتمه فيرثه كيراث الزنديق
 عنده وشبهه بوزن مثل ومعناه وفي نسخة يشبه مضارع وليس بزنديق حقيقة لما مر من معنى
 الزنديق وانما هو يشبهه حكمه حكمه عنده (وقال) من ائمة المالكية (اسع) بن الفرج
 كما تقدم (ميراثه) حق (لورثته من المسلمين) كغيره (ان كان مستترا) اى مخفيا من السر
 وهو الحق وفي نسخة مستترا (بذلك) المقال الذى قاله بان لم يظهره علنا (وان كان مظهرا له)
 اى لسبه وشتمه (ومستترا) اى معلنا (به) لا يكتسه واصل معنى الاستهلال الصراخ
 كما مر بيانه (فيرثه للمسلمين) كافي كما تقدم (ويقتل على كل حال) اى سواء تاب ام لا
 (ولا يستتاب) اى لا يطالب منه توبة ولا تقبل وليس المراد بالسر ان يحفه في قابه لانه لا يطالع
 عليه وانما المراد انه يقوله في خلوته لمن لا يقضى سره لعامة الناس حتى لا يطالع عليه
 الحكم وهذا كله في المسلم فمن توهمه عاماله ولكفرة فقد غفل (وقال ابو الحسن
 القابسي) تقدمت ترجمته (ان قتل وهو منكرا للشهادة عليه) اى لما شهدوا به عليه
 من السب (فالحكم في ميراثه) شرعا (على ما ظهر من اقراره يعنى انه) اى ميراثه
 (لورثته) المسلمين لان انكاره لما شهدوا به عليه اقرار بانه مسلم معظم لرسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فلا تلحق الشهادة ولا الاقرار (والقتل) انما هو (حد)
 اى لقذف الانبياء لا لكفره وردته (ثبت عليه) الحد وحكمه (فليس من الميراث في شئ)
 فلا يمنعه (وكذلك) اى مثل ما قاله القابسي في هذه المسئلة (لو اقر بالسب) اى سبه
 صلى الله تعالى عليه وسلم (واطهر التوبة لقتل) جواب لو (اذ هو) اى القتل (حده)
 اى حد سب الانبياء كما تقدم (وحكمه) اى المقول حدا لارادة وكفرا (في ميراثه) فيعطى
 لورثته (و) في (اسبابه) في (سائر احكامه) من غسله والصلوة عليه (حكم الاسلام)
 لانه مسلم كسائر المسلمين (ولو اقر بالسب) للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (وتمادى عليه) اى اسمر
 في مدى بعيد فهو استعارة وبهذا حال ما قبله (واني التوبة) اى امتنع من ان يتوب (منه)

اي من السب (فقتل على ذلك) المذكور من السب الذي استمر عليه (كان) المستمر على سبه (كافرا) مرتدا (وميراثه) كالنفي حق (للمسلمين) لالورثته لان الكفر من موانع الارث (ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن) كفنا تاما كالمسلمين (و) انما (تسترعورته ويوارى) اي يدفن ويستر جثته بالتراب (كما يفعل بالكفار) اي بغيره من الكفار الاصليين فلا يدفن في مقابر المسلمين وجوز الشافعية غسله وتكفنه كما روى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امر عليا لمات ابوه ابو طالب ان يغسله ويكفنه ويدفنه وقد ضعفه البيهقي ولا يصلى عليه اجماعا واما صلواته صلى الله تعالى عليه وسلم على ابن سلول فلا نه منافق مع انه نهى عن ذلك بعده بقوله ولا تصل على احد منهم مات ابدا (وقول الشيخ ابو الحسن القابسي في المجاهر) اي المعلن المظهر للسب (التماسي) اي المستمر على اظهاره من قبله وكون ميراثه فيئا (بين) اي ظاهر (لا يمكن الخلاف فيه) ولا شبهة (لا بكافر مرتد غير ثابت ولا مقام) اي غير راجع عن كفره وردته (وهو مثل قول اصبح) ابن الفرج في المظهر المستهل المتأدي كما تقدم (وكذلك) اي مثل قول اصبح هذا وقع (في كتاب ابن سحنون) الذي قاله (في الزنديق) الذي (يتأدي) ويستمر (على قوله) الصادر عنه مما كفر به (ومثله) اي مثل قول اصبح وابن سحنون قول (لابن القاسم في الغيبة) الكتاب المشهور (و) كذا هو قول (لجماعة من اصحاب مالك) يعني من علماء المالكية (في كتاب) عبد الملك (ابن حبيب قيمن اعان كفره) اي اظهره (مثله) اي ما ذكر (وقال ابن القاسم) في المذكور (حكمه حكم المرتد) في انه (لا ترثه ورثته من المسلمين) لانه كافر (ولا) ترثه ايضا ورثته (من اهل الدين الذي ارتد) عن الاسلام (اليه) اي الى دين آخر كاليهودية والنصرانية لانه فارقهم للدين الحق فعلق به حق اهله فلا يعود اليهم بعوده لانه لا يقر عليه وماله صار فينا يستحقه المسلمون (ولا تجوز وصاياه) لان ماله خرج من ملكه برده وصار موقوفا (ولا) ينفذ (عمقه) ايضا لما ذكر وكذا سائر تصرفاته كبيع وهبة ووقف وغيره فانه محجور عليه لما ذكر وهذا كله مذهب الامام مالك واما مذهب غيره فالكلام عليه مفصل في كتب الفقه وليس هذا محل تفصيله (وقاله) اي قال مآله ابن القاسم (اصبح) بن الفرج من ان حكمه حكم المرتد لا يورث سواء (قتل على ذلك او مات عليه) اي على اعلانه الكفر (وقال) الشيخ (ابو محمد بن ابي زيد) صاحب الرسالة المالكية الامام المشهور (واتما يختلف في ميراث الزنديق) الذي يبطن الكفر ويظهر الاسلام وفيه كلام تقدم (الذي يستهل بالسوبة) اي يظهرها واصل معناها الصياح كما تقدم فكفي به عما ذكر (فلا تقبل منه) توبته لان توبته لحوف القتل وهذا مذهب مالك وذهب غيره الى قبول توبته وانه تجري عليه احكام الاسلام في الميراث وغيره (فاما المتأدي) اي المستمر على زندقته واعتقاده

الباطل (فلا خلاف) في (انه لا يورث) عنده (وقال ابو محمد) هو ابن ابي زيد رحمه الله
 المذكور آنفا (فيمن سب الله تعالى ثم مات ولم تعدل) ببناء المجهول وتشديد الدال المهملة
 اى لم تقم (عليه بيعة) زكيت وعدلت (او لم تقبل) اى او اقيمت عليه بيعة ولم تقبل او ثبتت
 زندقته باقراره لكه لم يقبل (انه يصلى عليه) ويرثه المسلمون ويدفن في مقابرهم فتجرى
 عليه احكام المسلمين لانه لم يحكم بكفره (وروى اصنف عن ابي القاسم في كتاب ابن
 حبيب فيمن كذب برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم) اى نسبة الى الكذب فى شيء
 مما اوحى اليه وهو من المسلمين لان الكلام فيهم وفي نسخة فيمن كذب برسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم (او اعان) اى اظهر (دينا) اى اعتقادا ونحلة (نما يفارق به الاسلام)
 لكفره به والذي في نسخة مما بما الموصولة وفي نسخة الشرح الجديد من يفارق به من
 الموصلة فقال انه اوقع من على ما لا يعقل من غير تجوز وتغليب ولا يخوزه اهل العربية
 غير قطرب وهو قول ضعيف وكأنه تبعه فيه ولك ان تقول ان صحت هذه الرواية فالمنع
 مندرجا ومتاقيا لدينه عن يفارق الاسلام (ان يرثه) اى ما يورث من ماله وغيره في موضع
 في بيت المال ويصرف (للمسلمين وقال بقول مالك) اى وافقه في قوله (ان ميراث المرتد)
 في مصرف (للمسلمين ولا ترثه ورثته) من اهل الاسلام (ربيعه) بن ابي عبد الرحمن
 بن فروج فقيه المدينة ومحدثها الذي روى عنه مالك والليث وغيرهما واحرج له الستة
 ووثقه احمد وغيره توفى سنة ست وثلاثين ومائة (و) قال بقوله ايضا الامام (الشافعي
 وابو ثور) ابراهيم بن خالد الكلى البغدادي احد المختصين بن الثقة المحدث روى عنه حلق
 كثير واخرج له اصحاب السنن وتوفى في صفر سنة اربعين ومائتين (وابن ابي ايلي)
 وهو القاضي ابو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى الانصارى احد اعلام الدين
 في الفقه والحديث واحرج عنه اربعة من اصحاب السنن ووثقوه وقال بعضهم انه سىء
 الحفظ توفى سنة ثمان واربعين ومائة وله ترجمة في الميزان واسمه يساب بمشاة شخصية والمراد
 انه وافق اجتهداهم احتشاده لانهم ولدوه اذ الحهد لا يقلد غيره وهذا معنى قولهم
 في امثاله كالشافعي في المراتض مع زيد (واحتاتف منه) اى اتقوله به الزهانة (عن
 احمد) بن حنبل فليل قال به وقيل لم يعل به (و) امام مذهب الصحابة فنه (في مال
 علي بن ابي طالب وابن مسعود) مذهب غيرهم من اهل العصر الاول مثل سعد
 (ابن المسيب والشافعي والحنس) البصري (وعمر بن عبد العزيز) بن مروان بن
 الحكم الاموي الامام المشهور (والحكم) بهتختين ابن عتيبة مصغر عتبة بمثنائه فوقية
 الكندي فقيه الكوفة الامام العابد الراشد توفى سنة خمس عشرة ومائة واحرج له
 الستة ويوافقه في اسمه واسم ابيه دون جده الحكم قاضي الكوفة وليس من رواه
 الحديث ووهم البحارى في تاريخه فجعلهما واحدا كما ذكره الحاشي (والاورعي

والليث بن سعد (واسحق) بن راهويه (وابو حنيفة) النعمان (ترته ورثته من المسلمين) لتعلق حقهم به قبل موته (وقيل) مذهب أبي حنيفة في (ذلك) الميراث التفصيل فترته ورثته منهم (فيما كسبه قبل ارتداده) لتعلق حقهم به (وما يكسبه في الارتداد) أي في زمن ارتداده (في للمسلمين) لانه مال كافر والكلام عليه وعلى ادلته مفصل في شروح الهداية وغيرها (قال القاضي ابو الفضل) عباس المصنف رحمه الله (وتفصيل أبي الحسن) القاسبي في هذه المسئلة (في باقي جوابه) كما مر آنفا (حسن بن) ظاهر واضح وهو قوله ان قتل وهو منكسر للشهادة فالحكم في ميراثه على ما ظهر من اقراره الخ (وهو على رأى اصغ) في ان ميراثه للمسلمين ان كان مسرا فان اعان فهو في (و خلاف قول سحنون) نانه للمسلمين كالزنديق (واختلافهما) أي اصغ وسحنون مبني (على قول مالك في ميراث الزنديق) هل بسلط لظ هر حاله اولباطنه لان الله رداء سريرته (قصة) ورثته ورثته من المسلمين سواء (قامت عليه بذلك) المقال الذي قاله (بينه فانكرها او اعترف بذلك) مع اليينة او بدونها (راطهر الونة) عماسد رمنه (وقاله اصغ) بن العرج المصري (ومحمد بن مسامة) قد قدمنا ترجمته (وغير واحد من اصحابه) أي كثير من اصحاب الامام مالك ودليله ما قاله بقوله (لانه مظهر للاسلام باسكاره او توبته) بعد اعترافه ونحو انما تحكم بالطاهر (وحكمه حكم المناقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي في زمنه او المراد انهم على ما عاهدوه عليه من الاسلام فالعهد على الاول بمعنى الزمان المعهود المعلوم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يعامل المناقين معاملة المسلمين في ميراثهم وغيره تأليفا لقلوبهم وقلوب من قرب عهده بالاسلام لتلايقول الاعداء انه يعطي اصحابه حتى اعلمه الله بذلك فكان لا يصلي على بعضهم لان صلاته صلى الله تعالى عليه وسلم شفاعة لهم واشهر لحديفة امرهم فكان عمر رضى الله تعالى عنه يسبي على من مات منهم ادا صلى عليه حديفة واجراء احكام الاسلام عليهم نظرا لظاهر حالهم (وروى اس نافع عنه في العتبية) الكتاب المشهور وهو عدالة من نافع الساتع المدني احدث مولى بني محروم وهو ثقة وقيل في حفظه شيء وثقه ان معين هو صاحبه الذي كان يلازمه وروى عنه كثيرا واخرج له اصحاب السنين و ترجمته في اميزان توفي سنة ست ومائتين (وكتاب محمد) ابن المواريث (ان ميراثه) في يده في (جماعة المسلمين لان ماله تبع لدمه) ودمه هدر قاله غنمة وفي (وقال ب) أي بهذا القول (جماعة من اصحابه) أي اصحاب مالك (وقاله) من اباعه ايضا (اشهد بالمعيرة) نعم ميمه وكمرها اتباعا وهو المعيرة بن عبد الرحمن بن الحارث بن عباس بن ثمانية نخبة وشين معجزة توفي يوم الاربعاء سنة ثمان وثمانين ومائه وولد سنة اربع وعشرين (وعبد الملك) بن حبيب او المعروف بابن الماجشون (ومحمد) بن المواريث (وسحنون وذهب ابن القاسم في العتبية الى انه) أي المرتد

او الزنديق (ان اعترف بما شهد به عليه وناب) ولم تقبل توبته (فقتل فلايورث)
لانه حكم بكفره وقتل فلا تبقى لتوبته حكم في الدنيا فلا وجه لما قيل انه عجب كيف
لايورث وقد تاب ولا وجه لما قيل انه كيف لا يعمل بمقتضى الشهادة (وان لم يقر)
وقد شهد عليه (حتى قتل اومات) حتف افقه (ورث) ورثته المسلمون وهو محفف
او مشدد لان الاصل بقؤه على الاسلام (قال) ابن القاسم (وكذلك) اى مثل
من لم يقر حتى قتل اومات (كل من اسر) اى اخي (كفرا) باى وجه يكون ولم يظهره
حتى مات (فاهم يتوارثون بوراة الاسلام) فتجرى عليهم احكام الاسلام
نظرا لظاهر حالهم (وسئل ابو القاسم بن الكاتب) تقدم بيانه (عن المصراني
يسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيقتل) بذلك (هل يرثه اهل دينه) انصارى
(ام المسلمون فاجاب ناه) اى ميراثه في يصرف (للمسلمين) لانه طعن في الدين ونقص
للعهد فانه كمال الحربى عدوه (ليس) ما اخذه المسلمون (على حصة الميراث لانه)
لاتوارث بين مسلم وكافر اذ (لاتوارث بين اهل ماتين) كما ورد في الحديث الصحيح
(ولكن لانه) اى ماله (من فينهم) الذى افاءه الله عليهم (لقصة العهد) بسبه
له صلى الله تعالى عليه وسلم لانه طعن في الدين وليس مما كفر به و (هذا معنى
قوله) اى قول ابن الكاتب (واحصاره) اى ايراده بعبارة احصر من عبارته ولدا
لم ينقل لفظه بعينه وحكمه وحكم نصرافته مفصل في كسب الفقه ^{باب الثالث}
من هذا القسم (في حكم من سب الله) بدكر ماهو عر وجل منزعه عنه (و) حكم
من سب (ملائكته وانبياءه) عليهم الصلوة والسلام (وكتبه) المنزلة على رسله
عليهم الصلوة والسلام (و) سب (آل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) وازواجه
وصحبه (رضى الله تعالى عنهم اجمعين اما الملائكة فجمع ملاك واصاله مائلك
من الالوكة وهى الرسالة فقاب وخفف كحمر وحميمهم عند المكلمين احسام
لطيفة فادرة على التشكل باشكال مختلفة والفلاسفة واوائل المعزلة لا يكرونها
لكنهم اثبتوا جواهر روحانية غير جسمانية سموها عقولا واهل الشرع سموها
ملائكة واثبتوا لها تصرفا في العالم ومنها الجى واكر الفلاسفة وبعض المعتزلة
الملائكة والجن بلعى الذى فسرهابه المسلمون من انها احسام من المور او الريح
قادرة على التشكل كما قال الامام في المحصل لانها ان كانت لطيفة كالهواء لم تقدر
على الافعال القوية وان كانت كثيفة لزم ان تشهد والالرم ان يتحور وجود حال
شاهقة عندنا لاشاهدها وقالوا الجن الارواح الشريرة الشريرة الفارقة لبداهها هم
لا يكرونها اصل اورأس كما سوره بعض الناس فيقول انه مخاف لص القرآن والحديث
واحيب عما قالوه كما ذكره الكاى في شرح المحصل بان الاخيف له معان ما لا يلى له

كالبلور وما هو رقيق القوام كالزجاج فجاء ارادة الاول فيقوى على الاعمال الشاقة ولا يرى
او الثاني ولا يرى لانها شفاقة والشفاف لا يرى اولان للرؤية شروطا وموانع اولان الله
لم يخلق رؤيتها لغيرها وقيل الجن والملائكة جنس واحد والكلام على هذا مفصل في كتب
الحكمة وقد تقدم الكلام على الآل وهم الاقارب والصحب اسم جمع لصاحب وهو

(٢) من المسلمين نسخة

معروف (قال القاضي ابو الفضل) عياض المؤلف رحمه الله تعالى (لا خلاف) في (ان سب
الله تعالى ٢ كافر حلال الدم) اى مستحق للقتل شرعا فهو كناية عما ذكر بقرينة ان الحل
والحرمة من صفات الافعال دون الذوات والمراد اذا سبه بما لم يكفر به كاتبات الولد
والشريك فانه لا يقتل به الا اذا اظهره فانه نقض للعهد والظاهر ان المراد بالسب ما هو
سب عندهم فيخرج هذا عنه فلا حاجة للجواب كما قيل (واختلف في استنابته) اى طلب
التوبة منه وقبولها (فقال ابن القاسم) رحمه الله تعالى (في) كتابه الذى سماه (المبسوط
وفي كتاب ابن سحون ومحمد بن المواز) ورواه ابن القاسم عن مالك في كتاب اسحق بن
يحيى من سب الله تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب) اى لا تقبل توبته ولعظم جرمه
لا تطالب منه توبة لانه قد يتوب فيتردد في قتله (الا ان يكون) سبه (افتراء على الله
بارتداده الى دين) غير الاسلام (دان به) اى اتخذه ديننا اطاءه (واظهره) ولم يحفه
(فيستتاب) اى يؤمر بالتوبة ورجوعه للإسلام (وان) ارتد لدين (لم يظهره
لم يستتب) وقتل لانه زنديق لا يوثق بنوبته والافتراء الكذب عمدا وسمى فعله هذا
افتراء مجازا اول استلزامه له (وقال في المبسوطه مطرف) مشدد بزنة الفاعل وهو
ابن اخت الامام مالك كما تقدم (وعبد الملك) بن حبيب او ابن الماجشون (مثله)
نالمص اى مثل ما مر تفصيله (وقال المحرومى ومحمد بن مسلمة) تقدم بيانه (وابن
ابى حارم) بجاء مهملة وزاء معجمة وهو عبدالعزيز بن سلامة بن دينار بن ابي حازم
توفي سنة اربع او خمس اوست وثمانين ومائة وهو ساجد في مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يفتن المسلم بالسب) اى سب الله الذى كفر به (حتى
استتاب) فان تاب والاقبل واليه ذهب الشافعى وغيره (وكذلك اليهودى
والاصرائى) اذا سب الله تعالى واحد منهما لا يقبل حتى يستتاب (فارتابوا قبل
منهم) الاثنيان بالتوبة (وان لم يتوبوا قبلوا ولا بد من الاستنابة) قبل قتلهم وهذا
حكمهم الآن اذ قويت شوكة الاسلام بخلاف زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم
اذ لم يقتل اليهود ادين قالوا بدالله مغلوله لما نزل اقرضوا الله قرضا حسنا فلم يسد بهم
دفعنا لامة (ودلال) اى مائة - م من سب الله (كاه كالردة) في حكم الاستنابة (وهو)
اى حكمه المذكور (الذى حكاه القاضي ابن نصر) تقدمت ترجمته (عن المذهب)
اى مذهب الامام مذهب عيسى السراج هنا كلام طويل بلاطئ وكيف يسوغ له

البحث في مسائل الفقه التي ينقلها مثل المصنف رحمه الله تعالى عن مذهبه (واقفي) الشيخ (ابو محمد بن أبي زيد) امام مذهب مالك المشهور (فيما حكى) ببناء المجهول (عنه في رجل لعن رجلا) اى دعا عليه باللعنة (ولعن الله تعالى) عز وجل (فقال) معتذرا عما قاله (انما اردت ان العن الشيطان فزل لساني) سبق خطأ لما قلته (فقال) ابن أبي زيد رحمه الله تعالى في قتواه (يقتل بظاهر كفره) بما قاله (ولا يقبل عذره) لخالفته للظاهر (واما) حاله في الآخرة (فيما بينه وبين الله فمعذور) ان صدق وترك هذا القيد اظهروه فلا اعتراض عليه وبهذا اتفق الشافعية لان مخالفة الظاهر الصريح لا تعتبر بدون قرينة وهى قاعدة مقررة عند الفقهاء هذا وفي كلام ابن حجر بعد قول المصنف رحمه الله تعالى ولا يقبل عذره وقضية مذهبنا قبوله (واقفي فقهاء قرطبة) مدينة بالاندلس معروفة بضم القاف والطاء المهملة وموحدة (في مسألة هارون بن حبيب اخى عبد الملك الفقيه) الذى تقدمت ترجمته واخوه هارون لا يعد من العلماء بل من الامراء (وكان ضيق الصدر) اى في نفسه ضيق ومزق (كثير التبرم) اى الضجر والقلق مما يصيبه كما فسر به في الصحاح (وكان) هارون (قد شهد) ببناء المجهول (عليه بشهادات) في امور تقضى تكفيره (منها انه قال في استقلاله) اى في زمن افاقه وقيامه (من مرض) اسابه من قولهم استقل اذا ارتفع والمراد انه برىء منه فقال برىء منه (لقيت في مرضي هذا ما) اى امرا (لو) كنت (قتات ابا بكر وعمر) رضى الله تعالى عنهما وفي نسخة ما قد لو قتلت الخ (ما استوجبت) اى استحققت (هذا) الذى لقيته (كله فافى ابراهيم بن حسين بن خالد) من اجلاء فقهاء المالكية بقرطبة توفى سنة ثمان وخسين ومائتين (بقوله لان مضمّن قوله) هو بالتشديد بزنة اسم المفعول اى ما تضمنه (تجوير لله) بحيم وراء مهملة اى نسبته للجور (والتظلم منه) اى القول بانه ظالمه بما فعله (والتعريض فيه) اى في نسبة الله تعالى لما لا يابق به (كالتصريح) اى حكمه في التكفير وايحاب القتل ومعنى التعريض ما يقابل التصريح وهو من الكناية وايس هذا محل بيانه وقول المصنف رحمه الله تعالى التعريض كالصريح وهو نقل عن ائمة مذهبه فلا وجه للاعتراض عليه بان الفقهاء قالوا في كتب الفقه اس حكمه حكم الصريح ونقلا عن الشافعية (واقفي اخوه عبد الملك بن حبيب) الذى تقدمت ترجمته (وابراهيم بن حسن بن عاصم) وصحح في بعض النسخ حسين بالتصغير بدله وهو الفقيه الحليل القرطبي توفى في رمضان سنة سبع ومائتين (وسعيد بن سليمان القاضى بطرح القتل عنه) اى دفعه واصل معنى الطرح الرىءى للمحقرات ففي التعبير به ايماء الى ان قتله جائز واكثنه درى عنه (الا ان القاضى رأى عليه التثقيب) بوضع القيود والاغلال (في الحبس

والشدة) اى التشديد (فى الادب) والذكال (لاحتمال كلامه) لما ذكر من نسبة الله تعالى للجور والظلم (وصرفه الى التشكى) من المرض لتألمه به لا الشكاية من الله ولهذا الاحتمال دفع عنه القتل وذكر النووى القولين فى الروضة من غير ترجيح وقال شيخ الاسلام ذكرى فى شرح الروض الذى رجحه المحب الطبرى انه لا يكفر قال ابن حجر والذى عندي ان يفصل فيقال ان اراد بذلك ان الله شدد عليه ذلك لذنوب سبقت له او نحو ذلك لم يكفر وان اراد انه لم يفعل معه الاصلح فى حقه فان كان مع اعتقاد ان ما فعله معه جور كفر او انه تعالى لا يجب عليه الاصلح او اطلق لم يكفر انتهى وليس ما ذكر مبنى على مسألة وجوب الاصلح على الله وعدم وجوبه على الخلاف المذكور فى الاصل كما توهم * واعلم ان ابن مفلح قال فى كتاب الآداب الشرعية ان ابن عقيل رحمه الله قال الرضاء بقضاء الله فى الامراض ونحوها من المصائب واجب وقال الشيخ نقي الدين انه ليس بواجب على الاصلح وانما الواجب الصبر وفيه كلام اطال فيه والحاصل ان المصائب والامراض ليست بذنب سبق من العبد وانما هي ابتلاء من الله يثيب عبده عليه كما ورد فى الاحاديث وقد تقدم شئ منه فيما يصيب الانبياء وقول هذا القائل يقتضى انه يعتقد انها تصيبه بذنوب سافت منه وهذا جهل منه (وجه) قول (من قال فى سب الله بالاستتابة) اى انه يطلب منه التوبة فان تاب والاقبل (انه) اى السب (كفر وردة محضة) اى خالصة ظاهرة (لم يتعاق بها حق غير الله تعالى) من عباده وحق الله تعالى لكرمه وغناه مبنى على المسامحة (فاشبه) السب (قصد الكفر بغير سب الله) فى ان كلا منهما ردة (و) اشبه (اظهار الانتقال) عن دين الاسلام (الى دين آخر من الاديان) كالنصرانية (الخالفة للإسلام) سواء اظهره ام لا (وجه) قول (من قال بترك استتابة) كما تقدم نقله عن بعض ائمة المالكية وفى نسخة ووجه ترك استتابة (انه لما ظهر منه ذلك) السب المقتضى للكفر (بعد اظهار الاسلام قبل) غاية مبنى على الضم اى سب الذى صدر منه (اتهمناه) جواب لما اى صار له تهمة فى الكفر (وظننا السانم لم ينطق به الا وهو معتقد له) مصمم عايه بقاءه لفساد عقيدته (اذ لا يتساهل) اى بعده سهلا هنا يكلم به من غير تدبر (فى هذا) اى سب الله تعالى شأنه (احد) له عقل ودين (فحكم له بحكم الزنديق) لان ظاهره الاسلام وباطنه مضمحل خلافه بدليل ما صدر منه والزنديق لا يستتاب فاما اشبهه حكمه له بحكمه وهذا لا يقتضى ان سب الرسول صلى الله تعالى عايه ليس ردة محضة حتى يشكل جريان الخلاف فيه كما قيل بل لان حق الله له حكم يخصه كما تقرر عند الفقهاء (ولم تقبل توبته) لاختفائه الكفر فالظاهر استمراره عايه وان توبته انما هي ليخاص من القتل وهذا ظاهر فى ان معنى

الزندق من يظهر الاسلام ويحفي الكفر كالمناق وقيل هو من لا يتحل ديناً كما تقدم
 (واذا انتقل من دين الى دين آخر واطهر السب بمعنى الارتداد) اى بمعنى يقتضى
 انه صار مرتداً (فهذا) المنتقل من دين لآخر بسبب رده (قد علم) بفعله هذا
 (انه خلع ربة الاسلام من عنقه) اى خرج من الاسلام خروجا ظاهرا الى الكفر
 وهو استعارة لان الربة عروة فى جبل تربط بها البهائم وتشد فاذا خلعتها اى
 رمتها من عنقها شردت وذهبت نافرة فجعل احكام الدين وحدوده المانعة بالتزامها
 من المعاصى والكفر كالجبل الذى يربط به وفيه اشارة الى انه ملحق بالحيوانات
 المعجم انهم الاكالا نعام بل هم اضل وهو مقتبس من الحديث الآتى من فارق الجماعة
 قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه والجماعة اهل السنة والربة بكسر فسكون
 ووجهه رباط (بخلاف الاول المتمسك به) اى بالاسلام فانه بمجرد سبه لله تعالى
 شأنه لم يعلم انه خلع ربة الاسلام لتمسكه به ظاهرا فاشبهه من قصد الكفر بغير سب
 (وحكم هذا) الذى انتقل من دين الى آخر واطهر السب (حكم المرتد) الذى خلع
 ربة الاسلام من عنقه (يستتاب) فان تاب قبلت توبته والا قتل (على مشهور مذهب
 اكثر اهل العلم) من اكثر علماء الحنفية والشافعية والحنبلية (وهو مذهب مالك
 واصحابه) فى كتبهم (على ما بيناه قبل) فى السباب الاول (وذكرنا الخلاف) مفصلا
 (فى فصوله) الآتية بعد ﴿﴾ فصل واما من اضاف الى الله تعالى ﴿﴾ اى نسب اليه
 (ما لا يليق به) اى لا ينبغي ان يغفده احد فى حقه (ليس على طريق السب) اى
 لم يذكر قائله بقصد السب فجعل ما قصد به امر كمن جاس فى طريق يمر به ذلك الامر
 فهو مجاز او تنائية عما ذكر (ولا الردة) اى ليس ذكره له على طريق الردة اى
 على وجه يقتضيها (وقصد الكفر) اى قصد ما بعد كفرا (ولكن) كان ذكره
 لما لا يليق (على طريق التأويل) اى قصد غير ما يظهر منه (والاجتهاد) اى يقوله
 اجتهادا برأيه فيه (واخطأ) فى اجتهاده (المفضى) بفاء وضاد معجمة (الى الهوى)
 اى قوله المؤدى الى امر من هوى نفسه من غير نظر للحق وتحقيق له (والبدعة)
 اى اختراع امر لم يسبق اليه ولم يرد فى الشرع والمراد البدعة التى هى ضلالة
 فان البدعة قد تستحسن لعدم مخالفتها الشرع وقد تكون واجبة كما فصل فى محله
 ومقصوده بهذا الفصل بيان حكم من خالف اهل السنة من الفرق الذين لهم
 مذاهب مذكورة فى الاصول كالمعتزلة ومن صاهاهم (من تشبيهه) اى تشبيهه الله
 تعالى بغيره كاثبات يدله وجسم وهذا بيان لما لا يليق (او نعت) اى وصف الله
 سبحانه وتعالى (بجارحة) اى باثبات جارحة له والجارحة العضو من اجترح
 وجرح بمعنى اكتسب قال الله تعالى (ويعلم ما جرحتم) كاليد والعين والوجه ونحوه

مما ورد في القرآن والاحاديث ولم يقصد ظاهره كالاتواء على العرش مما هو مصروف
عن ظاهره كما سيأتي بيانه (اولى صفة كمال) كنفى المعتزلة للصفات فرارا من تعدد
القدماء والمحدور انما هو في اثبات ذوات قدماء لاذات وصفات واحتراز بقوله كمال
عن الصفات السلبية فلا وجه لما قيل انه لم يحتز به عن شيء لان صفاته كلها كمال
(فهذا) المضاف اليه تعالى مع تأويله (مما اختلف السلف) المتقدمون (والخالف)
المتأخرون (في تكفير قائله ومعتقده) اى جعله كافرا فذهب الاشعري الى عدم
تكفير اهل الاهواء والمذاهب المردودة وعلى ذلك اكثر الفقهاء من الحنفية والشافعية
وليس على اطلاقه كما ستراه (واختلاف قول مالك واصحابه في ذلك) اى في تكفير
اهل الاهواء (ولم يختلفوا في قتالهم اذا حيزوا فته) اى فارقوا اهل السنة وافردوا
بمكان مختص بهم لظاهرهم المخالفة وخشية اضلال العامة والخروج اذا قوي
شوكتهم (و) لم يختلفوا ايضا في (انهم يستتابون) اى تطلب توبتهم ورجوعهم
عما قالوه واعتقدوه (فان تابوا) ورجعوا عما هم عليه قبلت توبتهم (والاقتلوا) دفعا
لشرهم واصلاتهم لغيرهم (وانما اختلفوا) اى مالك واصحابه (في المنفرد) الذى
ايسر معه جماعة يخيئ بها عن غيره (منهم) اى ممن نسب لله ما ذكر (فاكثر قول
مالك واصحابه ترك القول بتكفيرهم) للنهي عن تكفير اهل القبلة (وترك قتالهم)
لتأويلهم ولرجاء توبتهم ورجوعهم ولعدم ضررهم لغير انفسهم وفي نسخة وترك
قتالهم (والمبالغة في عقوبتهم) اى تشديد عقوبتهم (واطالة سجنهم) بفتح السين
اى حبسهم مدة طويلة (حتى يظهر اقلاعهم) اى رجوعهم عما هم فيه من القلع
بمعنى النزاع والازالة اريد به ما ذكر (ونستبين) اى تظهر (توبتهم) ورجوعهم
للحق (كما فعل عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (بصبيغ) بفتح الصاد المهملة
وكسر الباء الموحدة وسكون المثناة التحتية وغين معجمة وهو رجل من بني يربوع
اسمه صبيغ بن شريك بن عسل بكسر العين وسكون السين المهملتين قال ابن ماكولا
كان يتبع مشكل القرآن ومتشابهه فامر عمر رضى الله تعالى عنه بضربه ومنع
الناس من مجالسته (وهذا قول محمد بن المواز في الخوارج وعبد الملك بن الماجشون)
وهم جماعة كانوا مع على كرم الله وجهه في صفين ثم خالفوه وخرجوا عليه لانكارهم
التحكيم وقولهم لاحكم الاله ولهم عقائد مخالفة لاسنة كتكفير مرتكب الكبيرة
ووجوب الخروج على الامام اذا خالف السنة ومع ذلك كان لهم من العبادة والشجاعة
والنصاب فيما يعتقدونه امورا عجيبة وقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهم
قبل ظهورهم وقصتهم مع على رضى الله تعالى عنه وقتالهم له مشهور في التواريخ
(و) هو ايضا (قول سجنون في جميع اهل الاهواء) من الفرق الفضالة المضلة
المفصلة في محلها فشدد عقوبتهم ولاقتالهم بل نطيل سجنهم حتى يتوبوا (وبه)

اي بما ذكر (فسر قول مالك في الموطأ) كتابه المشهور وفسر قول مالك بقوله
 (ومارواه) مالك وفي نسخة مارواه بدون واو بدل من قول مالك اي فسر بعض
 اصحابه ما قاله رواية (عن عمر بن عبدالعزيز عن جده) مروان بن الحكم (وعنه)
 عبد الملك بن مروان (من قولهم) بيان لما (في القدورية يستتابون فان تابوا) تركوا
 (والاقتلوا) لكفرهم بما صروهؤلاء طائفة قالوا بنفي القدر وان الامرائق لم يسبق تقديره
 فنسبتهم للقدر للملازمة السلبية وقد ورد في الحديث انهم مجوس هذه الامة شبههم بهم
 لاضافتهم الامر لغير الله من النور والظلمة والكلام عليهم وعلى عقائدهم مفصل في كتب
 الاصول وهم اصحاب واصل بن عطاء الغزال وهم يقولون يقع في ملكه ما لا يريد تعالى الله
 عن ذلك علوا كبيرا (وقال عيسى) بن ابراهيم كانه قد قدم وقيل هو ابو موسى الغافقي (عن ابن
 القاسم) تقدم بيانه (في اهل الاهواء) اي الآراء الفاسدة الذين اتبعوا فيها اهواءهم
 الفاسدة (من الاناضية) بكسر الهمزة وبالباء الموحدة والصاد المعجمة جماعة من الخوارج
 اصحاب عبد الله بن اباض ظهروا في خلافة مروان بن محمد آخر بني امية زعموا
 ان من خالفهم كافر غير مشرك يجوز مناكحته (والقدورية وشبههم) في عقائدهم الباطلة
 (من خالف الجماعة) اي اهل السنة فان الجماعة عند الاطلاق ينصرف لهم
 لاجتماعهم على الحق (من اهل البدع) اي الضلالة كالنصيرية والاسماعيلية وغيرهم
 ممن فصل في كتاب الملل والنحل (والبحر في تأويل كتاب الله تعالى) بتفسيره وتأويله
 بالتأويلات الباطلة (يستتابون) اي تطاب منهم توبتهم ورجوعهم عن اعتقاداتهم
 الفاسدة سواء (أظهروا ذلك) الاعتقاد حتى اطاعنا عليه (او اسروه) اي احفوه
 بحيث لا يطلع عليه الا من هو منهم (فان تابوا) قبلت توبتهم وعفي عنهم (والا)
 اي ان لم يتوبوا (قتلوا وميراثهم لورثتهم) من المسلمين لانهم يقولون انهم
 على الاسلام ويتأولون النصوص الدالة على خلافهم وانما قتلوا لاصرارهم على البدع
 المخالفة للحق كما يقتل تارك الصلوة لا للحكم بكفرهم فلا رد عايه ما قيل انهم
 اذا قتلوا لكفرهم كيف يرثهم المسامون مع ما فيهم من مانع الارث ولا فرق بينه
 وبين المرتد والفرق مثل الصبح ظاهر (وقال مثله) اي مثل قول عيسى (ايضا) نكيد
 لمثله (ابن القاسم في كتاب محمد) بن الموار (في اهل القدر وغيرهم) من اهل البدع
 المخالفين في العقائد لاهل السنة (قال) اي ابن القاسم او محمد (واستتابتهم) معناها
 (ان يقال لهم اتركوا ما نسم عايه) من العقائد الباطلة فان لم يتركوا قتلوا وورثهم
 ورثتهم كما تقدم (ومثله) اي مثل قول ابن القاسم في كتاب محمد المنسوب (له) في
 كتاب (المبسوط في) حق (الاناضية والقدورية) الذين بنائهم (وسائر اهل البدع)
 من الفرق الضالة فيستتابوا والاقتلوا (قال) ابن القاسم (وهم مسامون) لاطهارهم
 الاسلام وشعائره (وانما قتلوا) جواب سؤال مقدر تقديره فلم قتلوا مع كونهم مسامون

فقال في جوابه (لرأيهم) أي مارأوه من العقيدة (السوء) بفتح فسكون أي السيء المخالف
 لجماعة السنة واهل الحق (وبهذا) أي بماوافق ماقاله ابن القاسم (عمل) الخليفة الراشد
 (عمر بن عبدالعزيز) بن مروان بن الحكم أي عمل به وحكم في زمان خلافته به
 وقد استشكل بعض الشراح كلام المصنف فيما نقله عن ابن القاسم بأن القدرية اطلقوا تارة
 على من ينفي القدر كاه ويقول ان الامور آفة أي مستأنفة ليس فيها لله قدرة ولا علم بها
 وهؤلاء كفرة كما في الحديث الممر انهم مجوس هذه الامة وهذه الطائفة كانت في آخر
 الدولة الاموية وانقرضوا فان فسروا بهم فلايصح قوله وهم مسلمون وتارة على
 المعتزلة القائلين بان الشر ليس بارادة الله تعالى وتقديره وهؤلاء لا يحكم بكفرهم *
 قلت اذا حمل على هذا فلا اشكال فيما قاله ابن القاسم وان كان هو لم يبين مراده
 لانهم لكونهم انقرضوا كان كلامه منصرفا اليهم بقرينة خارجية (وقال ابن القاسم
 من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما) مصدر مؤكدة لني احتمال التجوز فيه (استتيب)
 بطلب توبته ورجوعه عما اعتقده (فان تاب) ورجع عن انكاره لكلام الله تعالى
 فبات توبته (والاقتل) لانكاره لما اخبر الله به في كلامه الكريم الموثر فان اراد
 ابن القاسم انه يكفر لانكاره القرآن وتكذيبه لما قاله اصدق القائلين من غير تفصيل فيه
 فله وجه وان اراد ان ماذهب اليه المعتزلة من ان ماسمعه موسى عليه الصلوة والسلام
 خالقه الله تعالى في الشجرة لانه صوت وحروف حادثه صدرت منه لان ذاته
 لا تقوم بها الحوادث والكلام النفسى لا يسمع عندهم فتكفيرهم بهذا غير مسلم
 والكلام على مسئلة الكلام مفصل في كتب الاصول لايسع تفصيله هذا المقام
 وقد افردوه بالتأليف (وابن حبيب وغيره من اصحابنا) المالكية فمضى حجة
 موافقتهم مذهبا لاحبة حقيقة (يرى) أي يعتقد (تكفيرهم) أي انهم كفروا
 بمقاتلهم هذه (و) يرى (تكفير امثالهم) من اهل البدع والعقائد الفاسدة
 (من الخوارج) بيان لامثالهم وقد تقدم بيان الخوارج (والقدرية) الذين تقدم
 ذكرهم (والمرجئة) مهووز بزنة اسم فاعل من الارحاء وهو التأخير والامهال
 وهم فرق حنس ذهبوا الى انه لا تضر معصية مع الايمان كما لا تنفع طاعة مع الكفر
 وتكفيرهم لانكارهم النصوص المتواترة وما علم من الدين بالضرورة قيل كان ينبغي
 ان يسموا المتركة لدلالته على انه لا عذاب اصلا مع موافقته لقواهم الغفلة التركة
 وهو كلام في غاية الركاكة واللغة لاتعال والتأخير يراد به الترك كثيرا وقد علمت
 ان المرجئة بالهمزة وتبدل ياء والقدرية بفتح الدال ويجوز تسكينها (وقد روى ايضا
 عن سحنون مثله) أي مثل قول ابن حبيب في التكفير (فيم قال ليس لله كلام انه كافر)
 لانكاره ما ثبت بالدواتر وما يلزمه من تكذيب الله ورسله فتكفيره بناء على ظاهر كلامه

واطلاقة صيانة للشرع للالتيحرق السياج فلو قال اردت بذلك انه ليس له كلام بحروف
واصوات حادثة كاللشعر لتزهره عن قيام الحوادث به عند غير الكرامية وهم من الفرق
الضالة فهذا مما ذهب اليه كثير من اهل السنة كالاشعري المتيقن للكلام النفسى فلا يكفر
قائله وان ذهب الى قدم الالفاظ كثير من السام كالحنابلة واول الشهرستاني كلام
الاشعري في رسالة له لخصها الشريف في شرح المواقف والكلام فيه مشهور بين
العلماء وفيه تأليف مستقل (باختلاف الروايات عن مالك) في اهل البدع والاهواء
(فاطلق) القول بتكفيرهم عن مالك (في رواية الشافعيين) اى من اتبع مذهب مالك
من اهل الشام (ابن مسهر) زنة اسم فاعل بسين سا كنة وراء مهملتين بينهما هاء
مكسورة بدل من الشافعيين وهو عبدالله بن مسهر الغساني المالكي كما تقدم (ومروان
بن محمد الطاطرى) الدمشقي والضاطرى بطائين مهملتين مفتوحتين وراء مهملة
نسبة الى نياب بيض كان يبيعها وهي تعرف بالضاطرية في مصر والشام وهو امام محدث
تفة اخرج له مسلم وغيره وله ترجمة في الميزان وهو من زهاد العلماء توفي سنة ست عشر
ومائتين (الكفر عاينهم) اى قال بكفرهم مطلقا وسماهم كفره واطاق اسم الكفر عليهم
(وقد شوور) بناء المجهول اى شاور ما سكا واسناره بعض الناس (في تزويج القدرى)
اى عقد النكاح له من ساء اهل السنة (ممال لا) احيزان (تزوجه) لانه كفر عنده ومثله
لا يحل تزويجه بمسامة وقد (قال الله تعالى واعبد مؤمن حيره مشر -) ولوا يحكم اى العبد
المؤمن وان كان فقيرا حير من المشرك وان كان غيا وفيه ترغيب وترهب وفي الآية
كلام في كتب التفسير (وروى عنه) اى عن مالك (ايضا) اى كإروى عنه فيما مرانه
قال (اهل الاهواء) اى البدع والعقائد الخالفة لاهل السنة (كاهم كفار) 'مقائد'هم
الباطلة (وقال) مالك ايضا (من وصف شيئا من ذات الله) اطلاق الذات بمعنى النفس على الله
مشهور وفيه كلام تقدم (وانار) حل وصفه له (اى شئ من) اعضاء (جسده يد) بدل
من جسده بدل بعض من كل (او سمع او نصر) او نحوه (مع ذلك) العضو (.) الذى
اشار له حال وصفه واشارته كناية عن ان ماد كره من الاعضاء حقة في الحسوس المشار اليه
وانما عوق بذلك (لانه شبه) شين معجمة من التشبيه فهو اشارته شبه (انبجسه) فى اثبات
الاعضاء والتجسيم له ومثله من التشابه والاسامى فيه خلاف ومعهم من يرى عن الحوض
فيه وتأويله لانه مما يستحيل فى حقه وذهب بعضهم الى تأويله بما يصح فى حقه كفسير اليد
بالقدرة والتصرف ونحوه ومنهم من قال انها صفات له لا يعلم حقائقها ومنها الصفات
السمعية وعلى كل حال فالتشبيه غير صحيح (لبس كنهه شئ) وهو السميع الصغير (وقيل
ان مالك قصد كلامه هذا الزجر الشديد لا انقص حقيقة لانه حسوبه لم ترد
فى الشرع او اراد الدعاء عليه بذلك فانه اجل من ان يعطى مثله حقيقة اسحق

ولا يحى ان ما قاله خلاف الطاهر واذا كان عنده هذا كفرا وهو مستحق للقتل فإى
 مابع من عقوبته بمثل ما ذكر وماوجه استبعاده (وقال) مالك (فيمن قال القرآن
 مخلوق هو كافر فاقتلوه) اعلم ان هذه المسئلة مما ابتلى بها السلف حتى اختار
 بعضهم السجن والضرب ولم يرضوا بان يقولوا ذلك ومن الغز وورى في كلامه
 فقال انظى بالقرآن مخلوق وقال بعضهم التوراة والانجيل والزبور والفرقان
 وعددها باصابعه وقال هذه الاربعة محبوبة الى غير ذلك والقرآن يطلق على الكلام
 النفسى والصفة المعنوية القائمة بذات الله تعالى وعلى الكلام القائم بذاته عند
 من قال بقدوم الالفاظ كالحالة والشهرستانى وعلى ما يقرؤه الناس ويكتبونه والاولان
 قديمان والثالث محدث مخلوق ولكنه منع من قوله تأدبا وتنزيلا للصورة منزلة ذبيها
 وثالثا يومهم معنى الاحتلاق الذى هو بمعنى الافتراء والكذب قال ابن طلحة فى كتاب
 آداب حملة القرآن اول من قاله الوليد بن المغيرة وقد فسر قوله تعالى (قرآنا عربيا
 غير ذى عوج) بغير مخلوق وورد فى الحديث القرآن كلام الله ليس بمخلوق وعليه
 انعقد الاجماع قبل ظهور المعتزلة وحكم من قاله انه يؤذى ثم يستفصل فان قال
 اردت الحروف والاصوات ترك ولا يقل وان قال اردت المعنى القائم بالذات قبل
 مطلقا وان لم ينب قولان وهل يعذر لجهله ام لافيه خلاف وموسى سمع كلام الله
 من غير صوت ولا حرف كما نرى الله فى الحية من غير حية وتجسم ولا تجوز التورية
 عنه كما مر الا اضطرارا انتهى وهذه الرواية عن مالك بناء على انه يجوز التعزير
 بالقل وهو الذى يسميه بعض الفقهاء سياسة لاما يفهمه الناس من انه مامر بفعله
 الامام على خلاف الشرع وبه صرح ابن تيمية فى السيف المسلول كما مر وعلمه
 حمل مامر من قبل اهل الاهواء فلا اشكال فيه كما قبل (وقال ايضا) الامام مالك
 (فى رواية ابن نافع) عن مالك انه (يخلد ويوجع ضربا ويحبس حتى يتوب) وهذا
 هو الصحيح وابن نافع تقدمت رحمة (وفى رواية بشر) عن مالك وهو كسر الموحدة
 وسكون الشين المعجمة وراء مهملة (ابن كثر التيسى) بكسر الميم المثناة الفوقية
 وتشديد النون المكسورة ومثناة تحتية وسين مهملة وناس قرية كتاب بقرب
 دمياط يابج فيها ثياب مشهورة بعاية الخودة وهى فى حيزه صغيره تسمى تونه
 اكها الحر وتأوها مكسورة على الصحيح وحوز بعضهم فحها وبشر بن بكر هذا
 امام محدث حليل ثقة اخرج له اصحاب السنن وتوفى سنة خمس ومائتين وله ترجمة
 فى الميزان (عمه) اى عن مالك (انه يقتل ولا تقتل توبته) والصحيح ما تقدم (وقال
 القاضى ابو عبد الله البركانى) بزنة الرعمرانى بباء موحدة وراء مهملة ومشاء فوقية
 وكاف ونون بعد الالف وياء نسبة الى نوع من الاكسية (والقاضى ابو عبد الله

التستري) من اصحاب مالك نسبة لتستر بثنائين مثناتين فوقيتين كما تقدم (من ائمة) المالكية
 (الرافيين) نسبة لعراق المعجم اقليم معروف (جوابه) اى جواب مالك فى هذه المسئلة
 (مختلف) روايته عنه فى القتل وعدمه (يقول المستنصر) هو بسين ساكنة وصاد وراء
 مهملات قبلهما مثناة وثون اى من له اعوان ينصرونه وقيل انه بباء موحدة اى من له بصيرة
 فى اقامة الادلة على مراده كذا فى الشروح والاول انساب بقوله (الداعية) بدال وعين مهملتين
 الذى يدعو الناس لمذهبه ويطلب ظهوره والتاء للمبالغة للتأنيث كعلامة فهذا اشد فتنة
 فلذا رأى مالك قتله دفعا لغائلته بخلاف غيره (و) بناء (على هذا الخلاف) فى الرواية
 عن مالك المبني على انه كان داعية ام لانه (اختلف قوله) اى مالك (فى اعادة الصلوة)
 اذا صليت (خالفهم) اقتداء بامامهم فتارة قال يعيد وتارة قال لا يعيد وهو مبنى على ان الامام
 داعية ام لا اى المبني على التكفير وعدمه ومذهب ابى حنيفة والشافعى صحة الاقتداء باهل
 البدع والاهواء مطلقا والادلة مفصلة فى كتب الفقه (وحكى) ابو بكر (ابن المنذر) هو امام
 جليل ادعى الاجتهاد وعدى اصحاب الشافعى وهو حافظ ثقة كما تقدم رواية (عن الشافعى
 رضى الله تعالى عنه) (لا يستتاب القدرى) لكفرهم ونفيهم تقدير الله كما مر (واكثر
 اقوال السلف تكفيرهم) اى جاءت بالحكم بتكفيرهم وفيه خلاف (ومن قال به) اى
 اعتقد كفرهم (الليث وابن عيينة وابن لهيعة) بفتح فكسر وهؤلاء كلهم تقدمت
 تراجمهم و (روى عنهم) اى عمن ذكر من السلف (ذلك) اى تكفيرهم كما روى
 عنهم (فيمن قال بخلق القرآن) وقد سمعت ما فيه (وقال ابن المبارك) اسمه عبدالله
 كما تقدم (والاوذى) بفتح الهمزة وسكون الواو وكسر الدال المهملة منسوب للاوود
 قبيلة وهو عثمان بن الحكم (ووكيع) ابوسفيان بن الجراح الرواسى كما تقدم (وحفص
 ابن غياث) بكسر الغين المعجمة وفتح الياء التحتية المخففة والـف تليها مثناة ابوعمر و
 النخعى قاضى الكوفة الامام الحافظ اخرج له الستة وترجمته فى الميزان توفى سنة
 اربع عشر ومائة (وابواسحق الفزارى) ابراهيم بن الحارث بن اسماء بن خارجة
 الفزارى احدى العلماء الاعلام اخرج له ايضا الستة وتوفى سنة ست او ثمان وثمانين ومائة
 (وهشيم) بن بشر السامى الواسطى الحافظ الثقة توفى سنة ثلاث وثمانين ومائة
 واخرج له الستة وترجمته فى الميزان (وعلى بن عاصم) بن صهيب الواسطى احدى
 الائمة الاعلام الذى اخرج له اصحاب السنن كما فى ترجمته فى الميزان وتوفى سنة
 احدى ومائة وعمره سبع وتسعون (فى آخرين) من الائمة النباهين لهذا (وهو)
 اى مقاله هؤلاء (من قول اكثر المحدين) اى ائمة علم الحديث (والفقهاء والمتكلمين
 فيهم) متعلق بقول اى فى المبتدعة (وفى الخوارج والقدرية واهل الاهواء) اى
 المتبعين لهوى انفسهم فى العقائد الفاسدة (المضلة) بزنة اسم الفاعل ويجوز
 كونه اسم مفعول ايضا (واصحاب البدع المتأولين) للنصوص بتأويلات باطلة

(وهو قول احمد بن حنبل) في هؤلاء (وكذلك) اى مثل هذا القول (قالوا)
 اى قال من الأئمة لذهابين للتكفير (في) الفرق (الواقفة) بالقاف والفاء وفي نسخة
 الواقفة بياء النسبة (و) في الفرق (الشاكّة في هذه الاصول) متعلق بالواقفة
 والشاكّة على التنازع او التعاذب والمراد بالواقفة قوم توقفوا في اتباع البدعة او السنة
 لجهلهم او لتعارض الأدلة عليهم فلم يقولوا القرآن مخلوق او غير مخلوق وكذا الشاكّة
 فرقة شكوا في ذلك وقال بعض الشراح ليس المراد بهم كل من توقف او شك بل هم
 طائفة من الامامية اهتم اعتقادات فاسدة وتوقفوا في كثير من احكام الدين واخرجوها
 عن اصوله واقوالهم في الامامة وانها لاولاد على وقالوا بالرجعة بعد الموت في الدنيا
 وغيبية الامام في جبل رضوى ويجوز ارادة كل من شك ولم يتبع الحق ولم ينظر
 في اصول اهل السنة عناداً منه والحادا (ومن روى) ببناء المجهول (عنه معنى القول
 الآخر) المخالف لهذا القول (بترك تكفيرهم) اى تكفير اهل البدع والاهواء من الفرق
 المذكورة (على) بن ابي طالب (و) عبد الله (ابن عمر) بن الخطاب (والحسن
 البصري وهو) اى القول بترك تكفيرهم (راى جماعة من الفقهاء) كالشافعي لقوله
 رضى الله تعالى عنه لا أكفر احداً من اهل القبلة الا الخطابية كما حكاه النووي
 في الروضة (النظار) جمع ناظر ككفار جمع كافر اى اصحاب النظر والمعرفة بالادلة
 والقادرين على المناظرة (والمتكلمين) من علماء اصول الدين (واحتجوا) اى استدلوا
 على عدم التكفير (بتوريث الصحابة والتابعين) اى بحكمهم بتوريث (ورثة اهل
 حروراء) من آبائهم واقاربهم وحروراء بفتح الحاء المهملة وراء مهملة مضمومة قبل
 واو واخرى مهملة بعدها الف ممدودة وهمزة ويجوز قصره غلم قرية على ميلين
 من الكوفة اجتمع فيها الخوارج الذين اجتمعوا على حرب على رضى الله تعالى عنه
 وتعاقدوا على آرائهم الفاسدة وعلى قتاله فنسبوا لمسلمهم وآراؤهم واعتقاداتهم
 مفصلة في المبسوطات (و) ورثوا (من عرف بالقدر) وكان من القدرية ورثته
 (ومن مات منهم) اى من الخوارج والقدرية (ودفعهم في مقابر المسلمين) لعدم كفرهم
 (وجرى) صدر مجرور مضاف لقوله (احكام الاسلام عليهم) بصيانة دمائهم واموالهم
 وغير ذلك (قال اسمعيل القاضي) هو اسمعيل بن اسحق الحافظ كما تقدم في ترجمته
 (وانما قال مالك في القدرية وسائر اهل البدع) جواب عن مخالفة قول مالك لمذهب
 هؤلاء مع قوته وذهاب السلف اليه من الصحابة والتابعين وعلماء الدين واهل الاصول
 فقول مالك انهم (يستأبون) اى تطلب منهم التوبة (فان تابوا) قبلت توبتهم
 (والا) اى ان لم يتوبوا (قتلوا) فحكمه بقتلهم ليس لكفرهم بل (لانه) اى اعتقادهم
 الباطل (من الفساد في الارض) هو مما يجب دفعه فان لم يندفع الا بالمقاتلة والقتل

قتلوا لما يلزمه من اضلال الناس و افساد عقائدهم (كقالب) مالك (في المحارب) من البغاة
الحاربين على السلطان و عقائدهم غير باطلة (ن رأى الامام قتله) مصلحة لدفع فساد
(وان لم يقتل) ذلك المحارب احدا (قتله) وليس قتله لكفره بل لدفع فساد (وفساد
المحارب انما هو في الاموال) التي يأخذها او ينفقها (و مصالح الدنيا) التي يعود نفعها
بتغلبه على البلاد و اهلها لقوله تعالى (انما حزاء الدين يحاربون الله ورسوله و يسعون
في الارض فساد) الآية فالساعي بالفساد يستحق القتل فليس كل قتل للكفر فذهب مالك
يخالف قول غيره في قتل اهل البدع لانه يوافقهم في عدم تكفيرهم و في شرح المواقف
اعلم ان عدم تكفير اهل القبلة موافق لكلام الاشعري و الفقهاء لكن اذا فتشنا عقائدهم
وجدنا فيها ما يوجب الكفر قطعاً مما يقدح في الالهية او النبوة انتهى قيل فعلى هذا
لا يابى اطلاق القول بالتكفير و عدمه و فيه بحث و ما قيل من ان مقاله القاضي غير مستقيم
لانه ان قيد بالكفر في حكمه كفر و الا فلا حجة الا لحاقه مع انه يقضى استحقاق كل
من ظهر فساد له قتل كلام لا وجه له من له ادنى تأمل و قول المصنف رحمه الله تعالى
(وان كان) افساد الساعي بالفساد (قديداً حل ايضاً) اي كما يفسد الدنيا معناه انه قد يؤول
فساده للدخول (في امر الدين) اي قد يؤل فساد الدنيا الى الافساد في الدين فلذا منعه
مالك بناء على تواءمه في الدرعة و سدها و بين ذلك بقوله (من سبيل الخج و الجهاد)
اي بفساده بفساد سبيل الحق و احياء بما يمنعه فلهاذا اجاز قوله لا يبرى بفساده للدين
(وفساد اهل البدع معصية) اي لا يبرى و حدوداً راجع و عائد (على الدين) لعقائدهم
الفاصلة التي يضنون بها الناس (و قد يدخل في امور الدين) خالفهم عكس حال المحارب
الذي معظم فساد في الدنيا و قد يدخل في امور الدين فيعلم جواز قتله باصريق الاولى
و بين دحوله في الدنيا بقوله (بما يلقون) بضم اوله مضارع التي بمعنى رمى و طرح
وهو كناية عن ظهوره (بين المسلمين من العداوة) الدينية التي تسمى لدنياهم بالمقاتلة
و المحاربة و هب الاموال و تخريب الديار (والله الموفق للصواب) من اتباع الحق
و ترك الباطل و كسر شوكة و هذا بناء على عدم تكفير الخوارج و فيه خلاف مشهور
سيأتى بانه و البناء امرهم مفصل في كسب الفقه و الله اعلم من فصل في ذيل به ما قبله
(في تحقيق القول في اكثار المسائل) من اصحاب البدع و الاهواء الذين اولوا
عقائدهم الباطلة بما يخالف ما صححه و اولوا بعض النصوص المشكك بها (و قد رن)
في الفصل الذي قبل هذا (مذهب السام) من الصحة و الباطل و من تبعهم
من المتقدمين (في اكثار اصحاب البدع و الاهواء) من اتبعوا من اتبعوا
(المتأولين) لمقالاتهم الباطلة حتى لا يفلحوا (ممن قال قولاً يهودي) اسم انجيه و فصح
الهمزة و تشديد الدال المهملة اي يوصل و يفضي (مائة) مصدر مضي اي سره
و سوق الكلام و ساء ما يدل على عاه واسعة ما ذكر معه (في ذيل) معاني يوده

اى يؤدى اليه كقول المعتزلة انه لا يفعل القبيح ولا يريد به وانه يؤدى الى ما لا يليق
من عدم القدرة ونحوه وهم يؤولونه بانه يتمكنه وخلق القدرة ويقولون فعل القبيح
قبيح والكلام عليه مفصل فى كتب الاصول (وهو) اى القائل (اذا وقف عليه)
اى على ما يؤدى اليه كلامه (لا يقول) اى لا يعتقد اعتقادا جازما (بما يؤديه قوله اليه)
من الكفر ومقدماته وقوله وقف عليه كناية عن الاطلاع عليه والعلم به وليس تعديه
بعلی لهذا كناية فانه يتعدى بها كناية وقف على الارض (و) بناء (على اختلافهم)
اى السامع (اختلاف الفقهاء والمنكلمون فى ذلك) اى فى تكفيرهم وعدمه بناء
على مسألة اصولية وهى ان لازم المذهب هل هو مذهب ام لا (فنهى) اى الفقهاء
والمتكلمين (من صوب) بتشديد الواو اى عده صوابا صحيحا والتصويب ضد التخطئة
(التكفير) اى القول بكفرهم (الذى قاد به الجمهور من السامع) اى اكثرهم نظرا
لما يؤدى اليه صونا لخطر القدس وحماية لجانب الربوبية والتكفير والتكفار بمعنى ومن قال
الاول انما هو من الكفارة فقد اخطأ كما فى المغرب وغيره من كتب اللغة (ومنهم من اياه)
اى منع تكفيرهم بمثله (ولم يراخراجهم) اى اخراج هؤلاء القائلين بما ذكر (من سواد
المسلمين) وفى نسخ المؤمنين صونا لاهل اقبلة الاحاديث الواردة فى النهى عنه كالحديث
الآتى قريبا (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا منى دماءهم
واموالهم) ونحوه من الاحاديث الصحيحة والسوادية بمعنى الجماعة قال فى الاساس سواد المدينة
ما حولها والسواد الاعظم جماعة المسلمين ويقال كثرت سواد القوم بسوادى اى جماعتهم
بشخصى وقلت لما نأب سواد الحصيان على ارض مصر فى الدولة الابراهيمية النمرودية
سواد وجوه الملك سود عبيده * بتسويده دون البرية سودها
فقد غاط الدهر الدنى بفعاله * فظل سواد المسلمين عبيدها
وورد سواد الناس بمعنى عامتهم وليس مراد هنا وان حار على بعد (وهو قول اكثر
الفقهاء والمتكلمين) وقد علمت انه بناء على الظاهر والاكثر وليس على اطلاقه وذلك لانه
بتعاقبه بذلك من مسائل الكلام من وجه ومسائل الفقه من وجه (وقالوا هم) اى اهل
البدع (فساق) ككفار جمع فاسق (عصاة) لارتكابهم كبائر من فساد العقائد
والاعمال (ضلال) بضم الضاد المعجمة وتشديد اللام جمع ضال (ونوارتهم)
مضارع بنون العظمة او الجماعة (من المسلمين) اقاربهم اى تحكم بارت المسلمين لهم
ومنهم (وتكلم لهم باحكامهم) فيما لهم وعايهم اعدم تكفيرهم (ولهذا) القول
(قال سبحانه لا اعادة) للصلوة (على من صلى خافهم) لصحة الاقتداء بهم وصحة
صلواتهم وفى بعض النسخ (فى وقت) واحد (ولا فى اكثر) اى اوقات وذكره
دفعات توهم انه قد تسقط الاعداد فى الاوقات الكثيرة دون غيرها للمشقة فيها (قال)

سبحون (وهو) اى هذا القول او عدم اعادة الصلوة (قول جميع اصحاب مالك
كلهم) وفي نسخة (منهم المغيرة وابن كنانة واشهب) وقد تقدمت تراجمهم (قال)
سبحون (لانه) اى المبتدع (مسلم وذنبيه) الذى ارتكبه من بدعته (لم يخرج
من الاسلام) لتصديقه بالله ورسوله والتزام احكام الدين فى ظاهر حاله (واضطرب)
اى تردد وشك (آخرون فى ذلك) الحكم من تكفيرهم وعدمه (ووقفوا) عن احد
الطرفين فلم يحكموا باسلامهم ولا بعدمه (عن القول بالتكفير وضده) وهو الاسلام
وقول رابع وهو التفصيل كما تقدم (واحتلف قول مالك فى ذلك) فله قول بتكفيرهم
وقول بخلافه فلذا اضطرب بعضهم وتوقف آخرون فيهم وفى نسخة واحاداف
قولى مالك (وتوقفه عن اعادة الصلوة حلقهم منه) اى من هذا القبيل الذى
اختلف فيه قوله فبارة قال يعيد وثارة قال لا يعيد (والى نحو من هذا) . وقف المقول
عن مالك (ذهب القاضى ابو بكر) الباقلانى من ائمة اهل الاصول (امام اهل
التحقيق والحق) ومقدمهم فى الاصول وامرؤوع ولا يلزم من توقفهم اثبات منزلة
بين المنزلتين كالمعتزلة كما توهم وقيل انه اشكل تعطيل كثير من الاحكام عن امرهم
فى الآخرة الى الله وقد قيل من قال لا ادرى فقد افنى وكل توقف المحتدون
فى مسائل من امور الدين لم تصرهم ولا غيرهم والقاضى ابو بكر الباقلانى اشتهر انه
شافعى وقيل انه مالكي وصححه بعضهم وسيصرح به المصنف رحمه الله تعالى فهو
الاصح (وقال) القاضى ابو بكر المذكور (اه) اى هذه المسئلة (من المسائل
المعوصات) اى الصعبة المشككة لقوة الآراء المتعارضة فيها وهو يصم ويسكون
العين المهملة وكسر الواو المحففة وصاد مهملة وصطحا اعصم بفتح العين وتشديدا
الواو وهو من قولهم اعتصا اذا البوى والعواص ما لا يفهم من الشعر .
ويصعب استجراحه (اذا عوم) ممن اركب البدعة (لم يصرحوا بالبدعة) فى
مما قالوه (وانما قالوا ما يؤدى اليه) اى ما يلزمه الكفر وصنع بعضهم ان القوم هم علماء
السلف والمراد ائمة لم يطاقوا عليهم اسم الكفر . ما بعد ما يأتى (واضطرب قول)
اى قول القاضى (فى المسئلة) فهو مخالف (على نحو اضطراب قول امامه مالك بن
اس) وهذا صريح فى انه مالكي المذهب وبه صرح الرافى فى صفقاته فقال ابو بكر
محمد بن الطيب المعروف بابن الباقلانى الاصولى الاشعري المالكي بمحمد الدين
على رأس المائة الرابعة على اصحح اسمى الا انه تحتل ايراد ابو بكر بن العربى
المالكي الا ان فى العسارة ما يأتى طاهرا فتدر بدر (حى قال) التمسى او كـ
(فى بعض كلامه ائمة على رأى من كفرهم بالتأويل) فى اقوالهم (لاخل ما كـ)
اى تزويجهم المسامات (ولا اكل دسهم) كاشركين (ولا اكل دسهم)

لأنهم كفرة عنده (ويختلف في مواريتهم على الخلاف) المتقدم (في ميراث المرتد
وقال) القاضي (ايضاً أنما يورث) بالتشديد والتخفيف (ميتهم) أي نعطي
ميراث من مات منهم (ورثتهم من المسلمين) تقديماً على بيت المال لعلاقة الاسلام
السابقة (ولأنورثهم) أي لنعطيهم ميراث من مات من أقاربهم (من المسلمين)
لانقطاع علاقة الارث بينهم عند استحقاق الارث (وأكثر ميله) أي القاضي (إلى ترك
التكفير) لاهل البدع (بالمال) أي بما يؤول إليه كلامهم لأن لازم المذهب ليس
بمذهب عندهم (وكذلك) أي مثل ما اضطرب قول القاضي (اضطرب فيه قول شيخه
أبي الحسن الأشعري) وهو شيخه في الأصول وقودته وهو لم يره وإنما روى عنه
بواسطة كذا قيل (وأكثر قوله) أي ما نقل عنه (ترك التكفير) لهم (وإن الكفر)
أنما يلزم (خصلة) أي صفة (واحدة وهو) ذكره نظراً لمعنى الوصف (الجهل
بوجود الباري) تقدس تعالى لقوله في الحديث حتى يقولوا لا إله إلا الله كما تقدم
بأن لا يعرف الله ولا يقرب به ولا بوجدانيته (وقال) الأشعري أو القاضي (مرة من اعتقد
أن الله تعالى جسم) كالجسمة والنصارى (أو المسيح) بالرفع أي قال إن الله هو المسيح
عينه أو حل فيه (أو) قال إن الله (بعض من يلقاه في الطرق فليس بعارف به) أي جاهل
بالله لا يعرفه لقوله لمن ليس بالله هو الله وهو أعظم جهل به (وهو) بسبب ما قاله (كافر)
لأن كل من لم يعرف الله كافر كما قدمه (ولمثل هذا) القول الذي قاله الأشعري (ذهب
أبو المعالي) عبد الملك بن يوسف امام الحرمين كما تقدم (في أجوبته لأبي محمد عبد
الحق) لما سأله عنه قال الحافظ الحلبي ليس هو الحافظ عبد الحق الأشيبلي صاحب كتاب
الاحكام وغيره لأنه من اهل المائة الخامسة وامام الحرمين من اهل الرابعة فليس من
اهل عصره وفي بعض النسخ ذهب أبو الوليد سليمان في أجوبته لأبي محمد عبد الحق وهو
لا يصح ايضاً لاختلاف عصرهما وقال التلمساني هو عبد الحق بن محمد بن هارون السهمي
توفي سنة ست وتسعين وأربع مائة ومن العجب ما قيل أن عبد الحق هذا هو الأشيبلي
والسهمي والله في قوله لأبي محمد ليست متعلقة بأجوبته فإنه هو السائل بل المراد
في أجوبته الكاتبة لأبي محمد أي الذي جمعها وصنعها كما يقال أجوبة مالك لأبن
سعدون والجار واجبور رلس لغوا وهو عصف لا معنى له ولا يخطر ببال (وكان)
أبو محمد بن عبد الحق (سأله عن المسئلة) المذكورة في اهل البدع (فاعتذر له) عن ترك
الحواب له (من الغلط فيها) أي في هذه المسئلة (يصعب) ويشكل على من خاف
أن يقول في التمرع ما ليس منه (لأن ادخال كافر في الملة) أي ملة الاسلام وهو
ليس من اهله ككفره (أو) حجة مسلم منها (أي من ملة الاسلام امر) مشكل (عظيم)

في الدين) لما فيه من خطر الجانبيين فلذا لم يجبه في هذه المسئلة لحوفه من الله تعالى
واعلم ان الاشعرية قالوا ان المجسمة منهم من قال انه جسم بلا كيف اى ليس جسما
كلاجسام في المادة وهذا مذهب الخنابلة وبه صرح ابن سمعة (٢) وقال معنى قولنا جسم
انه ليس بعرض وهذا هو البالكفة وهؤلاء ليسوا بكفار عندهم بل هم مبتدعون
ومنهم من ائنت له الجسمية بلوازمها وهؤلاء كفار كما صرح به الرافعي في الشرح وقيل
ليسوا بكفار مطلقا والاصح الاول ومن اتى رحلا في الطريق فقال هو الله هم بعض
الجهالة من الحلولية وليس منهم مشايخ الصوفية كابن عربي وابن الفارض
نفعا الله ببركاتهم وصانهم عما سب اليهم فلا يعتر بمن تعصب عليهم من ظاهرية
الفقهاء (وقال غيرهما) اى غير الاشعري وابى المعالى (من المحققين المدى يحى)
الموصول مبتدأ حرره (الاحترار) اى الحذر والوقوع (من التكمير في) اهل القنلة
من (اهل التأويل) الذين اولوا مقالاتهم بما يوافق السرع وان لم يقل تأويلهم
(من استباحة دماء المساجين) وفي نسخة بدله المصابين (الموحدين حطر) اى امر
عظيم يخشى منه غضب الله (والخطأ في ترو) قتل (الف كافر اهون) اى اخف
واقل عند الله (من الخطأ في سفك) اى اراقة (محمجة) تكسر الميم اسم آلة يؤخذ
فيها دم الحمامة المعروفة (من دم مسلم واحد) بحسب الظاهر لم يحكم تكفره وحاله
عند الله وفيه مبالغه لانه كفاية عن فله القتل وتوهم ان نفس اراقة دم محمجة واحدة
الحمامة لا القتل اهون من قتل الف كافر وليس بمرار (وقد قال صلى الله عليه وسلم)
في حديث صحيح رواه البخارى وغيره امرت ان اقاتل الاس حتى يشهدوا ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة (فاذا قالوا هاتين) صلى الله
تعالى عليه وسلم (كلمة الشهادة) بوحدانية الله وبرسالة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ولم يقل واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لان من قالها التزم احكام الاسلام ودل
عليه بالالتزام ولذا ادخله بعضهم فيه ولانه لا يقاتل وان حار قبله غالبا (عصموا) اى
حفظوا وصاوا (مى دماهم) جمع دم اى لم يقتلوا (واموالهم) عن اخذها منهم
كالنبي والعصيمة (الاخفها) اسماء مفرع اى بكل سبب الاسباب حتى يقتل قتلا
واخذ مال كقتل او غضب (وحسابهم) عما عملوه في الآخرة (على الله) اى
حسابهم مفوض الى الله تعالى انصاع على اعمالهم وسرائرهم وما في قلوبهم من كمر
وفاق وغيره واما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاما امر ان يحكمه صاهر
والله يسولى السرائر فعلى ليست تدل على الانتخاب لانها بمعنى الى خلافا لما معتزلة
القائلين بوجوب الاصاح على الله او تقول هي على طاهرها على طريق تبريله ببرلة
الواجب عليه لعمه سبب في عمه وتقديره اولاه وعدمه وهو لا يوجب
المعاد فصار كواجب من عا ولا معنى للانتخاب على الله عند مدقيق الامر الا

هذا كما ذكره الجلال الدواني في شرح العقائد المضدية وظاهر الخبر يقتضى ان التناظر بكلمتى الشهادة لا يتحقق الايمان بدونه كما ذهب اليه بعض اهل السنة وذهب الاشعرى وبعض الماتريدية الى انه انما هو لازم لاجراء احكام الشرع عليه في الدنيا وكف القتل عنه من آمن بقلبه ولم يلفظ بهما فهو مؤمن عندهم بدليل قوله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان ولما يدخل الايمان في قلوبكم ونحوه والخلاف فيمن لم يأب اللفظ بهما وهو قادر لكن العاجز مؤمن اجماعا والقادر الآبى المصير على الترك كافر اجماعا لدلالة ذلك على عدم خلوص سريره (العصمة) للدماء والاموال (مقطوع بها مع) الايمان ؛ (الشهادة) بناء على انه لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وهذا عام مخصوص بغير اهل الدمة والمعاهد والمستمن بما يلق به من الآيات والاحاديث وهل هو ناسخ للعموم او مقيد خلاف الدعى المذكور في اصول الفقه (ولا ترتفع) العصمة اى تزول (ويستباح خلافها) من دمه اموال (الا) دلائل (قاطع) يرفع ما قطع به (ولا قاطع) في حق المبتدعة (من شاع) ورد به في كتاب اوسنة (ولا قياس) حلى (عليه) اى على القاطع الشرعى (واما ط الاحاديث الواردة في) هذا (الباب) الدالة على تكفير اهل البدع والاهواء الذى تمسك بها من ذهب لتكفيرهم وهو جواب عن سؤال تقديره كيف لا نقول بتكفيرهم وانه لم يقم عليه دليل ولا قياس وقد رووا ما يدل على خلافه فقال انها (معرضة) نزهة اسم المفعول مشددة الراء وفي نسخة عرضة اى انها قالته (للتاويل) فلا تعارض الادلة القاطعة بخلافه فشبهها بهدف يوضع لاصابة سهام التاويل ففيه استعارة ممكنة محيلة وذلك لعدم صراحتها (فما جاء منها) اى من الاحاديث الدالة على كفرهم (في التصريح بكفر القدرية) وانهم محوس هذه الامة كما تقدم (وقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (لا سهم لهم) اى للقدرية (في الاسلام) والسهم اما ان يراد به ما هو من سهام الغنائم لانه انما هو للمسلمين او بمعنى الصيب والمعنى لا اسلام لهم كقول ابن الفارض على نفسه فاليك من ضاع عمره * وليس له منها نصيب ولا سهم (وتسميته) الضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم (الرافضة بالمشرك) اى اطلاقه عليه اسم مشركون قيل وهذا لا تعرف رواه وسيأتى رده قريبا (واطلاق المعنة) اى الطرد والبعد من رحمة الله (عليهم) اى على الرافضة بقوله انهم ماعونون واما ناهن الكافر (وكذلك) ما ورد (في) حق (الحوارج) الذين خرجوا على على رضى الله عنه (وغيرهم من اهل الاهواء) اى الآراء الفاسدة كالشيعة (وقد ينجح بها) اى بهذه الاحاديث (من يقول بالتكفير) انهؤلاء بناء على ظاهرها (وقد ينجح) عنها (الآخر) الداهب لعدم تكفيرهم فلما قال انها قاله لا تأويل (بانه) معلق بحسب والضمير للشافى (قد ورد) عنهم ورودا شائعا معارفا بما

بيهم لا يكره الا حافل بل قد ورد (في الاحاديث مثل هذه الالفاظ) المدكور فيها
الكفر والعمسة (في) حق (غير الكفرة) من عصاة المسلمين مع القطع بعدم
كفرهم احصاء (على طريق العاط) اى المانة والتشديد في الزجر نحوها لهم
فهو محار او كناية بانهم مستحقون لعذاب الكفرة ومتصمون بصفات تليق
بالكفرة ومثله كثير في الآيات والاحاديث (وكفر دون كفر) اى اهون منه (واشك
دون اشراك) احف منه واهون اماوت مرانته ونقص الشر اهون من نقص
وظم دون ظلم كما في الاثر يعنى انه صلى الله تعالى عليه وسلم كما سعى الطاعات ايماناً
سعى بعض المعاصي كفراً وشركاً وسعى الله الكفر في القرآن ظلماً كقوله ولم يلبسوا
ايمانهم بظلم وقال ان الشرك لظلم عظيم وحلص المؤمنين يرون اتوحيد اى
لا يرى في الوجود غير الله ولا يرى امير الله شيئاً من الامر ونعدون غير هذا شركاً
حيث بل طاهراً كما قال اس عطاء الله كاك شركه حتى وكما قل بعض مهتاً جيد
عيسى شهودى وعيسى انت يا عيسى * والعبد عدى دواء الخو عن عيسى
انبأت غيرك شرك في عقيدتنا * ترك السوى دياناً باقره العين
وصاحب البرقان يرى الدنيا كلها صفراء وهذا مقام شهيد وكشف يعرفه من داني حاله
الايمان ومكره من بعض القباب الذي يتوهم العسل من العدم صحة دوة الله ارقا
من الشوق للقائك ما يخلو به الصبر على مر الاثك واعلم ان السهبي روى في الدلائل
عن علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه يكون في امته قوم
في آخر الزمان يسمون الرافضة يرفضون الاسلام ورواه من صرق عدة وقوله في امته
فيه ايمان لله وويل له انه حمل على اثم في عدادهم ويهم او المراد بالامة امة الدعوة
واما الاحداث في الخوارج فصحيحه في مسلم وعنده وفيه حجة له صلى الله تعالى عليه وسلم
لا حارة بامب وسأى في كلام المصنف الاشارة لها وسند كرهها من قال حديث
الرافضة لا علم من رواه مقدمه (١٠٠٠) ورد مثله اى مثل الحديث او ارد في كنية الرافضة
غيرهم من اهل البدع (في ارياء) براءه حلا وبه ما حث بمدود وهو من الله
ونحوها لاجل الناس هذا به اسم احب والاحسان في الزمر مشهوره وكذا
اصلاق الشرك عليه وما يقال له اسرك احب هو اسبق بقوله السابق شرك دون شه
في اشرح الحديد ان الرافضة وباء موحدة ويكتب نائف و او وياء وهو فصل
احد المتحاسبين على آخر المعيار السبع من كل وورن وخو والكلالة فيه معر ف
عنى عن اليان وهو اشاره ما في حديث لم يرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
آل الرافضة وموكاه وكتابه وشاهده وفي نسخة اراء معجمة بون فيه اشاره
لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرى الزنا حين يلى وهو مة من

السراح والكل صحيح (وعقوق الوالدين) الاب والام وان عليا وهو من الكاثر ايضا
والعقوق من عقه بمعنى قطع وشق وهو فعل كل ما يودي بهما ويسوءهما ويترك صلتها
وضده البر وقد حمى الله تعالى بابلع لمط في قوله (ولا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل
لهما قولا كريما) وما احسن قول السراح الوراق في بر ولده له

حي اقتدى بالكتاب العزيز * فردت سرورا وزاد ابتهاحا

وما قال لي اف في عمره * لكوني انا واكوني سراجا

وفي العقوق احاديث كثيرة تدل على ما قاله المصنف (والروح) اي ومحالفة المرأة زوجها
وفي الحديث من بات زوحا سا حطاعا عليها لم ترح رائحة الجنة وهدام صفة الكفار وفي بعض
الشيخ والرواي ثمادة الرواي الكذب سعى به ليلته عن الحق ومنه تزاو عن كنههم
(وعبر معصية) واحدة اي حاء في حق معاص كثيرة وصفها في الحديث بانها كفر وشرك
مع علم كل احدا بان فعلها لا يكفر فدل هذا على ان المراد تعاطي حره لانه كفر حقيقة
ثم ورد من تكفير المسدعة واهل الاهواء مثله (واذا كان) اي ما ورد في حقهم من الكفر
(تخالا لا مرس) اي كونه على طاهره وكونه مبالغة في حرهم نحوها هم (فلا يقطع على
احدها) اي احدا الامر من الكفر وعدمه (الا بدليل قاطع) الصعوبة احرار احدهم الاسلام
واحاله في الكفر كما تقدم وعدى يقطع على لصحيته معنى تقول ويعتمد لانه يتعدى بالناء
يقطع بقطع به اذا حره (وقوله صلى الله عليه وسلم في الحوارح هم من شر البرية) اي الخلق
من برأى معنى حاق وجمع وشرا فعل تفصيل شرب اسر كما سمع نادرا و به قرى في قراءة
شادة لاي فلاة وكذا حير والحوارح جمع حارح او حارحى كما مر (وهذه) الصفة
هي شر البرية (صفة الكفار) وصفهم الله بها في اقرآن في قوله (ان الذين كفروا
من اهل الكتاب والمشركون) الى قوله (واولئك هم شر البرية) ووصفهم بصفتهم يقتضى
لكفرهم ان لم نقل المراد دوام هذه الصفة وانها لا تلبس بمسلم وهذه العارة في حديث
في صحيحه وغيرهما ورواه احمد عن عائشة رضي الله عنها عن ابي هريرة عن ابي
وفي مسلم هم احص احوى ونحوه (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم في الحوارح في الحديث
(منه دليل) سبع امان وباء موحدة ومشاة محنة ولام وهم الجماعة والقيالة جماعة لآب
واحد وصفهم صفة مشاة فوقية (تحت اسم السماء) الادييم الخلد والبطع منه وهو
يشبه لها خلد محدود اي تحت السماء وهو يسع الارض ايضا وفي الاساس
اسم اسماء ماتحتها ومن العجب ما قبل ان مشكل لان ادييم السماء الارض قال الحوهرى
سعى وحده الارض اديما فظاهره انه يحب الارض وما آفة الاحبار الارواها (طوى)
من واهم اوقاوه) اي صون لمن واهه لانه شهيد وهي كلمة مدح وقد يقصد بها التبشير
حمة واستعادة لانها اسم الحمة او شجره فيها ويقال طوى له في طوباه وهي

من الطيب وفي الحديث طوبى لاهل الشام لان الملائكة باسطة اجنحتها عليها وفي الحديث
 بدا الاسلام غربيا وسيعود غربيا كما بدا وطوبى للغرباء وقد قتلهم على كرم الله وجهه
 يوم النهروان (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث رواه الشيخان عن ابي سعيد
 الخدرى (فاذا وجدتموهم فاقتلوهم قتل عاد) وفي رواية ثمود وهم كفرة كما في القرآن
 (فظاهر هذا) الحديث (الكفر) اى كفر الحوارج ولذا ذهب اليه اكثر العلماء
 كالتبري والسبي (لا سيما) اى انه يدل على الكفر دلالة واضحة (مع تشبيههم بعاد)
 اشارة الى ان في الكلام معنى التشبيه اذا المعنى اقتلوهم قتل عاد والمراد تشبيههم بهم
 في افئسهم واسيصالهم بحيث لا يبقى لهم اثر ومن هذا الوجه دل على المبالغة فلا يرد عليه
 ما قيل ان عاد اهلكوا برنخ صرصر لا بسيف ونحوه في التشبيه اشكال فانه ناش من قوله
 التدبر (فيحتج به) اى بالحديث او بالتشبيه (من يرى تكفيرهم) لامرء صلى الله عليه
 وسلم بقتلهم وتشبيههم بالكفرة (فيقول له الآخر) اى لا يرى تكفيرهم بحال
 (اما ذلك) المذكور في الحديث (من قتلهم لرحمتهم على المسلمين وبعثهم عليهم)
 اى جورهم وتعتيهم على المسلمين كبيعة ومن في قوله من قتلهم قيل انها تعليلها اى من
 اجل قتلهم لانهم قتلوا المسلمين لما خرخوا على ما في القصة المشهورة ويتمست (بدلها)
 وفي نسخة ودليله الذى اسدل به (من الحديث نفسه) من غير حاجة لدليل آخر كقوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فيه (يقتول اهل الاسلام) فانه يدل على انهم ائما قتلوا اقساهم
 لا لكفرهم كما قال (فقتلهم) اى الحوارج (ههنا حد) وقصاص دفعا لشرهم (لا كفر)
 كافتهم القاتل به ثم استشعر سؤا الانابه حينئذ تشبههم بعاد فقال (ذكر) وفي نسخة وقيل
 (عاد تشبيه للقتل وحده) اى القتل (لانه يقتول) بخصوصه من الحوارج وقوله عاد ثم
 ونسخه بقوله (وليس كل من حكم بقتله) شرعا (حكم بكفره) كالتأمل وتارك الصلوة
 عند الشانئ وقطاع الطريق وقتل على كرم الله وجهه للحوارج ذهب كثير الى انه لا يهزم
 بغاه كما ذهب بعضهم الى انه لكفرهم (ويعارضه بقول حالد) ابن الوابد رضى الله
 تعالى عنه والمعارضة اقامة دليل يدل على خلاف ما قاله ويبين ارجحيته على ما قاله
 (في الحديث) الذى رواه الشيخان عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه في حق
 رجل اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانه سيصدر عنه سئ من امر الحوارج
 (دعى) اى اتركى وهو كناية على الاذن له فيما ذكر (اضرب منه) اى اقبله
 وهو مجزوم في جواب الامر (يا رسول الله فقال) رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 (لعله يصلى) فجعل الصلوة واطهار شعائر الاسلام مائة من الكعبين والقلل اسبا
 ولعل للتعليل او للترجي وهو في كلام الله ورسوله للتحقق ووقع في رواية ان القاتل
 في هذه القصة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وجمع بينهما بان اقول وقع منهما
 والرجل الذى اراد قتله ذو الحواصرة (وان احجوا) اى القاتلون كفرهم (بقوله)

صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث الذي رواه البخاري في حق الحوارج وقوله فيه انه (يقرؤ القرآن لا يجاوز حناجرهم) اى لا يتعداها ويذهب منها جمع خنجره وهي رأس الحاق الحارج منه الكلام وهي الحلقوم ومجرى النفس وطرف المرى بمائليه والمراد انه لا يصل قلوبهم لعدم العمل والعلم بما فيه من الايمان والعقائد ويفسره رواية مسلم لا يجاوز ايمانهم حلاقيمهم فهم مؤمنون باللسان دون القلب ولهذا عقبه بقوله (وحر ان الايمان لم يدخل قلوبهم وكذلك قوله) صلى الله تعالى عليه وسلم (يقرؤون)

اى يخرجون (من الدين) فمروق الحروج بسرعة مروقاً مثل (مروق السهم من الرمية) قيل هي فعله بمعنى مفعولة اى ما يرمى من صيد ومجوه كذا فسر هناكهم واحداً من المراد به القوس او الوتر وما يرمى به لقوله بعده (ثم لا يعودون اليه) اى الى الدين (حتى يعود السهم الى فوقه) يضم الماء وواو ساكنة وقاف وهو موضع اسهم من اوتر فان اناها هو شبه حروجهم بحروج السهم من قوس راميه الذى لا يمكن رجوعه حين يرميه اليه وهكذا هو في امثال الناس يقولون لما لا يعود سهم رعى ويؤيده " بينه الا انا لم اره اللهم الا ان يقال السهم الذى يخرج مما رعى به لا يعود لقوسه ايضا وهو اجمع فى المعنى المراد وهذا هو المراد كما سيأتى والحديث كما فى البخارى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقل يخرج نس من قبل المشرق يقرؤ القرآن لا يجاوز تراقيهم يقرؤون من الدين تاركين السهم من الرمية ثم لا يعودون اليه حتى يعود السهم الى الرمية الى آخره وفيه ان سهامهم اتمت يلقون رؤسهم لان حاق شعر الرأس فى عهده صلى الله تعالى عليه وسلم انما كانوا يفعلونه اسك او حاحة اما الآن فصار عادة لا تذكره وهذا من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم لما فيه من الاحبار عن المغيبات (و) كذلك يحتجون (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم فى حديث رواه الشيخان وفى نسخة وكذلك قوله (سبق) اى السهم شروحه سرعاً (المرب والدم) قال الراغب المرب ما فى الكرش ويقال فرث كبده اى متها وافرب فلان احتجابه او قمعهم فى بليسة جارية مجرى المرب انتهى يعنى انه لا تعاقبهم بالاسلام اتماء لسرعة حروجهم منه كما ان السم الباذن من حيوان رعى به يخرج من ما فى بطنه من المرب والدم فانه يخرج بعده (وهذا) المذكور فى الحديث (يدل على انه) اى الحارجى (لم يعاقب من الاسلام شئ) كالسهم السريع يعود وقوله (احبه) جواب قوله قال احتجوا الى آخره اى فان عارضوهم به احبهم (الآخرون) متناولون بعدم كفرهم (اى معنى) قوله فى الحديث (لا يجاوز حناجرهم) الدين تمسكوا به ايمهم (لا يهيمون معانيه بقلوبهم) فلا يمتثلون او امره ونواهييه فهم عصاة لا كسار (ولا يشرح له صدورهم) كغيرهم من المتقين (ولا تعمل به حوارجهم) اى اعصابهم الصاهرة فهم لا يبررون القرآن وان اطبوا على نلاوته وحسنوا به اصواتهم و... فى عديمهم (عارضوهم) معصوف على احابه (بقوله) صلى الله تعالى عليه وسلم

(وَيَمَارَى) اى يتردد السهم فى موضعه من الوتر (فى القوى) بضبطه السابق (فهذا) التشبيه (يقتضى التشكك فى حاله) وانه لا يحكم بكفره وفيه كلام فى شرح البخارى (وان احتجوا) اى المكفرون (بقول ابى سعيد الخدرى) رضى الله تعالى عنه (فى هذا الحديث) ومقوله قوله (سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يخرج) اى يظهر (فى هذه الامة) فجعلهم فيها لامنهم (ولم يقل) يخرج (من هذه الامة) فانه يقتضى انهم منهم لامفارقة دينهم بمخالفة دينهم ورجعوا هذه الرواية بقوله (وتحريروا ابى سعيد) اى تهذيبه وتنقيحيه (الرواية واتقانه اللفظ) بقوله فى دون من وهو يدل على دقة نظره رضى الله تعالى عنه وهذا بحسب الظاهر اذ يجوز ارجاع كل منهما الى الآخر لان حروف الجر يقوم بعضها مقام بعض والامة تحتل امة الدعوة والاجابة كما مر وشار الى الجواب بقوله (اجابهم الآخرون) الذين لا يرون تكفيرهم (بان العبارة) اى التعبير (بى لا تقتضى) وتستلزم (تصريحاً بكونهم من غير الامة) لان بعضهم فيهم وان كان خلاف الظاهر لتخصيص الامة وتأويلها (بخلاف لفظة من التى هى للتبعض) المصرحة (وبكونهم من الامة) ولا يخفى ما فيه (مع انه قد روى عن ابى ذر وعلى وان امامة وغيرهم) ممن رواه (فى هذا الحديث يخرج من امتى وسيكون من امتى) باعظ من وهو صريح فى انهم منهم وان الروايتين متوافقتين معنى (وحروف المعانى) كحروف الجر لا المباني (مشركة) اى لها معان متعددة وضعت لها ويجوز نيابة بعضها عن بعض بصمين ونحوه واذا كان كذلك (فلا تعويل) اى لاعتماد (على اخراجهم من الامة) بتكفيرهم (فى) اى بسبب قوله فى (ولا على ادخالهم فيها) لاجل تعبيره (بمن) لاحتمال غيره (امكن) بالتشديد (ابا سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه فى روايته هذه (اجاد ماشاء) اى جودة عطية (فى التشبيه الذى نبه عليه) نتيانته بى الدالة على اخراجهم وهذه العبارة معروفة فى المبالغة كانه يقدر على الخودة فى كل ما يريد وما مصدرية او وصوله (وهذا) اى تحرير العبارة وجودتها رعاية للمعانى المرادة (فما يدل على سعة فقه الصحابة) رضى الله تعالى عنهم اجمعين اى شدة فهمهم بمقاصد الكلام ودقه نظرهم (وتحقيقهم المعانى) بما ياسبها من حسن لباسها (واستباظها) اى اسحراجها (من اللفاظ) الدالة عايتها وضما (وتحريروا لها) بتهديبها (وتوقيهم) اى احترازهم واجناسهم (فى الرواية) عما لا يابق وروايه من روى كلاهما فى الصحيحين (هذه المذاهب المعروفة) فى هذه المسئلة (لاهل السنة و) اماما (لغيرهم من افرق) كالمعتزلة والشيعة فورد عنهما (فيها مقالات) اى اقوال (مضاربة) متعارضة غير محررة (سحيفة) اى ركيكة صعبة لا يعول عايتها و (امرهما) اى

اقرب اقوال غير اهل السنة (قول جهنم) بن صفوان من المعتزلة (ومحمد بن شبيب) هو من المعتزلة ايضا وقيل مرجئ قدرى (ان الكفر بالله) معناه (الجهل به) بان لا يعلم الله وجوده وسيأتى بسط هذا مع رده عن القاضي ابى بكر الباقلانى (ولا يكفر احد بغير ذلك) اى بغير الجهل بالله وهذا قول غير صحيح ان حمل على ظاهره لانه يقتضى ان من عرف الله ووحده وانكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم او انكر شريعته وكتابه انزل عليه لا يكفر فان اراد الجهل بالله وما يستلزمه لم يكن مخالفا لغيره وكان مراد القائل انه يلزمه تكفير سائر الفرق الضالة فان لم يرد هذا فلا وجه له (وقال ابو الهذيل) ابن حنبل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل عن واصل بن عطاء رئيس المعتزلة وهو القائل بقاء مقدورات الله تعالى وان الجنة والنار يقيان لانهما حدثن وما ليس له آخر قديم عنده كان ما ليس له اول قديم ايضا توفى سنة ست وعشرين مائتين وقدر ابى على المائة وهو بصرى (ان كل متأول) بتشديدا لواء المكسورة اسم فاعل ولا وجه لفتحها كما صحح فى بعض النسخ لانه يأباه ما بعده (كان تأويله تشبيها لله بنفسه) بان يثبت له جسما وصورة وجهة ونحوه مما هو من صفات الحاقى المحدث فان اراد هذا فهو صحيح لكن الفقهاء اهتم خلاف فيه فى تكفيرهم وعدم صحة الصلوة عنهم كما تقدم وما قيل من ان مراده من قال بنأويل المتشابهات من اهل السنة غير ظاهر من هذه العبارات وان طال فيه بغير طائل (وتجويرا له) تفصيل من الجور بحجيم وراء مهملة ضد العدل واصاله الميل عن الاستقامة وضميره لله اى نسبة الله الى الجور فى تأويله وقد قيل مراده ايضا الرد على اهل السنة فى قولهم ان الله يريد الخير والشر والمعاصى لان ارادته المعاصى وعقاب فاعلها جور عندهم تعالى سبحانه عنه ورده والكلام عليه مفصل فى محله وعندهم الرضاء والارادة بمعنى (وكذبها لغيره) اراد قوله تعالى (وما الله يريد ظلما للعباد) وقد نسبته للجور كما سمعته آنفا فيلزمه تكذيبه فى قوله هذا (فهو كافر) بالتشبيه ونسبته للجور وتكذيب خبره وهذا حتى اريد به باطل فاقربيته بحسب ظاهره فتأمل (وقال) ابو الهذيل (كل من اثبت شيئا قديما لا يقال له الله فهو كافر) وهو ردا ايضا على اهل السنة فى قولهم تقدم الصفات فرارا من عدمها وقيام الحوادث بذاته وهم ينفون الصفات هربا من اعداد القدماء وعندنا الممنوع تعدد ذوات قدماء لاذات وصفات كما بين فى الاصول وائس هذا محمل تفصيله (وقول بعض المتكلمين ان كان) المتأول (معرفة الاصل ونحو عليه) اى علم اصول الدين وفرع عليه تأويله الذى به تقدم من التشبيه وما بعده (وكان) تأويله (فيما هو من اوصاف الله) التى لاتى به (فهو كافر) لانه قال ما قاله عن علم به (وان لم يكن من هذا الباب)

اى لم يكن ما اوله من اوصاف الله (د) هو (فاسق) غير طائع لله لارتكابه كبيرة باعتقاد
 ما ليس بحق (الا ان يكون ممن لم يعرف الاصل) اى الاصول الدينية وانما قال ما قاله
 لجهله (فهو محطى غير كافر) اى غير مصيب للحق لذهابه لغير الحق من غير بناء له
 على اصل من اصول الدين وهذا كله من كلام المعتزلة ودسائسهم مما يؤهم طاهره
 الخير وهو شرحص (وذهب عبيد الله) بالتصغير (بن الحسن الغنبرى) منسوب الى
 الغنبر قوم من عجم ويقال لهم فى غير النسب بلعبر وهو عبيد الله بن الحسن بن الحسين
 بن مالك بن الخشخاش بمعجمات ومالك والخشخاش صحابيان وللخشخاش رواية
 دون مالك وعبيد الله فقيه بصرى تولى قضاء الصرة بعد سوار بن عبد الله وكان عالما
 ثقة روى عنه غير واحد واخرج له مسلم توفى سنة ثمان وستين ومائة وكان يرى
 جوار التقليد فى العقائد والعقائبات وخالف فى ذلك العلماء وذهب (الى تصويب
 اقوال المجتهدين) اى القول بانها صواب (فى اصول الدين) مما يتعلق بالاعتقاد
 كالاتجاه فى المروع (فما كان عرضة) اى قابلا (للتأويل) وفى الاساس فرس
 عرضة للسباق اى قوية عليه مطيعة له انتهى كانه لقابليته بعرض له (وفارق)
 اى خالف الغنبرى (فى ذلك) القول الذى قاله فى تجويزه الاجتهاد فى اصول
 الدين وفارق (فرق الامة) من علماء الشرع والسنة والمكاتب فانها امور رسمية لا بد
 فيها من نقل صحيح (اداموا) اى علماء الامة (سواء) اى غير العبرى (على ان
 الحق فى اصول الدين) والعقائد (فى واحد) لا يقبل المعدد ابراهيمية القصصية
 فليس كالمروع التى هى محل الاجتهاد وذهب بعضهم الى ان كل مجتهد فيها
 مصيب وفى نسخة فى الواحد (والخطى فيه) الذى لم يصادف الحق الواحد
 (آثم عاص فاسق) اعدوله عن الحق برأيه (واما الخلاف فى كبره) باجهاده المخطى
 فيما ليس محل الاجتهاد واما محله المروع العمالية فهو ماثب فى اجهاده سواء قاما
 المصيب واحد ام لا على ما اشتهر فى الاصول اما فى اصول الدين فامصيب واحد
 قطعاً فلا وجه للاجهاد فيها وان بدل وسعه وجهده وذهب الواحد كذا بنى وامبرى
 الى حواز الاجتهاد فيها وانه اذا اخطى لا يثم اكمه مقيد بالاسلام على الصحيح
 قالوا لان قصدهم تعظيم الله وتزيمه ولذا لم يجب الصحابة عن الاعد
 الموهمة للتشبيه وهو كاه واه غير سديد (وقد حكى القاضى ابو بكر) بن اخطيب
 المالكي (الباقلانى مثل قول عبيد الله) "عبرى فى حوار الاجتهاد فى الاصول
 (عن داود الاصبهاني) يقال نالبا واعاء اسم ملدة مسرورة وهو فارسي
 معرب وداود هذا هو ابن علي بن حاتم ابوسليمان الاصفهاني البغدادي وطفا
 صاحب مذهب الداهرية ولد سنة مائتين واثنين ومائتين وتوفى سنة ستمائة

وكان اماما جليلا زاهدا ورعا قلده الشافعي رضى الله تعالى عنه اولا ثم صار صاحب مذهب مستقل وكان صدرا رحلة في عصره حتى رجع على بعض المجتهدين واحتلفوا في انه هل يستد بخلافه ام لا على اقوال في الاصول ومن اهل اتباعه ابن حزم (قال وحكي قوم عنهما) اي عن داود والعنبري (انهما قالا ذلك) اي جواز الاجتهاد في الاصول الدينية (في كل من) اي رجل (علم الله من حاله) وما يظهر من امره (استفراغ الوسع) بضم فسكون اي بذل قدر جهده وطاقته وهو في الاصل استعارة بتشبيه قريحته ببئر وما يستخرج بفكره بما ينزع منها ثم صار حقيقة عرفية فيما ذكر (في طلب الحق) لذي قصده وان اخطأ في الواقع (من اهل ملتنا) المسلمين (او من غيرهم) من الكفرة (وقال نحو هذا القول الحافظ) عمرو بن بحر بن محبوب ابو عثمان الكناني اللبي البصري العالم المشهور صاحب التصانيف الحلية وجامع العلوم الغريبة وهو معتزلي صاحب مذهب في اصول الدين ومن اهل نصائفه كتاب التبيان وكتاب الحيوان لقب بالجاحظ لحبوط عينيه اي لتوها واصابه في آخر عمره وقد ناهر التسمين فاح وحضر بول ومنه تولى ستة خمس وخمسين ومائتين بالبصرة (ومائة) بضم المثلثة بوزن كناسة وهو ثمانية بن اسرس بن معن الغيري كان من كبار المعتزلة ورؤس الصلاة كما قال الذهبي وله نوادر وملح واتصل بالرشيد والمأمون ومن مذهبه ان المقلدين من اهل الكتاب وعباد الاصنام لا يدخلون النار وانهم يصيرون ترابا وان الاطفال كذلك يصيرون وهو احد الاقوال المشرة في اطفال المشركين (في ان كثيرا من العامة) اي عوام الناس وجاهلهم (والنساء) ذكرهن لان اكثرهن يعاتب عليهما الجمل (والبله) بضم فسكون جمع ابلا المراد به من قل فهمه وغاب عنه العقلة وقلة العلم وما في الحديث من ان اكثر اهل اخوة البله فالمراد بهم من غاب عنه سلامة الصدر وحسن الطل للناس فاغفلوا امر دنياهم واقبلوا على آخرتهم وقريب منه قول ابرق خيرا اولادنا الابله العقول اراد انه مع عقله لشدة حياته كالابله (ومقلدة المصاري واليهود) الذين كفروا تقليدا من غير معرفة دليل وحجة (وعيرهم) من جهله الكفرة المقلدين لروايتهم (لا حجة لله عليهم) لانه عندهم لم يؤتهم نظرا في الحجة والادلة مما اذا حالقوه بعد العلم به عمادا كانوا اهل صلال كفارا يستحقون العقاب (ادلم تكن لهم) وفي نسخة ادا اي لم توجد بخناق الله فيهم (طباع) نزة رجال مررد بمعنى طبيعة او جمع وضع وها قولان لاهل اللغة فهو مؤث وقيل انه اسم مؤث على وزن مثال لاجمع طبع وهو مصدر وهو كلام متناقض والتحقيق ما ذكرناه كما في شرح ادب الكاتب (يمكن) لهم (معها) اي مع وجودها فيهم (الاستدلال) اي اقامة دليل وحجة نوصاهم لمطلوبهم فادن هم معدورون

ولا حجة لله عليهم بما قول باطل لانهم مكلفون عقلا لاسيا من نشأ
بدار الاسلام وعلى كل حال فهم متمكنون من النظر ومعرفة الادلة والتفكر في خلق
السموات والارض وقد قرع اسماعهم ما تواتر من ارسل الله رساله وما ظهر
من المعجزات الباهرة الظاهرة ظهور الشمس لمن له عينان فاي عذر لهم تدحض به
حجة الله عليهم (وقد نحي الغزالي) رحمه الله تعالى (قريبا من هذا المعنى) نحيه انتحي
بمعنى ذهب وقصد اى قال قولا قريبا بحسب المعنى من هذا القول وهو الامام العلامة
الزاهد العابد ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي الطوسي صاحب المؤلفات
الجليلة الذى على كاهله فقه الشافعى والاصلان ولد بطوس سنة خمسين واربع مائة
واشتغل بها ثم جال في البلاد لاخذ العلم ودخل بغداد فصار مدرسا بانظامية وقام
بدمشق بجامعها بالمنازة الغربية عشر سنين بعدما اخذ العلم عن امام الحرمين واحذ
عن الشيخ بصر المقدسى بزوايته المعروفة بالغرالية ثم انقل لمصر والاسكندرية
ثم رجع لبغداد وعقد بها محاس وعط وتوفي يوم الاثنين رابع عشر جمادى الآخرة
سنة خمس وخمسمائة عن خمس وخمسين سنة ودفن بطوس وقيل بقصة طائران وقال
ابن تيمية بضاعته في الحديث مزجة ولذا اكثر من ايراد الموضوعات في كتبه واكثر
في كتبه من مقالات الفلاسفة حتى قال صاحبه ابو بكر ابن العربي مع شدة تعظيمه له
شيحا ابو حامد دخل في بعض الفلاسفة ثم اراد ان يخرج منها فقدر فقام كتاب
التهافت والاحياء يتايدان على خلافه وهو بشديد الرأى المعجزة في السهول واصبه
الغزال بغير نسبة فزادوا فيه ياء النسبة ما كيدا كالعصارى على عادة اهل حرجن
وخوارزم وقيل نسب لغزاة بت كعب الاحبار جدته وقيل انبانه بتخفيف الرأى
نسبة لغزاة قرية من قرى طوس كما ذكره الووى في التبان وانكر ابن الاثير
تخفيفه قال ابن العربي اقيته في الطواف وعليه مرقعة فقلت له اولى لك من هذا
غير هذا * فانت صدر بك يقدي * وبورك الى معالمها في يراى * فقلت
هيهات لما طلع * فاسعدا * في تلك الارادة * اشرف شعوس الامور * على مصابح
الاصول * فتبين احوالى الارباب الالباب وابصار * ادخل ما صنع عليه راجع وصائر *
واشد يقول

تركت هوى ايلي واى تمعن * وصيرت الى مصحوب اول من
ونادى الاكوان حتى احبتها * الاياها اسارى ره بد * وزل
فعرست في دار امدى عريته * توسدوى اعريب عنها تمعن
عرات لهم سر لا ريقا فلم احد * عرى ساجد * معرب
واذا سمعت هذا فكيف تصدح * حرافف الملافة وقد راى من حرافف

بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشكو من شخص طعن فيه فامر رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم بضربه بالسياط فاتبه وبه اثر الضرب والمه (في كتاب التفرقة)
اسم كتاب له في الاصول قال ابن حجر وما نسب المصنف رحمه الله تعالى للغزالي صرح
الغزالي في كتابه الاقتصاد بما رده وعبارته التي اشار اليها المصنف رحمه الله تعالى على
تقدير كونها عبارته والا فقد دس عليه في كتبه عبارات حسدا لا تفيد مافهمه المصنف
رحمه الله تعالى ولا تقرب مما ذكره وعبارته وصنف (٢) بلغهم اسم محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم ولم يبالغهم بمعنه ولا صفته بل سمعوا ان كذابا يقال له فلان ادعى النبوة فهو لاء
عذري من الصنف الاول اي من الذين لم يسمعوا اسمه اصلا فانهم لم يسمعوا ما حرك
داعية النظر انتهى فانظر كلامه تجده انما عذرهم لعدم بلوغ دعوتهم صلى الله تعالى عليه وسلم
وهذا لا ينحو منحى ما ذكره المصنف رحمه الله تعالى وقد قال ابن السبكي وغيره لا يفيض
الغزالي الا حاسدا وزنديقا انتهى وفي الشرح الجديد بعد ما ذكر المصنف رحمه الله تعالى
هذا كلام غير سيد الغزالي برئ من مثله والذي في كتاب التفرقة خلافه فانه قال فيه
من لم يبالغ اسم محمد معذور وكذا ان سمع ضدا وصافه وفي معناه مدعى النبوة كذابا فاسماع
مثله يمنع دواعي النظر والطالب وكذا من قرع سمعه ببعثته ومعجزاته المتواترة وادركه
الموت قبل التحقيق فهو معذور له تشمله الرحمة الواسعة وقال في المستصفى ذهب الجاحظ
الى ان مخالف ملة الاسلام من اليهود وغيرهم وذريتهم ان كان معاندا فيما يخالف
اعتقاده فهو آثم وان نظر فميز عن ذلك الحق فهو معذور غير آثم وان لم يطرأ كونه
يعرف وجوب العرف فهو معذور غير آثم وانما الآثم المعتذب المعاند فقط ولا يكاف الله
نفسا الا وسعها وهؤلاء عجزوا عن ذلك الحق فلازموا عقائدهم خوفا من الله ادلا يند
عابهم طرق المعرفة وما ذكره ليس بمحال عقلا لورود الشرع به فهو جائز لورود
العبد بذلك لكن الواقع خلافه وما ذكره العنبري باطل بادلة سمعية ضرورية
فانما كان امره صلى الله تعالى عليه وسلم بالصلوة ونحوها ضرورة يعلم امر اليهود وغيرهم
بالايمان وانباعه وذمهم وفتالهم وقلوبهم وتعذبهم ولعلم قطعا ان المعاند تقليدا لا بانه
مع الآيات التي لا تخص الدالة على خلافه وفي القرآن التصريح به وقول العنبري كلفهم
مالا يعيقون ضرورة قائمة على انه اقدرهم بما رزقهم من العقل ونصب لهم من الادلة
وبعث الرسل المؤيدة بالمعجرات حتى لم يسبق لهم حجة عاينه وقوله كل محتهد في العقليات
مصيب كالقروع باطل لان الحرمة والحل تخلف بخلاف العقائد وقد اسكره اصحابه
وقالوا انه اقبح من مذهب الجاحظ الى آخر ما فصله فيه وزيف به مذهب هؤلاء فكيف
مع هذا يقول المصنف انه نحى نحوهم وحاشاه منه وانما اوهمه ذلك قوله انه جائز عقلا
ولا يلزم من تجرد الحوار العقلي قبل المطار في الادلة واستماع ما قاله الله ورسوله انه

(٢) قوله وصنف آثم
اي من الاصناف التي
عدها وبين مذهب
كل صنف منها مصحح

يجوز شرعاً فكم من جائز عقلاً تمتنع شرعاً ولا وای محذور في مثله وإنما ذكره بيانا
لنشأ غلطهم الذي اضل عقولهم في بواي الجهالة وهو كلام حق لا يرتاب فيه
عافل فضلا عن فاضل (وقائل هذا كله كافر بالاجماع على كفر) متعلق
بالاجماع (من لم يكفر احدا من النصارى واليهود) كما ذكره الجاحظ (و) لم يكفر
(كل من فارق دين المسلمين) كارباب المال من المجوس وغيرهم ومفارقة محالته
لهم قولا وفعلا (او وقف في تكفيرهم) اى احجم عنه وتركه نفيا وانباتا (او شك) فيه
يجوز وجوده وعدمه وفي نسخة توقف وقيل الوقوف والتوقف كالتردد بحيث لا يرجح
احدا الجانبين والشك ان يجوز له تجوزا مرجوحا وكلاهما كفر لانه يقتضى التردد في دين
الاسلام وهو كفر بلا شك (قال القاضى ابوبكر) البلاغى في بيان كونه كفرا
(لان التوقيف) في كفرهم (و) الحال ان (الاجماع) منعقد (على كفرهم) فيه خبر
مقدر تقديره لا يصح بدليل قوله (من وقف في ذلك) اى في كفر اليهود وامثالهم
(فقد كذب النص) الوارد من الله ورسوله بكفرهم من الآيات الناطقة به وقيل ان
قوله على كفرهم ظرف مستقر خبر ان لا لغو متعلق بالاجماع (و) كذب (التوقيف او شك
فيه) وهو ظاهر (والتكذيب) لما ذكر (او الشك فيه لا يقع الا من كافر) لانه امر مشهور
معلوم من الدين بالضرورة فلا يرد عليه انه ليس كل توقف فيها جاء به نص يقتضى
الكفر وفي عبارته ركابة واغلاق ين دفع بالتأمل ﴿فصل في بيان ماهو من المقالات
كفر﴾ جمع مقالة بمعنى قول مصدر ميمي (وما يتوقف) في كونه كفرا ام لا
(او يختلف فيه) اقوال العلماء (وما ليس بكفر) من غير توقف واختلاف (اعلم) انها
الواقف على ماسياتى من كل من يصلح للخطاب (ان تحقيق هذا الفصل) اى الوقوف
على ماهو الحق فيه (وكشف اللبس فيه) اى ازالة ما يلبس على سامعه شبهة بعداء
يكشف (مورده الشرع) اى ما يطلب ويعلم منه اما هو الشرع والشرع ما شرعه
الله تعالى لعباده وبينه من الاعتقاد والعمل والمورد محل الورود وهو احذالماء يشرب
فشبهه بما يشفى الظلماء وشبه ما يفيد بموضعه استعارة مكنية مخيلة (ولاحمال) اى
سعة واصله محل الحولان والحركة (للعقل فيه) اى العقل بانفراده لا يكتفى فيه بل
لابد من تلقية من الشارع (والفصل) اى الفاصل المبرله عن غيره (الدين) اى
الظاهر الذى لا اشكال فيه ولا محال لرده (في هذا) الامر الذى نحن بصددده (ان
كل مقالة) اى قول صدر عن احد (صرحت سى اربوبية) اى دلت دلالة ظاهرة
على ذلك وان الله غير موحود (او) صرحت بسى (الوحدانية) هى توحده
واهراده من غير شريك فى الوهيته وصفاته وهو على خلاف الفيس وقد انتهت
فى الاساس وفى الحديث من سرار امتى الوحدانى اى انه ارق باجماعه (او) صرحت

(بعبادة أحد غير الله تعالى) وحده (أو) صرحت بعبادة أحد كيمسي والنكواكب
(مع الله فهي) أي هذه المصالة (كفر) أي يقتضي كفر من قالها (كمقالة الدهرية)
بفتح الدال نسبة للدهر وهو الزمان كما يشير إليه قوله

ان دهر ايلف شعلى بسعدى * لزمان بهم بالاحسان

ويقال للمسن أو الحاذق أو الحسن دهرى بضم الدال على خلاف اقياس وكثيرا ما يقع
التعريف في السب كما ذكره النجدة والدهرية طائفة من الملحدين المعصيين ينسبون الامور
للدهر كاصباغة وفي العرب منهم كثيرون فلذا تراهم في اشعارهم كثيرا ما يشكون منه
وبذمونه ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا الدهر فان الدهر هو الله وروى
فان الله هو الدهر أي لا تسبوا الصانع فانه هو الله الخالق جبروا بشر وقل الشبهتان
في كتاب المال والنحل السب ارى ان صاحب هذه المقالة يكر الصانع والله هو تويل
سب وجود العالم على الاتفاق احرازها عن التعليل وكذا لم ابرهان على اتصال مقاليته
لان افطره السامية شاهدة بوجود صانعه (و - اثر فرق اصحاب الاثنين) أي القائلين
بدين اثنين كما نوية القائلين بالنور والصلوة وان في الخير غير خفي اسر وكافلا سفة
القائلين بن الواحديات لا مصدر عنده الا الواحد ونحوهم من الفرق فضلا
وصاهران المراد الاثنين صاحبان امدد كقوله تعالى ثم ارجع البصر كرتين (والديانانية)
بكر ابدال المذهب ومنها تحتها سب كنة وصاد مهملة بعدها الف ونون وية نسبة
اسم رجل من الجوس نسب له هذا المذهب من اقول بالنور والصلوة وفي الخير
والشر الا انه يقول ان الظلمة ميت والورحى (و) هم قوم من (المنوية) وهم صاحب
ماني الحكيم الذي ظهر في زمن شانور بن اردشير بعد دعوى عليه السلام وقته سهرام بن
هرمز زعم ان موجد العالم اثنان اسور حاق احبر واصامة حاق الشر واهمه ارباب
حيان دراكان ونحوه من الحرافات وفي نسخة اثنائية واصحيح الاول قال الماني
وكم افلام المائل عندي من يد * تخبران المنوية تكذب

(واشباههم) من اصحاب المال اباطنة (من الصابئين) وفي نسخة الصابئة وهو
من سبب مهموز الآخر واحد في كل من خرج من دين الى آخر ثم حص بصاغة
عبدوا الملائكة او عبدوا النكواك وهو المراد هنا (و) اصاق على فرقه من
(النصارى) وهم اتباع المسيح وديهم معروف والكلام على فرقه واتباعهم
واعنفدهم مشهور وقد افرد ابن تيمية بكتات ضخم فيه فوائد حيلة واما الامم
اقرطى له كتاب في بيان فرقهم والرد عليهم فلا حاجة لنا هنا ليراد ما ييل فيهم
(وانجوس) عبدة النار او القائلون بالهين يزدان واهر من أي النور والصلوة
الخالقين للخير والشر (والدين اشركوا) أي اتبعوا الله شريكا (بعبادة الاوثان)
جمع وثن وهو الصنم وحجارة تعبد وهو من قولهم وثنته اذا احزاب عصبه وقبل

الفرق بينهما ان الوثن ماله جثة من جنس الارض او من خشب او من حجارة بصورة
الآدمي بخلاف الصنم ومنهم من لم يفرق بينهما واول من اتى به الملك عمرو بن لحي
فصارت العرب في ذلك اصنافا (أو الملائكة) جمع ملك وقد تقدم الكلام عليهم
وقد عبدها قوم من اوائل العرب وسموها بنات الله قال تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا
سبحانه بل عباد مكرمون (او الشياطين) وهم مردة الجن جمع شيطان وهم قوم
عبدوها حقيقة او عبدوا الاصنام التي حل بها الشياطين او هم سولوا لهم عبادتها
فكأنهم عبدها كما قال الخليل عليه الصلوة والسلام (يا ابت لا تعبد الشيطان) الآية فهم
وان عبدوا الاصنام ظاهرا عبادتهم انما هي للشياطين (او الشمس او القمر او الحجوة)
عبدوها قوم من الاوائل وابتوا لها عقولا وارواها وجعلوا لها هياكل عندهم
زعموا انها تقربهم لها كما في المال والتحل (او الباء) وهم طائفة من المحوس ببلاد
الهند لا يعتقدهم ان النور سلطان الله الاعظم وان ذاته نور ليس كالانوار فكل نارا
شرارة من نوره وقد بنوا لها كنائس عظيمة بالهند يحجون اليها حتى ان بعضهم
يختار احراقه بالنار ليصل لربه وهي عقول اصلها نارها (او) من اشرك بعبادة
(احد) اى مخلوق اتخذ معبودا (غير الله من مشركى العرب) جمع مشرك سقطت
نونه للاضافة وهو من اضافة الصفة للموصوف وهم عبدة الاصنام منهم (واهل الهند
والصين) وهما اقليمان مشهوران اكثر اهل الاقاليم وفيهم مال محلاة كالارامه وغيرهم
(والسودان) جمع اسود وهم قوم واحساس لا يحصون من اولاد يافث بن نوح عليه الصلوة
والسلام يغلب عليهم الكفر والجهل ومنهم من يعبد الشجر ومنهم من يعبد الماء ومنهم
قوم مسلمون (وغيرهم) اى غير من ذكر من اهل الملل (من لا يرجع الى كتاب) هو كناية
عن الدين الباطل لان من له دين حق لا ياله من شرح وكاتب يعمل به فهو راجع برأيه
الى احكامه (وكذلك) اى مثل من مقالتهم كفر (القراءة) وهم الاسما عياية المتشبهون لامة
اسماعيل بن جعفر الصادق وحرصهم ابطال الشرع لانه في الاصل يهود او عيسى
لما ظهر الاسلام اشتد عليهم ذلك وصعبوا عن دفعه فذهبوا الى تأويلات روحوها على
ضعفاء العقول فارادوا سائر هذه قواعد الاسلام ورأسهم حداث من قرمط من قرية
من قرى واسط فلما سموا قرامطة فز سوا لهم دعاة يدعون لخرافات سواها وكان
ظهوره في سنة سبعين ومائة بين بخرية من سواد الكوفة وكان احمر اللون والحيين
فسمى كرمية بالكاف العجمية ومعناه بالفارسية السمكة فحتموه وحرقوه وقوا قرمط
وقيل انه عربي من قرمط البعير اذا تقارب خطوه فزعم ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بشره واطهر وهذا وصلاحا فاجمع عليه حاق كثير وول انه الامام
المنتظر فابتدع مقالات في كتابه فقال انه الكاكة والمهسدى وحمل الصورة ركعين

في الصباح وركعتين في المغرب والصوم يومان يوم المهرجان والورد القبلية
 لبيت المقدس وبعت دعة وخلفا فكان لهم حروب عظيمة مذكورة في التواريخ
 فظهر منهم سلمان بن الحارث في البلاد حتى اتى مكة يوم التروية فاخذ كسوة الكعبة وقلع
 بابها وقلع الحجاج ورمهم بزمرة وذلك في سنة سبع عشرة وثلاثمائة في خلافة
 المقتدر واخذ الحجر الاسود فبقى عندهم اثنان وعشرون سنة فبذل لهم خمسون
 الف دينار ايردوه فبوا ثم ردوه مكسورا فوضع في مكانه واعدوا على مصر والشام
 وكانت مدة دولتهم نيفا وثمانين سنة ثم آادهم الله واهلكهم (واصحاب الجول)
 من اصدارى والباطنية وبعض جهالة المتصوفة يقولون ان الله حل في بعض الاجسام
 وهو امر لا يعقل (والناسخ) وهم القائلون بان الارواح اذا درقت الابدان
 تحل في غيرها وهو مذهب بعض الحكماء والكلام عليه وعلى خلافه متصل
 في كتب الحكمة (من الماطنية) هم قوم من الملاحدة ذهبوا الى ان القرآن له
 طهر وباطن هو المراد منه وان لمشرية مقاصد غير فهمه الناس (والصيرة
 من الروافض) وفي نسخة الصيرة بياء النسبة (و) منهم كما في بعض النسخ
 (احادية) هم قوم من اهل الدولة سبوا العبداء بن معاوية بن عدي بن حمزة اعدوا
 دى احمدين لقب لذلك لانه ما احد الراية بمقوله قصعت لده واسمائه فاما بلغ ذلك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وان الله ابد له مما حماحين يسير بهم
 في الجنة (والبيانية) سنة ليل بن سمان الميمى يقولون روح الله حل في عبي
 كرامه وحده ثم في ابنه محمد بن احفة ثم في ابنه هاشم ثم في بيان وكذا اصدارة
 واحادية يقولون روح الله حل في الانبياء المعصومين ولم يزل ذلك حتى صارت
 لعلى واولاده رضى الله تعالى عنهم (واعرابية) قوم يقولون ان حبر الله عليه
 الصلوة والسلام نزل بالرسالة من عند الله اعني فاعصاها لمحمد عاصا منه لانه يشبهه
 كما يشبه اعراب اعراب كما ذكره المصنف رحمه الله تعالى في يئى وفي المتصرة لاني
 اصغر اهم قوم نقالهم المتوصفة قالوا موسى حاوى العالم لمحمد وهم شر الصارى
 واعرق بشيرة اوردت بالاب والاحقة بالابراد حرافتهم (وكذلك) اى مثل هؤلاء
 الذين حكم كفرهم (من اعرف) هبة الله تعالى ووحدانية (اى قى انه الله
 هو وحده في ذاته وصفاته) ولكنه اعتقد انه (عز وجل) (غير حى) الحوة في غير الله
 الاعتماد امر حى او قود توح احسنه اخر كنه وفي حقه تعالى صفة توح صفة العلم
 والقدرة وهي ثمانية (والاح) عقلا علا فى لها فقد كفر (او غير قديم) القديم
 هو اى لا اول وحووده ولا آخر وحوو وحووده وسرمديه وحووده دائى لا يقل
 العواما به حلا كثره هو الحققة لعمر بن عباد السامى نقل عنه انه انكر اقوى

فانه تعالى قديم لانه بمعنى التقدم وهو يشعر بتقدم زمان والله منزّه عنه كذا قيل وعلى هذا لا كفر فيه لانه انما يتخشى عن اطلاق هذا اللفظ لايهامه الحدوث كما مرجحون القديم ولذا قال الراغب رحمه الله تعالى ورد في وصف الله يا قديم الاحسان ولم يرد في القرآن والآثار الصحيحة القديم في وصف الله تعالى والمتكلمون يستعملونه ويصفونه به واكثر ما يستعمل القديم باعتبار الزمان انتهى (وانه محدث) بصيغة المفعول تفسير لقوله غير قديم وانما ذكره لانه لو لم يقصد هذا لم يكن كفرا كما بيناه وليس تنبيها على مذهب الفلاسفة في القدماء كاقيل (او مصور) اسم مفعول اى جسم ذو صورة كما ذهب اليه الهشامية اصحاب هشام الذين ذهبوا الى ان له طولا وعرضا واعضاء على صورة انسان الا انه صمت لالحلم له ولادم تعالى وتقدس سبحانه عما قالوه (او ادعى له ولدا او صاحبة) اى زوجة كالنصارى (او والدا) هذا لم يقله بشر (او انه متولد من شىء او كائن عنه) عطف تفسير لان المولد هنا ليس بمعنى الولادة وانما هو بمعنى الكون من شىء الى آخر كتولد الطبايع الناشئ عنها وهو كفر بلا شك الا ان هذه المقالة لا يعرفها قائل ويقرب منه قول بعض النصارى ان عيسى اله اقامت الكلمة فيه لحما ودما (او) ارعى (ان معه في الارل شيئا قديما غيره) اى غير ذاته وصفاته اشاره الى ما ذهب اليه الفلاسفة من قدم العالم والعقول والازل القدم وانه لم يزل (او انتمه) بفتح وتشديد اى في الوجود (صائعا للعالم سواء) كالمتشركين وبعض الثنوية القائلين بالبور والطامة والملازمة اقدس يقولون بان الواحد بالذات لا يصدر عنه الا واحد كما هو مقرر في كتاب التهاوت (او مدررا غيره) سبحانه وتعالى والتدبير اصلاح الامور مع العلم بها والمراد بها هنا خلق ما يصلحها لا مجرد ايصاله والارشاد له فانه لا مانع من ثبوته لغيره كالملائكة قال تعالى في المديريات امرا (فذلك) المذكور او المدعى (كاه كفر) ومعتقده كافر لما مر (ناجس المسامير) كقول الالهيين من الفلاسفة (الفلسفة افطمة يونانية معناها محبة الحكمة واقائمة بهم الماسوف والحكمة عندهم اقسام الهى وطبيعى ورياضى فالالهى ما بحث فيه عن المحردات ودات واجب الوجود على ما بين واشتهر عندهم (والمعجمين) الباحثين عن الجحوم واحكامها القائلين بانها مؤثرة في الكون اما القائلون بانها علامات الهية جعلها الله بحكمته وحيها لبعض حليقته والمؤثر هو الله فلا محذور فيه عند اهل اسرع كاحصر جوابه وقد قل العرالى انها عامت بوحي من الله لبعض انبيائه عليهم الصلوة والسلام (والصائمين) القائلين بان الصبيحة هى المؤثره في الابدان والتدبير (وذلك من ادعى تسمية الله) فانه مجسم محازف وهذا لم يذهب اليه احد (او العروج اليه) اى الصعود والذهاب لاملو وفوق (ومكلمته) في الدنيا من لا يليق به (او) ادعى (حلوله في احد الاشخاص كقول بعض المتصوفة والباطنة والنصارى والقراصة) نعى هؤلاء كاهم ذهبوا

الى ان الله يحل في غيره امان النصرى والقراطة يقوم ما جدون ادعوا الخلول واولوا
القرآن بتأويلات فاسدة لاحجة لذكرها واما المتصوفة فقد اسب لبعضهم امورا
وعبارات تقتضى في بادى النظر ذلك وهى مأولة بما يوافق الحق واحلة مشايخهم
يرؤن مناسب اليهم ومنهم عليه من الزهد والعبادة وما يظهر منهم من الكرامات
يقتضى انهم على قدم السوء قاتل عنهم امدسية من بعض الملاحدة او كلام على
اسما لا حاتم يعرفه اهله وهذا هو الذى متقدمه فيهم نعمنا الله ببركاتهم وكنك
ما في قصة الخضر شاهد له فلما اعرضنا عن الشروح هنا (وكذلك نقتطع الكفر)
وفي بعض النسخ على كفر متصوفيه معنى يتفق او يعزم ونحوه مما يتعدى على (من قال
بقدم امان) من الحكماء والمراد الرمان بمعنى عدم سبق العلم لا اقدم الدائق فانه
مخصوص بالله (او فناء) بمعنى انه باق ابدا لا يقل الفناء والمراد قدم نوعه وبقره
لما يشاهد فيه من غير بعض احرائه وعدمها (او شك في ذلك) اى البقاء والقدم
(على مذهب بعض الملاحدة) ومنهم من ذهب لغيره وادانته مع الخواب عنها
مد لوره في كتب الكلام والحكمة وقد كفرهم اهل اشرع بهذا لما فيه
من تكذيب الله ورسوله وكتبه (والذهرية) الذين اسندوا الحوادث كلها بالدهر وقوا
مذهبها بالدهر وهم كفرة لانكارهم الخير والشر والآخرة (او قال بتناسخ
الارواح واسقاليها ابد الآباد في الاشخاص) اى يخرج من بدن لآخر من حسه
او غيره لان النسخ معناه الازالة والنقل قال الراغب الابد مدة الرمال المعتمد الذى
لا يجرى ويقال ابد آبد وابد اى دائم وحقه ان لا ينهى ولا يجمع ولكنه جمع ههنا لانه
اريد به بعض مما يتناول وقيل آتاد مولد ليس من كلام العرب (و) دعم هؤلاء المتناسحة
ان (تعديها او تعميمها) اى في الاشخاص التى تنقل ايها (بحسب) اى مقدار
(ركائها) اى ضيقها وخطرها (وحسبها) اى كونها حبيثة غير طيبة مركبة على
امان كانت طيبة تنقل صورة حسنة محملة بمنعمة وان كانت حبيثة تنقل صورة
كريمة معدمة كصورة كاب او حمار او ثور حرائة هذا كله في الدنيا (وكذلك) يكفر
(من اعترف باللاهية والوحدانية) وقرنا له الله مفرد عما سواه في ذاته وصفاته
(وانكسر حجب السوء) اى نفاها وانكرها (من اصاها) اى لم يزل بوجودها (عموما)
لم يقل ببوة لى من الانبياء (او) قل هو الله انكر (سوءه) محمدا صلى الله تعالى عليه
وسلم (خصوصا) مع قوله باوة غيره كاهل الكذاب (و) ادبر نسوه (احد من الانبياء)
اى نوح بن ارمياة سوة عيسى عليه الصلوة والسلام (الذين اص الله عليهم)
في آياته الكريمه كما في امرؤ من اكر واحدا منهم كال مكذباله وارسوله (بعد علمه بذلك)
فهو كاذب (الارب) اما سامية فهو مدور بنحمله (ابراهيم) هم قوم من الكفرة

ذهبوا الى ابطال وجود النبوات عقلا لعدم عقلهم قالوا لان مايجي به النبي اما ان يقبله العقل اولا والا اول العقل يدل عليه فما الحاجة لغيره والثاني مردود باطل وهو المدعى ورد بانه وان كان يقبله العقل لكنه قد يخفى فيحتاج الى مرشد فان طهر تأييده وسلم عما ينافيه وغيرهم من العقلاء النقل يدل على انها لا بد منها والبراهمة نسبة الى رجل يقال له برهام وهو مؤسس فسادهم ومذهبهم لا الى ابراهيم النبي عليه السلام كما قيل لانكارهم النبوات الا ان يقال ان منهم طائفة تنكر غير نبوة ابراهيم عليه السلام ثم سموه مطلقا (ومعظم اليهود) اى اكثرهم لان منهم من قال بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لكنه خصه بالعرب (والاروسية) بفتح الهمزة وراء مهملة مصمومة وواو وسين مهملة وياء نسية وهاء قوم (من النصارى) قيل هم رهط هرقل وقيل مسوبون لرجل اسمه اربس فيعرب او اروس ومعناه ملك او عشار او صاحب الرعاة او ااصله ارنوس فعرب وغير وهو صاحب مذهب في النصرانية لانهم على فرق مختلفة قيل انه رعم ان الله روحا اكبر من سائر الارواح واسطة بين الاب والابن تؤدى الوحي وان المسيح ابتدئ حوهرها الصفا روحانيا خالصا غير مركب ولا مروح الطائع (و) قوله (الخرابية من الروافض) تقدم بيانه واليه اشار بقوله (الزاعمين ان عاليا) كرم الله وجهه (كان) هو (المبعوث اليه جبريل) عليه الصلوة والسلام ارسله الله اليه رسالته فعاظ بها محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لشمه على شبه العرب بالمراب (و كالمصاحبة) الذين حجدوا الألوهية والرسالة والاحكام (والقراطة) تقدم بياهم ايضا واهم سعوا في انصاف الشريعة فخللوا المحرمات واباحوا المروج واحمور (والاسمعية) هم قوم من الملاحدة المعطلة وهم باطنية يؤلون الصوص ويقولون لها معنى غير طاهرها (والعبرية من الرافضة) وهم اتباع عبد الله بن الحسن العبري ماسوب لى العنبر قبيلة (و) في نسخة (العبدية) تصغير عبدوهم اتباع عبيد الله المعروف من نى عبيد بن القديح الذين ملكوا مصر والكلام في نسبتهم معروف في نسب الفاطميين (من الشيعة) الذين فصلوا عما هو شخص الظاهر شيعة وفي الباطن باطنية (وان كان بعض هؤلاء) علوا ثم المذكورة (قد اشركوا) وفي نسخة قد اشركوا ببناء المحمول (في كفر آخر مع من قبلهم) من اموات المدكورة (و كذلك) اى مثل من ذكر في تكفيرهم (من دار) اى اعدوا واندديا وقيل من اقر وحضع (بالوحدانية) اى بالله الواحد الاحد (وحدة الاله) اى بوجودها وحقيقتها (و) اقر ايضا (ب) نسخة (نبوة) ما صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن حور على الابناء (كاهم) (الكذب فيما اتوا به) اى فيما لمعه عن الله سواء (ادعى في ذلك) اى في الكذب الذى صدر عنهم (المصاحبة نزعهم) اى زعمه ان لديهم (المصاحبة اقتضته) (اولم يدعها) اى لم يدع ان في ذلك الكذب مصاحبة (مهمو) (مهمو)

بنسبته الكذب لرسول الله عليهم الصلوة والسلام وهم منزهون عن مثله (باجماع)
 من علماء الدين المعتد بهم وان قيل فيه مساجحة بزعمه (كالمفلسين) اى اصحاب
 علم الفلاسفة (واحد المظنية) الذين زعموا ان اصول الشريعة باطل غير
 ظاهرها (والروافض) وهم طائفة رخصوا اهل السنة فسموا رخصة وهم فرق
 مختلفة مذكورة في المفصلات (وعلاء المتصوفة) الذين اهتم غلو في اعتقادات
 لهم (واصحاب الانحاة) اى الذين ذهبوا لابطاح محرمات وان من كل نفسه وصل
 لمزمنة لا تصبره المعاصي ثم بين مراده بالكذب الذى حوره هؤلاء فانه ليس المقصود
 به ظاهره فقال (فان هؤلاء) اهرق المذكورة (زعموا ان طواغيتهم) اى ما يدل
 عليه صريح اصولهم ثم يشق للمعاد وغيره (واكثر ما حدث به الرسل) مما اوحى
 به اليهم (من الاحبار) من كل (في الائمة الساعية والازمان الماضية) (وما يكون)
 في المستقبل (من امور الآخرة) الميعة بقوله (و) من (الحشر) اى جمع الناس
 بعد احرارهم من امة (واقامة) اى قيام من حشر يقضى بينهم ويحاسبون
 (واحدة وامر) اى دار اعيان واعمال وذكر اسمها واريد المحل (ليس منها)
 شيء على مقضى (ظاهر من) (مضاه) لى بناء الرسل عليهم الصلوة والسلام
 لانهم (ومعهم) اى ما يدل عليه من معانيها اسناد منها وليس المراد
 بمعهم ما يصح عليه اهل الاصول (وانتم حاطوا) اى حاطب الرسل انهم
 ما اتوا به (ها) اى الامور التى اتوا بها عن الله (الحق) الذين ارسلوا اليهم (على
 جهة الصراحة) يابصرون ويكشفون عما لا يابى بهم مما يكمل انفسهم البشرية
 (لم يتكلمهم) اى رسل الله (انصرت) تكشف حقيقة الحال لهم (لقصور
 معهم) اى قصور امهم الحالى من ادراك حقيقة ما يريدونه وهذا الذى ادعاه
 هؤلاء الملاحقة بطل (فمن) انهم اهل الاوى وفتح الصاد المعجمة وفتح الميم
 اشارة امتددة اسم معون اى ما دل عليه معصوم (مقالهم) هذه التى رخصوا انهم
 لم يريدوا كلامهم صهره الدال عليه صراحة (انصرت اسراع) التى جاء بها
 رسل الله عليهم الصلوة والسلام لان ظاهرها غير مراد لهم (وتعطيل الاوامر
 واماوى) اى حسن امرهم وبهيمهم معصلا سير لاره امتثاله قال القرافى في شرح
 اتصوّل من كلام الله من الامر بمعنى القول المحصوص يجمع على اوامر
 وتعين العمل والبيان يجمع على امور ولم يوافقهم عليه من اهل اللغة احد
 الاخوهري واما الاخرى فقال الامر صدامى يجمع على امور وكذا قال ابن سيدة
 في المنكحة ولم يذكر احدا ان لا يجمع على فواعل وفي شرح البرهان ان قول
 اسوهى غير معروف وان الاوامر اجمع اسم زنة اسم افعال بمعنى الامر محازا

اوجع على فواعل لانه اسم اوصفة لما لا يعقل ويأباه قولهم انه جمع آمر اوجع أسرة
مجازا عن الصيغة لان الأمر الشخص نفسه او مصدر كالعافية او هو جمع الجمع فجمع
على اقل كالكب ثم على فواعل ورد بانه ليس فاعل بل فواعل وقال الاصفهاني انه
لا يتم في النواهي لان كونه جمع ناهية مجازا ومشاكلة تكلف اذ لم يسمع ناهية
وقد تقدم هذا مرارا (و) لان ماله (تكذيب الرسل) اى تكذيب رسل الله صلوات الله
وسلامه عليهم لان ما اتوا به لا يطابق الواقع لانهم لم يريدوا ظاهره وليس بكذب
حقيقى لتأوله عندهم (والارتياح) اى الشك والتردد (فما اتوا به) هل المراد به
ظاهر ما اتوا به ام لا لتأويله بغير ظاهره (وكذلك) اى مثل ما ذكرنا فى انه كفر
(من اضاف) اى نسب (الى نبينا) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (نعمد الكذب)
اى قصده وذكره عن قصد منه (فما بلغه) صلى الله تعالى عليه وسلم عن الله من وحيه
(واخبر به) عن ربه (أوشك فى صدقه) للاجماع على انه صلى الله تعالى عليه وسلم
معصوم عن الكذب فباطريقه البلاغ وكذا سائر الانبياء (اوسيه) فانه يكفر وذكره
هنا وان تقدم لان تكذيبه سب له (او قال انه لم يبلغ) ما وحي اليه وكنتم وحذف المفعول
اختصارا للعلم به لانه افتراء عليه لقوله تعالى (يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
وان لم تفعل فما بلغت رسالته والله يعصمك من الناس) وقد تقدم الكلام عليه وان شئت
رضى الله تعالى عنها فالت لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاتما شيئا مما وحي اليه
لكتم قوله تعالى (اذ تقول للذى اعلم الله عليه) الآية البارقة فى قصة زيد (او اسحب به)
اى استهزأ به وذكر ما فيه ازراء بقدره الشريف (او) قدر (احد من الانبياء) غيره
صلى الله تعالى عليه وسلم وعلينهم اجمعين (او ازرى عليهم) الازراء الاحتقار اى ذكر ما فيه
تحقير واهانة لهم (او آذاهم) اى ذكر ما فيه اذية لهم فى حياتهم ومماتهم كاذية بعض
ذريته واقاربه صلى الله تعالى عليه وسلم * ولا حل عين الف عين كره * (او قتل) (او قتل)
من الانبياء كما وقع لبني اسرائيل (او حاربه) اى بازره بحرب ومقاتله كما وقع لقرش
وغيرهم (فهو كافر باجماع) من المسلمين الى من علماء المال كاهم وايس من هداة او وقع
من بعض الصحابة فى بعض معارضتهم له صلى الله تعالى عليه وسلم فى بعض الامور
كما وقع فى اماره اسامة وفى قصة الحديدية وكتابة الكتاب الذى اراد ان يكتبه فى مرض
موته كما مر فانما ذلك لخلوص قلوبهم ومحبتهم لله ورسوله كما قيل

ما ناحتك خبايا الود من رجل * ما لم يركب بمكروه من العذل

(وكذلك) اى مثل ما تقدم فى تكفير من ذكر (كفر من ذهب مذهب بعض القدماء)
من الفلاسفة والحكماء الخارجين عن ملة الاسلام فيما اعتقدوه وذهبوا اليه من (ان
فى كل جنس من الحيوانات) غير بنى آدم (نذيرا) اى رسلا ارسال اليهم من نوعهم

لا نذارهم (أونيي) أرسله الله إليهم ونوعه أمته (من القرود والخنازير والدواب) جمع
دابة وهي كل ذي روح دب أي تحرك باختياره ثم حص في العرف أي عرف اللغة بذوات
الأربع (والدود وغير ذلك) مما ينشئ على نفسه ويرزح من دواب البر والبحر (ويحتج)
أي يستدل هذا القائل بأن في كل جنس نبي (بقوله تعالى وإن من أمة إلا حلال) أي مضى
وتقدم (فيها نبي) أي رسول من حاسبها يذرها والامة الجماعة في ما بها على العموم
أسائر أحيوانا كما قوله الائم أمثالكم وجعلها امة دعوة وقل الراغب الامة كل جماعة
يجمعها امر واحد اما دين واحد او زمان واحد او مكان واحد سواء كل الامر الجامع
تسخيرا او اختيارا قل كل نوع منها على طريقة قد سخرها عليهم بالطبع فهي بين ناسجة
كالحيتان ونايسة كالسرفك ومدخرة كالنمل ومعتمدة على قوت وقت كالصقور
والحمار الى غير ذلك من القبيح التي يختص بها نوع نوع انتهى (أذلك) أي القول
بأن للحيوان رسلا وانبياء (يؤدى) أي يستلزم واصل معناه يوصل (إلى أن توصف
انبياء هذه الاحياء) من الحيوانات وفي نسخة الاشياء (بصفتهم المذمومة) أي القبيحة
من الصور والافعال المستكرهة وهو ظاهر ولم يقل بصفتها توصفهم بما حقه ان يصدر
عن العقلاء كقوله تعالى (والشمس واتممر رأيتهم لى ساحدين) (وفيه) أي فيما ذكره
من صفتهم القبيحة (من الارراء) أي التحقير والاهانة (على هذا المنصب) أي المقام
(المنصب) أي العالي الشريف وهو مقام النبوة والمنصب تقدم بيانه (ما فيه) أي امر
ظاهر فيه من التحقير والاهانة فما موصوفة او موصولة للنسبة امور غير لائقة الانبياء
لأن زعموا أنهم انبياء (مع اجماع المسلمين) لى العقلاء (على خلافه) أي خلاف ما دعوه
(وتكذب قائله) اذهب إليه فان كل واحد يعلم انه لا فائدة في تكليف غير العقلاء واما الحن
فالعقلاء مكافون وكن احصاء هل بعث لهم منهم رسول ام لا وفي الاختار لابي الحسن
الانعمى مسئلة فراض الله انما تجب على العقلاء خلافا لاهل الساج حيث قنوا
ان فرائضه تجب على جميع الحيوانات فان جميع الحيوان مكافون بفرائضه وانه بعث
لكل حاس رسولا منهم وخلافا لمن قل منهم ان جميع ما خلق الله من الاجسام حتى
الحمد مكاف دهر أئس وقد حكى اجمع الصحابة والتابعين وغيرهم قبل ان يظهر
الاهم على ان ابهامهم والحمد غير مكلفين انتهى ومنه يعلم ان هذا المذهب مبي على
الاصح وان ارواح المكلفين ما انتقل اميرهم بقيت على كفافها * واعلم ان الشيخ
اشعر اوى قل في كتابه ارشاد الطالبين ان بعض اهل الكشف ذهب الى ان لجميع
الحيوانات كتابا الهيا بر مول منهم لا يشعر به الا بعض الاولياء فانه تعالى له الحجة (٣) على
جميع حقائقه فلا يذهب احدا الاخراته ونصهره وهذا من الاسرار قل تعالى (وان من امة
الا حلال فيها نبي) وكل حاس موجود امة (وما من دابة في الارض ولا طائر الا نوح احيه
الائم امثالكم) ورد في الحديث الكلاب والنمل امة فعلم الالهة جميع الائم

ودخلوا تحت الخطاب على لسان تذيير بعث لها حتى الدود * قلت الجمهور على خلافه وأنه يكفر من زعمه * واعلم أن في الملل والنحل لابن حزم أن صاحب هذا المذهب أحمد بن حابط البصري تلميذ النظام وأحمد بن مانوس واتباعه يقال لهم الحابطية ومذهبه كفر لما فيه من الطعن في النبوة وله آراء فاسدة وأهية واستدل بما ذكر من الآيتين السابقتين ولا دليل في ذلك لأن الأمة القليلة والجماعة من الناس وأما تسبيح الحصى وكلام الحجارة للنبي صلى الله عليه وسلم فلا دليل فيه لأنه من المعجزات الخارقة للعادة كحنين الجذع وكلام الهدهد والهملة وقوله (وأن من شيء إلا يسبح بحمده الآية) معناها أنها بما فيها من بديع الصنعة تدل على صانع قدير قديم ولذا قال (ولكن لا تفقهون) دون تسمعون ومن الغريب أن ما ذهب إليه ابن خوير من مناداة من المالكية أن من الحجارة ماله ادراك وتمييز ومما قلته في ابن حابط هذا واتباعه قل لابن حابط الحمار ومن غدا * اشقي الوري أن صبح ما يقول
اشقي إلا له فكلم نبي مرسل * من قتل في كل حين يقتل
والشبهه منجذب لما هو شبهه * فلذلك الحشرات أنت تفضل

(وكذلك) أي مثل تكفير من تقدم (تكفر من اعترف من الأصول الصحيحة) بيان لقوله (بما تقدم) أي اعترف بالالوهية والوحدانية (و) اعترف (بنبوة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن قال) في وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم وخالفته أنه (كان أسود اللون والمتواتر من حايته أنه كان أبيض مشرباً بحمرة كما تقدم) (أو مات) سقيرا (قبل أن يلتحي) أي قبل أن تلبث له حيته (أو) قال أن نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (ليس الذي كان بمكة) أي نشأ بها قبل هجرته إلى المدينة (و) ليس الذي كان (الحجاز) هو أرض معروفة من الحجاز وهو المنع والفصل سمي به لكونه حازرا بين نجد وتهامة (أو) قال (ليس بقرشي) أي ليس من قريش وهم ولد النضر بن كنانة وفي وجه تسميتهم بذلك وجوه مشهورة تقدمت فكل هذا كفر (لأن وصفه) صلى الله تعالى عليه وسلم (بغير صفاته المعلومة) سبابا وإثباتا (نفي له) أي لوجوده لا وصفه (وتكذيب به) أي تكذيب لمن أثبتوه وعلم وجوده (وذلك) تكفر (من ادعى نبوة أحد مع نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) أي في زعمه كسياسة الكذاب والأسود العباسي (أو) ادعى نبوة أحد (بعده) فإنه خاتم النبيين بنص القرآن والحديث فهذا تكذيب لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم (كالعيسوية) وهم طائفة (من اليهود) نسبوا لعيسى بن اسحق بن يعقوب الأصهباني اليهودي وقيل في اسمه غير ذلك وكان في زمن بني مروان وادعى النبوة في زمن مروان الحمار وتبعه كثير من اليهود وكان من مذهبه تجويز حدوث النبوة بعد نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم ولولا ذلك ما ادعاه (القائلين بتخصيص رسالته) أي رسالة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم (إلى العرب) فهو مع تجويزه نبوة نبينا بعده منكر لعموم رسالته وخالف دين موسى عليه الصلوة والسلام

في امور كثيرة وادعى اتباعه له معجزات ثم انه قتل في اول الدولة العباسية وقيل مات
 حتف انفه (وكالجرمية) اختلفوا في ضبط لفظ هذه الكلمة فقيل انه بحجم مفتوحة
 وراء مهملة وميم وياء نسبة وهم قوم من اهل الكفر (القائلين بتواتر الرسل) اى
 تنابعا وتكررها وانها لا تنقطع وانه يحدث في كل زمان رسول يوحى اليه وهذا
 الضبط لم يرتضه البرهان الخالي وارضى انهم الخيرية بضم الخاء المعجمة وفتح الراء
 المهملة المشددة وميم نسبة لرأس ضلالهم ومعناه بالفارسية الفرج والسرور وهم
 على فرق مزدكية وببكية وماذيارية وكلهم يستحلون المحرمات ويبيعون الفروج
 ويظهروا في دولة بني العباس بنواحي اذربيجان نحو عشرين سنة في جوع وعساكر
 كثيرة جدا حتى اسر بابك وصاب بسامرا في ايام المعتصم وقيل انه الحرمية بحاء
 مكسورة وراء ساكنة مهمالين وهم قوم من القرامطة سموا به لانهم اباحوا المحرمات
 وزعموا ان النبوة تدرك بالرياضية وتصفية الباطن وترك الشهوات المعبر عنه باكتساب
 النبوة الآتية وان النور القدسي انتقل من آدم الانبياء الى ان وصل لمحمد وعلي واولاده
 ثم تهاووا احمدى فيهم وانتقلت شريعته اميره وقال النعماني انه يقل لهم الحرمانية
 ضم احدى المعجمة وسكون الراء وفتحها مشددة والحرمان الكذب يخفف ويشدد
 (ود) الرافضة الذين يشاركون على في الرسالة لاني صلى الله عليه وسلم وبعده وكذلك
 يقولون ويعتقدون (كل امام) اى حايمة قرشي (عنده هؤلاء) الفرقة من الرافضة
 (بقوم مقسامه في النبوة) فتقل النبوة هذه لغيره عند هؤلاء (و) في (الحجة)
 من الخلق بايغ الاحكام وهؤلاء من غلاة الرافضة وانهم مقالات في الكفر والضلال
 ولا حاجة اليها كرها كما في اهل يكفيل من السرساعة والحق ابلح (وكالبريكية والبيانية منهم
 اثنان بنبوة بزغ وبيان) هؤلاء طائفتان من غلاة الرافضة يزعمون ان النبوة بل الالهية
 نزل في بعض انفسهم وتقبل ايهم وهم اكبر من انصارى واشد ضررا منهم لانهم بحسب
 الصورة مسامون ويلبس اسرهم على الموام لكن في ضبط اسمائهم اختلاف فقال
 البرهان الخالي ان زريع تموجدة مفتوحة وراء معجمة مكسورة ومثناة تخنية وغير
 معجمة سم شخص اسوا اليه وقيل انه تموجدة وراء معجمة ومثناة وعين مهملة وقيل
 قد عير ذلك ويزعمون حمدة مفتوحة وختبة مثناة والف ونون وقيل انما هو بنونين
 وهو بنون بن اسمعيل بن ابي وهو يزعم ان الله عز وجل حل في علي واولاده ويقولون
 بكون بعضائهم وقيل ان اثنى عشر والاصواب انه بيان بن سمان النهدي وقيل غير ذلك
 (واشبه هؤلاء) من اهل الضلال (او من ادعى النبوة لنفسه) بعد نبينا صلى الله عليه وسلم
 كشعر بن ابي عبيد الحمي وغيره قل ابن حجر وبظهر كفر كل من طلب منه معجزة
 لانه يصدقه معجوزا صادقا مع استحالة المعجزة من الدين بالضرورة نعم ان اراد بذلك

تسفيهه وبيان كذبه فلا كفر به انتهى (او جوز اكتسابها) من يقول ان النبوة صفة
تكتسب بالرياضة والزهد ونصفية الباطن واهل الحق يقولون انها وهيبة لمن اصطفاه الله
من عباده كما قال تعالى اعلم حيث يجعل رسالاته (والبلوغ بصفاء القلب) اى
نصفيته من الكدورات البشرية بالرياضة (الى مرتبتها كالفلاسفة) وقدماء الحكماء
(وغلاة المتصوفة) جمع غال وهو المبالغ المتجاوز للحد لكن لم نر من ذهب
الى هذا من الصوفية والذى نقل فيه انما هو عن الفلاسفة وقدماء الحكماء كما علم
(وكذلك من ادعى منهم) اى من الفلاسفة والغلاة (انه يوحى اليه) اى يأتية الملك
من الله تعالى ببعض الاوامر الالهية مما تزييه له الشياطين (وان لم يدع النبوة)
فلا يقول مع ذلك انا نبي (او) ادعى (انه يصعد الى السماء ويدخل الجنة) بحسبه
يقطه وهو حى (ويأكل من ثمارها ويمامق الحور العين) التى فى الجنة معدة للمؤمنين
فيها قال ابن حجر الظاهر ان زعمه دخول الجنة ماضيا او حالا او مستقبلا قبل موته مرة
او اكثر سواء ضم الى ذلك الاكل والمعانقة المذكورين ام لا يكون كفرا وان كان ربما
يتوهم من كلام المصنف خلاف ذلك وفى الانوار يكفر من قال انه رى الله عيانا
فى الدنيا ويكلمه شفاها والله يحل فى الصور الحسان او قال ان الحق يعطيه ويسقيه
واسقط عنه التمييز بين الحلال والحرام وانه يأكل من الغيب ويأخذ منه او قال دع
الصلوة والركاء والصوم والقرآن وان سماع الغناء من الدين فانه انفع للقلوب من القرآن
قال ابن حجر ولا يشترط فى كفر من زعم انه يرى الله عيانا فى الدنيا ويكلمه شفاها
اجتماع هذين خلافا لمن توهمه عبارة الانوار بل يكفر زاعم احدهما ثم رأيت الكواشى
صرح فى تفسيره بكفر معتقد الرؤية بالعين وهو صريح فيما ذكرت لكن عندى
فى اطلاق ذلك نظر والذى يتجه حمله على رؤية او كلام متضمن للاحاطة بذلك
تعالى لما مر ان الاصح ان لا يكفر الجهوية ولا المحسنة الا ان صرحوا باعتقادهم للوارث
قولهم كالحدوت او ما هو اخص فيه كاللون والتركيب والاحتياج ثم قال ابن حجر وكذا
يكفر زاعم اسقاط التمييز عنه بين الحلال والحرام وان الله يعطيه او يسقيه او انه
يأكل من الغيب ويأخذ منه ولا يشترط اجتماع هذه الثلاثة خلافا لما يوهمه كلام
الانوار ايضا وكذا يقال فى بقية كلامه (وهؤلاء) المذكورون (كلهم كفار) محكوم
بكفرهم لانهم (مكذبون لى صلى الله تعالى عليه وسلم) لادعائهم خلاف ما قلناه
(لانه صلى الله تعالى عليه وسلم احبر انه خاتم النبيين) كما اعلمه الله به فيما اوحاه اليه
(و) احبر ايضا انه (لا يبعده) وما روى عنه فى ذلك من الاحاديث الصحيحة
ذكر ما يحالها تكذيب له معنى واما ما روى عنه من انه قال لاني بعده الا ماشاء الله
فقال ابن الجوزى فى كشف المشكل ان هذه الزيادة لا اصل لها ورد على ابن عبد البر
فى قوله ان المراد بها الرؤيا الصالحة لانها جزء من النبوة وانكر عاينه ذلك كما فصله

فلا يفر نك من ذكره لعدم وقوفه عليه ومرا انه لا يرد عليه عيسى عليه الصلوة والسلام حين ينزل لانه لم يأت بعده ولانه يكون من امته وعلى شريعته ولا الخضر ايضا مع انه اختلف في نبوته كما تقدم (واخبر) صلى الله تعالى عليه وسلم (عن الله انه خاتم النبيين) في قوله تعالى ولكن رسول الله وخاتم النبيين (و) اخبر ايضا عن الله (انه ارسل) صلى الله تعالى عليه وسلم (كافة للناس) اى الى الناس كافة بل والى الملائكة كافة بل والى الجن وهذا مما خصه الله به ولا يرد عليه آدم ونوح كما تقدم قال الله تعالى وما ارسلناك الا كافة للناس اى ارسالة عامة محيطه بهم تكف عن ان يخرج منها احد وقال الزجاج معناه جمعا للناس فى الاذار والابلاغ فجعله حالا من الكاف ودوة للمباعدة كمالامة لاحالا من المجرور لامتناع تقدمه عليه وفيه تفصيل فى العربية وحسن المساس لاهم محل النزاع وقيل ان الناس يطلق على جميع من ذكر كما ذهب اليه بعضهم فى الكلام على المعوذتين وارضاء السبكي (واجتمعت الامة) اى امته صلى الله تعالى عليه وسلم (على ان هذا الكلام) المذكور من الآية والحدث وانه ارسل لجميع الناس (على ظاهره) من نبي النبوة بعده وعموم الرسالة (وان مفهومه) اى مدلوله امدى فهم منه (المراد منه) صفة مفهومه (دون تأويل) اى لم بأول بما يصرفه عن ظاهره (ولا تخصيص) لبعض افراده (فلا شك) عند من يعتد به من الامة (فى كفر هؤلاء الطوائف كلها) الداهيين لما يتخاف اجماع المسلمين (قطعا) اى جزما من غير تردد فيه (احكاما) اى بالاجماع (وسمعا) من الله ورسوله وكتابه وسنته فلا عبرة بمن خلفه من امرى الصالة ولا بمن نازع فى حجة الاجماع كما سيأتى (وكذلك وقع الاجماع) من علماء الدين (على تكفير كل من دافع اص الكتاب) اى مع وبارع فيما جاء صريحا فى القرآن وبعض الباطنية الذين يدعون انها معاد اخر غير ظاهرها وبعض حملة الصوفية واما ما يروى عن بعض كبار المشايخ فليس تفسيره واما هو اشارة لبعض تكفيرهم لها لانيها معناه وصحا كما قاله العز بن عبد السلام (او حص حدينا) عاما منظوقه (محمدا على نقله) عن ثقات الرواة (مقطوعا به) فى دلالاته على صريحه (محمدا) من العلماء والفقهاء (على حمله على ظاهره) من غير تأويل ولا تخصيص ولا نسخ فانه تلاعب مؤد للفساد و (كتكفير الحوارج) تقدم بيانهم (بابطال الرحم) لارائى والزانية المحصين فانه مجمع عليه صار معلوما من الدين بالضرورة (ولهذا) اى للقول بكفر من خالف طاهر النصوص والجمع عليه (بكفر من لم يكفر من دار بغير ملة الاسلام) اى اتخذه دينا (من) اهل (المال) جمع ماله وهى الدين وبينهما فرق بحسب المفهوم (او وقف فيهم) اى توقف وتردد فى تكفيرهم (او شك) فى كفرهم (او صحح مذهبهم) اى اعتقد صحته كما تقدم عن بعضهم ان الايمان انما هو

عدم جحد وحدانية الله وقد تقدم بيانه وابطاله والفرق بين التوقف والشك ان التوقف ان لا يميل الى شيء من الطرفين والشك الميل مع الترجيح للمخالف (وان اظهر الاسلام) باعتقاده والتزام احكامه (واعنقده) بقباه (واعتقد ابطال كل مذهب سواه) اى غير الاسلام بان يقول انه منسوخ باطل في الواقع غير مقبول عند الله ولكن يزعم ان من اقر بالالوهية والتوحيد غير كافر كما تقدم من مذهب الحافظ وقيل قول المصنف وان اظهر الخ لا بد له من تأويل لنضمه الا قلاع عن الصحيح طاهرا وناظرا فاهمى الحكم عليه بالكفر مع اظهاره الصحيح ويكون مع ذلك اظهاره الاسلام واعتقاده ابطال ماسواه رجوعا والا يلزم ان لا يكون مقبول الاسلام بعد الكفر وهو قول من لم يصل الى العنقود (فهو) اى من لم يكفر وما بعده (كافر باظهار ما اظهر من خلاف ذلك) اى ما يخالف الاسلام لانه طعن في الدين وكذب لما ورد عنه من خلافه (وكذلك) اى كتكفير هؤلاء (يقطع) يحزم (بتكفير كل من قال قولا) صدر عنه (يتوصل به الى تضليل الامة) اى كونهم في ضلال عن الدين والصراط المستقيم (و) يؤدى الى (تكفير جميع الصحابة كقول) الطائفة (الكميلية) سيأتى بيانهم وانهم قوم (من) غلاة (الرافضة بتكفير جميع الامة بعد موت انبي صلى الله تعالى عليه وسلم) لانهم قالوا بالتساخ واللول وان النبوة نور ياقل من رجل لاخر وانه حق على كرم الله وجهه وان الصحابة كتموا لما بايعوا اناكر وعلى كفر لما رآه حق ولم يقاتل والنبي كذلك لما نص على امامة على وقد كفر بدمه ومثله من الخرافات ولا شك في كفرهم الا انه قيل الصواب ان يقول المصنف الكهامة لانهم نسوا لاني كامل رباسهم المؤسس لكفرهم كما نص عليه الامام الراى ووفق بينهما باباهم صغروا كاملا على كليل ونسب اليه على خلاف القياس تصغير تخفير فهو صم اوله وقيل انه بفتحها سبة الكميل بزنة قبيل بمعنى كامل وهو بعيد ثم بين مقاتلهم وسبب كفرهم وتكفيرهم للصحابة بقوله (اذلم تقدم) بناء فوقية اى الامة وفي نسخة اذلم يهدموا (علما) اى يحملوه خليفة (وكفرت) هذه الطائفة (علما) ايضا (اذلم يتقدم) بنفسه على ابي بكر رضى الله عنهما (ويطلب حقه) من الامة (في القديم) على ابي بكر (فهؤلاء) الطائفة الكميلية (قد كفروا من وحوه لانهم) بما قالوه (ابصاوا الشريعة) اى شريعة الاسلام (باسرها) اى جميع احكامها (اد) لرم من فوائهم تكبر الصحابة انه (قد انقطع نقابها) لانه لم ينقاهم الا الصحابة رضى الله عنهم وهم عددهم زعمهم كفره والكافر لا يقبل نقله (ونقل القرآن) لانه لم ينقله الا الصحابة (اذناذلوهم) وهم الصحابة (كفرة على زعمهم) الفاسد والزعم مثل الزاء القول الباطل كما مر والكافر لا يقبل قوله (والى هذا) القول بتكفير هؤلاء وامثالهم (والله اعلم) بما اراد (اشار) اى الامام (مالك في احد قوليه) المرويين عنه (يقول من كفر الصحابة) اى كلهم او واحداهم

لان من كفر مسلما بغير حق فقد كفر فتابك بالصحابة وهم رضى الله عنهم اساس الاسلام
وعماده (ثم كفروا) اى هؤلاء اصحاب هذه المقالة الشنيعة (من وجه آخر) غير المتقدم
بما لزم مقاتلهم هذه (بسببهم انبيى صلى الله تعالى عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم)
اى ما يستلزمه توانهم هذا (انه عهد الى على رضى الله عنه) اى اوصى له بالخلافة بعده
على زعمهم (وهو اى انه يكفر بعده) بترك طاب حقه والكافر لا يكون خليفة فيكون
ما عهده كذب وهذا سب يكفر من وله (على قولهم) لعهد وكفره وهو ملة متنافضة
سنة وكفر من وجود (امنة الله عليهم اجمعين) الى يوم الدين (وصلى الله تعالى
وسلم على سوله وعلى آله وصحبه) وسرفهم وكرمهم عما يقول الكافرون (وكذلك) اى
ما كفرونا هؤلاء (بمكفر) بسوء الجماعة وبناء الممول اوانا بحرية وبناء الخيول
(بكل فعل) فعله شخص مسلم (اجمع المسامحون على انه) اى ذاك الفعل (لا يصدر
الا من كافر) حقيقة لانه من حاس امعاهم (واركان صاحبه) اى من صدر منه مساهما
(مصرحا بالاسالة) حقيقة او حكمه بشهادة طاهر حله (مع فعله ذاك الفعل) الذى
هو من افعال الكفرة (٥ سجدة للصنم) وهو الوثن وهو ما يتخذ الهما يعبد او الصنم
الجسم والوثن المنورة تقدم الكلام عيسى (٥) كالسجود (لشمس والقمر)
بما تاذها كنعبود حقيقة (واصاب) واصله الحشبة التى يصاب عليها ثم نقل الى ما يجعله
النصارى امنهم اى على سورة الحشبة والمطلوب يعود معترض على آخر زعمهم انه
هيئة ماصاب عليه عيسى عليه الصلوة والسلام فيعضونه بالسجود له (و) كالسجود
(لنار) التى تسجد اما المجوس سواء كان في دار الحرب اى دار الاسلام بشرط ان تقوم
قرينة على عدم استهزائه او عذره وما في الحلية عن اماضى عن النص ان المسلم وسجد
لصنم في دار الحرب لم يحكم برده ضعف وواضح ان الكلام في المختار واستشكل
الفرق بين السجود للصنم وبين ما لو سجد الولد لوالده على حمة التعظيم حيث
لا كفر مع انه كما يقصده التقرب الى الله قد يقصد السجود للصنم ولا يمكن ان يقال
ان الله تعالى شرع ذلك للعلماء والآباء دون الاصنام واجيب بان الوالد وردت
الشريعة بتعظيمه بل ورد شرع غيرنا بالسجود له فهذا الجس ثبت له السجود
ولوى زمن من الارمان وشريعة من الشرائع فكان شبهة دارثة الكفر فاعله بخلاف
السجود لنعجو الصنم او الشمس فانه لم يرد هو ولا ما يشابهه في اعظم في شريعة
من الشرائع فلم يكن فاعل ذلك شبهة لضعفه ولا قوية فكان كافرا ولا يطر
لقصد المقرب بما لم يرد اسريعة بتعظيمه بخلاف من وردت بتعظيمه وما تقرر
من ان العلماء كالوالد في دلال هو ما دل عليه كلام النووي في الروضة اخر سجود التلاوة
وعبارته وسواء في هذا الخلاف وفي تحريم السجود ميفعل بعد صلوة وغيرها وليس
من هذا ما يفعله كثير من الحملة من السجود بين يدي المشايخ فان ذلك حرام

قطعا بكل حال سواء كان للقبلة او غيرها وسواء قصد السجود لله او غفل
وفي بعض صوره ما يقتضى الكفر عافانا الله من ذلك انتهى فافهم انه قد يكون كفرا
بان قصد به عبادة مخلوق او التقرب اليه وقد يكون حراما بان قصد به تعظيمه
او اطلاق وكذا يقال في الوالد لا يقال ما ذكر في الوالد لا يأتي في العلماء لانه لم ينقل
صورة السجود لهم لانا نقول بل يأتي فيهم لان تعظيمهم ورد به الشرع على انه
ثبت لجنسهم السجود في قوله تعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا
ابليس) وآدم عليه الصلوة والسلام كان بالنسبة للملائكة هو العالم الاكبر فثبت
لجنس العلماء السجود فكان شبهه (وكالسي) اى الذهاب (الى الكنائس) جمع
كنيسة (والبيع) بكسر الباء الموحدة وفتح المثناة التحتية قبل عين مهملة جمع بيعة
بكسر فسكون (مع اهلها) متعلق بالسي اى يمشى معهم لمعايذهم وهو يقتضى
موافقتهم في كفرهم وهو كالتصريح بالكفر فهو كفر وقيد بقوله مع اهلها لان المراد به
انه يذهب معهم في وقت ذهابهم للعبادة فيها كما يسمى المسلمون للصلوة في المساجد
اذا نودى للصلوة على هيئة تدل على موافقتهم لهم والا فجرد الذهاب للكنيسة
والدخول لها ليس بكفر وانما هو مكروه ان كان لغير غرض صحيح وقيل لا يجوز
اذا كان ثمة صور ونحوه مما لا يقرون على اطهاره والكنيسة والبيعة يقالان
لمعبد اليهود والنصارى وقيل الاول لليهود والثاني للنصارى وقيل الاول عام
والثاني مخصوص بالنصارى وهو المشهور وهما معربان وقيل الثاني عربى قال
الراغب فان كان عربيا فى الاصل فهو كقوله (ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم)
اى كانوا يبيعون انفسهم لمعبودهم (والترى بزيهم) وفي نسخة والزى بزيهم وهو
بكسر الزاء المعجمة وياء مثناة تحتية مشددة اى التحلى بحايتهم والتابس بها وهو
من زوى بمعنى جمع فى الاصل وفى الاساس انه يأتى والزى الهيئة الظاهرة بلباس
ونحوه وفى نسخة بهيئتهم وبينه بقوله (من شد) اى راط (الزناير) جمع زنار
او زنارة بضم اوله وهو حزام للنصارى يشدون فى اوساطهم وقيل انه بكسر اوله
 والمعروف الاول وهو كالغيار كما ذكره الفقهاء وهو امر يختص بهم ويشترط
عليهم لتمييزوا به عن المسلمين وقد كان ذلك معروفا فى الصدر الاول حيث لبس
زى الكفار سواء دخل دار الحرب او لا بنية الرضا بدنيهم او الميل اليه او نهاونا بالاسلام
كفر والافلا واعترض ما ذكر فى مسألة زى الكفار بما نقل من الشافعى رضى الله
عنه انه لو سجد لصنم فى دار الحرب لم يحكم برده وان لبس زى الكفار فى دار الاسلام
حكم برده واجيب بحمل هذا الاطلاق على الفصيل المذكور واختلوا فيمن وضع
قانسوة المجوس على رأسه والصحيح انه يكفر ولو شد على وسطه حبلا فستل عنه

فقال هذا زنا مثلاً قالوا كثرون على انه يكفر ولو شد على وسطه زنا و دخل دار الحرب للتجارة كفر وان دخل لتخليص الاسرى لم يكفر قال الاذرى واعلم ان اكثر العامة يسمون ما يشبه الانسان وسطه من جبل ونحوه زنا و لا يتخيل في اطلاق هذا منهم كفر انتهى (وخص رؤسهم) بفتح الفاء وحاء مهملة ساكنة قبل صاد مهملة من فخص الارض اذا كشفها اى حاق اوساطها وتركها كفاخص القطا هيئتها وهو من شعارهم المعروفة في ذلك الزمان وفي الخبر ستلقون اقواما في رؤسهم مفاخص فاقوها بالسيوف اى طيروها وهو عبارة عن ذلك وفيه مبالغة وبلاغة عظيمة وتلميح لقول العرب فرخ الشيطان وعشش في قلبه وهو زى عبادهم فالتشبيه بهم قصدا كفر وهى رهبانية ابتدعوها كما حكاه الله عنهم (فقد اجمع المسلمون) قاطبة (على ان هذا الفعل) وهو التلبس بهيئة مخصوصة بالكفرة (لا يوجد) ويصدر فعله (الامس كافر) حقيقة او حكما (وان هذه الافعال علامة على الكفر) المضمر في قلوبهم (وان صرح فاعلمها بالاسلام) لانه تلاعب بالدين لكنه ان كان غايضا بقلبه نفعه ذلك فيما بينه وبين الله فمن صدق ما جاء به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع ذلك سجد للشمس كان غير مؤمن بالاجماع لان سجوده اياها يدل بظاهره على انه ليس بمصدق ونحن نحكم بالظاهر فلذلك حكمنا بعدم ايمانه لان عدم السجود لغير الله داخل في حقيقة الايمان حتى لو علم انه لم يسجد لها على سبيل التعظيم واعتقاد الالهية بل سجد لها وقابه مضامئ بالتصديق لم يحكم بكفره فيما بينه وبين الله وان جرى عليه حكم الكافر في اظاهر (وكذلك) اى كما حكم بكفر هؤلاء (قد اجمع المسلمون على تكفير كل من استحل القتل) اى قال انه حلال له او لغيره لمسلم ظاهرا (او) استحل (شرب الخمر او الزنا) بزاء معجمة ونون ونحوه (مما حرم الله) ولا بد ان يكون استحلاله له (بعد علمه بتحريمه) اى بان الله حرمه سرعا (كاصحاب الاباحة من القرامطة) الذين تقدم بيانهم من الاباحية الذين يعتقدون حل ما حرم الله (وبعض غلاة المتصوفة) الذين يزعمون ان الواصل الى الله يرفع عنه التكليف ولم يؤاخذ بهما يرتكبه من المحرمات ثم ما ذكر في استحلال الخمر استبعده امام الحرمين نانا لا تكفر من رد اصل الاجماع ثم اول ما ذكره بما اذا صدق المجمعين على ان التحريم ثابت في السرع ثم حاله فانه يكون ردا للشرع قال الرافعى وهذا ان صح فايجر مثله في سائر ما حصل الاجماع على افتراضه او تحريمه فقاه واجاب عنه ابو القاسم الزنجاني بان ما حفظ التكفير ليس مخالفة الاجماع بل استباحة ما علم تحريمه من الدين ضرورة وسيأتى لهذا تنمة عند ذكر المصنف له (وكذلك يقطع) جزما بلا تردد

(بتكفير كل من كذب) آيات الله أوسنة رسوله المعلومة (أو أنكر قاعدة من قواعد الشريعة) وفي نسخة الشرع والمراد بالقواعد ما بنى عليه الاسلام كاقام الصلوة وأيتاء الزكوة وصوم رمضان والحج فليس المراد بالقاعدة مصطلح اصحاب المقول فلذا فسر به بقوله (وما عرف يقينا بالقلل المتواتر) الذي يتمتع كذب قائله (من فعل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) أو كان مشهورا عنه كحل البيع مثلا قيل ان المصنف اطلق هذا وهو مقيد بان يكون مجمعا عليه معلوما من الدين بالضرورة لانه يصير كأنه حاحد مكذب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومعنى علمه بالضرورة استوى العامة والحاجة في معرفته حتى يصير كالصروري والمشهور في حكمه على الصحيح عندهم فلو كان لا يعلمه كل احد ككون بنت الابن سهمها كذا فيعذر منكره واحتز بقوله يقينا عن حكم الاجماع الطي وقد يقال ان قوله (ووقع الاجماع) الخ مقيد له فلا حاجة لما ذكر وقوله (المتصل) اى الذى لم يتخلله عدم اجماع يقطعه وقوله (عليه) متعلق بالاجماع (كمن أنكر وحبو الصلوات الخمس) من حيث هي (أو) أنكر (عدد ركعاتها وسجدياتها) فيكفر بانكار ما اجمعوا عليه يقينا (وقول) في وجه انكاره (انما اوجب الله علينا في كتابه) القرآن (الصلوة على الجملة) اى احكاما من غير بيان عدد وقوله ذلك حكاية لصورة الحال الماضية لاستغراقها (وكونها حسبا وعلى هذه الصفات والشروط لا اعلمه) وسئل قوله المذكور بقوله (اذ لم يرد به في القرآن نص حلى) اى مفصل في غاية الطهور والحلاء وانما ورد محلا كقوله اقم الصلوة وغيرها من الآيات واراد بالنص الجلى ضد الحى وهو المتواتر ولما كان هذا مبينا بالسنة (٢) اشار لدفعه بقوله (والخبر به) اى الحديث الوارد (عن الرسول) اى رسول الله محمد (صلى الله تعالى عليه وسلم به) اى ببيان اجماله باطهاره وحلاله (حبر واحد) لا متواتر فلا يفيد القطع واليقين وقد اجيب عنه انه متواتر معنى وقد اوجب علينا العمل به اجماعا لقوله (وما تأكم الرسول فحذوه وما نهيكم عنه فانتهوا) وقوله فايحذر الدين يحالفون عن امره الآية وفي الانوار انه لو أنكر السنن الراتبه او صلوة العيدين كفر قال ابن حجر والذى يتجه كفر من أنكر سنة راتبه مجمعا عليها معلومة من الدين بالضرورة كما يدل علمه قوله او صلوة العيدين لكن انكار احدهما كذلك خلافا لما يوجهه قوله السنن الراتبه وقوله العيدين بل يكفي في الكفر انكار سنة واحدة بالشروط المذكورة (وكذلك اجمع) اى اجمع المسلمون (على كفر من قال من الحوارج ان الصلوة) الواجبة (طريق النهار) فقط والمراد بطريق النهار اوله وآخره فكانوا يجمعون الصلوة في وقتين من غير عذر وهذا لا يجوز عند احد من فقهاء المذاهب الاربعة وفي صحيح مسلم وسنن ابى داود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال جمع رسول الله صلى الله

(٢) مثبتا بالسنة
نسخه

تعالى عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بغير عذر ولا مطر بالمدينة في غير خوف وقال ابن عباس اراد ان لا يخرج امته وحمله بعضهم على المرض واخذوه من نبي الحرج وعلى كل حال ففيه بطلان قال بعضهم ومن قال الكفر حير مما يفعل ان اراد به ان في الكفر حيرا ولو بوجه ما كان كافرا والا فلا ومن قال اطيع الحلال ان لا اصلي الظاهر انه يكفر به لانه جعل ترك الصلوة من حيث هي من الحلال بل اطيعه وهذا كفر بالانزاع لان فيه انكار وجوب الصلوة الشاملة للحمس وذلك كفر (و) اجمعوا ايضا (على تكفير الناطقية) وهم الاصلية والقراطة القائلون بان المصوم باطال غير طاهرها الذي يفهمه الناس وهو معنى قوله (في قولهم ان الفرائض) كالصلوة وغيرها مما حلت به المصوم القطعية (اسماء رحال امروا بولايتهم) تكسر الواو وفتحها مصدر كالدلالة والدلالة اى نصرتهم واتباعهم فيقولون الصلوة الرسول والوصوء موالاة الامام ونحوه من الحرافات التي فصلها التويرى في تاريخه (و) فسروا (الحائث والحارم) جمع محرمة ومحرمة وهى الحرمة فالمراد بها المحرمات (اسماء رحال امروا بولاية منهم) اى بالتبعية منهم والبعد عنهم بعداوتهم ومحالفتهم (وقول نص) الملاحدة من (المتصوفة) الذين يظهرون الزهد والصلاح (ان العبادة) كالصوم والصلوة (و طول المجاهدة) اى مخالفة النفس وملازمة الطاعة فانه الجهاد الاكبر (اذا صفت) تشديد الماء (نفوسهم) اى نفوس اصحابها اى حاصت من الكدورات الشهوانية (افضت هم) اى اوصلت نفوسهم واصله الادخال فى فضاء واسع (الى اسقاطها) اى اسقاط الفرائض والتكاليف عنهم (واماحة كل سىء) من المحرمات (لهم ورفع عهده الشرائع عنهم) اى ما عهده الله من التكاليف وانما ذهب الى هذا بعض الرنادقة وقال انه روى اذا احب الله عبدا لم يصره الديب وهذا لم يقله احد ولو صح فهو مؤول بان يحفظه عن ارتكاب الذنوب فعلى لا يصره الديب انه لا يفعل ذنبا حتى يصره كما ان معنى قول بعضهم رفع عنه التكاليف انه يمتد بها حتى لا يعدها تكليفا او انه يعاب عليه محبة الله حتى يخرج عن العقل فيصير مخنونا غير مكلف فهو من عقلاء المحابين كما يشاهد فى بعض اصحابه فان ادعى رفع التكليف عن من لم يخرج من دائرة العقل فهو كافر بالاتفاق (وكذلك) يحكم كفره (ان انكر مكة او البيت) وهو الكعبة والبيته المعروفة (او المسجد الحرام) وهو مسجد مكة (او) انكر (صفة الحج) التي ذكرها الفقهاء من واجباته واركانه ونحوها (او قال الحج واجب في امرآ) بقوله تعالى (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا) ونحوه (واسقبال القلعة كذلك) اى واجب في القرآن بقوله (فول وجهك لغير المسجد الحرام) الآية (ولكن كونه) اى المذكور من الحج

والاستقبال (على هذه الهيئة المتعارفة) شرعا عند سائر الناس (وان تلك البقعة) المعروفة (هى مكة والبيت والمسجد الحرام لا درى) واعلم (هل هى تلك او) بقعة ارض (غيرها و) قال ايضا (لعل الناقلين ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسرها) وبينها للناس (بهذه التفاسير) المعلومة (غلطوا) فى نقلها (ودهموا) اى وقع فى اوهاهم ما ليس كذلك (فهذا) القائل ما ذكر (ومثله) ممن يشكك فى معانى النصوص المتواترة (لامرية) بكسر الميم وقد تضم اى لاشك (فى تكفيره) اى الحكم بكفره لانكاره ما علم من الدين بالضرورة وابطاله الشرع وتكذيبه لله ورسوله (ان كان ممن يظن به علم ذلك) وذكر الطن لان العلم يعلم بالطريق الاولى (و) كان (ممن يحالط المسلمين) فى دار الاسلام (وامتدت صحته لهم) اى للمسلمين بين اظهرهم فى ديارهم (الا ان يكون) ذلك القائل (حديث عهد) اى قريب جديد تلبسه (باسلام) بان اسلم بعد كفره فى غير دار الاسلام فهو معذور لجهله بما ذكر كمن نشأ فى بادية او جزيرة ولم يسمع احكام الاسلام (فيقال) تعليما (له) ارشادك و (سيلك) اى طريقك الذى يجب عليك سلوكه (ان تسأل) من الناس (عن هذا الذى لم نعلمه) مما ذكر كره (بعد) ظرف مبنى على الضم اى بعدما كنت الى الآن (كافة المسلمين) مفعول تسأل اى جميعهم (فلا تجدد بينهم خلافا) اى لا تجد منهم من يخالف فى تحقيق ما ذكر لعلمه بمشاهدة او تواتر (كافة عن كافة) اى يعرفه جميع اهل عصر بلغوه عن جميع اهل عصر قبلهم بحيث لا يخفى ذلك على احد منهم وفى دخول الجار كافة على مع قول النحاة انها تلزم النصب على الحالية تفصيل بناء فى شرح الدرة وعن بمعنى بعد كما يقال كبرا عن كبر اى جميع القرون قرنا بعد قرن حتى ينتهى (الى معاصر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) اى من كان فى عصره وزمنه (ان هذه الامور) التى سألتهم عنها (كاقيل لك) اى على هذه الهيئة التى ذكر وهالك وعلموهالك (و) هو (ان تلك البقعة) المعينة بسماتها (هى مكة) لئلا الله الامين (والبيت الذى هو) منى (فيها والكعبة) سميت بها لعلاوها وارتفاعها اولكونها مكعبة اى مربعة (والقبلة) التى يستقبلها الناس بوجوههم كأنما هو مغاطيس انفسنا * فحيثما كان دارت نحوه الصور

(التي صلى اليها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و) صلى اليها (المسلمون) كلهم بعد ما حولت القلة عن بيت المقدس من سائر نواحي الارض (وجحوا اليها) اى قصدوها من كل فج عميق (وطافوا بها) تعبدا كما امرهم الله (وان الافعال) التى تفعلها الحجاج من الاحرام والطواف والسعى والحلق ورمى الجمار وغيره (هى صفات عبادة الحج) المأمور بها (و) انها هى ايضا (المراد به) فى النصوص المنقولة لنا

(وهي) اى تلك الافعال المذكورة (التي فعلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و) فعلها (المسلمون) بعده قرنا بعد قرن (وان صفات الصلوة المذكورة) المشهورة النصوص عليها في القرآن (هي التي فعل) ها (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشرح مراد الله بذلك) اى بين المراد منها بفعله ليقترن به (وابان حدودها) اى عرفا حقيقتها واوقاتا الموقفة لادائها (فيقع لك) بسؤالك عما لم تعلمه (العلم) بما ذكر وصفته (كما وقع لهم) العلم بذلك (ولا ترتاب بذلك) اى لا يقع لك فيها شك وتردد (بعد) بالبناء على الضم اى بعد ما علمته بسؤالك منهم وهذا حال من يعذر بجهله (والمرتاب في ذلك) المعلوم من الدين بالضرورة (والمنكر) لذلك (بعد البحث) عنه ومعرفة بالسؤال عنه (وصحبة المسلمين كافرينا) لا (تفاق ولا يعذر بقوله لا ادري) المراد بذلك (ولا يصدق فيه) اى في قوله لا ادري (بل طاهره التستر) باظهار جهله (عن التكذيب) لله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما نقل عنه (اذ لا يمكن انه لا يدري) ذلك مع تواتره وثبوت صفاته وقد قيل عليه ان ظاهره متناقض لانه قال اولاً ان القائل ما ذكر كافر الا ان يكون قريب عهد باسلام وقال هنا انه لا يعذر وليس بشيء لانه لا يكفر اذا كان حديث عهد قبل تعلمه وهما انه يكفر بعد التعليم كما يكفر غيره (وايضاً فانه) اى المنكر (اذا جوز على جميع الامة الوهم والغلط فيما نقلوه) عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (من ذلك) المذكور من امور الحليج والصلوة (واجمعوا) على (انه قول الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) المروى عنه رواية صحيحة (وفعله) الذي فعله ليقترن به (وتفسيره) صلى الله تعالى عليه وسلم لما حاه عن الله اى واجمعوا ايضا على ان فعله لهذا تفسير وبيان (مراد الله تعالى به) اى بما دل عليه ما اجمعوا على انه قول الرسول الذي بلغه عن ربه من الصلاة والحليج فين بفعله صفة ادائه ووجوبه وغير ذلك مما مر فقوله هذا مع علمه او بعد تعلمه (ادخل الاسترابة) استفعال من الريبة وهي الشك وهو حواب اذا اى اوقعها (في جميع) احكام (السريعة) لانها انما تعلم بنقل الامة فاذا طعن فيهم في بعضها سرى ذلك لجميعها (اذهم الناقلون لها وللقرآن) بروايتها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم (و) اذا وقعت ريبة في قلوبهم (انحلت عرى الدين) جمع عروة وهو ما ينسك به من الحبل وقد استعير الحبل للدين والقرآن فانه يتوصل به الى الله فعروته الادلة الى فيه فانحلالها سقوط الاستدلال بها فهو استعارة اخرى تصريحية او تخيلية والعروة في الاصل ماله اصل ثابت من الكلاء والدواب نراه اذا لم تجد غيره فاستعمل لكل ما يعصم به وقوله (كره) هي في الاصل مصدر من الكر وهو العطف على الشيء بالذات او بالفعل ويقال للحبل المتول كر كما قاله الراغب اى دفعة واحدة وجملة (ومن) موصول مبتدأ صلبه (قال هذا) اى انكار ما اجمعوا عليه (كافر) ناكراه المجمع عليه (وكذلك) اى كما كفرنا هذا فكفر (من انكر القرآن) كله (او) انكر (حرفا منه) او كلمة (او غير شئنا منه)

بإبدال اوزيادة او نقص فيه (اوزاد فيه) كلاما ليس منه والمراد ان ما زاد او نقص ولم يكن برواية صحيحة ونقل معتمد فلا تدخل القراءات كقراءة تجرى تحتها الانهار مع قراءة من تحتها وكالبسمة في الفاتحة عند الشافعي وغيره وظهره لم يقيد المصنف رحمه الله تعالى كلامه هنا فلا معنى للاعتراض به فان سياقه صريح فيه لمن عنده ادنى بصيرة (كفعل الباطنية والاسمعية) هم فرقة واحدة سموا تارة باطنية لزعيمهم ان للنصوص ظاهرا هو تكليف ومشقة وباطن بخلافه فهو رحمة والاول قسر لانام (٢) والثاني لب خلوص الانام وفسروا به قوله تعالى (فضر ب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب) وسموا اسمعية لانتسابهم لاسماعيل ابن جعفر بن محمد الباقر وقالوا هو الامام المعصوم المنصوص على امامته بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولهم خرافات ومجارات قصدتهم بها ابطال الشريعة لاحادهم لاحاجة لنا بها فان بطلانها غير محتاج لدليل ومنهم القرامطة كاسر (اوزعم انه) اى القرآن (ليس بحجة) اى لا يحتج به لما فيه من الاحكام لان طاهره غير مراد منه فلا حجة فيه (لاني صلى الله تعالى عليه وسلم او) زعم انه (ليس فيه حجة) لانبات حكم او نفيه (ولا) هو ايضا (معجزة) دالة على نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم لانه ينكر اعجاز القرآن ويزعم ان البشر لهم قدرة على مثله واليه ذهب بعض غلاة الرافضة كالردارية وهو مكابرة تكفل الحس باطلها وقال ابن حجر بعد كلام المصنف رحمه الله تعالى يحتمل ان يريد به ما يشمل ما ليس بمعجز بذاته فمن قال ليس بمعجز بذاته وانما هو لكون الله صرف القوى عن معارضته كفر والتصرح بكفره مشى عليه الحنابلة وكلام المصنف رحمه الله تعالى هذا الذي اقره عليه النووي قد يؤيده والذي يظهر لى عدم كفره لان هذا لا يترتب عليه طعن فى الدين ولا تكذيب لضرورى من ضرورياته بخلاف منكر الاعجاز من اصله ثم رأيت بعض المتكلمين على الشفاء حكى ذلك قولاً فى معنى الاعجاز وحيث قد تكرر قائل ذلك بعيد وحزم ابن عقيل بان من امتن القرآن او عمسه او طلب ان ينقضه او ادعى انه محتاتم فيه او محتلق او مقدور على مثله ولكن الله منع قدرتهم كفر بل هو معجز بنفسه والمعجز شمل الخلق استهى (كقول هشام الفوطى) قال فى الزصرة هشام ابن عمر والفوطى من القدريه وراى مذهبهم امورا باطلة وقال لجهله انه لا يسمى الله الوكيل ولم يعرف انه بمعنى الكافى والحفيظ وانكر المعجزات وهو بضم الفاء وقيل الباء الموحدة وسكون الواو وطاء مهملة قبل ياء النسبة (ومعمري) بيمين مفتوحة بينهما عين مهملة ساكنة وهو من المعتزلة (الصيمري) بفتح الصاد المهملة ومثناة تحتية ساكنة وفتح الميم وراء مهملة منسوب لصيبر موضع او بلدة وفى نسخة الصمري بفتح الصاد المعجمة منسوب لضمرة قبيلة كما قال التلمسانى وفى البصرة معمري

(٢) وقع فى بعض النسخ قسر لانام فكأنه شبه غير الخواص بالانعام واثبت لهم القسر للاكل بدل الطعام معصم

ابن عباد تنسب له المعمرية ونسبت له خرافات يعلمها السمع (انه) اى القرآن (لا يدل على الله) وانما كفر بذلك لانه انكر الكلام وانباته الله وقال بعدم اعجاز القرآن (ولا حجة فيه لرسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم لانكاره اعجاز القرآن (ولا يدل على ثواب ولا عقاب) ولا حلال ولا حرام لانه يقول انه ليس لله كلام ولا امر ولا نهى كفى التبصرة (ولا حكم) فيه لله (ولا محالة في كفرهما) اى لا بد من تكفيرهما (بذلك القول) الذى قاله كما سمعته انما (وكذلك) تكفرهما بانكارهما ان يكون في سائر معجزات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة له (اى معجزة تصدق في دعواه) او انكارهما ان يكون (في خلق السموات والارض دليل على الله) لدلالة مصنوعاته سبحانه وتعالى عليه من غير شك * وفي كل شئ له آية * تدل على انه واحد * لانه كفى التبصرة قال ان الله لم يخلق شيئاً من الاعراض وان الاحسام تفعلها بطائعتها الى غير ذلك مما ينبغي تطهير الالسنه عن مثله (لخالفتهم الاجماع والنقل المتواتر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باحتجاده) متعلق بالمتواتر والضمير له صلى الله تعالى عليه وسلم (بهذا كله) اى القرآن والمعجزات وحاق السموات والارض دليل على وجود صالعهما وعلى رسالته فانها حجج قاطعة (وتصريح القرآن به) اى يكون ماذ كر حجة ومعجزة كقوله تعالى (فأتوا بسورة من مثله) وكقوله تعالى (اقربت الساعة واشق القمر) واتن سألتهم من خلق السموات والارض ايقول الله وانما الله اله واحد ونحوه (وكذلك) نحكم بكفر (من انكر شيئاً مما نص القرآن فيسه) كالقيامة وفي نسخة مما نص في القرآن (بعد علمه انه من القرآن) حتى لا يعذر بجهله (الذى في ايدى الناس وصاحف المسلمين) يقرأ في كل زمان (ولم يكن حاهلاً به) تأكيد لما قبله (ولا قريب عهد بالاسلام) حتى يجهل ذلك (واحتج لانكاره) شيئاً من القرآن (اما) ان يحتج (بانه لم يصح النقل) اى نقل القرآن اليها (عنه) اى في اعقاده (ولا بانه) اى وصل اليه (العلم به او) اما (لتجوز به الوهم) اى الحجة (على ناقليه فكفر) بالتحريف وبناء الفاعل او بالشديد وبناء المجهول اى يحكم بكفر هذا اقائل لما ذكر (بالطريقين المتقدمين) اى محالمة الاجماع والنقل الصحيح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يكذب للقرآن) بانكاره او انكار ما نص عليه فيه (مذهب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم) بانكار معجزاته التي جاء بها (لكنه يستر بدعواه) التي لا يعذر بها (وكذلك) تكفر من انكر الجنة والنار (نفسهما او محالهما رهو جهنم مثلاً) اى انكر ايجادها يوم القيامة وامام انكر وجودها الآن كمعص المعرلة فانه خطأ ايضا لكنه قيل انه لا يكفر به لاقراره بهما وان كانت النصوص دالة على اطلاق ما قال كآبين في كسب الاصول (او البعث) وكذلك تكفر من انكر اعياء الله الموقى وبعثهم اى احراجهم من قبورهم (او) انكر (الحساب) اى كون الله يحاسب عباده ويستأجرهم

عن اعمالهم يوم القيمة لاقامة الحجة عليهم واظهار حالهم وان كان الله عالما بذلك (او) انكر (القيمة) اى قيامهم فى الحشر بين يديه سبحانه وتعالى بعد احيائهم واخراجهم من القبور (فهو كافر باجماع النص عليه) فى القرآن كقوله تعالى (ونفخ فى الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون * يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين الى جهنم وردا * ونضع الموازين القسط ليوم القيمة * يوم يقوم الحساب) وغيره من النصوص وحديث الشفاعة العظمى شاهد له (واجماع الامة) اى امة الاجابة المسلمين (على صحة نقله) اى النص به (متواترا) بحيث لا يمكن النزاع فيه (وكذلك) نكفر (من اعترف بذلك) اى الجمة والنار والبعث والحساب والقيامة (ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر) اى جمع الناس فى الموقف (والنشر) اى خروجهم من القبور منتشرين (و) المراد (بالتواب والعقاب) المذكور فى القرآن والنصوص (معنى غير ظاهره) المتبادر منها (وانها) اى الامور المذكورة كلها (لذات) وآلام ففيه اكتفاء (روحانية) بضم الراء وفتحها نسبة الى الروح وهو مابه الحيوية ويزاد الالف والنون فيه سماعا على خلاف القياس وتطلق الروحانيون على الملائكة والمراد هنا امر يتعلق بالروح من اللذة والالم والروحانى يكون بمعنى الطيب (ومعانى) تدرك بالعقل دون الحسن (باطنة) غير محسوسة (كقول النصارى والفلاسفة والباطنية وبعض المتصوفة) الزاهدين الى ان الحشر غير جسمانى بل روحانى (وزعمهم) الفاسد فى تأويلهم النصوص فقالوا (ان معنى القيامة الموت) الذى هو ضد الحيوية (او قناء محض) اى عدم محض خالص (وانتقاض) بضاد معجمة اى تغيير (هيئة الافلاك) التى هى عليها الآن (وتحليل العالم) بمشتاة فوقية وحاء مهملة اى حل تركيب وابانة بعضه من بعض (كقول بعض الفلاسفة) المنسكين للقيامة والبعث وما ذكره المصنف رحمه الله تعالى عن بعض المتصوفة مراده بهم الزنادقة الملحدون المتسمون بسمتهم واما مشايخ الصوفية فحاشاهم من مثله ولا ينبغي تسميتهم متصوفة بل هم صوفية حقيقة (وكذلك) كما كفرنا هؤلاء (نقطع بتكفير غلاة الرافضة) جمع غال وهو المتجاوز حده فى الغلو والمبالغة فى امره (فى قولهم ان الائمة) هم عندهم على واولاده رضى الله تعالى عنهم الذين يقولون بان الامامة حقهم (افضل من الانبياء) كما قدمناه فى هذا الباب وهؤلاء الطائفة تسمى نصيرية يبالغون فى ائمتهم بزعمهم الباطل حتى ادعى بعضهم انهم الهة وهؤلاء اشد كفرا من النصارى (فاما من انكر) من هؤلاء (ما عرف بالتواتر من الاخبار) جمع خبر المتقولة عن الصحابة (والسير) بزنة عنب جمع سيرة وهو ما يتعلق بغزواتهم واسفارهم (و) انكار (البلاد) البعيدة كخراسان والعراق (التى لا يرجع) انكارها (الى ابطال شريعة) مما شرعه الله لعباده

(ولا يفضى) اى يوصل (الى انكار قاعدة من) قواعد (الدين) لعدم تعلقه به (كانكار غزوة تبوك او) غزوة (مؤتة) اما تبوك فاسم عين ماء وسمى به موضعها وهو من ارض الشام بقرب مدين وهي مأخوذة من بك الحمار الاناث اذا نزى عليها او من باكت الناقة اذا سمئت وسميت بها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم غزاها في رجب سنة تسع فصالح اهلها على الجزية من غير قتال فاشبهت الناقة السميعة في خيرها وقيل لان رجلين سبقاها وماؤها يبيض لقاته فجعلوا يدخلان فيها سهما ليكثر ماؤها فقال لهما صلى الله تعالى عليه وسلم مازلتما تبوكا منها منذ اليوم ومؤتة بضم الميم وهمزة ساكنة وتبدل واوا وتاء مشاة فوقية قرية من ارض البلقاء بطرف الشام قريبة من الكرك على مسحتين من القدس كان بها ملك الغزوة لانهم قتلوا رسولا ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجهز اليهم جيشا في سنة ثمان وقيل سبع فقتل بها جماعة من المسلمين ثم فتحها خالد بن الوليد وقصتها مفصلة في السير ونقدم في ذلك ما فيه الكفاية وانما لم يكفر لمكرها لانه لا يترتب على انكاره امر ديني (او) كما لا تكفر من انكر (وجود ابى بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (او) وجود (عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنه (او) انكر (قتل عثمان) رضى الله تعالى عنه في قصة الدار المتواترة (او) انكر (خلافة على) بن ابى طالب كرم الله وجهه ونحوه (مما علم) وجوده (بالتقل ضرورة) لان التواتر يحصل به علم ضرورى يقينى لانشك فيه (وليس في انكاره) لذلك (حجة شرعية ٢) اى لا امر شرعى متعلق بالدين (فلا سبيل الى تكفيره) اى المنكر لما ذكر (بمجرد ذلك) ونفى وجوده (وانكاره وقوع العلم له) اى ان يكون عنده علم به (اذ ليس في ذلك) الانكار والجحد امر يقبح (اكثر من المباحنة) هى مفاعلة من البهتان وهو الافتراء والكذب ومثله لا يعد كفرا وهى المفاجاة بالتكذيب حتى يبهته ويحيره قال تعالى فبهت الذى كفر اى سكت لحيرته وهذا كله ظاهر فما قيل من انه يلزمه تكذيب نقلة الحديث في الغزوات لا وجه له لانه لا يعد كفرا وكذا ما قيل من ان انكار وجود ابى بكر فيه تكذيب للقرآن في قوله تعالى (ثاني اثنين اذها في الغار) الآية لان انكار ذاته ليس بكفر من حيث هو فان عرفه وانكر صحبته التى في القرآن فهو كفر واما انكار صحبة غيره فصرح كلامهم انه لا يكون كفرا لكن اختار بعضهم ان انكار صحبة غيره المجمع عليها المعلومة من الدين بالضرورة كفر ويحجب بان شرط انكار المجمع عليه الضرورى ان يرجع الى تكذيب امر يتعلق بالشرع بخلاف ما لا يتعلق بذلك وانكار صحبة غير ابى بكر لا يتعلق به ذلك بخلاف انكار صحبته لان فيها تكذيب القرآن فتدبر (كانكار هشام) العوطى الذى تقدم انه من غلاة الرافضة (وعباد) الصيمرى الذى تقدم ايضا (وقعة الجمل) التى كانت بالبصرة بين على ومعاوية رضى الله تعالى عنهما فخرجت عائشة ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها على جمل لها لتصلح بين الفئتين فكان ما كان من ذلك الحرب

(٢) جحد شرعية نسفه

العظيم ولذا سميت وقعة الجمل ونسبة انكار هذه الوقعة لابن حزم كما قاله مغلطى غلط وكانت الوقعة سنة ست وثلاثين ووقعة صفين سنة تسع وثلاثين وكانت عائشة على جمل يسمى عسكر وفيها قتل جماعة من الصحابة والقصة مشهورة في التواريخ (و) انكار (محرابة على) رضى الله تعالى عنه (من خالفه) من الخوارج الذين كانوا بايعوه اولاً ثم لما جرى امر التحكيم انكروه وقالوا لاحكم الله وهي كلمة حق اريد بها باطل وتفرقوا فرقا ولهم اعتقادات مخالفة لاهل السنة وكانت بينهم حروب عظيمة قد اشتهرت حتى افردت بالتأليف وفرقهم واعتقاداتهم مفصلة في كتاب التبصرة لايهمنا ذكره هنا (فاما ان ضعف) المنكر لما ذكر مع تواتره وضعف مشدد مبنى للفاعل اول للمفعول (ذلك) المتواتر من اجل الاخبار التي لا تعود لامر شرعى (من اجل تهمة الناقلين) اى لاجل اتهامهم بالكذب (ووهم) ماض مشدد معطوف على ضعف او مصدر بزنة ضرب معطوف على تهمة (المسلمين اجمع) اى قال ان جميع المسلمين مخطئون في نقابهم (فنكفره بذلك) الذى اخطأه من خطأ جميع المسلمين واتفاقهم على الكذب (اسريانه) اى افضائه وتعديه (الى ابطال الشريعة) الحمديّة لانها نمتا تعلم بنقل المسلمين فاذا جاوز اتفاقهم على الكذب لم يوثق بنقلهم فى شئ اصلاً وتكفيره لانكاره اجماع المسلمين وهو كفر (فاما من انكر الاجماع) اى اجماع المسلمين (المجرد) وفسر المجرد بقوله (الذى ليس طريقه) اى ما يستند اليه (النفل المواتر عن الشارع) المراد بالتواتر ما من شأنه التواتر وقيل المراد بالمجرد ما تجرد عن القرائن التى يجعله قطعياً (فاكثر المتكلمين) المراد بهم هنا العلماء ولذا بينهم بقوله (من الفقهاء والنظار) جمع باظر (فى هذا الباب) اى فى هذه المسائل المتعلقة بالتكفير (قالوا) اى اعتقدوا ووجزوا (بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح) اى المستجمع لشروطه المذكورة فى كتب الاصول كما بينه بقوله (الجامع لشروط الاجماع المتفق عليه عموماً) فى كل اجماع * واعلم ان حقيقة الاجماع العزم قال تعالى فاجمعوا امركم ثم شاع فى الاتفاق وهو من الجمع وهو حقيقة فى الاجتماع مجاز مشهور فى المعانى ومعناه اتفاق مجتهدى هذه الامة وقال البغوى هو نوعان عام كاجماع الامة على الصلوة وعدد ركعاتها ما يعرفه العامة والخاصة فانكاره كفر الا ان يكون منكروه حديث عهد باسلام وخاص وهو ما يعرفه الخاصة كبطلان نكاح المتعة ولا يكفر جاحده وانما يحكم بخطئه وكذا كل اجماع لا يعرفه الا العلماء كحرمة نكاح المرأة على عمته والاجماع واقع ويمكن الاطلاع عليه على الصحيح وحجة واختلفوا فى حجيته هل هى قطعية او ظنية عقلية او سمعية او مركبة منهما ولم يخالف فى حجيته الا من يعتد به كالنظام وبعض الشيعة كما يأتى (وحجبتهم) التى استدلوا بها (قول الله تعالى ومن يشاقق الرسول) اى يخالفه ويعاديه فيكون فى شق والرسول فى شق آخر (من بعد ما تبين له الهدى الآية) وتامها (ويتبع غير

سبيل المؤمنين نوله ماتولى ونفصله جهنم وساءت مصيرا) وسبيل المؤمنين طريقهم التي اتفقوا عليها فوعيده عليه يقتضى انه دخل طريقا غير طريق المسلمين وهو الكفر (و) حجته من السنة (قوله صلى الله تعالى عليه وسلم) كارهوا ابوداود في سننه وصححه (من فارق الجماعة) اى المسلمين واهل الحق وروى من فارق الجماعة بترك السنة واداء الحقوق واتباع البدعة والبغاة والمخربين (قيد شبر) بكسر القاف وسكون المثناة التحتية ودال المهملة والقيد والقاد بمعنى القدر وشبر بكسر الشين المعجمة وسكون الموحدة وراء مهملة ما بين طرف الخنصر والابهام مفرجا اذا قيس به وهو كناية عن القلة (فقد خلع ربقة) بكسر الراء المهملة وسكون الموحدة وقاف وهى حبل يقاد به وقد تقدم اى نزع عقد (الاسلام من عنقه) فهو كناية عن مفارقة الاسلام وتركه بالكلية تشبيها له بحبل يقاد بحبل فترك الحبل وهرب من قائده وفيه اشارة الى انه كالانعام بل هم اضل والربقة فى الاصل عروة تجعل فى يد البهيمة او عنقها تمسك بها فشبها الاسلام بمنع المجاوزة لما لا يبغي بها و اضافها اليه على طريق التشبيه المؤكد اى خلع الاسلام المانع له كالعروة المانعة لها من الضياع او شبه ما يلزمه من احكام حدوده واوامره ونواهيها المانعة له بالربقة المانعة لها على طريق الاسعارة التحقيقية واثبت لها الخلع ترشيحا (وحكوا) اى الفقهاء والظاهر فى ذلك (الاجماع على تكفير من خالف الاجماع) لما فى الآية المذكورة من الوعيد لمن لم يتبع سبيل المؤمنين وهو الاجماع ومثله يكون للكفرة وحكاية المصنف رحمه الله تعالى فى تكفير من جحد الاجماع مناف لما ذكره بعده من التوقف فيه بقوله (وذهب آخرون) من اهل الاصول (الى الوقوف) اى التوقف فيه من غير قطع بتكفير وعدمه وقد وقع فى نسخة التوقف (عن القطع) اى الجزم (بتكفير من خالف الاجماع الذى يختص بنقله العلماء) فلم يقطعوا بتكفير ولا عدمه وقيد هذا ليخرج الاجماع فيما يتعلق بالصنائع لكنه يدخل فيه اجماع اهل العربية وفيه كلام فى شرح المغنى طاهره انه غير معتد به ومثله فى خصائص ابن جنى ولنا فيه بحث ذكرناه فى السوانح (وذهب) قوم (آخرون) من العلماء (الى التوقف) اى عدم الجزم (فى تكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر) كالقياس الحاصل باجتهاد لا بدله من مستند (كتكفير النظام) بفتح النون وتشديد الظاء المعجمة وهو ابراهيم بن شيار واابن شيبان بمعجمة وموحدة بعد الياء المثناة التحتية والف ونون ابواسحق مولى بنى الحارث بن قيس بن ثعلبة احد فرسان المتكلمين من المعتزلة وله احاطة بالفنون العقابية وله شعر دقيق كان فى دولة المعتصم (بذكره الاجماع) كما انكر القياس وحجتهما (لانه بقوله هذا مخالف اجماع السامع على احتجاجهم به) اى بالاجماع (خارق للاجماع) اى مخالف للاجماع منهم ومن غيرهم والخرق كما قال الراغب القطع على سبيل الفساد من غير تدبر وهو ضد الخرق الذى هو فعل بتدبير ورفق و باعتبار اقطع قيل حرق الثوب وحرق المغازة وده الحرق والخزرة كما فسله

في مفرداته فعبّر في الاجماع بالحرق لانه قطع له من غير تدبر وحكم بخلافه قال تعالى وخرقوا له
بنين وبنات بغير علم ﴿ تنبيه ﴾ قال شيخ والدى رحمه الله تعالى الشيخ احمد بن حجر الهيثمي
في الفتاوى والاعلام قال ابن دقيق العيد مسائل الاجماع ان صاحبها التواتر كالصلوة
كفر منكرها لمخالفة المتواتر لمخالفة الاجماع وان لم يصحبها التواتر فلا يكفر نافيها
وفرق الزركشي بين تكفير منكر المجمع عليه وعدم تكفير منكر اصل الاجماع بان منكر
الحكم موافق على كون الاجماع حجة ثم انكر اثره المترتب عليه فكفرناه بخلاف منكر
الاصل فانه لم يوافق على شيء البتة وفي فرقه نظر لاقتضائه ان منكر الحكم لا بد
ان يسبق منه اعتراف بحجية الاجتماع وهو مخالف لاطلاقهم فالذى يتجه ان ملحظ
التكفير انكار الضروري سواء سبق اعترافه بحجية الاجتماع ام لا * فان قلت هل بقي
فرق بين انكار اصل الاجتماع حيث لم يكن كفرا وانكار الحكم المجمع عليه الضروري
حيث كان كفرا * قلت نعم وتقدم قبله مقدمة وهي ان النظام وغيره انما انكر واكون
الاجماع حجة زعما منهم انه لا يستحيل الخطأ على اهل الاجماع وانه لا دليل على
عصمتهم قطعا اذا ما استدلل به على ذلك يحتمل التأويل فالاجماع الذي انكروه
هو تطابق العلماء مع تفرقتهم وكثرتهم على رأى نظرى وهذا ليس كانكار
الضرورى الذى هو تطابقهم على الاخبار عن محسوس على نقل التواتر وذلك قطعى
لحصول العلم الضرورى به والقطع فيه يسرى الى ابطال الشريعة من اصلها
فتطابق العلماء على رأى واحد نظرى لا يوجب العلم القطعى الا من جهة الشرع
فلم يكن انكار كونه من اصله حجة ولا انكار افادته القطع مع الاعتراف بحجيته مكفرا
على الاصح بخلاف انكار الضرورى فانه يجرى الى ابطال الشريعة بل الشرائع
كأما من ثمة كان كفرا كما تقرر فأتضح الفرق بين انكار اصل الاجماع او كونه
حجة قطعية وبين انكار الضرورية وبما قررت يعلم رد تنطير الغرالى في كفر جاحد
المجمع عليه بان النظام انكر كونه الاجماع حجة فيصير مختلفا فيه ووجه رده
ان النظام لا ينكر الحكم كامر وعلى التزل فهو بهذا انكار مبتدع ضال فلا نظر
لانكاره ولا خلافه * فان قلت نافي حكم الاجماع اخف حالا من المجمع عليه
لان الاول ليس معه اعتقاد مخالف بخلاف الثانى فان الجحد يقتضى سبق الاعتراف
والاعتقاد * قلت اذا تأملت ما سبق من التقرير علمت ان الملحظ في التكفير انما هو انكار
الضرورى المستلزم لاسكار الاجتماع بخلاف انكار الاجتماع من اصله او حجيته
او المجمع عليه الغير الضرورى فانه لا يكون كفرا خلافا لما يوهمه كلام بعض
المتأخرين فاذا تدبرت هذا الذى قررت واستحضرت قواعدهم ظهر لك انه احق
بالاعتماد والتصويب مما ذكره بعض المتأخرين هنا انتهى ملخصا (قال القاضى
ابوبكر) البلاقلانى (القول) المعتمد (عندى ان الكفر بالله تعالى) حقيقة معناه

شرعا (الجهل بوجوده) عز وجل (وان الايمان) الذي هو ضد الكفر (بالله تعالى)
 معناه (العلم بوجوده وانه) اى الشان (لا يكفر احد بقول) يقوله (ولا رأى) يعتقد
 (الا ان يكون) ذلك المذكور من قول اورأى (هو الجهل بالله تعالى) فنكفره بعدم العلم
 به او انكار وجوده وهذا القول نقاه عنه في سراج العقول وتقدم ايضا وذلك اما حقيقة
 الجهل او ما يستلزمه كما اشار اليه بقوله (فان عصي) الله رسوله (بقول او فعل نص الله
 تعالى ورسوله) اى ذكره صريحا في كتاب اوسنة (او اجمع المسلمون) على (انه لا يوجد)
 بالجيم اى لا يصدر ولا يقع (الا من كافر) كانكار الشرع اورسالة محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم (او يقوم دليل على ذلك) اى على انه لا يوجد الامن كافر (فقد كفر وليس)
 كفره والحكم به (لا جل قوله او فعله) الذى لا يصدر الامن كافر (لكن) يكفر (لما)
 علم بما (يقارنه) باستلزامه (من الكفر) بالجهل بالله ثم فصله بقوله (فالكفر بالله تعالى
 لا يكون) اى يوجد ويتحقق (الاب ثلاثة امور احدها) اى الامور الثلاثة (الجهل
 بالله تعالى) ووجوده (الثانى ان يأتى) ويفعل (فعلا) يصدر عنه (او يقول قولاً يخبر
 الله و) يخبر (رسوله) صلى الله تعالى عليه وسلم اى اخبر وعبر بالمضارع لحكاية الحال
 الماضية (او يجمع المسلمون) على (ان ذلك لا يكون الامن كافر) وقد تنازع في قوله
 ان ذلك يخبر ويجمع (كاستجود للصنم والمشى الى الكنائس) اى معابد النصارى واليهود
 كما تقدم فالمشى الدهاب معهم على هيئاتهم (بالتزام الزنار) وهو ما يشد بالوسط على هيئة
 مخصوصة بالكفرة (مع اصحابها) اى اصحاب الكنائس والرناير (فى اعيادهم) المعروفة
 بينهم وهما حالان متداخلان (او يكون ذلك القول) الذى قاله (او الفعل) الذى فعله
 (لا يمكن معه) اى مع ذلك القول او الفعل (العلم بالله تعالى قال) اى ابو بكر الباقلانى (فهذه ان)
 الضربان) اى الجهل بالله واثبات فعل او قول لا يكون الامن كافر (وان لم يكن ناهيلا بالله
 تعالى) اى ان يقتض قوله وفعله المذكور ان جهلا بالله تعالى (فهما علم) بهذين اى علامة
 وامارة (على ان قاعاهما كافر منسوخ) خارج (من الايمان) بالله تعالى لان الايمان
 عند الاشاعرة تصديق النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فيما علم بحجته به ضرورة ومما جاء به
 الاقرار بالله ورساله وكتبه فالكفر حينئذ جحد ذلك وقد جعل الشرع بعض
 الامور علامة على ذلك واما سجود الملائكة لادم عليه السلام وسجود اخوة يوسف له
 فليس على طريق العبادة لانه كان تحية جائزة عندهم ثم نسخ ذلك وابدل بالسلام فانه
 تحية الاسلام وقال ابن الهمام الايمان نقل شرعا من معناه اللغوى وهو التصديق الى مجموع
 امور اعتبرت فى وضعه شرعا والتصديق جزء منها وهو عند الباقلانى ثلاثة ثم فصلها
 كما فصل المصنف رحمه الله تعالى ثم قال (فاما من اى صفة من صفات الله تعالى الداتية)
 القديمة الثبوتية فان قال انه لا يتصف بها (او جحدتها) اى انكرها مع العلم بها والنفى

المراد به ان يعتقد عدم ثبوتها له فهو مغاير للوجود ولذا عطفه باو (متبصرا) اى على بصيرة (فى ذلك) دون سهو او سبق لسان فهو قيد للنفي والجحود دلالا للجحود فقط وتفسيره حينئذ يمتقنا غير متوجه وكذا تفسيره الجحد بمطلق الانكار لا وجه له مع عطفه باو كقيل (كقوله ليس لعالم ولا قادر ولا مرید ولا متكلم وشبه ذلك) نحوليس سميعا ولا بصيرا ونحوه (من صفات الكمال الواجبة له) عز وجل (فقد نص اثنتا) اى صرح به علماء المالكية (على الاجماع) اى اتفاق المالكية (على كفر من اتى عنه تعالى الوصف بها واعراضا) اى جعل ذاته عارية عنه غير متصفة به (عنها) اى عن الصفات الداتية وهذا مذهب بعض الفلاسفة ولا يدخل فى هذا المعتزلة الذين قالوا لاصفات له زائدة على ذاته وانما هو عين ذاته ولا يدخل فيه ايضا بعض الصفات التى فيها اختلاف بين الاشاعرة والماتريدية (وعلى هذا) القول المذكور (حمل قول سحنون من قال ليس لله تعالى كلام فهو كافر) لا سكاره صفة ثابتة بالنص كقوله تعالى حتى يسمع كلام الله ونحوه (وهو) اى سحنون (لا يكفر المتأولين) اى الذين يتأولون النصوص ومن جعلتهم المعتزلة النافون للكلام فانهم يقولون معنى كلم الله موسى انه حاق كلاما فى الشجرة اسمعه موسى لان الكلام اصوات وحروف حادثة لا تقوم بداته فحالف كلامه هما قاعدته (كما قدمناه) فى عدم تكفيره لمن يأول (فاما من جهل صفة من هذه الصفات) الذاتية كالعلم والقدرة ولم ينفها مستبصرا اى مستندا للدليل ولا حيددها عمادا (فاختلف العلماء ههنا) اى فى تكفيره وعدمه لعدم بهله (مكفره بعضهم) ولم يجعل الجهل عدرا له لوجوب النظر عليه (وحكى ذلك) اى تكفيره (عن ابى حنيفة) محمد بن جرير (الطبرى) العلامة المفسر كما تقدم فى رحمة (وغيره) من العلماء (وقال به) اى ذهب الى مثل رأيه فى التكفير (ابوالحسن الاشعري) امام اهل السنة وقوله (مرة) اشارة الى انه احد قولين له فى هذه المسئلة (ذهب طائفة من اهل السنة) الى ان هذا (اى جهله بصفة من صفاته تعالى الداتية) لا يخرج من اسم الايمان يعنى انه مؤمن غير كافر فيطلى عليه اسم مأخوذ من الايمان او اسم مقحم هنا كقوله * الى الحول ثم اسم السلام عليكما (واليه) اى الى هذا القول بعدم تكفيره (رجع الاشعري) عن قوله الاول لترحمه عنده وقيام الدليل عليه (قال) الاشعري انما لم يكفره (لانه) اى الثانى لصفة جهلها (لم يعتقد ذلك) اى انتفاء تلك الصفة الذاتية (اعتقادا يقطع بصوابه) لقيام دليل عنده كالفلاسفة وانما قاله لجهله فهو معذور (وبراه دينا وشرعا) اى يعتقد برأيه كذلك وانما قاله توها وجهلا (وانما يكفر من اعتقد ان مقالاه) وفى نسخة مقالاه اى قوله (حق) صواب موافق للبرهان ومطابق للواقع (واحتج هؤلاء) الداهيون لعدم تكفيره (بجديب) المرأة والجارية

(السوداء) الذى رواه ابو داود فى سننه وهو ان رجلا طاهر من زوجته ولزمه عتق رقبة فأتى بحارية نوبية وقال يا رسول الله اعتق هذه فقال لا تجزيك الا ان تكون مؤمنة فقال سلها يا رسول الله فقال لها اين الله فاشارت الى السماء وقال لها من انما قالت رسول الله فقال لها اعتقها فانها مؤمنة وكون هذا العتق كفارة ظهار قاله التلمسانى والذى فى سنن ابى داود ان معاوية بن الحكم السلى قال يا رسول الله لى جارية صككتها فعظم ذلك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له افلا اعتقها قال اثنى بها فحجت بها فقال لها اين الله الخ فعتقها انما هو كفارة لضربها واما كون الكفارة لا تجزى فيها الا رقبة مؤمنة فمختلف فيه فعند الشافعى ومالك والاوزاعى اشتراط الايمان فيها وعند ابى حنيفة انه تجزيه غير المؤمنة الا فى كفارة القتل قيل وفيه اشكال لقوله اين الله واقرار الرسول لقولها فى السماء واشارتها وليس كقوله تعالى (وهو الذى فى السماء الله) ولم يجب عنه وقد اجاب عنه ابن فورك فى كتاب كشف الشكك فقال اين موضوعه للسؤال عن المكان وتوسعوا فيها فقالوا اين فلان ابن فلان لبعد الرتبة المعنوية فقوله لها اين الله استعلام عن منزلته فى قلبها فاشارت الى السماء اى هو رفيع الشأن عظيم المقدار كما يقال هو فى السماء لعل الرتبة وكانت خرساء فلذا اكتفى باشارتها ومن اصحابنا من قال ان قول القائل الله فى السماء يريد به انه فوق السماء من طريق الصفة لا من طريق الجهة على حد قوله (عامنم من فى السماء) يسكر عليه ذلك واما قوله انها مؤمنة فيحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم علمه بوحى وحمل اشارتها علامة ايمانها او سماها مؤمنة نظرا لظاهر حالها لانه يكفى فى المطلوب وقال ابن اللبان فى كتاب المتشابه كلاته تعالى باسمائه وصفاته محيطه بدواوين السموات والارض وفى تصرفها وسائلها وعلوية هى مظاهر تحلياته فتقرير الحارية انه فى السماء ووصفها بالايمان لم يعتبر فيه طاهر لفظها فانه لا يفيد الوحيد مع القول بالجهة وعدمه اما الثانى فظاهر واما الاول فلانهم موافقون على عبادة الملائكة والكواكب وليس فى اللفظ ما يخرجها فيةضى الايمان فالاقرب ان الجارية اشرق عليها نور التوحيد فى الآفاق السماوية لقوله تعالى (سنريهم آياتنا فى الآفاق) فقولها فى السماء اى ظهور نور توحيده فيها فقال انها مؤمنة دون مسلمة لان الايمان من القاب انتهى وقال الشيخ الاكر فى الفتوحات ثبت فى لسان الشارع اطلاق الاية على الله ولا يتعدى ماورد منها ولا يقاس عليه كما فى حديث السوداء فى قول اشارها وقوله انها مؤمنة واعتقها والسائل بالابانة اعلم الناس وتأويل ذلك وقوله بها نانه لكون الالهة المعبودة فى الارض وهوتاويل جاهل فان من العرب من عبد الشجرى انتهى (وان الى صلى الله تعالى عليه وسلم انما طاب منها) ي من السوداء النوبية (التوحيد) فاكتفى باشارتها الدالة على معرفة ذات الله ولم يكلفها شىء

من الصفات فدل على ان الجهل بالصفات لا ينافي الايمان لعذرهما بالخرس والجهل وكونها حرسا وقع في بعض الروايات ما يخالفه وقوله (لَا غَيْرَ) منى على الضم لحذف المضاف وتقديره وقال ابن هشام تبعاً للسيرة في غير تلزم الاضافة وتقطع عنها وتبنى ان تقدمت عليها كلمة ليس وقولهم لا غير لحن ورد بانه سمع من كلام العرب في قوله جواباً به تنجو اعتمد قوربنا * لمن عمل اسلفت لا غير تسئل

وقد استعمله المصنف رحمه الله تعالى في مواضع عديدة وفيه كلام في شروح الكتاب (وحديث القائل) الذي رواه الشيخان عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه وهذا القائل كان نباشا الا انه لم يذكر اسمه وكان اوصى لبيه فقال احرقوني وانظروا يوما شديد الريح فذروني فيه فوالله (لئن قدر الله على) بتخفيف الدال من القدرة وتشديدها بمعنى ضيق على في الحساب والعقاب على ما يأتي (وفي رواية) رواها ابن ابي حاتم عن الشعبي في تفسيره (اعلى اضل الله) مضارع بفتح اوله وكسر ثانيه من قولهم ضلني فلان فلم اقدر عليه اى لم اجده وخفى على لذهابه عنى وفي النهاية لعل اضل الله اى افوته ويحى عليه مكانى وقيل معناه لعل اغيب عن عذابه يقال اضللت الشيء وضلته اذا لم تدر في اى مكان هو واضلته اذا ضيعته وضل الناس للنسيء اذا غاب عنه حفظه ويقال اضلته اذا وجدته ضالا كاحمدته اذا وجدته محمودة انتهى وفيه كلام لابن قرقول وهذا مؤذن بنفى القدرة عليه وهو محل الشاهد لانه صفة من صفات الله والحديث عن حذيفة بن اليمان قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان رجلا حضره الموت فلما يئس من الحياة اوصى اهله اذا انامت فاجمعوا الى خطبا كثيرا واوقدوا فيه نارا حتى اذا اكلت الحمى وخلصت الى عظمى فامتحشت فحذوها فاطحوها ثم انظروا يوما راحا (٢) فذروها في اليم ففعلوا فجمعه الله عز وجل وقال له لم فعلت ذلك فقال من خشيتك (ثم قال فعفر الله عز وجل له) وروى من طرق اخر فيها اختلاف وهذا انما قاله على سبيل الجزع وشدة الخوف والافاللة لا يحى عليه شئ قيل وهذا يدل على ان القائل كان مسلما وفيه ما لا يحى وفي الشرح الجديد قال ابن عقيل الحسلى هذا اخبار عما سيقع له يوم القيمة لانه خاطب روحه لانه لا يناسب قوله في الحديث فجمعه الله بعد ما فرق فانه انما هو في الحسد والرجل المذكور غلب على طبعه الامور العادية بمقتضى طبعه وصار شعارا له مع انه مؤمن بان الله قادر على كل شئ فظن انه يعجز الله عنه وما ذكره ابن عقيل من انه اخبار عما سيقع له يوم القيمة عدول عن الظاهر من غير مابع عنه في الدنيا فانظره فانه كلام يحتاج الى التنقيح واى الرجال المهذب (قالوا) اى ائمة الدين (ولو بوحت) مجهول باحث بموحدة وحاء مهملة ومثناة اى قش (اكر الناس) المسلمين عما يعلمون ويعتقدون اى (عن) معرفتهم (الصفات) اى صفات الله

(٢) قوله راحا آه هو وصف ليوم شديد الريح والطوفان يقال يوم راح اى شديد الريح مصحح

(و كوشفوا عنها) اى طلب كشف ما فى قلوبهم باظهاره فانه قبل اظهاره كالشىء المستور
فان القلوب صناديق مقفلة (لما وجد) جواب لو (من يعلمها الا القليل) وفى نسخة
الاقول وهم الخواص وغيرهم من الجهالة المقلدين غافلون عنها (وقد اجاب) الفريق
(الآخر) الذاهب الى تكفير من نفى صفة من صفات الله ولو جاهلا (عن هذا الحديث)
اى حديث القائل لئن قدره الله على الى آخره (توجوه منها ان قدر) بالتخفيف
فى رواية (بمعنى قدر) بالتشديد من تقدير الله لام القدرة (ولا يكون شك فى القدرة
على احيائه) ليجازيه على عمله اى على هذا التقدير لا يشك فى قدرة الله (بل فى نفس
البعث) اى احياء الموتى وحشرهم (الذى لا يعلم) كغيره من امور الآخرة التى لا تعلم
(الا بشرع) بوحى الله لرسوله (ولعله) اى البعث لم يرد فى زمن الرجل القائل لذلك
لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احب به عن احوال الامم السالفة بوحى من الله
فلم يكن ورد عندهم به شرع يقطع به (عائيه) اى يقتضى علما يقينا قطعيا (فيكون
الشك فيه) اى فى البعث (حيث) اى قبل ورود الشرع لهم به (كقرا) اى يقتضى
كهر الشاك فيه (فاما ما لم يرد به شرع فهو) اى البعث (من مجورات) بصم الميم وفتح
الحيم والواو المشددة اى ما هو حائز عقلا من غير سماع له من صاحب سرية يجب اتباعه
ل هو مما تحوره (اعقول) جمع عقل وهو القوة المدركة وهذا بناء على ما أتى انه
من اهل الفترة او هو من قوه لم تباعهم دعوة الى ساء على ما عليه المحققون من انهم
غير مكايين لقوله عزه جل (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) والكلالة فيه مفصل
فى محله من التفاسير والاصلين (او يكون قدر) محمضا (تمضى صدق) لقوله تعالى
(ومن قدر عليه ررقه) (ويكون ما فعله) هذا الرجل (بنفسه) من توصيه بآيه باحراقه
وامرهم بتدريسه فى الهواء اذا صار رمادا (ازراء عليها) اى تسعسا وتحقرا واهمية لها
(وغضبا) على نفسه العاصيه لله (لعصاها) بكثرة الفسق والمعاصى لا كجا فى قدرة الله
على اعادة ما تفرق من اجزائه فلا يحكم بكفره لذلك (وقيل) فى الجواب ايضا انه
(انما قال ماقاله) مما اوصى به بنبيه (وهو غير عاقل لكلامه) اى وقد احتبل عقله فهو
غير مكلف (ولا ضابط للفظه) اى لا يعرف ما يلفظ به لانه هديان منه ككلام السام
والساهى (مما استولى) اى غلب (عليه من الجزع) من الموت على هذه الحالة
(والخشية) اى شدة الخوف من الله وعقابه (التي اذهلت له) اى عقله (فلم يؤاخذ به)
لانه غير مكلف (وقيل كان هذا) الصادر عنه هذا القول (فى زمن الفترة) اى
انقطاع الوحي وطول الزمان الذى اندرست فيه الشرائع (وحيث بنفع) فى الآخرة
بنجاة صاحبه من النار (مجرد الوحيد) اى معرفة ذات الله دون غيرها من امور
الشرائع فانهم معذرون بجهلهم وهذا يقتضى ان الجواب الذى سبق بتقدير انهم

ليسوا من اهل الفترة فيشكل حينئذ فتدبر وهذا يقتضى ان اهل الفترة كانوا مكلفين بالتوحيد وهى مسألة اصولية قال الامام الرازى فى المحصل وجوب النظر سمعى خلافا للمعتزلة وبعض الفقهاء من الشافعية والحنفية لنا قوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين الاية ﴾ ولان فائدة الوجوب الثواب والعقاب ولم يفتح منه تعالى شئ من افعاله فلا يمكن القطع بالثواب والعقاب من جهة العقل بالوجوب احتجوا بانه لو لم يثبت الوجوب الذى لا يعلم صحته الا بالنظر فللمخاطب ان يقول لا انظر حتى اعرف كون السمع صدقا وذلك حتى يقتضى اخام الانبياء الجواب هذا لارم ايضا لان وجوب النظر وان كان عندكم عقليا لكنه غير معلوم بضرورة العقل لما ان العلم بوجوب النظر عند المعتزلة يتوقف على العلم بوجوب معرفة الله والنظر طريق اليها لا طريق لها سواء وما لا يتم الواجب الا بواجب وكل هذه المقدمات نظرية والوقوف على النظرى نظرى فكان العلم بالوجوب عندهم نظرى فللمخاطب ان يقول لا انظر حتى اعرف وجوب النظر ثم الجواب لا يتوقف على العلم بالوجوب والا لزم الدور بل يكفى الامكان وهو حاصل فى الجملة انتهى والكلام عليه مفصل فى شروحه وانما اوردناه ليعلم ان توقف بعض الشراح هنا فى كلام المصنف رحمه الله تعالى لا وجه له (وقيل) ليست هذه الاجوبة بمرضية (بل هذا) اى قوله لئن قدر الله على (من مجاز كلام العرب) المراد بالجواز هنا ليس معناه الاصطلاحى بل المراد انه من طرقهم فى الكلام التى يتوسعون فيها ويجوز ارادة حقيقته عند اهل المعانى وياسببه طاهر قوله (الذى صورته الشك) هو عبارة عما يظهر من فحواه (ومعناه التحقيق) اى امر آخر محقق عنده (وهو) اى هذا النوع من الكلام (يسمى) عند اهل المعانى (تجهل العارف) وهو نوع من البديع يساق فيه المعلوم مساق المجهول لنكتة كقوله ايا شجر الخياور مالك مورك * كانك لم تجزع على ابن طريف وكره بعضهم تسميته بهذا وسماه مساق المعلوم مساق غيره لانه وقع فى كلام الله عز وجل ولا يلىق ان يقال فى حقه السجاهل والمصنف رحمه الله تعالى حرى على متعارفهم فيه وتسميته به انما هو فى كلام الناس واليه اشار بعضهم بقوله وقديسمى فان قد سور الجزئية (وله امثلة فى كلامهم) فادا وقع فى كلام الله (كقوله) عز وجل (لعله يتذكر او يحشى وقوله وانا او اياك على هدى او فى ضلال مبين) ويعرفه بانه ان يسأل عارف عما يعامه فيه قصور لعدم صدقه على الآيتين فالصواب ان يعرف بما قدمناه وله فى كل مقام نكتة يدركها من ذاق حلوة المعانى فالكلمة فى السبب اظهار شدة الحزن بالصاب الذى يأنى ان يجزع منه كل سىء حتى الجهاد وفى الآيه ان قلنا ان لعل للترجى من الله لالتعليل ولا للرجى من موسى وهارون مع علم الله بان فرعون لا يتذكر ولا يحشى ولكسه اراد القسامه حجر الملامه بعدم معدته

وعلى الوجهين الآخرين ليس مما نحن فيه فمن شئى عليه لم يأت شئ وقوله واما
اواياكم الخ ايهم فيه الفريق المهتدى مع انه علم من سياق الآية ان المؤمنين هم المهتدون
فال قوله (قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة فى السموات
ولا فى الارض وما لهم فيهما من شرك وماله منهم من طهير) ثم قال قل من يرزقكم
من السموات والارض يعلم منه ان خالق هذه المخلوقات الطيبة الرازق لمن فيهما
هو الحقيق بالعبادة والوحدانية وان من يعبد هو المهتدى فابهامه اما هو لاقامة
الحجة عليهم وهو كقول حسان رضى الله تعالى عنه

اتهجوه ولست له بكفو * فشركا لحيركا المداء

فليس فى كلامه تهاون بالادب كما توهم (فاما من اثبت الوصف) اى وصف الله بصفاته
الدائمة (بنى الصفة) القائمة بدائه وهم المعتزلة وبعض الملاسفة القائلين بان صفاته عين
ذاته لئلا يلزم تعدد القدماء او قيام الحادث بدائه واهل السنة اثبتوها وقالوا لا محذور
فى ذلك لانه اما بمتنع نعدد ذوات قدماء لاذات وصفات كما تقدم والكلام عليه مفروغ
منه فى علم الكلام واشهر من قضايبك والفرق بين الوصف والصفة ان الوصف معنى
مصدرى قائم بالواصف والصفة معنى قائم بالموصوف كالأكسر والانكسار وهما فى الاصل
بمعنى واحد وقد يستعمل كل منهما استعمال الآخر (فقال اقول) ان الله عز وجل
(عالم) بكل شئ من الكايات والحزئيات (ولكن لا علم له) زائد على ذاته كعلم البشر
فعلمه عين ذاته لما تقدم (ومتكلم) بكلام نفسى او بكلام حقيقى (ولكن لا كلام له)
خارج عن ذاته (وهكذا) يقول المعتزلى ومن وافقه على هذا القول (فى سائر الصفات)
فيقول مرید بلا ارادة وقادر بلا قدرة زائدة على ذاته فهو عنده عين ذاته (على مذهب
المعتزلة) فى نفهم الصفات دون الوصف بها ولذا لم يكفروا لاهم منبتون لها فى الجملة
وهذا اذا نظرنا لظاهر كلامهم (من قال) من اهل السنة (لا مال) اى بما يؤل
ويرجع اليه كلام المعتزلة والمراد لازم مذهبهم وكلامهم الذى قالوه (لما يؤديه اليه قوله)
انه عالم بغير علم وقادر بغير قدرة ومتكلم بغير كلام (ويسوقه اليه مذهب) من انه يلزم
من بنى الصفة بنى الوصف بطريق برهاني قطعى عنده (كفه) اى كمر القائل بهذا
المقال لما يلزمه وهذا مبني على ان لازم المذهب مذهب وفيه خلاف فى كتب اصول
الفقه (لانه اذا انتفى العلم) اى صفة العلم الزائدة على الذات (انتفى) بحسب الطاهر
(وصف عالم) لان معنى عالم من قام به صفة العلم وهم سمونها (اد لا يوصف) لفظ
(عالم الامس) ثبوت (له علم) اى صفة غير ذاته هى العلم للزوم بنى الوصف المسبوق
باسماء المشفق منه اد لا معنى له حقيقة غير ثبوته له (فكأنهم) اى المعتزلة الالفين
للصفة المستلزمة لنفى الوصف لعالم ونحوه (صرحوا عنده) اى عند المكفر لهم

(بما ادى) اى اوصل للزومه له بما ادى (اليه قولهم وهكذا عند هذا) المكفر لان لازم المذهب عنده مذهب فيكفر (سائر فرق اهل التأويل من المشبهة) المثبتين لله صفات تشبه صفات عباده كاتقدم (والقدرية) بالمعنى الذى بيناه (وغيرهم) من الفرق الضالة المبتدعة (ومن لم ير) اى لم يعتقد (اخذهم) اى مؤاخذتهم (بمآل قولهم) ولازم مذهبهم وفى نسخة ومن لم يؤاخذهم الخ (ولا الزمهم موجب مذهبهم) الدال عليه فحوى ما ذهبوا اليه مما لا يليق برب العزة (لم ير اكفارهم) ولم يحكم بكفرهم لشمول معنى الايمان لهم بحسب الطاهر و (قال لاهم) اى اصحاب هذا المقال (اذا وقفوا على هذا) اى اطلعوا على ما لزم مذهبهم فوقفوا مبنى للمعلوم مخفف او مبنى للمجهول مشدد اى اطلعهم من كفرهم على ما كفرهم به وفى نسخة اذا ووقوا بواوين (قالوا) مجيبين له نحن (لا نقول) لله انه (ليس بعالم) يريد به ما فهموه من السلب المعطل لله عن العلم بل هو عالم بعلم هو عين ذاته وهكذا سائر الصفات عند ابي الهذيل العلاف (ونحن) معاصر المعتزلة (واتم) اهل السنة (ننق) افتعال من النفى ضمن معنى نتبرأ ولدا اسنده للعقلاء والانفاء صفة المعنى (من القول بالمآل الذى الزمتموه لنا) معاصر المعتزلة والفلاسفة (ولنعقد نحن واتم انه كفر) ان حمل على ظاهره وما يفهم من خواء من بى العلم عنه عز وجل (بل نقول) قولنا اسلم من هذا (ان قولنا) الذى اشتهر عن مقاتلنا هذه (لا يؤول اليه) اى الى ما قائم ان كلامنا يؤدى اليه (على ما اصلناه) بتشديد الصاد المهمة اى اتخذناه اصلا وقاعدة بنينا عليها التى فانه لا محذور فيه اذا المحذور فى القول بانه لا علم له ونحن لا نقول به بل نقول يعلم بعلم هو عين ذاته وهكذا سائر الصفات والمشبهة عندنا هم المجسمة الذين يأخذون بظواهر النصوص المتشابهة وغيرهم من اهل السنة يقولون تؤمن بظواهرها ونفوض علم باطنها الى الله تعالى اذ لم يكلف بمعرفتها والمعتزلة يقولون لاهل السنة مشبهة كما قال الزنجشیری عفى الله تعالى عنه

وجاعة سموها هوهم سنة * فهم لعمرى كالحمير الموكفة
قد شبهوه بحاقه ونخوفوا * شنع الورى فتستروا بالبلکفة

وهما فرقتان كما تقدم (فعلى هذين المأخذين) من البطر لما ل كلاهم والبطر لما اصلوه من تأويلهم (اختلف الناس) من علماء الملل واهل السنة (فى اكفار اهل التأويل) بلازم مذهبهم وعدمه بالبطر لمرادهم (واذا فهمته) اى فهمت المذكور من منشأ الخلاف فى تكفيرهم وعدمه (انضح) وطهر (لك الموح) اسم فاعل بمعنى المقتضى (لاختلاف الناس فى ذلك) التكفير وعدمه (والصواب) عند المحققين من الفقهاء واهل الكلام (رك اكفارهم) اى ترك الحكم بكفرهم (والاعراض عن الحتم) بحاء مهملة ومشاة فوقة بمعنى القطع والحرم (عليهم بالحسرا) اى

بأنهم خسروا بسبب كفرهم فإنه هو الخسران العظيم (واجراء حكم الاسلام عليهم) في الدنيا لا اعتقادنا أنهم مسلمون لهم مالنا وعليهم ماعليا (في قصاصهم) اى القصاص لهم ومنهم كسائر المسلمين (ووراثاتهم ومناجاتهم ودياتهم والصلوة عليهم ودفنهم في مقابر المسلمين وسائر معاملاتهم) من المباينة واكل ذبائحهم وغير ذلك التى بينها بقوله ووراثاتهم وما بعده من غير فرق بيننا وبينهم لصدق اسم الايمان والاسلام عليهم (لكنهم يغلظ عليهم) برجزهم وتعزيرهم (بوجيع الادب) من القيد والضرب والحبس (وشديد الزجر) بنهرهم وقهرهم (والهجر) اى ترك مجالستهم ومعاشرتهم ونحوه مما يشق عليهم من انواع الاهانة (حتى يرجعوا) او يتركوا متباعدين (عن بدعهم) المخالفة لاهل السنة ويتفاوت ذلك ضعفا وقوة نظرا لخالهم مما هم عليه وهذا ليس على اطلاقه كما يعلم مما تقدم فان فيه من حكموا بكفره وليس الكلام فيه (وهذه) الامور المذكورة (كانت سيرة) اى الطريقة التى كان عليها (الصدر الاول) المراد بهم اهل العصر الاول من الصحابة والتابعين ومن قرب منهم وهو مستعار من صدر الشئ بمعنى اعلاه واوله (فيهم) اى فى معاملتهم والحكم عليهم بما ذكر (فقد كان نشأ) اى وجد وطهر (على زمان الصحابة وبعدهم فى التابعين) على بمعنى فى (من قال بهذه الاقوال) المذكورة (من القدر) اى الاعتزال كواصل بن عطاء وعمرو بن عبيد ومعبد الجهمى واضرابهم (ورأى الخوارج) الذين خرجوا على على وجرى بينه وبينهم ما جرى وهم فرق مختلفة لهم اعتقادات باطلة واحوالهم ومذاهبهم مفصلة فى المطولات (و) اصحاب (الاعتزال) ومذاهبهم المذكورة فى كتب الكلام (فما ازاحوا) بزاء معجمة وحاء مهملة اى ازالوا (لهم قبرا) فى الصدر الاول (ولا قطعوا) اى منعوا (لاحد منهم ميراثا) يرثونه من غيرهم او يرثه غيرهم منهم كسائر موارث المسلمين (لكنهم هجروهم) بترك مخالطتهم (وادبوهم بالضرب والنفي) تعزيرا لهم باخراجهم من ديارهم (والقتل) هذا على رأى من يجوز التعزير بالقتل برأى الامام لاقتل من استحق القتل منهم بسبب آخر كاقيل فإنه لا يناسب قوله (على قدر احوالهم) الموحدة لتأديبهم (لانهم) بسبب بدعهم (فساق) كفيرهم من الفسقة غير الكفرة (ضلال) اهل ضلال وبدع (عصاة اصحاب كباثر) عطف بيان مفسر لما قبله (عند المحققين) الذين لا يكفرون احدا من اهل القبلة (واهل السنة) عطف تفسير (من لم يحكم بكفرهم منهم) اى لم يحكم بكفر اصحاب الآراء الباطلة لتأويلهم (حلافا لمن رأى غير ذلك) من تكفيرهم ولم يكتف بتأديبهم بما تقدم وبما ذكرناه علم ان من قال المراد باقتل التأديب لارهاق الروح لم يصب وكذا قول من قال انه يدخل فى كلامه القرامطة ونحوهم من حكم بكفره فالاحسن ان يعبر باهل القبلة

وفي كلام المصنف رحمه الله تعالى لف ونشر فان مذهب القدرية والخواارج كان في زمن الصحابة والاعتزال انما فشى في زمن التابعين وذكر من التأديب انواعا منها الهجر وقد ورد في الحديث الهى عن هجر المسلم فوق ثلاث الا انه محمول على غير المبتدع والمتجاهر بالظلم او الفسق او المحذور يعذره شرعا وعليه يحمل ما رواه ابن الصلاح من ان سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه هجر عمار بن باسر حتى مات وكذا عائشة هجرت حفصة وعثمان بن عفان رضى الله عنه هجر عبدالرحمن بن عوف وكذا ما وقع لغيرهم واما الضرب فهو مفصل في باب التعزير من كتب الفقه والنفى تعزير عندنا ويكون حدا عند الشافعي في الزنا على كلام وهل يكون دون الحول او هو موضع لرأى الامام فيه خلاف واما القتل فيكون تعزيرا عند مالك دون غيره وقال ابن تيمية انه ذهب له غيره ايضا وسموه سياسة قبل وفي بعض النسخ القتل بقاء ومثابة فوقية فتأمله (والله الموافق للصواب) ضد الخطأ (قال القاضي ابو بكر) الباقلاني (واما مسائل الوعد والوعيد) وانه لا يجوز تحافه عند المعتزلة لقولهم بانه يجب على الله تعذيب العاصي واثابه الطائع على ما قرروه في قواعدهم ومن سر الوعد والوعيد بسؤال القبر وعذابه لم يصب (والرؤية) اى انكار المعتزلة لرؤية الله في الآخرة (والخلق) اى قول المعتزلة ان العبد يحاق افعاله لا قول المفوضة ان الله فوض حاق الناس لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما قيل فاه تهر ليس موافقا لما بعده (وحاق الافعال) اى قول المعتزلة ان افعال الله مخبوءة لهم كما ذهب اليه الجبائي واتباعه فهو كالتفسير لما قبله (وبما الاسراس) وهى جمع عرض بفتحين وهو مالا يقوم بنفسه كالالوان وهذا على مذهب الاشعري من ان الاعراض لاتبقى وهو مما ذهب الى خلافه كثير من اهل السنة حتى قال السعد في شرح المقاصد انه مكابرة في المحسوس واغرب منه ما قاله الشيخ الاكبر في المصوص من ان الاجسام لاتبقى زمانين ايضا وفسر به قوله تعالى (بل هم في لبس من خلق حديد) وهو مما حوى على كثير من المحققين وقد افردت بيانه بتعلية وتحقيقه انما نقول ان ماسوى الله وصفاه فان حالا عند ارباب الكشف وهو معنى قوله (كل شىء هالك الا وجهه) كما اشار اليه البضاوى في تفسيره لاسما من ابداء حاقيها اى صهور فاشها في تبدل وتغير الا انه لمقصه نقصا في غاية لا يدركه الحس الا اذا اجتمع منه عدة من سائر الانزى الى الشمعة التى تذهب اجزاؤها لا يحس نقصها في كل مدار منها له قدر كثير وهو امر محسوس الا انه كان على الله تعالى ان لا يذكره لحقائه (والولد) الذى ذهب اليه المعتزلة كمن هو العلم من الدليل وحصوله عقبه كحركة المفاح بحركة اليد وهو ان شئت تركها

(وشبهها من الدقائق) الفاسفية التي ادخلها المعتزلة في الكلام (فانقح في اكفار المتأولين فيها اوضح) من القول باكفارهم لانها لا يترتب عليها امر ديني (اذليس في الجهل بشئ منها جهل بالله) حتى يكفر الزاهب اليها (ولا اجمع المسلمون على اكفار من جهل شيئا منها) كما تقدم في تفسير الكفر عنده (وقد قدمنا في الفصل) الذي ذكر (قبلة من الكلام وصورة الخلاف) ومعناه الذي قرره (في هذا) النوع (ما غنى عن اعادته) لظهوره وقرب العهد به (بحول الله تعالى) وحايثه عن مخالفة الحق فيه وفي غيره وبقيّة اعتقادات المعتزلة مذكورة في الكلام فلا حاجة لتكثير السواد بها هنا كما في بعض الشروح ﴿فصل هذا﴾ اشارة لما ذكره سابقا (حكم المسلم الساب لله تعالى) وما يعد سبا وغيره مما فصله قبل هذا وسمى ما قدمه من الصاط الكفر سبا اما لانها مثله في ذكر ما لا يليق بجلال الله اولانها تستلزم تكذيبه وهو سب وتسمية الساب مسلما باعتبار ظاهر حاله وما كان عليه فلا اشكال فيه (واما الدمي) الكافر الذي له ذمة وامان (فروى عن عبد الله بن عمر) رضى الله تعالى عنهما ولم يذكر احدهما من رواه عنه (في ذمي تناول من حرمة الله تعالى) اى سلكم في حق الله بما لا يجوز واصل تناول الاحد باليد فتجوز به عما ذكر والحرمة ما يجب احرامه وترك الحوض فيه (غير ماهو عليه) اى ما استقر عليه بما كفر (من ديسه) اى بما اعتاده او اعتقد انه دين له فانه يسمى دينا كما قال تعالى (ليكن دينكم ولى دين) (وحاج فيه) وجادل فيه وخاصم او اقام ماهو حجة بزعمه (فخرج ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما من داخل بيته (عليه السيف) يريد قتله فكان سمعه يتكلم خارج بيته (فطلبه) اى قصده ليضربه بسيفه (فهرب) منه لخوفه على نفسه (وقال مالك) فيما روى عنه (في كتاب ابن حبيب) اسمه عبد الملك كما تقدم (و) في (المبسوط) اسم كتاب (وابن القاسم في المبسوط) كتاب ايضا (وكتاب محمد بن سحنون) رحمه الله في فقه مذهب مالك (من شتم الله تعالى) عز وجل (من اليهود والصارى بغير الوحه الذي به كفروا) كادعاء الولد والشرى كما يأتى (قتل ولم يستت) اى لم يكاف البوة ولم يطالب منه (وقال ابن القاسم) انه يقتل من غير استتابة (الا ان سلم قال في المبسوط طوعا) باختياره من غير اكراه فان اسلام المكركه غير مقبول وفي صحبه خلاف للفقهاء وفرق بعض الشافعية بين الحرني والدمي فيصح من الاول دور الثاني (قال اصنع) تقدم انه ابن المرج (لا الوحه) اى الامر من قول او فعل (الدى به) اى بسببه (كفروا هوديههم) اى عاديهم ومعتقدهم ولعلمه منهم ومشاهدته سمى وحيا (وعليه عوهه) اى احدث عليهم العهود مع استقرارهم عليه لانهم احد عليهم العهود في نفسه فانا لانرضاه او هو مصمّن معى الاقرار

فاندفع ما قيل من انه كان يذبحى له ان يقول تركوا عليه لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 اتركوهم وما يدينون لارالهمد يكون على ما شرط عليهم وقوله اكره ان اقول اقرروناهم
 وانما اقول تركناهم غير مسلم (من دعوى صاحبة الشريك والولد) بيان لما كفر وابه
 (واما غير هذا من الفرية) اى الكذب والاختلاق على الله فى غير ما كفر وابه (والشتم)
 كما قال تعالى (فيسبوا الله عدوا بغير علم) (فلم يعاهدوا عليه) اى لا يقر وابه (فهو نقض
 للعهد) الذى عاهد الامام عليه اهل الذمة ومن انتقض عهده منهم يخبر فيه الامام بين القتل
 والرق والمن عليه وعند بعضهم يتعين القتل (قال ابن القاسم فى كتاب محمد بن سحنون
 وقيل هو محمد بن ابراهيم بن المواز قيل انه نسبة للموز وهو ولد فى رجب سنة ثمانين
 ومائة ومات سنة احدى وثمانين ومائتين وقيل سنة سبع ومائتين بدمشق واختلف
 فى لقائه لابن القاسم والصحيح انه روى عنه بواسطة (ومن شتم الله تعالى من غير اهل
 الاديان) اى غير المسلمين بدليل قوله بعده (بغير الوجه الذى ذكر فى كتابه) فانه
 صريح فى انه من اهل الكتاب ولا بد ان يراد بقوله فى كتابه كتابه الذى حرق فان الكتب
 الالهية ليس فيها كفر فهو على زعمهم او المراد كتب احكامهم التى وضعوها باتفاقهم
 كما وقع لهم فى زمن قسطنطين من اجتماعهم على آراء دونوها كما فعل فى الملل والنحل
 وهذا بناء على ان الكفر ليس ملة واحدة ولذا جمع الاديان او المراد بالكتب ما كتبوه
 من عند انفسهم واتفقوا عليه تسميها فعمل الجواب عما قيل ان فى عبارته تناقضا وان قوله
 من غير اهل الاديان يقتضى انه لا كتاب وقوله فى كتابه يخالفه والكفر كله ملة واحدة
 (قتل الان يسلم) فلا يقتل فان الاسلام يجب ما قبله وهذا كله مذهب مالك رحمه الله تعالى
 ومذهب الشافعى والحنفية فيه ما يخالفه (وقال الخزومى فى المبسوطه ومحمد بن مسامة
 وابن ابى حازم لا يقتل) من سب الله (حتى يستتاب) اى تعرض عليه التوبة (مسامحا
 كان) الذى سب (او كافرا فان تاب) ورجع عما صدر منه فذاك (والاقتل) لمقضى عهده
 (وقال مطرف) بن عبدالله كما تقدم (وعبد الملك) هو ابن الماجشون (مثل قول مالك
 وقال) الشيخ (ابو محمد ابن ابى زيد) صاحب الرسالة وقد تقدم ولا يخفى ان هذا
 خلاف ما تقدم عنه فهو قول آخر (من سب الله تعالى بغير الوجه الذى به كفر
 قتل الا ان يسلم وقد ذكرنا قول ابن الحلاب قبل) اى قبل هذا وقد تقدم ان ابن
 الحلاب البغدادى الضرير وانه بفتح الجيم واللام المشدد وآخره موحدة (وذكرنا
 قول عبيد الله بن يحيى (وابن لبابة) بضم اللام كما تقدم (وشيوخ الاندلسيين)
 من علماء المالكية (فى) المرأة (الصرانية وفتياهم بقلها بسبها بالوجه الذى
 كفرت به) انصريحها بما لا يقر على مثله (لله) متعلق بسبها الا ان يسلم ونبيه

عليه اشارة الى ان في المسئلة غير الذي ذكره (و) قتيابهم بقتل الساب (للنبي) صلى الله تعالى عليه وسلم (واجماعهم) اى فقهاء الاندلس (على ذلك) اى قتل من سب بما كفر به (وهو) اى هذا القول الذى اجمعوا عليه (نحو القول الاخر) في هذه المسئلة (فيمن سب منهم) اى من اهل الذمة (النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالو - الذى كفر به) كما كذبوا به فيقتل الا ان يسلم طوعا (ولا فرق في ذلك) اى قتله بما كفر به (بين سب الله سبحانه وتعالى (وسب نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (لانا عاهدناهم) حين عقدت لهم الذمة (على ان لا يظهر وا لنا شيئا من كفرهم) وتركناهم على ما هم عليه فيما بينهم (وان لا يسمعون شيئا من ذلك) الكفر الذى كفروا به باى طريق كان (فتى فعلوا شيئا منه) من ذلك (فهو نقض منهم لعهدهم) لخالفته لعهدهم وهذا كله اشارة الى ما في اليهود والعمرية التى وقعت حين فتح المسلمون لبلادهم فكل ما شرط الامام مخالفته نقض عهد موجب للقتل (واختلف العلماء) من السلف (في الدمى اذا تزندق) لظهور علامات تدل على انه مبطن لما يخالف دينه ويخالف دين الاسلام فلم يبق على دين اصلا (فقال مالك ومطرف وابن عبد الحكم واصبح لا يقتل لانه خرج من كفر الى كفر) يعنى الزندقة (وقال عبد الملك بن الماجشون يقتل لانه دين لا يقر عليه احد) يعنى من المسلمين فاذا قبل به المسلم فغيره بالطريق الاولى وتسميته دينا تسامح فانه لا دين له (ولا يؤخذ عليه جزية) كمن انتقل من اليهودية للنصرانية مثلا وقد شد في قوله هذا كما قال ابن حبيب ولا اعلم من قاله غيره) اذ لم يقله احد من المالكية ودليله في غاية الضعف وعند الشافعى انه لا يقر عليه والصحيح عنده انه لا يقبل منه الا الاسلام وقيل بقبول منه كل دين يساوى دينه واذا انتقل الدمى لدين آخر فيه خلاف عنده مبنى على ان الكفر ملة واحدة او ملل متعددة ﴿ فصل هذا ﴾ المذكور في الفصل الذى قدمه (حكم من صرح بسبه) عز وجل (وازافة) اى نسبة اليه (ما لا يليق بجلاله) اى عظمتة (والهيته) اى كونه الها والازافة ضم شئ الى شئ (فاما مفترى الكذب عليه تبارك وتعالى) الافتراء تعمد الكذب فهو اخص منه (بادعاء الالهية) اى انه اله كفرعون لعنه الله (او الرسالة) كسيلمه الكذاب (او النافى ان يكون الله خاتمه او) نفى ان يكون الله (ربه) بل رب غيره (او قال ليس لى رب) انكاره خاتمه وهو في معنى ما تقدم لكنه اراد تعديد الفاظ الكفر (او المتكلم بما لا يعقل) بالبناء للمجهول (من ذلك) من ادعاء الالهية او الرسالة او النبى الحاقية او الربوبية (فى) حال (سكره) وغنة عقله (او عمرة جنونه) اى شدة اذهبت عقله وهى بفتح الغين المعجمة وسكون الميم قبل راء مهملة من غمره الماء اذا غطاه ثم استعير لكل شدة فيقال غمرة الموت وغمرة القمئة (فلا خلاف في كفر قال ذلك) اى شئ منه (ومدعيه) اى الذى يقول ويدعى

حقيقته (مع سلامة عقله) لافتراءه الكذب على الله قال تعالى (انما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة) وسيأتى حكم من زال عقله (كقدمناه) اى القول بكفره وبيان وجهه (لكنه تقبل توبته على) القول (المشهور وتنفعه انابته) اى رجوعه الى الله وهى عبارة عن التوبة وعبر بها تفننا (وتحجيه) من النجاة مضارع بضم اوله اى تخصه (من القتل فيثته) بفتح فاء قبل ياء مثناة ساكنة وهزمة مفتوحة وتاء موحدة مصدر فاء بمعنى رجع وكاه تفنن وذكر هذه الفقرات اشارة الى انه بعد انابته لا يبقى عليه عهدة فى الدنيا ولا فى الآخرة لا للاعتناء به ولذا قال (لكنه لا يسلم) فى الدنيا (من عظيم الآل) اى العقوبة من الكل وهو القيد (ولا يرفه) اى ينفس عنه ويخفف وهو بضم اوله وتشديد فائه (عن شديد العقاب ليكون ذلك) الكمال والعقاب (زجرا) اى ردعانا (لمثله) ممن يتوقع منه قول مثل قوله (عن قوله) اى مثل قول ذلك المفترى على الله (و) زجرا (له) اى لذلك القائل اولا (عن العودة) لما تاب عنه (لكفره) بما قاله افتراء على الله تعالى مع علمه بما فيه من المحذور (اوجهه) بسفاهة منه لنوهمه انه امر واقع (الامن تكرر) اى وقع (ذلك) الافتراء (منه) مرارا (وعرف استهانته) اى عده هينا واهانتة لعدم مبالاته به (بما اتى به) بما كفر به (فهو دليل على سوء طويته) اى ما اخفاه من سوء الاعتقاد وسمى المضمرة طوية تشبيها بما طوى فى داخل غطاء يغطيه (و) دليل على (كذب توبته) وانه انما تاب خوفا من العقوبة (وصار) بما ذكر (كالزندق) الذى يظهر الاسلام ويحى الكفر (الذى لا تأمن) مع ما ذكر (باطمه) مما اخفاه من كفره فقد يضمن فيه شيئا من ذلك (ولا تقبل رجوعه) لما علم من سوء عقيدته وما اخفاه مما اذا وجد فرصة عاد اليه (وحكم السكران) فى عقوبته وتكفيره (حكم الصاحي) فى مؤاخذته بما صدر منه لتعديده بسكره فيغلب عليه والسكر غيبة العقل بما تعاطاه من الخمر ولانهماء فيه حدودها ترجع للعرف والعادة وهو يدبى غير محتاج التعريف ولاسكر حالات فاوله نشئة وفرح واوسطه فوفى ذلك فهو تراح فى الاعضاء وآخره زوال العقل وسقوط الحركة ولذا اختلفوا فيه هل هو مكلف ام لا على اقوال ثلاثة نالها ان تعدى بسكره يجرى عليه احكام التكليف من طلاقه وضمانه وكفره واسلامه فان لم يتعدكأن اكراه او شرب لتداو او اضطرار لاساغة لقمة اوسدة عطش لم يكلف وينزل عليه قول المصنف رحمه الله تعالى حكمه حكم الصاحي (واما الخنون) وهو الذى زال عقله بالكلية وهو معلوم (والمعتوه) من العته وهو احتلال فى العقل دون الخنون بحيث يكثر ذهوله ونسيانه ويختلط كلامه احيانا حتى يشبه الخنون لكن يابه بابه غيره له وتختل افعال معاشه (فما علم انه قاله من ذلك) السب ونحوه (فى حال عمرته) نغين

معجزة مفتوحة وميم ساكنة اى ذهاب عقله بالكلية وقد سمعت تحقيق معنى الغمرة
 قريبا (وذهاب ميزه) بفتح الميم وسكون المثناة التحتية وزاء معجمة اى تمييزه وادراكه
 (بالكلية) بحيث لا يعقل اصلا ولا يفهم شيئا (فلا ينظر فيه) اى لا يتعرض له
 ولا يحكم عليه بكفر ولا غيره لانه غير مكلف فلا يؤاخذ بما يصدر عنه (وما فعله
 من ذلك) السب ونحوه (فى حال ميزه) اى تمييزه لما يصدر عنه وهو من جنونه
 متقطع غير منطبق وقوله (وان لم يكن معه عقله) اما ان يريد به انه لم يكن عقله مستمرا
 لتقطع جنونه او يريد عقله الكامل بان يدرك امرا دون امر والايتناقض كلامه لان
 من لا عقل له لا ميز له (وسقط تكليفه) لجنونه وان كان له تمييز ما (ادب) معنى للمجهول
 اى بضرب ونحوه (على ذلك) القول (وزجر عنه) اى منع بنهره وتخوفه
 كما رى بعض المحائين يخاف من الضرب والزجر وفى نسخة لينزجر عنه (كما يؤدب
 على قبائح الاعمال) غير ذلك اذا صدر عنه (ويوالى) معنى للمجهول اى يكرر
 (ادبه) مرارا لان التكرار له شدة تأثير حتى فى البهائم وغيرها كما قال
 اما ترى الجبل يتكراره * فى الصحرة الصماء قد اثرا

(٢) على ذلك حتى
 شكف عنه نهضه

(كما يؤدب البهيمة) التى لاتعقل كالفرس والحمار (على سوء الخلق) كحران ورفس
 وغير ذلك (حتى راض) اى تساق وتسقيم افعالها من الرياضة فى الامور (وقد احرق
 على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه من ادعى الالهية له) بان قال له انت اله
 اى احرقه بالنار لكفره وهو كما فى تاريخ الصفدى نصير مولى على رضى الله عنه لما قال له
 انت اله فحرقه بالنار فقال وهو يحترق لولم يكن الهما لم تعذب بالنار واليه تنسب العرقه
 النصرانية وهم ذمهم ادعوا ان فى على حزأ واولاده جزأ من الالهية وقالوا طهور
 الروحاني من معقول كطهور جبريل فى صورة البشر الى آخر ما حكاك عنهم
 وقول من هو عبدالله بن سيار واتباعه قالوا له انت اله حقا ففاه الى المدائن
 كلامه لان اى يريد فى اتباعه ولاقرينة تدل على هذا فهو سبق فلم يتم ان التحريق
 بالمار لايجوز لحديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عنه صلى الله تعالى عليه وسلم
 انه لا يعذب بالنار الا خالفها وكان امر تحريق ناس ثم نهى عنه فهو مذوخ
 فان كان قتلهم ثم احرقهم تمثيلا بهم فهو مذهب له لان الصحابة مجتهدون ومن احرق
 رجلا فى القصاص بمثل فعله عن مالك روايتان وماروى عن بعض الصحابة
 من التحريق فيه كلام ليس هذا محله فالصحيح المنع منه (وقد قتل عبد الملك بن
 مروان) هو احد الملوك من بنى مروان وترجمته معروفة مشهورة فى التواريخ (الحارب
 المتنبى وصابه) اى الذى ادعى النبوة وهو الحارب بن سعيد الكذاب وله ترجمة فى ميزان
 وتاريخ الدهى ر عبد الملك ليس ممن يستدل باقواله وافعاله فلعلة استأسس به لانه
 فى عصره لم ينكروا عليه ذلك كما يشير اليه قوله (وفعل ذلك غيره) اخر

من الخلفاء والملوك بأشباههم) ممن قال مثل قولهم (واجمع علماء وقتهم على صواب فعلهم) اى تصويبه او هو من اضافة الصفة للموصوف وذلك لكذبهم على الله بانه نبأهم وتكذيب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في انه خاتم الرسل وانه لا نبي بعده (و) اجمعوا ايضا على ان (المخالف في ذلك) اى تكفيرهم بما ادعوه (من كفرهم) هو مفعول المخالف اى من خالف مكفرهم في تكفيرهم فقال لا يكفرون (كافر) لانه رضى بكفرهم وتكذيبهم لله ورسوله (واجمع فقهاء بغداد ايام المقتدر) بالله ابو الفضل جعفر بن المعتضد بالله ابو العباس احمد بن طاححة الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المعتصم ابن هارون الرشيد الخليفة العباسى (من المالكية وقاضى قضاتها ابو عمر المالكى) محمد بن يوسف بن يعقوب بن اسماعيل بن حماد بن زيد (على قتل الحلاج) الحسين بن منصور المشهور وثأتى ترجمته وسعى حلاجا لانه جلس يوما على حانوت حلاج واستقضاء حاجة فقال له الحلاج انا مشغول بالحلاج فقال له اقض لى حاجتى حتى احاج لك فضى الحلاج فى حاجته فلما عاد وجد قطنه كله محلوجا وكان لا يحاجه عشرة رجال فى ايام متعددة فمن ثم قيل له الحلاج (وصلبه) اى صلب الحلاج بعد قتله لينزجر امثاله واتباعه (لدعواه الالهية) اى قوله انا الله كما هو مشهور عنه (ودعواه الحلول) اى ان الله يحل فى بعض الناس ويظهر بصورته كما ظهر جبريل عليه الصلوة والسلام بصورة دحية رضى الله تعالى عنه او يسرى فيه سريان الماء فى العود الاحضر كما قال بعض الملاحدين وهو امر باطل زينه لهم الشياطين وليس هذا وحدة الوجود التى ذهب اليها الصوفية كما بينه السيد الشريف فى شرح التجريد (وقوله) اى الحلاج (انا الحق) يريد انا الله لان الحق من اسمائه تعالى (مع تمسكه فى الظاهر) من احواله واموره (بالشريعة ولم يقبلوا توبته) لتكرر ذلك منه * واعلم ان الحارث المتقدم قيل انه ابن عبد الرحمن مولى ابي الجلاس العبدري نزل دمشق واطهر الزهد والعبادة ثم خلى به وزين له الشيطان اعمالا اضل الناس بها وكان يأتى المسجد ويقر رخامة به فتسح ابلغ يسبح حتى يصبح الحاضرون فيأخذ عليهم اليهود وان يكتموا امره ويطم اصحابه فى الشتاء فاكهة الصيف وفى الصيف فاكهة الشتاء ويرى الناس اشباحا على خيول ويقولهم الملائكة وادعى النبوة وكثر اتباعه وشاع امره فطلبه عبد الملك فاحفى وذهب الى القدس فركب اليه الخليفة واتى برجل ممن يجتمع به فاعلمه اين هو فارسل معه طائفة من الجنود وكتب لنائبه بالقدس ان يطع امره واخذ معه جماعة معهم شموع وقال اذا امرتكم اوقدوها فى الطرق ثم اتى داره ليلا وقال لبوابه استأذن لى على نبي الله فقال ليس هذا وقت اذن فصاح على من معه حتى اوقدوا شموعهم

وصار الليل كانهار فهجم عليه فنزل سر دابا اعده واخذ في فيه فقال اصحابه انه رفع للسماء
فهيئات ان تصلوا اليه فدخل سر دابه واخرجه وسلمه للجنود فاخذوه وقيدوه وشدوه
في سلاسل فكانت تسقط وهو يقول اتقتلون رجلا ان يقول ربي الله فلما اتوا به عبد
الملك صلبه ومثل هذه القصة قصة المقتنع وغيره مما ظهر في صدر الاسلام * واما المقتدر بالله
فهو كما علمت ابو الفضل جعفر بن المعتض العباسي توفي مقتولا في شوال سنة عشرين
وثلاثمائة * واما ابو عمر قاضي القضاة في زمن المقتدر فهو محمد بن يوسف بن يعقوب
بن اسمعيل كما مر الازدي البغدادي كان من خيار القضاة جلاله وعلمه وعقلا وذكاء
وصلاحا وروى عنه وهو من الثقات توفي سنة عشرين وثلاثمائة في رمضان * واما الحلّاج
فهو كما علمت الحسين بن منصور قيل كان ابوه من مجوس فارس والحلاج في اول امره
محب الجنيد والسري والمشايخ مع الزهد ولزوم العبادة التامة ببغداد واحتلف في امره
ومن خرافات بعض الناس انه ذهب في سياحته للهند وخراسان وتعلم السحر واطهره
في صورة الكرامات واضل به الناس وسكن بغداد وبني بها دارا واتخذ بها املاكا كثيرة
وصار يدعو الناس حتى شاع امره وذاع فوقع بينه وبين الشبلي وداود الظاهري والوزير علي
بن عيسى لما شاع عنه من الاخبار بالمغيبات واطهار الامور الحارقة ف قيل انه ساحر ذو شعبذة
ومخرفة وله معرفة بالطب والكيمياء وغير ذلك من علوم الحكماء ف قيل انه ادعى الألوهية
واظهر الزندقة وكتب عليه محضر بذلك فقتل واحرق جثته في يوم الثلاثاء لسبع بقين
من ذي القعدة سنة سبع وثلاثمائة باصر المقتدر بالله وحكى عنه انه طلع المؤذن يؤذن فسمعه
فقال للمؤذن كذبت فاستفتى عليه فقالوا يرمى عنقه ويحرق فقال لاخه اذا انارمى عنقي
وصلبت فحذني بعد الحرق فالتقى من رمادى على الدحله ببغداد ثم انها فعلت ما قال لها
فاشرفت ببغداد على الغرق ولما ان رمى عنقه صارت رأسه تسقط وتقول الله الله الله
والناس ينظرون اليها وقيل انه قبل ذلك وضع بالسجن فصور في حائط الحبس
صورة مركب وقال للمحبوسين قوموا بذكر الله تعالى ثم انهم فعلوا ذلك حتى غابوا
عن الحبس فاذا هو وهم دخلوا في المركب المصورة ونجوا جميعا وقيل انه حفر حفرة
واوقد فيها بالنار ووضع فيها هاون ثم انه بقي كالجرم وقال لاهل المدينة وللأولياء
كل من كان صادقا بالله فيتقدم ويقف على الهاون داخل النار فلم يقدر احد ثم انه
تقدم ووقف عليه فذاب تحت اقدامه حتى صا كالماء وذهب كثير من المشايخ الى
انه من اولياء الله منهم الغزالي واعتذر عما صدر منه في كساب مشكاة الانوار واقر دابن
الجوزي ترجمته بتألف مستقل وصح عن الشبلي انه قال كنت انا والحلاج شيئا واحدا
الا انه اظهر وكتمت وقد شهد بولايته كثير من كبار المشايخ وقالوا انه عالم رباني منهم
الشيخ عبد القادر الحيلاني وقال عثر الحلّاج ولم يكن له من يأخذ بيده ولو ادرك

زمانه لاخذت بسده وقال ان قوله انا الحق انما قال لما غاب عليه شوقه وسكر
من كأس محبته حتى عاين قدرته في كل شيء * فكل شيء رآه ظنه قدحا * وكل شخص
رآه ظنه الساقى * وهو مقام الجمع عندهم لكن اهل الشرع حفظوا حتى الشريعة
ولذا سكت عن حاله بعضهم وقال تلك امة قد دخلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم
والاعتقاد خير من الانتقاد والكف اسلم قال الشاذلي اضطجعت في المسجد الاقصى
في وسط الحرم فدخل خلق كثير افواجا فقلت ما هذا الجمع قالوا جمع الانبياء والرسل
قد حضروا ليشفعوا في حسين الحلّاج عند محمد عليه الصلاة والسلام في اساءة ادب
وقعت منه فظرت الى التخت فاذا نبينا عليه الصلوة والسلام جالس عليه بانفراده وجميع
الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح فوقفت انظر واسمع
كلامهم فيخاطب موسى محمدا عليهما الصلوة والسلام فقال له انك قلت علماء امتي كانبياء بنى
اسرائيل فارنى منهم واحدا فقال هدا و اشار الى الغزالي فسأله موسى سؤالا فاجابه بعشرة
اجوبة فاعترض عليه موسى بان السؤال ينبغي ان يطابق الجواب والسؤال واحد
والجواب عشرة فقال له الغزالي هذا الاعتراض وارد عليك ايضا حين سئلت وماتلك
بمينك يا موسى وكان الجواب هي عصاى فعددت لها صفات كثيرة قال فيينا انا
متفكر في جلالة قدر محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وكونه جالسا على التخت بانفراده
والبقية على الارض اذ زفنى شخص برجله زقة مزعجة فاتبعت فاذا بقيم يشعل
قناديل الاقصى فقال لا تعجب فان الكل خلقوا من نوره فحررت مغشيا فلما اقاموا
الصلاة افقت وطلبت القيم فلم اجده الى يومى هذا ومن هنا قال صاحب البردة
فانسب الى ذاته ماشئت من شرف * وانسب الى قدره ماشئت من عظم

كذا في المحاضرات (وكذلك) اى كما حكموا في الحلّاج (حكموا في ابن ابى الغراقيد) هو
في بعض النسخ بغين معجمة وراء مهملة والفاء بعدها كاف وباء مثناة تحتية ودال مهملة
وروى بزاء معجمة بدل الراء وبياء مثناة وبدونها وقل انه اصوب وقال البرهان انه قيل
ان صوابه ابن ابى العراق والصواب الاول وانه جمع غرقدة او غرقدومنه بقيع الغرقد
وهى مقبرة المدينة والغرقد شجر معروف والمذكور هو محمد بن على بن ابى الغراقيد
وكان شاع امره ببغداد وادعى الألوهية وانه يحيى الموتى وادعى الناسخ والحلول
فشاع وكبر انبعاثه وضل به ناس كثير فطلبه الراضى فهرب وغاب سنين ثم عاد
فهجم عليه ابن مقلة وامسكه فاثبت كفره وكتب عليه القضاء واقتوا بقتله فقتل
واحرقت جنته في سنة اثنين وعشرين وثمانمائة وتبعه على حاله المذكور ابن ابى عون
صاحب كتاب التنبية فقتل معه (وكان) ابن ابى الغراقيد (على نحو مذهب
الحلاج) فيما ادعاه مما نسب اليه وقد علمت مافيه (بعدهذا) اى قبل الحلّاج وصلبه

(أيام الراضي بالله) بن المقتدر بالله وله ترجمة تقدم بعض منها قريباً (وقاضى قضاء بغداد اذ ذاك) يومئذ (أبو الحسين بن أبي عمر المالكي) بن يوسف بن يعقوب الأزدي الذي تقدم ذكره قريباً (وقال) محمد بن عبد الله (بن عبد الحكم في المبسوط من تنبأ) بهمزة تبدل الفا في الأكثر أي ادعى النبوة (قتل) لما تقدم كما تقدم (وقال أبو حنيفة واجحابه من جحد) أي تعمد الكذب وفي (أن الله خالقه أو ربه أو قال ليس لي رب) حلقى (فهو مرتد) فله حكم المرتد المشهور في كتب الفقه (وقال ابن القاسم في كتاب ابن حبيب) المعروف عند المالكية (و) في كتاب (محمد و) في (العنينة) وهو محمد بن سحنون أو ابن المواز (فيمن تنبأ) وادعى النبوة (يستتاب) تطلب توبته سواء (أسر ذلك) أي أخفاه (أو أعلنه) أي أظهره (وهو كالمرتد) في أحكامه (وقال سحنون وغيره وقاله أشهب في) حق رجل (يهودي تنبأ وادعى أنه رسول) من الله أرسله (البيان كان معلناً بذلك) أي مظهر المبالغة (استتب فأتى فذاك) (والاقتل) لانه أظهر أمراً غير ما كفر به (وقال) الشيخ (أبو محمد بن أبي زيد) صاحب الرسالة المشهورة (فيمن لعن بآرائه) بهمزة تبدل ياء من برأ الحلق إذا وجدهم بغير مثال (وادعى أن لسانه زل) أي أخطأ ولم يرد أن يقول ذلك (وإنما أراد) أن يقول (لعن الشيطان) فلا يصدق بل (يقتل بكفره ولا يقبل عذره) بقوله أن لسانى زل خطأ لما علم من كذب اليهود وحيلهم (وهذا على القول الآخر) من أحد القولين في مذهب مالك (من أنه لا تقبل توبته) وفيما ذكره عن ابن أبي زيد من أن الخطأ وسبق اللسان لا يقبل نظر لما في سلم أن رجلاً أراد أن يقول اللهم أنت ربي وأنا عبدك فقال أنت عبدى وأنا ربك لدهشته وسبق لسانه إليه ولم يؤاخذ به ولأشك أن مثله معفو فاعله لم يرق قرينة على مدعاه ولظهوره لم يصرحوا به فلا يرد عليه اعتراض كما توهم فانه أجل من أن يخفى عليه مثله وقد تقدمت هذه المسئلة في كلامه ولذا خص القائل بانه يهودى إذا المسلم لا يؤاخذ بمثله (وقال أبو حسن القاسمي) الذي تقدمت ترجمته (في سكر أن قال) في حال سكره (أنا الله أنا الله) فتكراره يدل على تعمده فيما قاله (أن تاب) عن مقاله وادعى عدم قصده (أدب) ببناء المجهول بضره وزجره ونحوه مما يراه ولسكره وغية عقله ومبادرته لم يقتل فلاوجه لما قيل انه مخالف لما قيل في الحلاج وأضرابه كما لا يخفى (فان عاد إلى مثل قوله) أنا الله مكرراً (طوبى لمطالبة الزنديق) لانا لا نأمن باطنه وخبث طوينه (لان هذا) لعوده وتكرره (كفر) ككفر (الملاحين) بالدين المستخفين المتهاونين كما هو دأب الزناديق الذين لا يدينون بدين أصلاً وهذا بناء على ما تقدم من أنه يعامل معاملة الصاحي كما تقدم وهذا مذهب مالك وعند غيره فيه خلاف مبسوط في كتب الفقه فصل وأما من تكلم

بشيء (من سقط القول) السقط بفتحين الخطأ والامر الذي لا يعتد به حتى يستحق
 ان يسقط ويطرح وبمعنى الفضيحة والوهم في الكلام (وسحب اللفظ) السخف بضم
 فسكون بسين مهملة وخاء معجمة وفاء قلة العقل والمراد به ما ينشأ منه من الالفاظ
 السخيفة الركيكة (ممن لم يضبط كلامه واهمل لسانه) اى اطلقه في الكلام فيتكلم
 من غير تدبر وفكر فشبهه بدابة تمهل ولا تربط والاصل في الضبط انه بمعنى الامساك
 باليد والمراد انه لم يصن ولم يحفظ لسانه فهو من الكناية (بما يقتضى الاستخفاف)
 اى الاهانة والنحقير من غير مبالاة واصله عد الشيء خفيفا فعبر به عما ذكر وهو
 متعاقب بتكلم او باهمل بمعنى اطلق (بعظمة ربه) والشيء العظيم لا يكون خفيفا فهو
 هنا في موقع حسن اى ما قدر الله حق قدره وحيث استخف بمن هو اعظم من كل
 عظيم فهو سخف وحقارة (وجلالة مولاه) اى سيده والعبد الذليل اذا استخف
 بسيده الجليل حقيق بكل تذليل (او يمثل) مضارع مثل المشدد (بعض) مفعوله
 وفي نسخة يمثل بمثابة ماص (الاشياء) اى الامور غير ذات الله وصفاته (ببعض
 ما عظم الله من ملكوته) تقدم ان الملكوت مبالغة في الملك ويراد به عالم الامر وهو
 ما كان مغيبا عنا من الملائكة والسموات والعرش ونحوه اى جعله مثله كأن يشبهه
 بمدوحه له بجبريل او عدوا له بملك الموت ونحوه مما يدل على سخافة عقله ودينه
 او يقول قصر الملك كسبة يطوف بها (او نزع) بنون وزاء معجمة مفسوخة وعين
 مهملة اى اخذ وذهب في وصفه (من الكلام لمخلوق بما لا يليق) اى لا يحق ويناسب
 (الا في حق خالقه) كأن يقول يا ذا الجلال والاكرام ونحوه كعز وجل (غير قاصد)
 بما قاله (للكفر والاستخفاف) اى الاهانة (ولا عمد) اى متعمد (للحاد)
 اى المبل عن الحق او الشرك بالله فانه احد معانيه كما في الغريبين واصل معناه الميل
 فانما صدر عنه لجهالته وسخافة عقله (فان تكرر هذا) القول (منه وعرف به)
 اى اشتهر بين الناس قوله لانه (دل) تكرر صدور منه (على تلاعبه بدينه) اى
 عدم مبالاته به كاللعب واللهو فان من تقيد بدينه لا يقدم على مثله (واستحفاه
 بجرمة ربه) اى ما يلزمه احترامه وصيانتة (و) دل ايضا على (جهله بعظيم عزته
 وكبريائه) هو بالمد بمعنى عاية العظمة في شأنه (سبحانه وتعالى) اى تنزهه وعلا جناب
 عزته عن مخلوقاته (وهذا) المدكور (كفر لامية فيه) اى لاشك في كونه كفرا
 وتقدم ان ميمه مكسورة ونصم (وكذلك) يكفر (ان كان ما اورده) مما صدر عنه
 (يوجب) وفي نسخة يقتضى (الاستخفاف) والاهانة وتجربته اى جسارته على
 عظيم عزته (والتقص لربه) اى النقص لكمال بهانته (وقد افنى) عبد الملك
 (بن حبيب) وقد قدمت ترجمه (واصغ بن خليل) ابو القاسم (من فقهاء قرطبة)
 ذكره الذهبي في الميزان وقال انه كان يتهم بالكذب توفي سنة ثلاث وسبعين وقيل

سنة ست وخمسين ومائتين (بقل) الرجل (المعروف بابن أخي) ويروى اخت
 (عجب) بفتحين علم زوجة عبدالرحمن الاموى امير قرطبة ممنوع من الصرف للعلمية
 والتأنيث المعنوى وهى عمه الرجل المذكور كجائى (وكان) هذا الرجل (خرج يوما)
 من منزله (فاخذه المطر) اى وقع عليه بشدة حتى كان اخذه وعاقه عن مقصده
 (فقال بدأ) بهمة آخره اى شرع وابتدا (الحراز) بفتح الحاء المعجمة وتشديد
 الراء المهملة والفاء وزاء معجمة من الخرز وهو ثقب الجلود للخياطة كالخفاف والقرب
 وهى تبل ويرش عليها الماء عند خرزها لتلين (يرش جلوده) جمع جلد وهو معروف
 ويرش مضارع غائب من رشه يرشه اذ ابله بالماء ويروى برش بباء الجر فشيبه اديم السماء
 بجلوداه يخاط حتى يمسك الماء فكان المطر نزل عليه من قرابة بالية ترقع وفيه
 سخافة لآخى فاراد بالخراز قيوم السموات او ملائكته وعلى كل حال فهو تلاعب
 (وكان بعض الفقهاء بها) اى بقرطبة فى ذلك الزمن (ابوزيد صاحب الثمانية) بوزن
 العدد المعروف وقيل انه ضبط بضم المائنة وميم والفاء ونون مكسورة بعدها ياء
 مشددة ولم يفسروه (وعبدالاعلى بن وهب وابان بن عيسى قد توقفوا) اى لم يحكموا
 واجمعوا (عن سفك دمه) اى قتله لعدم ما يقتضيه لانه لم يصرح باسم الله وانما شبه
 السحاب بش بال ومثله لا يعد كفرا (واشاروا) اى قالوا برأيهم فيه (الى انه) اى
 ما قاله (عبث من القول) اى كلام لا معنى له يعتد به كهزل من اعتاد الهزل والعبث
 بما لا يفيد (يكفى فيه الأدب) اى التأديب والعزير دون القتل (وافى بمثله) اى انه
 عبث يؤدب قائله (القاضى حينئذ) اى حين اذ وقعت هذه القصة وهو (موسى
 بن زياد) قاضى قرطبة (فقال ابن حبيب دمه فى عنقي) اى انا احكم بقتله واراقة
 دمه فان كان فيه وزر قتلته وعلى وزره وجزاؤه فى الدنيا والآخرة والعنق عضو
 معروف ويقال اثم كذا فى عنقه اذ ازمه كما قال نعلالى الزمناه طأره فى عنقه فهو
 كناية او استعارة (ايثتم) ببناء المجهول (رب) نائب فاعله وجعله شتا بناء على انه
 اراد بالحر ازاله عز وجل (عبدناه) كناية عن عظمته وانه اهل للعبادة والخضوع
 فكيف يشتم (سم لا ننصره) اى نغار لما يخالف حقه وما يجب له (انا اادن) اى
 اذا لم ننصره (لعيذ سوء) اذ لم يقوموا بحق سيدهم وربهم (وما نحن له بعايدين) له
 حق عبادة لرضانا بما قيل فيه (وبكى) لغيرته وخوفه من الله (ورفع المجاس) اى ذكر
 واعلم هذه الواقعة اى خبره وما وقع فيه فاطلق عليه كقوله * واستب بعدك يا كليب
 المجاس (الى الامير بها) بالاندلس وحاكما (عبدالرحمن بن الحكم الاموى)
 بضم الهمزة وفتحها لسببة لامية وهو عبدالرحمن بن الحكم بن هشام صاحب
 الاندلس وكان عادلا متقيا محابدا توفى سنة ثمان وثلثين وعمره ستون وذكروا

ان عبد الملك مفتى الاندلس وعالمها صاحب الواححة في مذهب مالك توفى في تلك السنة ايضا وكان اخذ عن اصحاب مالك (وكانت عجب) اى المرأة المذكورة (عمة هذا) الرجل (المطلوب) بما قاله وقيل خالته (من حظاياه) اى من زوجات عبد الرحمن امير الاندلس جمع حظية كهيئة وهى المرأة التى تحظى عند زوجها اى تقرب وتكرم لشدة محبته لها وذكره اشارة الى شدة دين الامير وزوجته اذ لم يساح الاقرباء والتابع لها مع شدة محبته لها وقرب الرجل منها (واعلم) الامير وهو مبنى للمعجول (باختلاف الفقهاء) فى قتله (فخرج الاذن من عنده) اشراطه ونوابه (بالاخذ بقول بن حبيب) فى قتله (وصاحبه) اصغ بن خليل (وامر بقتله فقتل وصاب بحضرة الفقيهين) ابن حبيب واصغ بن خليل (وعزل القاضى) موسى بن زياد الذى قال يؤدب (اتهمته بالمداينة فى هذه القصة) المذكورة اى المسامحة فى حدود الله اقرب الرجل من حظية الامير مع انه قول وتقدم انه يستتاب فى قول آخر رححه بعض الشراح هنا ومر الفرق بين المداينة والمدارة فال الاولى مذمومة والثانية مدوحة لان المداينة استحسنان مالا يجوز لغرض فاسد والمدارة معاملة بعض الناس بلين ورفق حتى يدفع به الضرر او يحصل به نفع دينى باعتبار وان كان الظاهر يخالفه (ووجب بقية الفقهاء وسبهم) لعدم حكمهم بقتله وهذا حكم من عرف بذلك وتكرر وقوعه منه (واما من صدرت عنه من ذلك) القول الدال على الاستحفاف اى وجدت ووقعت منه (الهمة الواحدة) اى قباحة وقعت منه نادرا يقال فيه هنة وهناه وهوات حصال سوء قال لبيد

اكرمت عرضى ان يبال بنحوه * ان البرىء من الهناة سعيد

كذا فى الاساس وفيه كلام فى كتب اللغة والحو وقد تقدم الكلام على شئ منه فى اول الباب الاول من القسم الرابع (والعلته) من الامر الذى يقع نعتة من غير تدبر وفاؤه تضم وفتح والثانى اعلى واصح (الشارده) من سردت المهمة اذ اندت من صاحبها فاستعارها لليلة الصادرة نعتة او النادرة المصدرة الى لا تستقر فكأها شاردة وليس معناها السائرة من قولهم قافلة شاردة اى سائرة فى البلاد لانها اذا سارت اشهرت وانتشرت (ما لم تكن تقصا واراء) اى اهانة وتقصا (فيعاقب عليها وتؤدب) بزجر وتعزير دون قتل (بقدر مقتضاها) اى بحسب ما تقتضيه (وشعة) اى قباحة (معناها وصورة حال قائلها) بحسب ما يليق بحاله (وشرح سبها) فان بمعرفة سبها الباعث عليها يعلم مراد من صدرت عنه (ومقارنها) من احوال قائلها المؤددة به يستحق مقداراً من توبيخ واضرب وجيع او حبس مديد لانه تعزير تعاوت مراتبه بحسب صاحبه بخلاف الحدود كما بينه الفقهاء (وقد سئل ابن القاسم) رحمه الله تعالى (عن رجل نادى رجلا باسمه) محو يازيد ويا عمرو (فاجابه) بقوله (ايك اللهم ليك) فعوله

اللهم بمعنى يا الله في جواب من ناداه باسمه ومعنى ليك المثنى اجابة بعد اجابة من لب
والب بمعنى اقام بمكان وتفصيله مشهور غنى عن ذكره هنا (فقال) ابن القاسم (ان
كان جاهلا) بمعناه (او قاله على وجهه سفيه) اى خفة وطيش من غير تأمل وفكر (فلا
شئ عليه قال القاضي ابو الفصّل) عياض المؤلف في تفسيره (وشرح قوله) لاشئ
عليه معناه (انه لا قتل) يترتب (عليه) فيما صدر منه ثم بين ما يستحقه اذا لم يقتل فقال
(والجاهل يزجر) حتى ينهى عما قاله (ويعلم) ما جهله (والسفيه) الذى لا يصبط
لسانه لحقه (يؤدب) بضرب وحبس ونحوه * واعلم ان المراد بالسفيه هنا من في عقله
خفة ونقص لا الذى عرفه الفقهاء بالمبذر (ولو قالها) اى قال ليك اللهم ليك
لمن ناداه باسمه (على اعتقاد انزاله) اى مناديه (منزلة ربه تعالى) بجعله الها (اكبر)
ووحيه طاهر (هذا) الذى فصله (مقتضى قوله) اى قول ابن القاسم في هذه
المسئلة وهذا هو الحكم فيما ذكر عند المالكية وغيرهم خالفهم فيها وقال لا يعذر الا
قريب عهد باسلام او مجنون كذا قيل وقد ينزل عليه كلام المصنف رحمه الله تعالى
فتدبر (وقد اسرف كثير) اى تجاوز الحد في قباحته وترك ادبه وهو مستعار هنا من
اسراف المال لاسراف المقال (من سحفاء الشعراء) اى من سخف عقله وقل ديبه
كالعمرى في ديوانه الكبير كما يعرفه من رآه (ومتهميهم) جمع متهم وهو من اتهم
بالردة والاحاد كابن عو - (في هذا الباب) اى ذكر رب العزة عما لا يليق به (واستحيوا
عظيم هذه الحرمة) اى احترام الله واجلاله اى عدوه حميما هينا لا يبالي به (فاتوا)
في اشعارهم (من ذلك) النوع (مما نزه) اى بصون (كتابا) هذا فاه داء لاشفاء له
(ولساننا واقلامنا عن ذكره) وكتابه ففيه اكتماء وذلك لقبحه فلا يسود به وحه
قرطاس ثم احاب عن ذكره لبعض الامايط التى فيها سب لله ولرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
كما تقدم فقال (ولولا ان اقصدا من مسائل حكيمها) عن الائمة في كتبهم ونص باليون
وفي نسخة قص ناقاف والاولى احسن (لما) حكيناو (ذكرنا شيئا مما سقل) بالاله
(ذكره علينا) اى يعد ثقيلاً لشدة قباحته لما فيه من الارراء بمقام الربوبية والنسوة (مما
حكيناها في هذه الفصول) التى تقدمت (فاما ماورد في مثل هذا) الامر الثقيل (من
اهل الجهالة) اى جهله الاعراب واهل البادية الذين لا يعرفون الله وسوله حق معرفته
ولا يعرفون اسرار الدين والشريعة لعدم محاطة اهل الاسلام لحقايمهم وغلط طباعهم
(واعايط الاسان) اى الذين اعتادت انفسهم الغلط في وصفهم لله ورسوله وهو جمع
اغلوطة كاعجوبة وهو الغلط الفاحش الذى يفرعه الطباع السليمة (كقول بعض
الاعراب) جمع اعرانى وهو من يسكن البادية من العرب وكان قاله في سنة مجدة
(رب العباد مالنا ومالكنا * قد كسب تسقيما فابدا لكا * انزل علينا العيب لانالكا *)

في اشياء لهذا من كلام الجاهل) رب العباد منادى مضاف منصوب اى يارب العباد
و حرف النداء محذوف وهو جائز كثير والعباد جمع عبد كالعبيد وقيل ان الاول
في القرآن للمؤمنين والثاني للكفار بالاستقراء والعباد دائما لله والعبيد له ولغيره
ولا يختص بغيره كقيل وقوله مالنا ومالكنا استفهام والف لك اطلاق يزداد زيادة مطردة
في الشعر اى اى شئ كان لك و اى شأن من شأنك اقتضى منع ما عودتنا من احسانك
وبين هذا بقوله قد كنت تسقينا الخ اى عودتنا بانعامك وانزال المطر فاسبب تغير
الحال وتسقينا بفتح تاء المضارعة وضمها يقال سقاء واسقاء بمعنى وقيل سقاء
اعطاء الماء واسقاء دل عليه وقوله فابدا لك بمعنى ما ظهر لك منا حتى غضبت علينا
ومنعت عوائد فضلك يقال هذا في السؤال ثم جعل عبارة عن تغير الرأى والرجوع
عنه والندامة عليه كقوله

ولو انى اضرمت في القلب توبة * وابصرت هذا في المنام بداليا

ومنه البداء الذى قاله اليهود وهو لا يجوز على الله فان كان قصد هذا وكان الاستفهام فيه
وفيا قبله انكاريا فهو جهل منه والسؤال من اصله منكر فانه تعالى لا يستعمل عمافعل
ومالى ومالك تستعمله الناس في التبرى ويقول القوي للضعيف وانزل امر والمراد به
الدعاء والغيث المطر الا ان الاول يختص بالخير لانه يغاث به الناس وقوله لا ابالك جاء
في كلامهم كثيرا للمدح والدم واصله دعاء وهو على خلاف القياس لاعرابه بالحرف
وشرطه وقياسه لا ابالك وقد سمع فيه لا ابالك ولا ابك ايضا وخرج الاول على ان الام
ا حتمت بين المضاف والمضاف اليه فاذا مدح به فمعناه انت شريف بنفسك من غير حاجة لانتساب
وقد روى ان سايان بن عبد الملك لما سمع هذا حمله على محمل حسن فقال اشهد ان الله لا ابالك
ولا صاحبة ولا والد ولا ولد وهذا الذى قاله الاعرابى على عادتهم وفي خطباتهم ولم يقصد
ظاهره ان كان مسلما فانه لم يعرف حاله وقريب منه قول ابن رواحة رضى الله عنه *
فاغفر فداء لك ما اقتنينا * فان الفداء لا يتصور في حق الله او الكلام ثم عند الغيب وهذا
خطاب لمن معه كقيل في كلام ابن رواحة ويقال لا ابالك للتعجب كما يقال للمدح
والذم وفيه كلام في كتب النحو وقيل انه مبنى على الفتح والفه اشباع اجراء للوصل
مجرى الوقف وليس هذا محل تفصيله والحاصل انه خاطب الله بما لا يليق به مما هو
بحسب ظاهره كفر لكنه ناش عن غايط طبعه وجاهليته ان كان مسلما فان كان كافرا
فخاله معلوم وجهال جمع جاهل (و) من كلام (من لم يقومه) اى يجعله مسقيا
(ثقاف) كسر المثناة وقاف والف وفاء والثقاف في الاصل تقويم الرماح
والحشب المعوج بالنار ونحوها يقال رح منقف ثم استعمل في غيره مجازا كقوله
غمرت من الليالى صعدة لم * يقوم ذوها غصن الثقاف

فاستعير لما يؤثر هنا ولما يقيم الانسان (تأديب الشريعة والعلم) اى تأديبه بتعليمه وارشاده لما يجب عليه ومنه قول عائشة فى ابىها رضى الله تعالى عنهما اقام اوده ثقافه اى اصلح امور المسلمين تديره (فى هذا الباب) اى باب السخافة والتهاون والامور المتعلقة بالله والاول السب بقوله (فقل ما يصدر) هذا الكلام السخيف (الا من جاهل) بمقام الربوبية وقوله قل ما الخ ما فيها كافة ولذا دخلت على الفعل وهى على اصلها او بمعنى النفي وفيه كلام مشهور فيعذر بحمله لقرب عهده بالاسلام وكونه من اهل البوادرى الذين لم يخالطوا المسلمين (يجب تعليمه) ما يجب عليه (وزجره والاغلاظه) بتوبيخه اشد توبخ (عن العود لمثله) اى لينتهى عنه فان لم ينته بعد التعالم قتل (قال ابوسليمان الخطابي وهذا) الكلام الصادر عن السخفاء (تهور من القول) التهور مجاوزة الحد بالوقوع من غير مبالاة فى منكر عظيم من قولهم هار الباء اذا سقط وانهار قال تعالى فانهار به جهنم (والله) جل جلاله (منزه عن هذه الامور) السخيفة التى تقدم ذكرها (وقد روينا عن عون بن عبد الله ابن عتبة الهذلى الكوفى الزاهد الفقيه المحدث التابعى توفى فى حدود العشرين ومائة (انه قال ليعظم) بلام الامر المكسورة (احدكم ربه) فينزهه عن (ان يذكر اسمه فى كل شىء) يذكره مقتربا به (حتى يقول اخزى الله الكلب وفعل به) اى بالكل (كذا وكذا) من قتل ونحوه فان اقتران الاسم بهذه المحقرات لا يليق واركان ذلك بحسب المعنى صحيحا وكذا اسم النبى صلى الله تعالى عليه وسلم كقول العامة ذلك فى بيع امور حقيرة كانه عليه بعض الفقهاء (قال وكان) عادة (بعض من ادركنا من مشايخنا) المالكية بالمغرب (قلما يذكر اسم الله تعالى) فى شىء من الاشياء التى لم يذكرها (الا فيما يتصل بطاعته) من امور الدين والشريعة والعبادة ولذا لم يضيفوا له الشر والقبائح وخلق المحقرات تأدبا وان كان خالقا وفاعلا لكل امر فلا يقال خالق الكلاب والقاذورات كما صرحوا به وكان الشبلى رضى الله تعالى عنه يشدد اذا سئل عن هذا وينشد

ويقبح من سواك الفعل عندى * وتفعله فيحسن منك ذاكا

(وكان) بعض مشايخه (يقول للانسان) اذا دعا له (جزيب) ببناء المجهول (حيرا) دون جزاك الله خيرا صونا لاسم الله عن الابتذال كما بين ذلك بقوله (وقلما يقول جزاك الله خيرا) مصرحا باسم الله تعالى (اعظاما لاسمه تعالى) عن ذكره فى غير طاعة كالصلوة والاوراد والدكر (ان يمتنع) افتعال من المهانة وهى الابتذال والحقارة وعد كثرة ذكره حقارة (فى غير قرينة) اى فى غير امر يتقرب به الى الله من عبادة كما تقدم والدعاء للمسلمين وان كان عبادة لكنه ليس من الطاعات التى فيها تعظيم لله وتعظيم لذكره ونية اسمه المقدر فى الدعاء يكفى فى وجوده وكونه عبادة

فليرد عليه ما قيل ان الدعاء للمؤمن على خير فعله طاعة مندوبة لقوله تعالى (هل جزاء الاحسان الا احسان) والقربة اخص من الطاعة فذكر الله في الدعاء وان كان فيه تعظيم له ايضا الا ان ذكره في الصلوة ونحوها اكثر تعظيما الا انه لا يحلو من شيء ولذا قيل انه مخالف للسنة المأثورة من التصريح باسمه تعالى في الدعاء وفي الايمان وقوله في الشروع في الافعال وعقب الطعام والسراب الحمد لله فكيف يستدل بفعل بعض مشايخه على ما يخالف السنة فتدبر (وحدثنا الثقة) اي الموثوق به وهذا توثيق لمجهول فلا فائدة فيه وقيل ان تعريفه للمعهد وانظر للامام ابي بكر بن العربي وسيبويه في كتابه يقول قال لي الثقة يعنى ابازيد وما ذكر عن ابي ليس حديثا نبويا يقدح فيه جهل راويه وتقدم في استعمال لفظ الثقة تفصيل للشافعي رضى الله تعالى عنه (ان الامام ابا بكر الشاشي) هو وحيد دهره الامام ابو بكر محمد بن علي بن اسمعيل القفال الشاشي لسبب لشاش مدينة فيما وراء النهر وهو امام عظيم له تأليفات جليلة وهو عمدة في مذهبه واحتمل في وفاته فقيل سنة ست وستين وثمانمائة وقيل سنة ست وثلاثين وقيل انه كان في اول امره رياسا ثم رجع عن الاعتزال (كان يعيب على اهل الكلام) وهو علم اصول الدين (كثرة خوضهم فيه تعالى) اي في البحث عن ذات الله تعالى اي بعده عينا اي ينهى عنه وممران اصل معنى الخوص الشروع في دخول الماء ثم استعير للشروع في الامور ويقال تخاوضوا في الحديث اذا تفاوضوا فيه واكثر ما ورد في القرآن فيما يدم شرعا (وفي ذكر صفاته) اي ذكر حقيقة صفات الله تعالى والبيح عنها (احلالا لاسمه تعالى ويقول هؤلاء) الباحثون عن ذات الله وصفاته (يتمندلون بالله عز وجل) تفعل من المندبل وهو حرقة يسمح بها الايدي وجمعه مناديل ومنه اشتق فعل فيقال عمدت وتمندلت وانكر بعضهم الثانية وقال انها مولدة غير فصيححة وهو هنا استعارة للابتذال والامهان وقد يقال ان مراده ذكر ما لاحاجة اليه من المناصب الكلامية والافكيه يسكر علم الكلام وقد قال صلى الله تعالى عليه وسلم ستفرق امتي ثلاثا وسبعين فرقة فهذه الفرق الضالة لها اعتقادات ماطلة قد يطهرونها ويذكرون لها ادلة تقابلتهم وابطال ادلتهم واجب فكيف يمنع منه مطلقا فكلام المصنف رحمه الله تعالى ليس على اطلاقه وقد يقال ان في قوله يتمندلون القيد له فافهمه (ويزل الكلام في هذا الباب) الذي وقع فيه مثل ما تقدم في حق الله عز وجل (تنزيله في باب ساب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فيجعل احكام هذا كاحكامه (على الوحوه) السابقة في المسائل (التي فصلناها) في هذا الكتاب كما تقدم (والله الموفق للصواب) فصل وحكم من سب سائر انبياء الله تعالى ﴿عز وجل﴾ (وملائكته واستحف بهم) اي ذكر ما فيه تحقير واهانة لهم (او كذبهم) اي سبهم الى الكذب (فيما اتوا به)

عن الله من وحيه (واُنكرهم) اى اعتقد عدم وجودهم واُنكر وجود النبوة والرسالة (وجحدهم) اى اُنكر وجودهم عنادا مع علمه به لبعض اليهود والنصارى (حكم) من سب (نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم) وقد تقدم تفصيله وحكم الاول مبتدأ وهذا خبره (على مساق) اى على الحكم الذى سقناه على تفصيل (ما قدمناه) عن ائمة الدين فى هذا الكتاب كما سمعته ثم استدل على ان حكم سائر الانبياء حكم نبينا فقال (قال الله تعالى) عز وجل فى كتابه الكريم (ان الذين يكفرون بالله ورسوله) من رسل البشر ورسل الملائكة (ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسوله) ايماننا وكفرا قوله (ويقولون) تؤمن ببعض) منهم (وتكفر ببعض) كاليهود كفروا بعيسى ومحمد عليهما السلام والانسجيل والقرآن والنصارى كفروا بمحمد عليه الصلوة والسلام والقرآن (الآية) اى اذكر الآية او اقرأها الى آخرها يعنى (ويريدون ان يتحدوا) بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا) فهذه الآية وما بعدها تدل على ان الايمان لا يكون ايمانا محاصا من الخلود فى النار الا اذا آمنوا بالله عز وجل وبجميع رسله وكتبه وما جاءهم من الوحي من عند الله من آمن ببعض وكفر ببعض كمن لم يؤمن بشئ اسلا (وقال تعالى) عز وجل (قولوا آمنا بالله وما نزل اليه) من القرآن وغيره من الاحكام (وما نزل الى ابراهيم) من الصحف وغيرها (الآية) من قوله (واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما وصى موسى وعيسى وما وصى اليبوس من ربهم لافرق بين احد منهم) (وقال كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسوله لافرق بين احد من رسله) فهذه الآية صريحة فيما قاله (قال مالك فى كتاب) عبد الملك (ابن حبيب ومحمد بن سحنون) وقال ابن القاسم وابن الماجشون وابن عبد الحكم واصغ وسحنون) تقدمت تراجم هؤلاء (فيمس شتم الانبياء او احدا منهم) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (او استقصه) اى نسب احدا منهم لشيء من المقص بما لا يليق به (قبل ولم يستتاب) فان تاب لم تنفعه توبته لان حده القتل (ومن سبهم) اى الانبياء او احدا منهم (من اهل الدمة) كاليهود والنصارى (قتل الا ان يسلم) ولا يقتل لان الاسلام يجب ما قبله وفيه تألف لغيره (وروى سحنون عن ابن القاسم من سب الانبياء) صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (من اليهود والنصارى) بغير الوحي الذى به كفر (ككون المسيح ابن الله والعريز ابن الله) (ضربت عقبه) ولا يستتاب لانه لم يعاهد عليه (الا ان يسلم) طوعا منه كقيد به فى المبسوطة (وقد تقدم الخلاف) بين ائمة الدين (فى هذا الاصل) اى من سب الله بغير الوحي الذى به كفر هل يستتاب ام لا (وقال القاصى بقرطبة سعيد بن سلمان فى بعض احويته) (عن هذه المسئلة) (من سب الله تعالى) عز وجل (وملائكته قتل) لجرأته على الله وملائكته (وقال سحنون من شتم ملاكا من الملائكة فعليه القتل) لانهم عناد مكرمون

بررة مبرؤن من النقائص (وفي) كتاب (النوادر) لابن لابي زيد رحمه الله تعالى
 (عن مالك) بن انس (فيمن قال ان جبريل عليه الصلوة والسلام) (اخطأ بالوحي)
 الذي اتى به لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعه في غير محله وقال (وانما النبي)
 الذي امر جبريل عليه الصلوة والسلام بانزال الوحي عليه (علي بن ابي طالب) كرامة الله
 وجهه لا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم (استتيب) اى عرضت عليه التوبة
 عما قاله (فان تاب) لم يقتل (والا) اى ان لم يتب (قتل) لكذبه على جبريل ونسبته
 للخطأ وهو لا يفعل الا ما يؤمر به (ونحوه عن سخنون) اى مثل ما في النوادر روى
 عن سخنون (وهذا) اى نسبة الخطأ لجبريل (قول الغرابية) هم طائفة من الرافضة
 قالوا على اشبه بمحمد من الغراب بالغراب كما بينه بقوله (من الروافض سموا بذلك) اى
 بالغرابية (لقولهم كان النبي) صلى الله عليه وسلم (اشبه بعلي) اى اشد شبها (من الغراب)
 بالغراب (والذباب بالذباب) فلذا غلط جبريل عليه السلام في تبليغ الرسالة لعلي الى محمد
 صلى الله عليه وسلم ويسمون جبريل ذا الريش قيل وهذا مقيد بغير اليهود فانهم صرحوا
 بعداوة جبريل كما رواه الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم ان اليهود قالوا له لكل نبي
 من الانبياء ملك يأتيه برسالة ربه فمن صاحبك حتى تنبئك قال جبريل فقالوا هو ينزل
 بالحروب والقتال وهو عدونا فلو قلت ميكائيل الذي يأتي بالقطر والرحمة اتبعناك
 فانزل الله قل من كان عدوا لجبريل الآية (وقال ابو حنيفة واصحابه) ممن هو على مذهبه
 كمحمد وغيره بناء (على اصلهم) اى قاعدة مذهبهم (من كذب باحد من الانبياء) اى
 قال بانه كذب لا اصل له وجحد (او تنقص احدا منهم) اى نسب له ما فيه نقص له
(او برى عنه) اى من محبته والايمان به (اوشك في شئ من ذلك) فقال لا اتحققه (فهو مرتد)
 فحكمه حكم المرتد في مذهبه وقد تقدم (وقال ابو الحسن القابسي) الذي قدمنا
 ترجمته (في) الرجل (الذي قال لا آخر) ممن يكرهه (كأنه) اى كان وجهه
(وجه مالك) خازن النار (الغضبان) الذي يظهر الغضب والعبوس وانما تشبيهه به
 في لزوم الغضب وهذا تخيل فاسد والا فهو منشرح للقيام بما امره الله به وقيل انه اطلق
 اسم البعض على الكل مبالغة (لو عرف) من حال الفائل (انه قصد ذم الملك قتل) فان
 لم يعلم ذلك لم يقتل لتصوره ان غصبه امتثالا لامر ربه في معاملة اهل جهنم بذلك
 كالسجان المشدد على من في سجنه بامر الملك وهذا مذهب مالك وابو حنيفة واما عند
 الشافعي ففيه خلاف في كتبهم (قال القاضي ابو الفضل) عياض مصنف هذا الكتاب
 رحمه الله تعالى (وهذا كله) اى ما ذكر في هذه المسائل (فيمن تكلم فيهم) اى
 في الانبياء والملائكة (بما قلناه) فيما تقدم (على جملة الملائكة والنبيين) اى مجموعهم
 لا جميعهم (او) تكلم بما قلناه (على) واحد (معين) منهم (ممن حققنا) اى بيناه
 واثبتنا فيما تقدم (كونه من الملائكة والنبيين) ممن نص الله عليه في كتابه (بذكر

باسمه صريحاً في القرآن (أو حققنا علمه) بأنه منهم (بالخبر المتواتر) الذي لا يقل الكذب (والاجماع القاطع) بوجوده (و) الخبر (المشهر المتفق عليه) ممن يعتمد به من رواة الحديث وعلماء الدين وفي نسخة المشهور وهو ما رواه جمع كثير لم يبايعوا حد التواتر (جبريل وميكائيل) هما من رسل الملائكة وأيل اسم من أسماء الله تعالى بالعبرانية ومعنى جبريل عبد الله فجبريل موكل بالوحي وتبليغ أسرار الملائكة وميكائيل موكل بالأمطار والارزاق كما رواه احوال الملائكة فصالحا السيوطي في كتاب مستقل سماه الجبائلك في اخبار الملائكة وهو كتاب جليل (ومالك) اسم الملك الموكل بالنار وهو ثابت بالتواتر (وخزنة الجنة) جمع خازن كحافظ وحفظة وزنا ومعنى وهو الملائكة الموكلون بحفظ الجنة واهلها (و) خزنة (جهنم والزانية وحلة العرش) وهذا مما علم بنص اقرآن والتواتر اما جبريل وميكائيل فملكان عظيمان مشهوران وفي حديث رواه الحاكم وزيراي من اهل السماء جبريل وميكائيل ومن اهل الارض ابوبكر وعمر ومالك خازن النار ذكره الله في قوله (وانادوا يا مالک ليقتض عاينا ربك) وخزنة الجنة ورد ذكرهم في احاديث كثيرة وخزنة جهنم ذكرهم الله تعالى في قوله (عليها ملائكة غلاظ شداد) وهم تسعة عشر قال تعالى (عليها تسعة عشر وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا) وقال الفرطبي التسعة عشر رؤساؤهم وعدة الخزنة لا يعلمها الا الله وجهنم علم لدار العذاب ممنوع من الصرف للعامة والتأنيث والزانية ملائكة العذاب ورد في الحديث رأس احدى في السماء ورجله في الارض وهم اعظم من الناس خلقا واشدهم من زينة اذا دفعه لانهم يدفعون الكفار بايدهم وارجلهم وواحدة زانية كفريت اوزني كجني وقال قتادة هم الشرط في كلام العرب وحلة العرش جمع حامل كخزنة وهم ثمانية قال الله تعالى (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) وورد في صفتهم وتسبيحهم احاديث كثيرة ولم يسم منهم غير اسرافيل (المدكورين) باسمائهم (في القرآن من الملائكة) الذين تقدم ذكرهم وذكر الآيات التي فيها اسماء الملائكة وفيه ملائكة كثيرة ذكروا بصفاتهم دون اعلامهم (ومن سعى فيه) اي في القرآن (من الانبياء) كآدم ونوح وابراهيم وغيرهم (وكعزرائيل) وهو ملك الموت ولم يذكر في القرآن باسمه وذكر فيه ملك الموت (واسرافيل) لم يصرح باسمه في القرآن وذكر بصفته (ورضوان) بكسر الراء وضمها وبهما قرئ في القرآن ومنه نقل علم خازن الجنة سعى به لانه خازن محل الرضوان وروى ابن عساكر وغيره في اسباب النزول ان المسركين لما عيروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالفاقة وقالوا ما لهذا الرسول يأكل الطعام الآية حزن لذلك فنزل عليه جبريل وقال ربك يقرؤك السلام ويقول لك (وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون

الطعام ويؤمنون في الاسواق) فينهاه ومعه رآه ذاب من خوفه فقال فتفتح باب من ابواب السماء لم يفتح قبل ثم عاد لحاله فقال له ابشر هذا رضوان خازن الجنان فسلم رضوان عليه ومعه سقط من نور يتلأأ فقال يا محمد ربك يقرؤك السلام ويقول لك هذه مفاتيح خزائن الدنيا ان شئت خذها ولا ينقص لك منها مقدار جناح بعوضة فنظر لجبريل كالمستشير له فقال له تواضع لله فقال يا رضوان لا حاجة لي بها فقال له اصبحت اصاب الله بك و يروى ان رضوان نزل بهذه الآية (تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الانهار ويجعل لك قصورا) وفيه ان من الآيات ما نزل به غير جبريل من الملائكة وهي فائدة غريبة (والحفظه) بزنة كتبه جمع حافظ وهم الكرام الكاتبون قال الله تعالى (وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون) وآيات اخر وهما ملكان احدهما يكتب الحسنات والاخر يكتب السيئات وروى انه وكل بالانسان خمسة ملكان بالليل وملكان بالنهار واخر لا يفارقه ويحتمعون في صلوة الفجر والعصر فيسألهم الله كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم بصلون واخرج الطبري من طريق كنانة العدوي ان عثمان رضى الله تعالى عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكلين بالآدمي فقال لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واحد عن يمينه واخر عن شماله واثنان من بين يديه ومن خلفه واثنان على جبينه واخر قابض على ناصيته فان تواضع رفعه وان تكبر وضعه واثنان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلوة على محمد صلى الله عليه وسلم والمعاشر يحرسه من الحية ان تدخل فاه يعني اذا نام والاحاديث في ذلك كثيرة استوفاهما الجلال السيوطي في كتبه فخر الله خيرا (ومنكر) بضم الميم وفتح الكاف وكسرها خطأ (ونكير) بفتح النون وكسر الكاف وهما ملكا السؤال اللذان يأتيان الميت ليسألاه في قبره كما ورد في الصحيحين وقال السيوطي ان حديث ملكي السؤال متواتر وذكر من رواه وطرقه وذكر بعضهم ان اللذين يأتيان المؤمن يسيمان مبشرا وبشيرا وذكر القرطبي انه روى ان السائل ملك وان السؤال قبل انصراف الناس وهو معارض لما روى انهما ملكان وسؤالهما بعد انصراف الناس وجمع بينهما بانهما باعتبار الاشخاص فمنهم من يأتيه اثنان ومنهم من يأتيه واحد ومنهم من يسئل والناس عند قبره حتى لا يستوحش ومنهم من هو بخلافه واثنان والسائل له احدهما قال السيوطي وهو الصواب فان ذكر الملكين هو الوارد في غالب الاحاديث وله في هذين الملكين تأليف مستقل فيه فوائد حجة لا يستغنى عنها طالب علم ذلك (من الملائكة المتفق) بين المحدثين (على قبول الخبر بهما) مما ورد في كتب الستة المعتمد عليها (فاما من لم يثبت الاخبار بتعيينه) باسمه معين (ولا وقع الاجماع) من الامة (على كونه من الملائكة او) لم يقع الاجماع على كونه من (الانبياء) والمرسلين (كهاروت)

وماروت في الملائكة) وهما علمان اعجميان وقيل انهما مشتقان من الهرت والمرت وهو المفازة والاول اصح لمنع الصرف واختلف هل هما ملكان بفتح اللام او بكسرهما سميا ملكين لحسن صورتهم وسيرتهما او صورتهم فلاتنافي بين القرائتين والجمع بغيره اقرب وفي الحديث اشرفت الملائكة على الارض فرأوا بنى آدم يعصون فقالوا ما اجهل هؤلاء بمظمتك بارب فقال الله لهم لو كنتم مثلهم عصيتم فقالوا كيف هذا ونحن لانفترع عن عبادتك فقال اختاروا ملكين فاختاروا هاروت وماروت فركب فيهما شهوة بنى آدم واهبطهما الى الارض ومثلت لهما الزهرة امرأة حسناء فعشقاهما ولم يزالا حتى واقعاها فخيرها الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا عذاب الدنيا لانقطاعه وهما المذكوران وانكر بعضهم هذا الحديث لعصمة الملائكة وقال الحافظ ابن حجر والسيوطي كما تقدم انه روى من طرق اكثر من عشرين فبلغ الحديث مرتبة الحسن وقد افردوه بالتأليف فلا وجه لانتكاره وتبعهما ابن حجر الهيثمي فقال في الاعلام بعد سياق كلام المص برمته وهو ظاهر جلي وبه يعلم خطأ من قال ان ما يحكيه المفسرون في قصة هاروت وماروت في آيتهم في سورة البقرة كفر وليس كما زعم ولقد وقع بذلك في ورطة عظيمة وان كان جايلا فقد حكي هذه القصة اكابر المفسرون كابن جرير الطبري والامام بغوي وغيرهما ومن ثم انتصر لهم بعض المتأخرين من المحدين وخرج هذه القصة باسناد صحيحة ورد على من خالف في ذلك فجزاه الله على ذلك خيرا انتهى واما عصمة الملائكة فذهب بعض اهل الاصول كما مر الى ان المعصوم انما هو رسالهم لا غيرهم كرسال البشر وعليه حمل قوله تعالى ﴿لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون﴾ ولك ان تقول انه لا يرد ولو قلنا بعصمة الجميع لانه بتركيب الشهوة فيهم نسلخوا من الملائكة الى البشرية فصار حكمهم حكمهم في التكليف وغلبة الشهوة البشرية ولا مانع في قدرة الله تعالى ان يصيرون نوعا آخر (٥) في الانبياء (كالخضر) تقدم السلام عليه مفصلا (واقمان) الحكيم لاقمان بن عاد وهو من اهل ايلة ولد بعد عشر خلت من ملك داود وفي اسم ابيه خلاف فقيل ناعور وقيل عفار وكان اسود اللون نزع له عرق من امهاته ولم يكن عبدا وقيل كان عبدا حبشيا او نوبيا لرجل قصار من بنى اسرائيل اشتراه وقيل كان تحارا واحتلفوا هل كان نبيا او رجلا صالحا غير بنى وقال سعيد بن المسيب كان نبيا خياطا والاكثر على خلافه وقال حذيفة بن اليمان من الله عليه بالحكمة وخزن عنه النبوة وله كلمات كثيرة في الحكمة ذكرها في مرآة الزمان (وذى القرنين) كال في زمن الحليل عليه الصلوة والسلام من ولد يافث ابن نوح وقيل من ولد مسلم بن سام ولقي الحليل صلى الله عليه وسلم فاوصاه بوصايا واختافوا في اسمه على اقوال فقيل عبدالله وقيل اسكندرو وقيل وهب وقيل الصعب واختلف فيه

هل كان نبيا ام لا والاكثر انه رجل صالح على دين ابراهيم وفي تسميته بذى القرنين عشرة اقوال فقيل لانه ضربه قومه على جابي رأسه وهما يسميان قرنن فهلك وقيل لانه سار لقرنى الارض وهما المغرب والمشرق وقيل لان جاني رأسه كالنحاس وقيل لانه رأى في منامه انه اخذ بقرنى الشمس فقصه على قومه فسموه به وقيل لانه كانت له ضفيرا شعر في رأسه والصفيرة تسمى قرنا وقيل غير ذلك وقصته مفصلة في مرآة الزمان وقيل انه ملك بفتح اللام والاصح انه رجل صالح (ومريم) ابنت عمران التى قص الله قصتها في القرآن واختلف في نبوتها والمشهور ان النبي لا يكون الارجلا ذكرنا ورجح بعض علماء المغاربة انها كانت نية وان الذكورة انما تشترط في الرسول دون البى لانه قد لا يؤمر بالتبليغ ورجحه القرطبي وابن السيد البطليوسى وليس ببعيد والذي ذهب لنبوتها استدل بكلام الملائكة لها وهو غير مسلم ومريم علم عبراني وقيل انه عربى واختلف في وزنه هل هو فاعيل او فاعل (وآسية) بالمد قبل سين مهملة ومثناة تحتية وهى امرأة فرعون وكانت امرأة مؤمنة صالحة ولم تكن نية على الصحيح (وخالد بن سنان المذكور) في التواريخ وبعض التفاسير (انه نبى اهل الرس) كان هو وقومه يسكنون عدن فخرجت بها نار عظيمة اهلكت الضرع والزرع فالتجأ اليه قومه في دفعها فاخذ عصاه وطردها حتى ادخلها مغارة واطفأها وامر قومه ان يدعوه ثلاثة ايام بالمغارة فانهم ان نادوه قبلها يخرج اليهم ويموت وان تركوه خرج اليهم وكشف لهم احوال البرزخ وكان اوحى اليه انه سيطلعها عليها ان مكث بالمعارة ثلاثة ايام فاستزاهم الشيطان حتى نادوه قبلها وصاحوا فخرج اليهم ورأسه متألمة من صياحهم وقال لهم اضعموني اذ لم تعملوا بوصيتي واحبرهم بموته وامرهم ان يتركوه اربعين يوما حتى يروا قطع غنم يؤمها حمار ابتز الذنب اى مقطوعة فاذا رأوا ذلك نبشوا قبره ليخرج اليهم ويخبرهم باحوال البرزخ فلما تم ميقاته رأوا القطيع فارادوا نبش قبره ليخبر بالبرزخ فابى اولاده نبش قبره مخافة ان تعيرهم العرب بذلك وتسميهم اولاد المنبوش فضيعوا وصيته لغيرة جاهلية منهم فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءت ابنته واخبرته بانها ابنته فقال لها مرحبا بابنة نبى ضيعه قومه وهو من بنى عيس وقد اختلف في قصته هذه فذكرها الراغب وابن عربى في فصوصه وغير واحد من المحدين وقيل انه لا اصل لها واستدل بما رواه البخارى في صحيحه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا اولى الناس بعيسى ابن مريم والانبياء اولاد علات ولا نبى بينى وبينه فهذا الحديث الصحيح ينافيه وهو ارجح منه الا ان ابن حجر قال ان حديث خالد رواه الحاكم في مستدركه وله طرق اخر تقتضى انه غير موضوع كما قيل وجمع بينهما بان قوله لانبى بينى وبينه المراد به نبى صاحب شريعة واقرب منه ان

يقال انه كان وعد بالنبوة لو تم امره الذي وصى به قومه ولم يتم فلم يكن نبيا كما يشير اليه قوله في الحديث ضيعه قومه * فان قلت فما فائدة هذا الوعد حينئذ * قلت فائدته اعلامهم بحقيقة امر البرزخ والارهاص ببعثة نبينا الذي كشف بعض احواله والرس براء مفتوحة وسين مشددة مهملتين وهى بشر لم تطو اى لم تبين بالحجارة وعن كعب الاحبار ان نبى اهل الرس هو المذكور فى سورة يس القائل (يا ليت قومى يعلمون بما غفر لى ربى وجمعانى من المكرمين) وان قومه قتلوه وطرحوه فى بشر يقال لها الرس بانطاكية وهو حبيب التجار على القول بنبوته وعن على كرم الله وجهه انهم قوم كانوا يعبدون شجرة صنوبر فدعا عليهم نبيهم وكان من اولاديه وذا فيبست الشجرة فقتلوه ودسوه فى بشر فاظلمت سحابة سوداء احرقتهم وقيل انه كان باذريجان وفى اصحاب الرس اقوال اخر فى التفاسير ومثل الكلام فى خالد بن سنان الكلام فى حنظلة بن صفوان (وزرادشت الذى تدعى المجوس ويذكر المؤرخون نبوته) قال البرهان زرادشت بزاء معجمة مفتوحة وراء مهملة والفاء ودال مهملة مفتوحة وشين معجمة ساكنة وتاء مشاة فوقية هو صاحب كتاب المجوس هذا هو المحفوظ وقيل الزاء المعجمة فى اوله مضمومة انتهى وقيل داله مضمومة وقيل انها معجمة وقيل انه كان نبيا حرقوا شريعته والمجوس تزعم انه نبى وهم قوم من الكفار الذين قاوا بالنور والظلمة ومنهم المانوية ولهم اصول فاسدة وكان زرادشت حكما ظهر فى زمن مساف بن مهران واختلف فى المجوس هل لهم سرية وكتاب ام لا والكلام فيهم وفى اخذ الجزية منهم مفصل فى كتب الفقه * تنبيه فال نحى الدين الطوى الحبلنى فى تفسيره بعد ما ذكر كلام المصنف رحمه الله تعالى زرادشت متفق على عدم نبوته وهو من طبقة مانى ومرذل فلاشئ فى سببه ولعنه فهذا اماهم من القاضى اوراى غريب جدا انتهى اقول قال الشهرستانى فى الملل والنحل زرادشت حكيم محمى طهر فى زمن موسى عليه الصلوة والسلام من اذريجان وهو كما تزعم الصابئة نبى مرسل دينه عبادة الله والكفر بالشیطان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والحبائث وقال المور والظلمة اصلا من متزاجهما والبارى خلق النور والظلمة وانما حدثت الشرور والحبائث من امتزاجهما وهواى من حهما لحكمة وهو واحد لا شريك له وله كتاب سماه زنديستا صنفه وقيل انه نزل عليه انتهى ومنه تعلم انه من قوم من الصائفة لكنه اقرب الى الحق من بقيتهم وترك سببه اولى لانه موحد ولعل المجوس حرقوا مائة لوه عنه وفى كلام المصنف رحمه الله تعالى ايماء لهذا ثم رأيت ما ذكره القاضى فى كتب ساداتنا

الشافعية وانه كان انزل عليه كتاب ثم رفع ومنه يعلم صحة ما في الشفاء وان مقاله الطوفي غير مسلم وما كل داء يعالجه الطبيب قاصر فيه (فليس الحكم في سبهم) اى من سب هؤلاء المختلف في نبوتهم وملكيتهم (الكافر هم) اى من انكرهم او انكر نبوتهم وملكيتهم (كالحكم فيمن قدمناه) ممن اتفق على انه نبي او ملك (اذ لم يثبت لهم) اى لهؤلاء المخالف فيهم (ملك الحرمة) اى الاحترام لرفعة مقامهم ووجوب تعظيمهم وتوقيرهم (ولكن يزجر) اى يمنع بزجر وتغليظ المقال له (من تنقصهم) اى من ذكر ما فيه ذم ونقص لهم (وآذاهم) اى ذكر ما فيه اذية لهم (ويؤذب) اى يمزر بما يليق به من ضرب وحبس ونحوه من انواع الاهانة (بقدر حال المقول فيهم) على قدر مراتبهم في الشرف يكون مقدار الزجر والتأديب مفوضا لرأى الحاكم (لاسيا) اى احق بذلك واولى من تكلم في حق (من عرفت صديقيته) والكلام على سيما تقدم وشهرته تغنى عن اعادته والصديقية بكسر الصاد وتشديد الدال المهملتين بناء تحتية ساكنة وقاف تليها ياء نسبية وهى صيغة مبالغة من الصدق ضد الكذب وهو معروف قال الراغب الصديق من كثر منه الصدق وقيل هو من صدق بقوله واعتقاده وحقق صدقه بفعله قال تعالى في حق ابراهيم عليه الصلوة والسلام انه كان صديقا نبيا وقال تعالى فاولئك مع الذين ابعث الله عليهم من النبيين والصديقين فهم قوم دون الانبياء في الفضيلة انتهى اى من عرف معظم بصديقه بالله وآياته وشرائعه (و) من عرف (فضله منهم) اى ممن ذكر آنفا (وان لم تثبت نبوته) اى كونه نبيا ببص معلوم ولكنه علم فضله وصديقيته فانها كافية في لزوم توقيره كمریم وآسية (واما انكار نبوته) اى نبوة من لم ينفقوا على انه نبي (او) اسكار (كون الآخر من الملائكة) المتفق على ملكيتهم كجبريل مثالا وفي هذا تفصيل (فان كان المسكلم في ذلك) المقول في حقهم ما تقدم من تنقيص او انكار (من اهل العلم) العالمين بما قاله علماء الساف الثقات (فلا حرج) اى لا اثم عليه ولا تضيق عليه لعله بما يقوله نقلا عنهم (لا خلاف العلماء) المجتهدين والمؤلفين المعول عليهم (في ذلك) المذكور من كونهم انبياء او ملائكة اولا (وان كان) الذى ذكرهم بما تقدم من انكار ونحوه (من عوام الناس) الذين لم يعلموا ذلك ولم يتلقوه عن اهله (رجر) وردع بمنعه (عن الخوض في مثل هذا) اى التكلم والمحادثة به واصله المشى في الماء غير العميق فاستعير للتلبس بالامر والتصرف فيه اى بهي ومنع عنه وعن المحادثة فيه والتكلم فيما لا يعنيه وهو الامر الذى فيه خلاف من غير علم به لانه ليس اهلاله فقد يقع في ورطة تجره لما يصعب عايه الخلاص منه ولذا استعار له الخوض الذى هو المشى في الماء على سبيل الكناية والنخيل فان الخائض في الماء لا يرى ما يمشى عليه من الارض فربما صادف ماء

عميقا بغتة فيغرق ولذا خصت هذه الاسعارة بما لا يحمد من الكلام كما مر (فان عاد)
للتكلم ولم يفته بالزجر (ادب) بضرب ونحوه لان اصراره على التكلم في مثله دليل
على انه متهاون بمن لا يلبق به الا تعظيمه ويكون تأديبه بحسب المقول فيه كما مر
(اذ ليس لهم) اى للعوام (الكلام في مثل هذا) لعدم اهليتهم واحتياج الناس
للكلامهم (وقد كره الساف) اى من تقدم من ائمة الدين الاعلام (الكلام
في مثل هذا) الامر الذى اختلف فيه (مما ليس تحته) اى في معناه وما يدل عليه
فكأنه امر يجب ستره (عمل) من اعمال العباد والطاعة فتكره لا يفوت به شيء
وذكره لا يترتب عليه امر من الطاعة (لاهل العلم) متعاقب بقوله كره (فكيف
بالعامة) الذين لا علم عندهم فهم احق بالكراهة والمنع من الخوض في مثله والتكلم فيه
فمن حس اسلام المرء تركه مالا يعنيه ولذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمعاد من قال
لا اله الا الله محمد رسول الله صادقا حرمه الله على النار فقال معاذ ابشر الناس بهذا
فقال لا اذن يتكلموا اى يتركوا العمل والعبادة لامنهم من العذاب فايست للوعاظ
والعلماء الاكثر من الترغيبات في العفو ومنه الحكمة المسكوت عنها التى ذكرها
المشايخ ﴿ فصل اعلم ان من استخف بالقرآن ﴾ اى تهاون بتعظيمه وتوقيره
(او المصحف) بضم الميم وكسرهما ونقل فيه التثليث وهو مجمع الصحف من اصحف
اذا جمع وهو مخصوص بالقرآن (او) استخف (شيء منه) كبعض اجزائه قال
ابن حجر ومن الاستخفاف به القاؤه في الفاذورات لغير عذر ولا قرينة تدل على عدم
الاستهزاء وان ضعفت والمراد بها النجاسات مطلقا بل والقذر الطاهر ايضا كما صرح
به بعضهم وكالقاء المصحف بالقذر ونحوه تلطيخ الكعبة وغيرها من المساجد نجس
ولو قيل ان تلطيخ الكعبة بالقذر الطاهر كذلك لم يبعد الا ان كلامهم ربما ياباه
والقاء المصحف في المكان القذر كالقاءه في الفاذورات انتهى ملخصا (او سبها)
اى سب القرآن او شيئا منه والمراد به الفاظه والمراد بالمصحف صور الفاظه
المرسومة وما كتبت فيه (او كذب به) اى كذب بالقرآن بتكذيب ما فيه
(او جحدته) اى انكره بغيا وعنادا والفرق بين التكذيب والجحد ان الاول
مطلق الانكار والثانى الانكار لما يعلم حقيقة عبادا (او جزأ منه) اى كذب
اوجحد جزأ من القرآن كانكار سورة منه (او آية) اى انكر آية منه ومر انه
لا ترد الزيادة او النقص الواقع في القراءات فاه وقع زيادة بعض حروف وكلمات فيها
بل آيات كالبسملة في الفاتحة فانه ليس زيادة ونقصا من القارئ لتواتره فان ما بين
دفتي المصحف متواتر (او كذب به) اى بجزء منه ملفوظ او مكتوب (او) كذب
(بشيء منه) اى بما تضمنه من الاحكام وغيرها (او كذب بشيء مما صرح به

كـبعض الرسل المصرح بهم (فيه من حكم) من احكامه الشرعية كالصلوة والزكاة والحج والعمرة (او خبر) مما اخبر به كآباء ابليس السجود لآدم عليه الصلوة والسلام وغيره (او اثبت مانفاه) القرآن (او نفى ما نبتته) كنفى بعض الخوارج سورة يوسف وقولهم انها ليست قرآنا (على علم منه بذلك) المذكور من النفي والاثبات بخلاف ما نبتته او نفاه على غير علم (او شك في شيء من ذلك) المذكور كله (فهو كافر) بسبب ما صدر منه (عند اهل العلم باجماع) من اهل العلم المعتد بهم ثم استدل على ما ذكر فقال (قال الله تعالى وانه) اى القرآن المذكور في قوله (ان الذين كفروا بالذكر لما جاءهم) (لكتاب عزيز) اى منيع محيى بحماية الله كما قال (انا نحن نزلنا الذكر) وانا له لحافظون) (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد) هو مثل ضربه الله لنفى تعلق الباطل وانه لا يتوصل اليه فلا يجد طعن طاعن اليه سبيلا لانه في غاية الاحكام والرصانة فلا يتطرق الباطل له من جهة من الجهات فقوله (من بين يديه ولا من خلفه) كناية عن سائر الجهات كما في الكشف وتحقيقه في شروحه والباطل فسر هنا بالشيطان والسمح (ثنا) اختصار حدثا وقد يكتفى برسم ناكابين في مصطلح الحديث وهو اشهر من ان يذكر (الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد) تقدم بيانه قال (حدثنا ابو علي) الحافظ الغساني الثقة وقد تقدم قال (حدثنا ابن عبد البر) الثوري الحافظ امام اهل المغرب بل الدنيا كما تقدم قال (حدثنا ابن عبد المؤمن) هو عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن القرطبي وله ترجمة مفصلة في الميزان قال (حدثنا ابن داسة) بمهملتين مفتوحتين الامام ابو بكر راوى سنن ابى داود عنه كما تقدم تفصيله قال (حدثنا ابو داود) سليمان بن الاشعث السجستاني صاحب السنن وقد قدمنا ترجمته قال (حدثنا احمد بن حنبل) امام اهل السنة كما تقدم قال (حدثنا يزيد بن هارون) ابو خالد السامي الواسطي احد الاعلام كما تقدم قال (حدثنا محمد بن عمرو) بن علقمة بن ابى وقاص الليثي اخرج له الشيخان وغيرهما توفى سنة مائة واربعة واربعين (عن ابى سلمة) احد الفقهاء السبعة عند بعضهم وفي اسمه اختلاف تقدم في ترجمته (عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) في حديث صحيح رواه ابو داود واحمد في مسنده (قال) صلى الله تعالى عليه وسلم (المراء) كسر الميم وراء مهملة قبل مد مصدر ماراه بما ريه مرأى من المرية قال الراغب هي التردد في الامر وهي اخص من الشك قال تعالى (فلا تكن في مريه من لقائه) والامراء والمماراء الحاجة فما فيه مرية قال تعالى (ما كانوا فيه يمزنون) وقال تعالى (فلا تمار فيهم الامراء طاهرا) واصله من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها للحجاب انتهى (في القرآن كهر) وفي رواية ابى داود لا تماروا في القرآن فان المراء فيه كهر (نول)

بضم المشاة الفوقية والهمزة وبواو مشددة ولام مجهول تأوله اى فسرہ بعضهم
 (بمعنى الشك و) فسرہ آخرون (بمعنى الجدال) الشك معلوم والجدال من الجدال
 وهو النزاع والمغالبة من جدلت الحبل اذا احكمت قتله كأن كل واحد يقتل صاحبه
 عن رأيه اى يصرفه وقيل اصله الصراع لاسقاط كل انسان صاحبه على الجدالة وهى
 الارض الصلبة قال تعالى (قالوا يانوح قد جادلناك فاكثرت جدالنا) ونحوه قال الراغب
 وفى نهاية ابن الاثير تبعاً للهروى المراء الجدال والتمازى والممارسة المجادلة على مذهب
 الشك والمرية ويقال للمناظرة ممارسة لان كل واحد يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه
 كما يمتري الحالب اللبن من الضرع وقال ابو عبيدليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف
 فى التأويل بل على الاختلاف فى اللفظ وهوان يقرأ شخص على حرف فيقول الآخر
 ليس هو هكذا لكنه على خلافه وكلاهما منزل مقروء به فاذا جحد كل واحد قراءة
 صاحبه لم يؤمن ان يكون ذلك اخرجه الى الكفر لانه بنى حرفاً انزله الله على نبيه
 صلى الله تعالى عليه وسلم وفى تكبير افظ مرء فى رواية ابى داود ايذاً بان شيئاً مما منه
 كفر فضلاً عما زاد عليه وقيل انما جاء هذا فى الجدال والمراء فى الآيات التى فيها ذكر
 القدر ونحوه مما هو على مذهب اهل الكلام والاهواء والآراء دون ما تضمن الاحكام
 من الحلال والحرام فانه مما جرى بين الصحابة والعلماء من بعدهم والغرض الباعث عليه
 ظهور الحق لينزع دون الغلبة والتعجيز انتهى وقيل لا يظهر ان المراد بالمراء الاختلاف
 فى القرآت المتواترة كما فى البحارى ولا يخفى انه القول الاول بعينه فلا وجه لعمده وجه آخر
 (وعن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما فى حديث رواه ابن ماجه (عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم) انه قال (من جحد) اى انكر (آية من كتاب الله من المسلمين) الدين
 لم يقرب عهد اسلامهم (فقد حل ضرب عنقه) اى قتله لتكذيبه لله ولرسوله (وكذلك)
 اى مثل من جحد آية من القرآن فاوجب ذلك قتله (ان جحد التوراة والانجيل و) سائر
 (كتب الله المنزلة) بجملتها اجمالاً (او كفر بها) انكار نزول الوحي على الرسل (اولعنها
 او سبها) كل ما يقصها (او استخف بها) اى اهانها وحقرها (فهو كافر) لانها كلها
 كلام الله تعالى سواء قلنا بالكلام المعنى او بقدم الالفاظ على مذهب السلف والشهر ستانى
 صاحب الملل والنحل على ما نقله عنه فى المواقف وارتضاء المحققون (وقد اجمع المسلمون
 على ان القرآن المتلوة) اى المقروء بالسنة (فى جميع اقطار الارض) اى نواحيها
 وجهاتها المعمورة جمع قطر بضم فسكون بمعنى ناحية وجانب (المكتوب فى المصحف)
 وفى نسخة فى المصاحف (بايدى المسلمين مما جمعه الدفتان) مثنى دفعة بفتح الدال المهملة
 وضمها وهو جانب السى الذى يقبى من حلد وخشب ونحوه ومنه دفعة السفينة لسكاسا
 وروى فيه الدفات بالجمع مكان التثنية (من اول الحمد لله رب العالمين الى آخر قل اعوذ

رب الناس) اى من اول هذه السورة فانه علم لها بالغلبة يقال قراءة الحمد لله اى هذه السورة فهو شامل لمن قال ان البسملة آية منها ولمن قال بخلافه على الخلاف المشهور فيها وهذا كما قيل في حديث كانوا يفتتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين انه اسم من اسماء سورة الفاتحة اى كانوا يفتتحون السورة المسماة بالحمد لله آة فلاحجة فيه على ان البسملة ليست آية منها ومثله عبارة المصنف فلا وجه لما قيل من انه بناء على مذهب مالك من ان البسملة ليست آية منها فان العارة جارية على المذهبين ويجوز في قوله الحمد لله رب الجر والرفع على الحكاية وكذا البص على حكاية قراءة شاذة فيه قيل ويجوز كون كسر الدال اتباعا للام (انه كلام الله تعالى ووحيه المنزل) به حبريل عليه الصلوة والسلام (على نبيه محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وان جميع ما فيه حق) اى ثابت لا ريب فيه لعطا ومعنى من امر ونهى وخبر ومواعظ (وان من نقص منه حرفا قاصدا لذلك) فان لم يقصده لسياس ونحوه فلا حرج فيه (او بدله بحرف آخر مكانه) هو كناية عن انه اسقط ذلك واثبت هذا (او اذ فيه حرفا) لم يقرأ به (بما لم يشتمل عليه المصحف) العثماني المسمى بالامام (الذي وقع الاحماع) من الصحابة (عليه واجمع) بناء المحمول وقيل اجمع مبنى للفاعل بمعنى قصد وعزم (على انه ليس من القرآن) اى ما راد فيه ولو حرفا (عامدا) ناقصا (لكل هذا انه كافر) * فان قلت ما بن الدفتين يشمل البسملة في اول كل سورة فاما ثابتة في المصحف العثماني واما قرأ بعض القراء السبعة فصلا ووصلا فيلزم تكفير من قال انها ليست قرآنا في اوائل السور * قلت المراد بما بن الدفتين ما اثبت فيه متفقا على قرآنيه وهذا ليس كذلك فهو كاسماء السور وهذا معلوم من قوله الذي وقع الاحماع عليه وجرح ما ذكر والمراد به دليل القرآن بغيره تبديله مع اعتقاد انه قرآن فلا يدخل فيه من يرحم القرآن بالمعاصرة ويصلى به لعجزه عن التكلم بالعربية كما في رواية عن ابي حنيفة فان المترحم لا يقول ان كلامه قرآن وكلام الله تعالى وهذا مع ظهوره حتى على بعض الشراح حتى احاب بان الاحيصة رجح عن هذا القول وهو بما يقصى منه المحب ولو كان كذلك كان حكما نكفر قائله قبل الرجوع فتدبر (ولهذا) اى لاجل ان جميع ما في المصحف حق وان من راد فيه او نقص كافر (رأى) الامام (مالك) من سب عائشة (ام المؤمنين رضى الله عنها) (بالمرة) بكسر الهمزة مصدر اى الافتراء والكذب عليها بما قاله المنافقون في قصة الافك المشهوره وبغير العربية للعهد (لانه حالف القرآن) الذي اثبت فيه براءتها من تلك المرة (ومن حالف القرآن) عمدا (قتل) اى لانه كذب بما فيه) فكذب الله ورسوله مع اثبات ما يقص مقام السوء كما لا يخفى وقد اعترض على هذا المقول عن مالك في حق عائشة فانه لا يعم مدعى ودليلا ناه ان اراد بتكذيب القرآن فيه انه كذبه حيث قدفى عائشة فلا يصح فيه على ذلك لان خصوص

السبب غير معتبر في تخصيص الحكم وان اراد ان محالفة القرآن بارتكاب ما صرح به فيه من الهى فيلزم تكفير كل من ارتكك كبيرة ورد في القرآن الهى عنها وليس كذلك الا ان يستحل ما ارتكبه بعد العلم به مع انه قد صرح في الآية نانه يحل على انه لو سلم انه كفر يكون حكمه حكم المريد فان اسلم لا يقتل وحوابه ان هذا مخصوص بعائشة عند مالك قال القرطبي من سب عائشة رضى الله تعالى عنها مطلقا كفر لقوله عروحل (يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين) لان فيه اذية لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هتك عرص روحاته فهو كفر قال هشام بن عمار سمعت هذا من مالك وقال ابو بكر بن العربي قال اصحاب الشافعى من سب عائشة ادب كسائر المؤمنين وقوله ان كنتم مؤمنين لا يقتضى كونه كفرا حقيقة كحدث لا يزنى الرانى حين يرى وهو مؤمن ولما ان اهل الافك رموا عائشة المطهرة فاحشة برأها الله منها ومن سب من برأه الله بما برأه منه فقد كذبه ومن كذب الله فهو كافر وهذا طريق قول مالك وقيل عليه ان ما نقله اس العربى عن الشافعية ليس كذلك فانه صرح في شرح الروص بخلافه وان مذهبهم كذهب مالك في خصوص عائشة وقال في الكافى ايضا ولو قذف عائشة بالربا صار كافرا بخلاف غيرها من الروحات لان القرآن العظيم نزل ببراءتها وسيأتى ايضا حكم قذف غيرها في كلام المصنف رحمه الله تعالى نقلا عن اس شعبان (وقال ابن القاسم) من ائمة المالكية (من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما قتل) لانه كذب الله في قوله وكلم الله موسى تكليما واتى بالمصدر المؤكد تليجها الآية وايماء الى انه نص فيه بما يجمع عن تأويله وحمله على السحور فيه وهذه المسئلة تقدمت في نبي صفات الله تعالى فلا تكرار في كلامه (وقاله) اى مادكر من نبي تكلم الله لموسى (عبد الرحمن بن مهدى) ابن حسان ابوسعيد البصرى اللؤلؤى الحافظ احد الاعلام في الحديث قال ابن المدينى كان اعلم الناس بالحديث ولد في سنة خمس وثلاثين ومائة وبوى سنة ثمان وتسعين ومائة واحرق له اسنة (وقال محمد بن سحنون فيمن قال الموعودتان) تكسر الواو المشددة وهما سورة قل اعوذ رب الفلق وقل اعوذ رب الناس سمعتاواهما (ليسا) اى السورتان (من كتاب الله) اى القرآن (يصرب عنه) اى يقتل (الا ان يوب) ويرجع عما قاله وهذا اشارة الى ما شهر عن ابن مسعود من ان الموعودتين اسمتا من القرآن واهما دعاآن كان سعودهما الهى صلى الله تعالى عليه وسلم كقوله تعالى اعوذ بكلمات الله التامة من كل هامة ولامه وقد قال اس حرم انه افراء عليه و كيف سوهم في مثله من اهل الاسان من عدم الفرق بين الكلام المعجر وعبره وسب العاطف انه لم يكتبهما في مصحفه ا كتماء لحفظه وانه كتب مصحفه قلى نزولهما

وكان لكل احد من كبار الصحابة مصحف يخصه فلما كتب المصحف العثماني بمعرفة الصحابة تركت تلك المصاحف كلها وفي الانوار من كتب الشافعية وانه لو قال ليست المعوذتان من القرآن اختلف في كفره وقال بعضهم ان كان عاميا كفر او عالما فلا قال ابن حجر في الاعلام والوجه كفر منكر المعوذتين اذا كان مخالطا للمسلمين لان ذلك لا يخفى على احدهم وقال في فتاويه وكذا يكفر من انكر آية او حرفا من القرآن جمع عليه كالمعوذتين بخلاف البسملة * فان قلت قد انكر ابن مسعود كون المعوذتين قرآنا * قلت قال النووي يشبهه انه كذب عليه * فان قلت هل من جواب على تقدير الصحة التي انتصر لها شيخ الاسلام ابن حجر وبين انه جاء من طرق صحيحة * قلت الجواب عنه انه لم يستقر الاجماع عند انكاره على كونهما قرآنا اما الآن فقرر آيتيهما معلومة من الدين بالضرورة يكفر منكرهما على ان ماروى من انكاره انما هو انكار رسمهما في مصحفه لا لكونهما قرآنا كما قاله الباقلاني وغيره لانه لم يثبت في المصحف الذي عنده الا ما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانياته وهو لم يجده مكتوبا عنده ولا سمع امره به (وكذلك كل من كذب بحرف منه) اى يضرب عنقه الا ان يتوب (قال) سجنون (وكذلك) اى يقتل ان لم يتب (ان شهد شاهدا عدل على من قال ان الله تعالى لم يكلم موسى تكليما) كما مر (وشهد آخر عليه) اى على من قال ذلك القول (انه قال) ايضا (ان الله تعالى لم يتخذ ابراهيم خليلا) يقتل لانه ينفي ما اثبتته الله فهو تكذيب لله ورسوله (لانهما) بما شهدا به عليه (احتمعا على انه كذب الذي صلى الله تعالى عليه وسلم) فبا جاء به من الوحي من ورود تكليمه واتخاذ خليلا في القرآن مصرحاً به وفي هذا اشارة الى مسألة ذكرها الفقهاء وهي تلفيق الشهادة بان يشهد كل منهما على شيء غير ما شهد عليه الآخر بحسب العبارة لكن المعنى المقصود منهما واحد فهل ينظر للاول فلا تقبل الشهادة اولثاني فتقبل كأن شهد شاهد على انه وكله في اموره وشهد آخر على انه جعله وصياله في حياته او وكله في بيع هذه الجارية وآخرانه وكله في بيعها وبيع عبد آخر معها ويسمى تلفيقا وتواردا عند الفقهاء وله نظائر كثيرة والفقهاء فيه خلاف مهصل في كتب الفقه (وقال ابو عثمان بن الحداد) القاضي المصري الشافعي الكنتاني صاحب التأليف البديعة والآثار العجيبة توفى سنة اربع واربعين وثمانمائة وترجمه في التواريخ غنية عن الاعادة كذا في بعض الشروح ولست على ثقة منه (جميع من بتحل التوحيد) اى ادعاه وانتسب اليه ويستعمل كثيرا بمعنى الرعم والنحلة العطية والهبة ايضا وهو بجاه مهمة كاية هنا عن اهل الاسلام الموحدين وما قيل من انه عبر به ها لانه تصديق وكيفية نفسانية يخلقها الله عز وحل من غير دخل للعبد فيها وانما هو يدعيها لنفسه وهو يتشب بها ككف ركبك (متفقون على ان الجحد لحرف من التنزيل) اى القرآن المنزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم (كفر) وعداه بالباء وهو متعد بنفسه لواحد او لاثنتين او باللام كاو قع في بعض النسخ للتقوية لتضمنه للكفر لقوله بعده كفر (وكان ابو العالية) تقدم في ترجمته ان ابو العالية متعدد ولا ندري المراد به هنا منهما (اذا قرأ عنده رجل) بقراءة غير التي قرأ بها (لم يقل له) اى لمن قرأ عنده انه (ليس كما قرأت) لثلاثين شيئا من القرآن (ويقول) للقارىء (اما انا فاقرأ كذا) فتاديا عن الانكار صريحا (فبلغ ذلك) اى قول ابى العالية (ابراهيم) الظاهر انه النخعي شهرته كما تقدم في ترجمته ويحتمل انه التيمي (فقال) ابراهيم (اراه) بضم الهمزة اى اطنه ويجوز فتحها (سمع انه من) بدل من الضمير اى ان من (كفر بحرف منه فقد كفر بكلمه) اى القرآن (وقال عبدالله بن مسعود) رضى الله عنه فيما رواه عبيد الرزاق عنه (من كفر باية من القرآن فقد كفر به كله) لانه تكذيب لقائلها عز وجل (وقال اصبح بن الفرج) بالجم المصري (من كذب) بالتشديد (ببعض القرآن فقد كذب به كله ومن كذب به) كله (فقد كفر به ومن كفر به فقد كفر بالله سبحانه وقد سئل) ابو الحسن (القاسى) الحافظ وقدمنا ترجمته (عن خاص يهوديا حثاف) اليهودى (له بالتوراة فقال له الآخر) الذى خاصمه (لعن الله التوراة فشهد عليه شاهد) واحد (بدلك) الذى قاله (ثم شهد آخر انه سأل عن القضية) التى جرت بينهما (فقال) (اللاعس) (اما لعنت توراة اليهود) المحرفة التى يقرؤونها بينهم (فقال ابو الحسن) القابسى المسؤل منه (الشاهد الواحد لا يوجب القتل) لعدم تمام نصاب الشهادة عليه (و) (الشاهد) (الثانى علق الامر) الذى شهد به (بصفة) هى توراة اليهود التى يتدارسونها بينهم (ونلك الصفة التى) (تحتمل التأويل) فى كلام اللاعن لان توراة اليهود تحتمل التى نزلت على نبيهم وتحتمل التى حرفوها وانها توراتهم لا توراة نبيهم وكلام الله (اذ لعله) اى القائل لعن الله السوراة (لا يرى) اى لا يعتقد ان (اليهود متمسكين بشئ من عند الله) مما اوحى به لموسى صلى الله تعالى عليه وسلم (لتبديلهم وتحريفهم) التوراة التى اتي بها موسى عليه الصلوة والسلام بتبديل بعض الفاظها وتأويل بعض ما لم يرد الله (ولو اتفق الشاهدان) فى شهادتهما (على لعن التوراة) لعنا (مجردا) عما قاله ثانيا من تعايقه بامر وتقييده بصفة تحتمل اضافتها لليهود (لصاق التأويل) عن صرفه عن ظاهره لاسرأحر ونقل ابن حزم ان بعضهم انكروا تحريف التوراة وقال انها وصلت اليهم تواترا واتما اخطوا فى تفسيرها وهذا لا ينبغي لمسلم ان يعتقد به بعد قوله تعالى يحرفون الكلم من بعد مواضعه والقرآن والاحاديث شاهدة بخلافه فلا حاجة اما بالاشتغال بمثله وعمل التأويل فتعريف التوراة فى كلامه للعهد اى اسحها المحرفة المبدلة (وقد اتفق فقهاء بغداد) المدينة المرووفة وهى فارسية

معربة وفيها لغات فداها تهمل وتعجم وتبدل الاخيرة نونا (على استنباط ابن شنبوذ)
 اى على انه طلب منه التوبة عما صدر منه مناسياتي (المقريء) اسم فاعل بزنة مكرم
 مهموز الاخر وهو العالم بعلم القراءات ووجوهها من كيفية الاداء المعروفة وابن شنبوذ
 هو ابو الحسن محمد بن احمد بن ايوب بن صلت بن شنبوذ بفتح الشين المعجمة وسكون
 النون وضم الباء الموحدة وواو ساكنة وذال معجمة علم اعجمي ممنوع من الصرف
 وقول التلمساني انه يحرى ولا يحرى اى يصرف ويمنع من الصرف لاجله وهو
 (احد ائمة المقرئين المتصدرين) الاقراء (بها) اى ببغداد (مع ابن مجاهد) احمد بن
 موسى بن العباس بن مجاهد التميمي الاستاذ ابو بكر البغدادي رئيس القراء وهو اول
 من جمع القراءات ولد سنة خمس واربعين ومائتين وابن شنبوذ من مشاهير علماء القراءات
 من اقران ابن مجاهد وكان بينهما منافسة ومحاصرة وكان من اعيان العلماء الرؤساء مع غفلة
 فيه ولما تصدر للاقراء في القراءات انكروها عليه فعمد له مجلس واثبت عليه ذلك
 واغاظ عليه القول فضرب بالسياط وخشى من غلو الناس عليه فاخرج للمدائن
 اولابصرة ثم عاد لبغداد وكتب عليه محضر بعد استنابته ان لا يقري بما كان يقرؤ به
 في الصلوة وغيرها من الشواذ كما قال المصنف رحمه الله تعالى (اقرائه واقراءه بشواذ)
 جمع شاذ وهو ما لم يتواتر (من الحروف) جمع حرف بمعنى الوجه واللغة وهو واحد
 الوجوه في حديث انزل القرآن على سبعة احرف كلها كاف شاف والمصدران تنازعا
 قوله بشواذ (بما ليس في المصحف) تعريفه للعهد والمراد به مصحف عثمان بن عفان
 المسمى بالامام والذي ذكره ابن الانباري في طبقات النحاة انه كان يرى القراءة بالرأى
 فيما وافق العربية واليه يميل كلام الزمخشري والرضي والذي شدد عليه النكير الوزير
 بن مقله الآتي ذكره فدعا عليه ابن شنبوذ ان يقطع الله يده ويشئت شمله فاستجاب الله
 دعاءه فيه وتوفي سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة يوم الاثنين لثلاث خلون من صفر وكان
 محجبا للدعوة وفي القاموس انه احمد بن احمد بن شنبوذ وهو مخالف لما في التواريخ
 (وعقدوا عليه) العقد اصل معناه الربط مقابل الحل والمراد به ما يعين من غير متردد فيه
 والعهد ايضا (بالرجوع عنه) اى عما كان يذهب اليه من الاقراء بما ليس في المصحف العثماني
 مما تقدم (والتوبة منه) باعترافه بخطائه وندمه مع العزم على عدم الرجوع اليه (سجلا)
 بكسر السين والجيم وتشديد اللام وهى في الاصل اسم لما يكتب فيه قال تعالى كل على السجل
 للكتب اى كطيه لما كتب فيه حفظه ثم اختص في العرف بما يكتب فيه حجة سرعية وثيقة
 وهو المراد هنا (اشهد فيه) ببناء الفاعل اى رضى نهادة من حضر (بذلك) اى رجوعه
 وتوبته (على نفسه في مجلس الوزير ابى على بن مقله سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة)
 من الهجرة النبوية على صاحبها افضل الصلوة والسلام والوزير الكاتب المشهور

استوزره الخليفة المقتدر بالله سنة عشرة وثلاثمائة ثم قبض عليه سنة ثمان عشرة وصادره ونفاه لفارس ثم استوزره القاهر بالله واتهمه بامر فاستغفاه من الوزارة فلما تولى الراى بالله سنة اثنين وعشرين استوزره ثم غضب عليه وقطع يده وسجنه فقال وهو مسجون خرجنا من الدنيا ونحن من اهلها * فلسنا من الاحياء فيها ولا الموتي اذا جاءنا السجان يوما لحاجة * فرحنا وقلنا جاء هذا من الدنيا ونفرح بالرؤيا نجعل حديثنا * اذا نحن اصبحتنا الحديث عن الرؤيا ومن الحكمة السجن قبر الاحياء والوزير وكيل السلطان في تصرفاته واختلاف في اشتقاقه هل هو من الوزير بالسكون او التحريك او من الازر بالهمز لكونه يشد ازره او يتحمل ثقله واوزاره واليه اشار الغزى بقوله

هو الوزير ولا ازر يشد به * مثل العروض له بحر بالاماء

(وكان فيمن افق عليه بذلك) اى بما لزمه (ابوبكر الابهري) المالكى احد فقهاء بغداد المشهورين بها واهل بفتح الهمزة والباء الموحدة وسكون الهاء قبل راء مهملة مدينة مشهورة وقيل باؤه ساكنة وهاؤه مفتوحة (و) كذا (غيره) من العلماء بها (واقفى) الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد) القيروانى وقد قدمنا ترجمته (بالادب) اى بالتأديب والتعزير بما يليق به (فيمن قال لصبي) يتعلم القرآن (لعن الله معلمك) اى الذى علمك القرآن وافرأكه (وما علمك) اى ولعن ما علمك وهذا هو الذى يخشى عليه منه لان الذى علمه معلوم لا يجوز الاستخفاف به فضلا عن لعنه فهو بحسب الظاهر منكر جدا فان اوله (وقال) اللاعن (اردت) بما المذكورة الصادقة على المقرء وصفته التى وقع عليها وهو (سوء الادب) فى حال قراءته وعدم تعظيم ما قرأه ووقوعه على حال غير مستحسنة فان للقارى آدابا ذكروها من خالفها ساء ادبه (ولم ارد) بما فى كلامى (القرآن) الذى تعلمه (قال ابو محمد) بن ابى زيد (واما من لعن المصحف) وفى نسخة من لعن القرآن (فانه يقتل) لجرأته على الله تعالى وعلى كلامه ولعنته عائدة عليه والمراد انه يكفر ويستحق القتل * فصل وسب آل بيته وازواجه امهات المؤمنين واصحابه * صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم اجمعين السب الشتم كامر وآل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للفقهاء فيهم اختلاف مذكور فى كتب الفروع فذهب الشافعى الى انهم على وفاطمة ولديهما والعباس وجعفر وعقيل وآلهم وهم من لا تحل لهم الزكوة من بنى عبدالمطلب لحديث نحن وبنو المطلب شئ واحد لم نفترق فى جاهلية ولا اسلام وشبك بين اصابعه وبقية الكلام عليه مفصل فى محله وازواجه جمع زوج او زوجة وهى المنكوحة واصحاب جمع صاحب وهو من لقيه صلى الله تعالى عليه وسلم مسلما (وتنقصهم حرام) شرعا لكرامتهم عند ربهم وثناء الله عليهم فى كتابه العزيز فى آيات

عديدة (ملعون) مطرود مبعود من رحمة الله (فاعله) ومن يصدر منه قصدا ثم
 اوضحه بحديث صحيح رواه الترمذى فقال (حدثنا القاضى الشهيد ابو على)
 هو الحسين بن محمد بن قرة الصدفى المعروف بابن سكرة كما تقدم قال (حدثنا ابو الحسين
 الصيرفى) تقدم ايضا (وابو الفضل العدل) هو احمد بن حسين بن حبرون الحافظ
 كما تقدم (قالا حدثنا ابو يعلى) احمد بن عبد الواحد المعروف بزواج الحره كما تقدم
 قال (حدثنا ابو على السنجى) احمد بن محمد المروزى كما تقدم قال (حدثنا ابن
 محبوب) قال (حدثنا الترمذى) صاحب السنن وقد تقدمت ترجمته قال (حدثنا
 محمد بن يحيى) بن عبدالله بن خالد بن فارس ابو عبدالله الدهلى توفى سنة خمسة
 وخسين ومائتين قال (حدثنا يعقوب بن ابراهيم) بن سعد الزهرى توفى سنة
 مائتين وثمان واخرج له الستة كما تقدم قال (حدثنا عبيدة بن ابى رابطة) بفتح العين
 المهمة تليها موحدة مكسورة عبد الحفص كما قاله ابن مأكولا والدهى وضم عينه
 كما فى بعض النسخ خطأ من الناسخ كما قاله السبكي وتبعه البرهان الحلى وهو ثقة
 اخرج له اصحاب السنن (عن عبد الرحمن بن زياد) اخو عبيد الله بن زياد وهو
 غير معروف (عن عبدالله بن مغفل) بزنة اسم المفعول مفتوح الغين المعجمة مشددا لفاء
 (قال) ابن مغفل رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله الله) بصصهما
 تحذيرا وكرره ووضع الطاهر موضع الضمير مبالغة فى التحذير وتأكيذا فى تعظيم
 امرهم وشأنهم اى اتقوا الله (فى) حق (اصحابى لا تخذوهم غرضا بعدى) اى بعد
 موئى لانهم فى حياته صلى الله عليه وسلم لم يصبهم ما يخصهم من ضرر وفيه اخبار بالغيب
 فانهم بعد موته صلى الله عليه وسلم حل بهم امور عظيمة كقصص الدار وصفين وقتل
 الفاروق وتقدم ان الغرض هو الهدف الذى ينصب ليرمى بالسهم وشبه به من يدم
 ويطعن فيه ويلزمه تشبيه كلامه بالسهم التى ترمى كقوله * سهم اصاب وراميه بدى سلم *
 من بالعراق لقد ابعدت مرماك * وعليه قول العارف ابن الفارض نفع الله به * عرصت
 نفسك للبلاء فاستهدف * وهو هنا استعارة وقيل انه تشبيه بليغ وليس هذا محل تفصيله
 والعامل هنا مقدر يجوز اطهاره وقيل لا يجوز اطهاره اذا تكرر لان الثانى قائم مقام
 العامل وقيل اطهاره ايضا جائز مع فتحه كما تقدم عن الجزولى والكلام عليه مفصل
 فى كتب النحو قال ابن حجر فى الرواجر اكد التحذير من ذلك بقوله الله الله اى احذروا الله
 على حد قوله ويحذركم الله نفسه كما يقول لمن تراه مسرفا على وقوعه فى نار عظيمة
 النار النار (من احبهم فبحبى) اى بسبب حبى لهم على مراتبهم عندى (احبهم)
 لا لغرض آخر من امور الدنيا (ومن ابغضهم فببغضى) اى بسبب عداوتى
 كعداوة المشركين (ابغضهم) لالشيء آخر قال ابن حجر بعد ما تقدم فتأمل

عظيم فضائلهم ومناقبهم التي نوه بها حيث جعل محبتهم محبة له وبغضهم بغضا له وناهيك بذلك جلالاتهم وشرفا خيبتهم وبغضهم عنوان محبته وبغضه ومن ثم كان حب الانصار من الايمان وبغضهم من النفاق ببذلهم الاموال والانفس في محبته ونصرتهم (ومن آذاهم فقد آذاني) لان الحب الخالص يسوء مايسوء حبيبه ويسره مايسره وتأخير الاذية عن البغضاء في محزه لترتبها عليها (ومن آذاني) حقيقة بفعل مايسوء في نفسه واتباعه (فقد آذى الله) تقدم ان الاذية ايصال الضرر فهي مجاز عن مخالفة امره ونهيه اذ لا تصور الاذية في حقه عز وجل (ومن آذى الله) اي عصاه (يوشك) بزنة يكرم اي يقرب من (ان يأخذه) اي يهلكه يقال وشك واوشك ان يخرج اي قرب اسرعه للخروج قال

وصار على الاذنين كلا واوشكت * صلاة ذوى القربى له ان تنكرا والاخذ كما قال الراغب حوز الشيء وتحصيله ونحو ذلك فتارة يكون بالتناول نحو (معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) وتارة بالقهر كقوله تعالى (لا تأخذه سنة ولا نوم) والمؤاخذه المجازاة انتهى وقد تقدم هذا ايضا فيأخذه هنا اما بمعنى يقهره او يجازيه على اذنته وفي هذا الحديث اشارة الى شدة قربهم منه صلى الله تعالى عليه وسلم وتنزيلهم منزلة نفسه حتى كان اذيتهم اذية له واقعة عليه ثم اطهر ذلك على وجه اكده بقوله فقد آذى الله اذ لا يضرب الله شئ فهو ايماء لشدة قربهم صلى الله تعالى عليه وسلم من الله فهو مجاز بهذا الاعتبار المجازي ايضا (وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين) تأكيد للعموم (لا يقل الله منه صرفا) اي توبة الاطاعة تصرف وجهه لجانب الله (ولا عدلا) اي فدية او فريضة وقد تقدم الكلام على هذا الحديث فنذكره (وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فانه يحى قوم) اي ناس من المسلمين وضمير انه ضمير شان (في آخر الزمان يسبونهم) اي يسبون الاصحاب (فلا تصلوا عليهم) بعد موتهم (ولا تصلوا معهم) اي لا تقعدوا بهم والهي كما قيل تنزيهي لجواز الاقتداء بالمبتدع والصلوة حلف روافد (ولا تسكروهم) اي لا تزوجوهم ولا تزوجوا معهم (ولا تجالسوهم) اي لا تعاشرهم ولا تخالطوهم (وان مرضوا) اي اقطعوا في بيوتهم لمرض اصحابهم (فلا تعودوهم) اي لا يذهبوا لعيادتهم وهو بالغة في اهانتهم وتركهم بالكيفية زجرا لهم باظهار عداوتهم وهذا كله مما خرج مخرج التغليب عليهم وقيل انه يحتمل انه كشف له صلى الله تعالى عليه وسلم عن سر ائمتهم وانهم كفرة باطنا ولا يخفى انه غير صحيح فانه في قوم غير معينين والحكم بالامر الباطني لا يجوز لامته كما تقدم فكيف يأمر به غيره وظاهر هذا الحديث ان سب الصحابة كفر مطلقا وليس كذلك فان فيه تفصيلا يأتي فاما ان يحمل على المبالغة والغليظ في الترحر

او يقال انه من معجزاته صلى الله عليه وسلم بان يكون من الاخبار عن المغيبات فاخبر
عن بعض من وقع منه ما هو كفر كبعض الرافضة كما ورد التصريح به في بعض الاحاديث
كالحديث الذي رواه البيهقي في دلائل النبوة بسند حسن عنه صلى الله عليه وسلم انه
قال يخرج قبل قيام الساعة قوم يقال لهم الرافضة يرفضون الاسلام فاقتلوهم فانهم
مشركون ولذلك اشار الصرصري في قصيدته النونية في قوله

وكذلك اخبر ان سب صحابه * مالمصر عليه من غفران

علما يقوم يجهرون بسبهم * من كل غمر فاحش لعان

وقد قيل من ابغض الصحابة من حيث هم صحابة فقد ابغضه صلى الله تعالى عليه وسلم
واذاه وايضا منهم قوم صرحوا بما هو كفر وهم كفرة تستروا بالرفض وحب
اهل البيت فما في الحديث صريح في كفرهم من ترك الصلاة عليهم ومن اكتبهم
ومجالستهم وهم يرون ترك الجمعة والجماعة وغير ذلك مما هو كفر (وعنه صلى الله
تعالى عليه وسلم) في حديث آخر (من سب اصحابي فاضر به) تعزير له واهانة
ليتردع هو وامثاله وفي الحديث ايضا من سب اصحابي فاجلدوه كما يأتي (وقد اعلم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان سبهم واذا هم) من عطف العام على الخاص
(يؤذيه وايداء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حرام) بالانفاق وايداء مصدر آذاه
وقوله في القاموس لا تغلظ غلط فانه مصدر قياسي وقد سمع ايضا وقدمر
التنبيه على ذلك ايضا وفي نسخة واذا (فقال لا تؤذوني في اصحابي ومن آذاهم
قد آذاني) وقد تقدم ما فيه وفي الانوار لو استحل ايداء احد من الصحابة كفر
وفي الاعلام واستحلال ايداء غير الصحابة مكفر ايضا كما هو ظاهر ومحل تكفير المستحل
ايداء صحابي ما لم يكن عن تأويل ولو خطأ لانه ظي فله شبهة مما تمنع الكفر ﴿تنبيه﴾
الحديث الذي تقدم ورواه الترمذي وقال انه صحيح حسن لا تسوا اصحابي فوالذي
نفسى بيده لو ان احداكم انفق مثل احد ذهبا ما ادرك مدا حدهم ولا نصيفه فيه
سؤال مشهور وهو ان المخاطب به الصحابة والحديث هنا يقضى خلافه واجيب
بان مراده باصحابي من اسلم قبل الفتح من السابقين الاولين والمخاطب من اسلم بعده
ويشير اليه قوله مثل احد لقوله تعالى لا يسئوى منكم من انفق من قبل الفتح الآية
فالمراد بالمخاطب غيرهم وان شملت الصحابة الجميع قاله السبكي وقال سمعت ابن عطاء الله
يقول في وعظه لابي صلى الله تعالى عليه وسلم تجليات يرى فيها من بعده ويخطبه ومنه خطابه
هذا وهو منزع صوفي وعليه الحديث شامل لجميع الصحابة وعلى غيره مخصوص
بالمقدمين ويدخل من بعدهم في حكمهم وعليها الحرمة ثابتة للجميع والكلام
في سب بعضهم معينا او غير معين اما سب الجميع فقليل انه كفر بلا شك كسب الصحابي
من حيث انه صحابي فانه تعريض بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعليه حمل

قول الطحاوى بفضهم كافر فان سب صحابي لا من حيث كونه صحابيا وكان ممن
تحققت فضيلته بان كان ممن اسلم قبل الفتح كالرواض الذين يسبون الشيخين وهما
السمع والبصر منه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ورد في الحديث ففيه وجهان فانه
قد يكون لامر آخر دنيوى غير الصحبة وليس بكفر لانه لتقديم على واعتقادهم لجهلهم
انهما ظلماء وهما بريئان من ذلك وفي كتب الحنفية ان سبهما وانكار امامتهما كفر
وفي حجة الصاوة حافهم خلاف مبنى على هذا هذا زبدة مقاله السبكي في فتاويه
ونقلت من خط البقاعى وقد سئل عن هذا الحديث فاجاب بانه جاء في الحديث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يأتى على الناس زمان للعامل فيه اجر خمسين فقال
الصحابة رضى الله تعالى عنهم اجمعين منهم فقال بل منكم فيحمل الاول على الاتفاق
خاصة والثانى على كلمة الحق الآن لدلالته على كمال الايمان لتوقع الضرر بقتل ونحوه
اغلبية اهل الفساد والطغيان وعدم الانصار والاعوان وههنا دقيقة وهى ان قوله
تعالى لايسوى منكم الآية نص فى ان ابا بكر رضى الله عنه افضل من جميع الصحابة
والخلافة حقه بلا شبهة وفى الانوار من اسكر خلافة الصديق رضى الله عنه مبتدع
لاكفر ومن سب الصحابة او عائشة من غير استحلال فاسق واحتلفوا فى من سب
ابا بكر وعمر قال غيره وفى كفر من سب الحبتين وجهان (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم
فى حديث آخر (لا تؤذونى فى عائشة) الظاهر انه مخصوص بها رضى الله تعالى عنها
ويحتمل انه شامل لجميع امهات المؤمنين رضى الله تعالى عنهم ويدل للظاهر الاول
ماروى عن ابن عباس انها قالت اعطيت عشر خصال لم يعطهن ذات حار قبلى
صورت ارسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ان اصور فى رحم امى ولم يتزوج
بكر اغبرى وكان ينزل عليه الوحى وكان بين سحرى وبحرى وتوفى بين سحرى
وبحرى ونزل راتى من السماء فى سمع آتات وكنت احب النساء اليه وابى احب الرجال اليه
وحيرهم وحير رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بين حاقى وذاقتى وتوفى
فى رمى ودفن فى بطنى قال ابن المير ومن حصائص عائشة انها ولدت مسلمة
باسلام ابيها قبل ولادتها قال وهذا لارم لاهل السير والتواريخ فيما نقلوه ولم ارا احدا
اترعه قبل ذلك وفضائلها لا تحصى (وقال) صلى الله تعالى عليه وسلم (فى حق) (فاطمة)
الرهاء رضى الله عنها هى (بضة موى) قال فى مختصر النهاية البضة بالفتح
اقتطع من اللحم وقد تكسر وفاطمة بضة موى اى جزء موى كما ان البضة قطعة
من اللحم انتهى والكسر فيها اشهر على الالسنه لانها مكتوبة من مائه صلى الله تعالى
عليه وسلم الذى هو جزء منه وفيه فضيلة لها لا يساويها غيرها وبهذا الاعتبار
يخوّر تفصيلها على غير من سواها لان الفضيل قد يكون من وجه وهو لا ينساق

تفضيل غيره عليه من وجه فلا تمارض في مثله لمن له بصيرة (يؤذني ما أذاها) فيه من احكام البلاغة مرتبة عليه فان الجسد كله يتألم بما يتألم به بعضه فمن ضربت يده تألم نالها البدن كله فكونها بضعة علة لما بعده فتسدير وحديث فاطمة في الصحيحين (وقد اختلف العلماء في هذا) اى فيما يستحقه من صدر عنه مثله (فمشهور مذهب مالك في ذلك) السكال الذى يستحقه (الاحتهاد) للحاكم فيفوض لرأيه وما يقتضيه (والادب الموحج) اضرب ونحوه (قال مالك) رحمه الله تعالى (من شتم النبي صلى الله عليه وسلم قتل) حدا او كفرا كما تقدم (ومن شتم اصحابه ادب) بما يستحقه من تعزير وقذف كغيره (وقال ايضا) مالك رحمه الله (من شتم احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابابكر او عمر او عثمان او عاليا ومعاوية او عمرو بن العاص) ابن وائل السهمي (فان قال كانوا على ضلال وكفر قتل) ولم يأوله بان قال اردت قبل اسلامهم فان فيه تكديبا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولجميع الامة وهذا مذهب مالك ولم يذكر استتابته هنا (وان شتمهم) اى شتم الصحابة (بغير هذا) المذكور من الضلال والكفر بل شتمهم بما هو (من) جنس (مشاتبة الناس) بعضهم لبعض فيما يجرى بينهم (سكال) اى عوقب (نكالا شديدا) بما يوجعه من ضرب مؤلم ونحوه (وقال ابن حبيب) المالكي (من غلا) اى بالغ في غلوه (من الشيعة) المفرطين في محبة على واعتقاد افضليته وان الخلافة حقه وهم فرق مشهورة ولهم مذاهب وانتهى في غلوه (الى) بغض (عثمان) بن عفان رضى الله تعالى عنه بالوقوع في حقه (والبراءة منه) وانه لم يكن خليفة بحق وعلى حق (ادب ادبا شديدا) حتى ينزحر هو وامثاله بضرب ونحوه (ومن رادى ذلك) اى في غلوه في حق الصحابة رضى الله عنهم (الى بغض ابى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما فالمعقوبة عليه اشد) لزيادة حرمتهما (ويكرر ضربه ويطال سجنه) بفتح السين ويجوز كسرهما كما مر (حتى يموت) في السجن ليتعط به غيره (ولا يبالغ به) في عقوبته (القتل الا في سب النبي صلى الله عليه وسلم وقال سحنون من كفر احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليا او عثمان او غيرها) من الصحابة رضى الله تعالى عنهم (يوجع ضربا) وهذا المذكور عن مذهب مالك مخالف لما تقدم عن مالك من ان من قال انهم كانوا على ضلال وكفر قتل ولدا عقبه بقوله (وحكى) الشيخ (ابو محمد بن ابى زيد عن سحنون فيمن قال في ابى بكر وعمر وعثمان وعلى) رضى الله تعالى عنهم (انهم كانوا على ضلال وكفر قتل) كما تقدم عن مالك وذكره لما فيه من رد قوله (ومن شتم غيرهم من الصحابة بمثل هذا) بنسبهم للضلال والكفر (سكال) اى عوقب (السكال الشديد) بلا قتل للفرق بين كمار الصحابة وغيرهم

(وروى عن مالك) في قول آخر له (من سب ابا بكر جلد) تعزير له ونكالا (ومن سب عائشة) رضى الله تعالى عنها (قتل قيل له) اى سئل مالك عن وجه الفرق فيما قاله فقيل له (لم) قلت هذا (قال من رماها) اى سبها وافترى عايها بما برأها الله منه والرمى يستعار لما ذكر تشبهه بالرجم قال * رماني بامر كنت منه ووالدى * بريثا ومن اجل الطوى رماني * (فقد خالف القرآن) لان الله برأها فيه من كل عيب في قصة الافك (وقال ابن شعبان) تقدمت ترجمته (عنه) اى عن مالك في رواية عنه (لان الله يقول)

في القائلين في حق عائشة رضى الله تعالى عنها (يعظكم الله ان تعودوا لمثله ابدا ان كنتم مؤمنين فمن عاد لمثله فقد كفر) لقوله ان كنتم مؤمنين من عاد ليس بمؤمن كما يدل على ذلك المفهوم لتذكيره لهم بما يحلو به الايمان المانع لهم من العود عما صدر عنهم من القبائح تهيجبا لغيرتهم الحاملة لهم على الاتعاط وقد قيل على ذلك ان فيه بحملا لان السب اعم من الرمي ومطلق مخالفة القرآن لا تقتضى الكفر كما تقدم الا انه ضم الى المخالفة مفهوم الشرط في قوله تعالى (ان كنتم مؤمنين) الخ كما بينه ابن شعبان وحطاب المشافهة في الآية مختص باصحاب الافك وحكم غيرهم استفيد مما تقدم وقوله ان تعودوا لمثله يعنى في عائشة بعينها او هي ومن في مرتبتها من امهات المؤمنين لما فيه من اذية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في عرصه واهله وقوله روى بناء المجهول راوبه هشام بن عمار فانه نقل عنه انه قال سمعت مالكا الخ وسأى ما ذكر برمه انتهى وليس بشيء اما قوله السب عام وسلم ولكنه مخصوص بها بقرينة المقام وقوله مخالفة القرآن لا تقتضى الكفر هو كذلك لو بقي على اطلاقه اما اذا انصم اليه انه تكذيب لله ورسوله فهو كفر كما بينه ابن شعبان وتقدم عن ابن العربي المالكي قريبا انه قال ان اصحاب الشافعي قاوا ان من سب عائشة ادب كما في سائر المؤمنين وقوله تعالى (ان كنتم مؤمنين) لا يقتضى انه كفر لانه تغليب في الزجر كقوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وانه اجاب بان مالكا سئل عن رمى عائشة بالافك فقال ليس هو كرمى غيرها لان الله برأها مما قالوه فرامها مكذب لله فيما اخبر به من براءتها وهو لم يحط آخر لا تعاقله بمفهوم الشرط وتقدم ما فيه ويؤيده قول ابن عباس من اذنب ثم تاب قبلت توبته الامن خاص في الافك وفي كون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حد اصحاب الافك ام لا روايتان ذكرهما الماوردى والكلام عليه مذكور في التفسير والسير والكلام السابق في سب ابي بكر رضى الله تعالى عنه مقيد بغير انكار محبته اما هو فانه كفر عند الشافعية وبعض الفقهاء لانه ثابت بالنص وجمع عليه كما مر بسطه (وحكى انوالحسن الصقلي) نسبة الى صقلية بفتح الصاد المهملة وفتح القاف وكسر اللام المشددة وهي جزيرة من جزائر المغرب معروفة هذا هو المشهور على الالسننة قال بعض شعرائها

ذكرت صقلية والاسى * فشبهت دى بانهارها

وذكر البرهان الحلبي ان صاها مكسورة وقيل صاها وقافها وكذا رأيت في نسخة
المجمع لاصاغاني الا انه ضبط قلم لا يعول عليه (ان القاضي ابا بكر بن الطيب) هو الامام الباقلاني
كما تقدم في ترجمته (قال ان الله تعالى اذا ذكر في القرآن مانسبه اليه المشركون سبوا) اي
نزه وبرا (نفسه) اي ذاته المقدسة (بنفسه) اي قاله ابتداء من غير اسناده لغيره (كقوله تعالى
وقالوا اتخذ الرحمن ولدا سبحانه) بل عباد مكرمون نزات في خزاعة اذ قالوا الملائكة
عليهم الصلوة والسلام بنات الله (في آي) بالمد جمع آية او اسم جنس جمعي كتمر وتمريرة اي
هذامذكور في القرآن في آيات اخر (كثيرة) كقوله وخرقوا له بنين وبنات بغير علم سبحانه
(وذكر تعالى في القرآن) (مانسبه المنافقون الى عائشة) رضى الله تعالى عنها في قصة الافك
(فقال ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا) اي لا يجوز ولا يصح لان ما يكون ولا يذني
ورد في القرآن لمعان منها هذا كامر ولولا بمعنى هلا وقدم الظرف لانه هو الاعم بالانكار
على سماع مثله (ان نتكلم بهذا) اي نتلفظ به فضلا عن اشاعته واعتقاده (سبحانك)
منصوب على المصدرية والاصل فيه التعجب من صنعه ثم شاع في مطلق التعجب وهو
مصدر كاغفران وتقدم الكلام عليه مفصلا (هذا بهتان عظيم) اي افتراء عظيم لا يليق
بعقل التكلم به لانه كيف تكون زوجته صلى الله تعالى عليه وسلم منسوبة لمثله والبهتان
في الاصل كذب وبهتان يبهت سامعه تحيرا من افتراء مثله فكأنه قال نعيموا ايها السامعون
منه ويجوز ان يكون على اصله بان نزه الله بان يوجد مثل هذا السوء ويقر عليه اكرم
خلقه عليه الصلوة والسلام واليه اشار بقوله (سبح نفسه) اي برأها ونزهاها مبالغة
(في تنزيها) اي تنزيه عائشة وفي نسخة تبرئتها (من السوء) اي الامر السيء القبيح
(كما سبح نفسه في تنزيهه) اي تنزيه الله تعالى لذاته وفي نسخة لتبرئته (من السوء)
وضع الظاهر موضع الضمير تقييحا لشأنه وتلويحا لجوب التنزيه منه وفيه تنويه بقدرها
ورفعة مقامها حيث جعل مالا يليق بالله لا يليق بها رضى الله تعالى عنها وهو
في غاية الظهور (وهذا) الذي ذكره الباقلاني من تنزيهها عما نزه الله عنه ذاته
(يشهد) اي يدل دلالة ظاهرة كأنها مشاهدة (اقول مالك) المذكور آنفا (وقتل
من سب عائشة) رضى الله تعالى عنها لتحويله وجعله كسب الله بطريق التلويح
واشارة النص المعلومة من عرف الاستعمالات الفرآنية فلا وجه لما ورد عليه من انها
وردت لمطلق التعجب كواقف في الحديث سبحانه الله ان المؤمن لا ينجس واليه اشار
في الكشف وانما شأ هذا من عدم التنبيه لما اراده ولدا وصحه بقوله (ومعنى هذا) الذي
قاله الباقلاني وقيل الاشارة اقول مالك انه يقتل من سبها (ان الله تعالى لما عظم
سبها) اي جعله عظيما في قبحة (كما عظم سبه) باستعماله فيه ما استعماله في حق نفسه

من التنزيه تنويعا بقدرها كما تقدم (وكان سبها) بما نسب لها (سبا لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم) لان نسبة اهله لمثل ذلك يشين عرضه ويؤذيه كما لا يخفى (و) الله عز وجل (قرن سب نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (واذا باذاه تعالى) اى اذى الله فى نفسه كقوله تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والآخرة) (وكان حكم مؤذيه تعالى) شرعا (القتل كان حكم مؤذى نبيه) صلى الله تعالى عليه وسلم (كذلك) اى القتل لتسويته بينهما وجعلهما فى قرن واحد (كما قدمنا) فى هذا الكتاب مرارا فى حكم سب الله واورد عليه انه على ما قاله ليس قتله لسب عائشة رضى الله عنها بل للارزاه من سبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا لو سلم هذا لزم قتل اصحاب الافك ولم يقع وايضا قد تقدم الفرق بين من سب الله وسب رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم على اقوال تقدمت وايضا يلزمه ذلك فى سب الصحابة مطلقا لانه يؤذيه صلى الله تعالى عليه وسلم وليس بشئ لما علمته من ان المراد به اذية عظيمة لما فيه من الشين الذى لا يرضاه احد فى نسبة اهله للزنا والرضاء به واما عدم قتل اهل الافك المنافقين فى حيوته صلى الله تعالى عليه وسلم فلهكمة اقتضته من اثاره الفتن وصد من ضعف اسلامه عنه باشاعة انه يقتل اصحابه كما تقدم (وشم رجل عائشة كرمها الله بالكوفة) هذا الرجل غير معروف وقوله كرمها الله اى جعلها مكرمة منزهة عن النقائص فقد صادف محزه والكوفة احد المصرين المعروفين بانهما محط رجال الفضلاء ويقال لهما كوفة الجند اى مجتمعهم سميت بذلك لان سعدا رضى الله تعالى عنه لما اراد ان يبنيهما قال لهما تكوفوا بهذا المكان اى اجتمعوا فيه فسميت كوفة لذلك ولزمته اللام او الاضافة لانه علم بالغلبة وقيل كان اسمها قديما كوفان (فقدم الى موسى بن عيسى العباسى) منسوب الى عباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى فى التواريخ انه عيسى ابن موسى بن على بن عبد الله بن العباس واول من ولى الخلافة من بنى العباس السفاح وجعل ولى العهد بعده اخاه المنصور وبعده عيسى بن موسى حين خلع نفسه كرها وقيل عوضه عشرة آلاف درهم وجعل ابنه المهدي بعده وبعده عيسى بن موسى فمات قبل المهدي سنة ثمان وستين ومائة ومات المهدي بعده بسنة (فقال) عيسى بن موسى لما ادعى عليه بما صدر منه (من حضر هذا) الرجل لما قال ذلك الشتم او من سمع هذا الكلام منه (فقال ابن ابى ليلى انا) كنت حاضرا سامعا لمقاله وابن ابى ليلى هو محمد بن عبد الرحمن الانصارى الفقيه المشهور كان صاحب قرآن وعنه اخذ حمزة احد القراء السبعة وكان افقه اهل عصره واعلمهم بالسنة حتى وصل لمرتبة الاجتهاد والشم المراد به هنا

القذف وكأنه يذكر قصة الافك بدليل قوله (فجلد ثمانين) لانه حد القذف ولعله شهد معه شهود اخر واقتصر على ذكر ابن ابي ليلى لجلالة قدره ولو كان الرجل اقر لم يحتج للسؤل عن سمع منه ذلك (وحلق رأسه) لان هذا كان تعزيرا في العصر الاول لان العرب كانت لا تحلق الرأس الا في نكس وكان الاسير اذا حلق رأسه عدوه عارا عليه وورد في الحديث ان الخوارج شعارهم حلق رؤسهم وجمع له بين الحد والتعزير لانه لا يجوز الجمع بينهما عند الشافعي في مسائل ذكرها وللإمام اوثابه استيفاء حد القذف عن ميت لا وارث له معروف واثابة رضي الله تعالى عنها لم يكن لها وارثا حاضرا في هذه القضية ويحتمل ان لها وارثا ثمه والمصنف رحمه الله تعالى اقتصر من القضية على محل الشاهد منها فلا اشكال في كلام المصنف رحمه الله تعالى كما قيل (واسلمه للحجاجين) تسليمه لهم اما لحبس عندهم او ليجزوا منه دما يضعفه اوليكون معهم في خطتهم فهو نفي له او هو اهانة له يسقط قبول شهادته برذالة صنعته وهذا اظهر (وروى ابوذر) الفجاري المشهور رضي الله عنه وهذا مما نقله الخطيب وابن عساكر في التاريخ (عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه نذر قطع لسان عبيد الله) بضم العين (بن عمر اذ شتم المقداد بن الاسود) الصحابي المشهور رضي الله عنه والمراد بالذر هنا الزام نفسه جزما بفعله لا النذر الشرعي او هو نذر شرعي لانه علق على شيء لقصد المنع ويسميه الفقهاء نذر الاجاج والغضب وهو مخير فيه بين الفعل وكفارة اليقين والنذر على اقسام ذكرها الفقهاء (فكلام) بالبناء للمجهول (في ذلك) اي كلف الناس بالشفاعة فيه والعفو عنه (فقال) عمر رضي الله تعالى عنه لمن كلف في شأنه (دعوني اقطع لسانه) اي اتركوني افعل ذلك ولا تمنعوني منه (حتى لا يشتم احد) من الناس (بعد) مني على الضم اي بعدهذا (اصحاب) النبي (محمد صلى الله عليه وسلم) وعبيد الله بن عمر بن الخطاب بالتصغير كما علمت وله اخ من ابويه اسمه زيد الاصغر وامهم ماميكة بنت جبرول وتكنى ام كلثوم وهي بنت لعل بن ابي طالب من فاطمة رضي الله تعالى عنهما مات هو وامه في وقت واحد فلم يورث احدهما من الآخر وقيل رمى بحجر في حرب بين حيين فأت والمقداد ربه يتبى الاسود وهو عبد حبشي وتبناه فاسب له وابوه عمرو بفتح العين ابن ثعابة النهرواني او الحضرمي ولذلك قال بعضهم ان ابن هنا وامثاله يكتب بالالف لانه ليس واقعا بين علمين وورد بان القاعدة انه اذا وصف العلم بابن متصل كفي في حذف الالف من ابن خطا سواء كان العلم الذي اضيف اليه ابن علما لابن الاول حقيقة ام لا كما اقتضاء اطلاقهم وكون الابوة حقيقة لم يتعرضوا لاشتراطه الا انه قد يقال الاب حقيقة في اب الولادة فيحمل اطلاقهم عليه لانه الاصل والابن لا يدفع صورة

الواقع من كون الابن وقع بين علمين وشهد المقداد بدرا لما قدم مسامحا وما بعدها
ومات ببلده فحمل للمدينة ودفن بها وصلى عليه عثمان سنة ثلاث وثلاثين وهو ابن
سبعين وقطع اللسان من المذكور تعزير له لاحد فانه لا يتجاوز الشفاعة فيه بخلاف
التعزير والامام ان بغاظ في الحد بما اراد فلا يقال ان قطع اللسان لم يرد في الشرع
ثم ان التعزير فيه حق لله للامام ان يستوفيه بغير طلب والمقداد من كبار الصحابة
رضي الله تعالى عنهم فلذا اغضب ذلك عمر رضي الله تعالى عنه (وروى ابو ذر الهروي)
هو عبد الله بن احمد بن محمد بن عبد الله الهروي الحافظ كما تقدم (ان عمر بن الخطاب
اتى باعرابي يهجو الانصار فقال لولا ان له حجة) اى لو لم يكن من اصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم (لكفيتكموه) الخطاب لمن عنده من الانصار او لمن حضره
اى لقتلته وكفيتكم شره وهجوه ولكن لسرف محبته عفى عنه وهذا لم يكن بلغ مرتبة
حد القذف ومر ان هذا بناء على ان الامام له ان يبلغ بجتهاده في التعزير القتل
وهو الذى بسميه الفقهاء سياسة وهذا رواه ابن قدامة عن ابى سعيد الخدرى بسند
رجاه ثقات (قال) الامام (مالك) وفي نسخة وقال مالك في رواية عنه (من انتقص
احدا من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) اى ذكرهم بما فيه نقص لهم (فايس
له في هذا اى حق) وسهم منه اى لا يصيب له في مال يؤخذ فبئنا من الكفار واستدل
عايه بقوله (قد قسم الله اى في ثلاثة اصناف) من المسلمين (فقال) في قسم منه
(للفقراء) من المسلمين (المهاجرين الآية) اى (الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم
يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون) اى
الذين هاجروا من ديارهم للمدينة لنصرة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وابناء فضل الله
ورضوانه (ثم قال) في القسم الثاني (والذين تبوءوا الدار والايمان الآية) من قبلهم
يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة (وهؤلاء هم الانصار) الذين آووا رسول الله صلى الله تعالى
عايه وسلم وانشروه (ثم قال) في القسم الثالث (والذين جاؤا من بعدهم) للاسلام
من غير المهاجرين والانصار (يقولون رسا اعز لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمان الآية) ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم فهؤلاء
يدعون لهم ويستغفرون لهم وعظموهم سبقهم للسمعة في الدارين (من تنقصهم
فلاحق له في في المسلمين) لحر رحيم عن الاصناف الثلاثة وهذا بناء على ان قوله
للمقراء الخ يدل من قوله لدى القربى وما بعده والمبدل منه في حكم الطرح
لانما قبله بمحذوف اى اعجبوا لهم في تركهم اموالهم واهلهم وديارهم لرجاء فضل الله
ونصرة دبه ومدح الله لهم بالصدق في ذلك وللذين تبوءوا الدار والايمان وبارهم
على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وللذين جاؤا من بعدهم داعين للسابقين وهو

على مذهبه من ان الفئ لا ينجس كالغنيمة وعند بعضهم ينجس والكلام فيه مفصل
 في كتب الفقه والتفسير والفئ ما اخذ من الكفار من غير قتال فيدخل فيه الخراج
 والعشر والغنيمة وفيه خلاف هل ينجس ام لا والنجس الذي كان لرسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يصرفه في مصالحه اختلف فيه بعد موته على ما فصله الفقهاء (وفي كتاب
 ابن شعبان من قال في واحد منهم) اى الصحابة رضى الله تعالى عنهم (انه ابن زانية
 وامه مسلمة حد عند بعض اصحابنا) حد القذف (حدين حدا له وحدا لامه)
 قيل فيه تغليب والمراد انه يحد لامه لان الحد حق لها وعزر له وفيه نظر لان قوله
 (ولا اجعله كقاذف الجماعة في كلمة) ياباه (لفضل هذا على غيره) اى لزيادة جرمه
 فالفضل بمناء اللغوى ومن قذف جماعة بكلمة واحدة حد حدا واحدا عند الاكثر
 وللشافعى فيه خلاف (ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من سب اصحابي فاجلدوه قال)
 ابن شعبان (ومن قذف ام واحد منهم وهى كافرة حد حد القرية) اى الكذب
 لا القذف بناء على انه يشترط في وجوبه الاسلام (لانه سب له فان كان احدا من ولد
 هذا الصحابي) الذى سببه (حيا) وقد مات ابوه (قام) مقام ابيه (بما يجب له)
 اى يطلب حقه الواجب لسببه لانه وارثه في ماله وحقوقه فليس لغيره حق في هذه
 الدعوى (والا) اى وان لم يكن له ولد حى (من قام به) اى يطالب حقه ودعواه
 (من المسلمين) لان لهم طاب مثله (كان) واجبا (على الامام) او نائبه (قبول
 قيامه) باستماع دعواه والحكم بمقتضاه معاونة ونصرة له (قال) ابن شعبان
 (وليس هذا) اى استحقاق غير الولد من المسلمين للدعوى بالحد والتعزير
 (لحقوق غير الصحابة) فانه لا يستحقها غير الوارث (لحرمة هؤلاء) اى الصحابة
 (بنبيهم صلى الله تعالى عليه وسلم) ففيه حق من حقوق الله يستحقه كل احد من هذه
 الامة (ولو سمعه) اى سمع قوله (الامام) او نائبه (واشهد عليه كان) الامام
 او نائبه (ولى القيام به) اى كان يتولى الحد واستيفاءه (قال ومن سب غير عائشة
 من ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ففيه قولان احدهما يقتل) كما يقتل من سب
 عائشة (لانه) بسب زوجه ام المؤمنين (سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم)
 لتعدى عارهن له (لسبه حليته) اى روحته وهى من الحلال لحماها له او من الحلول
 لانها تحل حيث حل (و) القول (الآخر) فى غير عائشة (انه) اى سب غيرها
 (كسائر الصحابة) فيلزمه ان (يجلد جلد المفتري) بناء على ان سبهم فيه ذلك وقتل
 سب عائشة لتكذيبه لله ورسوله وللقرآن كما مر (قال) ابن شعبان (و) القول (الاول)
 وهو القتل (اقول) لا اختيار له وقوة دليله عنده (وروى ابو مصعب) احمد بن ابى بكر
 القاسم بن الحارث بن زراراة بن مصعب بن عبد الرحمن الزهرى المدنى القاضى

قاضي المدينة كما تقدم (عن مالك في) حق (من انتسب الى آل بيت النبي صلى الله عليه وسلم) بقرابة او لاء قيل او محبة (يضر بضريرا وجيما) نكالا له وردعا لامثاله منهم (ويشهر) بالتحفيف اى يطاف به في الاسواق ليعلم الناس حاله ويشتهر ضلاله لئلا يقتدى به غيره (ويحبس) حبسا (طويلا) مدته (حتى تظهر توبته) فاذا ظهرت اطلق (لانه) اى مافعله (استخفاف بحق الرسول صلى الله عليه وسلم) فيجب عقوبته لذلك وحاصل قوله من انتسب الى هنا ان من ادعى انه من اهل البيت وهو ليس منهم واثبت له انتسابا لهم يستحق النكال والتشهير وقد ورد في الحديث انه صلى الله عليه وسلم قال ايمارا رجل دعى الى غير ابيه فقد كفر وهذا يدل على عظيم هذا وانه يشدد فيه وقد كثر هذا في زماننا هذا وتساهل الناس فيه ودخلوا في هذا السب الطاهر وادعاه كثير من الاشرار وتسارع القضاة بذلك الى اثبات الانساب وجعلوا له علامة كاقبل

جعلوا لابناء الرسول علامة * ان العلامة شأن من لم يشهر نور النبوة في كريم وجوههم * يعنى الشريف عن الطراز الاخضر

(وافي ابوالمطرف) بضم الميم وفتح الطاء وكسر الراء المشددة المهملتين وفاء (اشعبي) بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة وباء موحدة وياء نسبة مشددة (فقيه مائة) بزنة فاعلة اسم فاعل بلدة مشهورة بالمغرب بيد النصارى الآن احادها الله للاسلام (في رجل انكر) على بعض القضاة (تحليف امرأة) مخدرة ادعى عليها بحق شرعى فامرها ان تحلف عنده (بالليل) سترها (وقال) من انكر تحليفها ليلا (لو كانت) المرأة (بنت ابى بكر الصديق) رضى الله تعالى عنه (ما حلفت الا بالهار) حتى يسوى بينها وبين غيرها (وصوب) ماض مشدد الواو اى عد (قوله) هذا صوابا وهو انكاره تحليف النساء المخدرات ليلا (بعض المتسمين) اى المتصفين (ب) معرفة (الفقه فقال ابوالمطرف) فقيه مائة (ذكر هذا) المنكر تحليف النساء ليلا (لابنة ابى بكر) الصديق رضى الله تعالى عنهما (في مثل هذا) الامر الذى سوى بها غيرها من النساء (يوجب عليه) سرعا التعزير البالغ (الضرب الشديد والسجن الطويل) لجرأته على بنت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وام المؤمنين فان المتبادر منها عند الاطلاق عاتشة رضى الله تعالى عنها وان كان له غيرها (والفقيه الذى صوب قوله) في الانكار المدكور (هو احق) واولى (باسم الفسق) اى وصفه بانه فاسق وجعل فقهه الذى ادعاه فسقا احق بالقبول (من) اطلاق (اسم الفقه) عليه (فيتقدم اليه) اى يبرز لمخالفته وتفسيره بما قاله (في ذلك) المقال الذى قاله (ويزجر) ويوجب على ماقاله (ولا تقبل فتواه) التى افنى بها (ولا شهادته) بتصويب ماقاله ذلك الفاسق الذى طنوا فسقه فقهها

(وهي) أي فتواه لتصويبه لمقاتته هذه (جرحة) فعلة بالضم من الجرح المقابل للتعديل أي قوله هذا جارح له مسقط له من العدالة فلا يقبل ماقاله (ثابتة فيه) مسجلة عليه الجرح وعدم العدالة (ويبغض) مضارع بزنة يكرم المجهول بغير وضاد معجمتين معطوف على قوله يتقدم أي يظهر بغضه وعداوته (في الله تعالى) عز وجل اهانة له وترك لمقاله وهذا آخر كلام أبي المطرف كما نقله عنه السبكي في فتاويه وقال الغرض من هذا كله انه فاسق مرتكب لكبيرة عظيمة لا محصل له منها بسبيل الى العدالة ومن كان بهذه الصفة لا تقبل شهادته قطعا ومن تخيل ان لقول ساب الصحابة وجها وتأويلا فيعلم ان هذا وان كان فاسدا فالشيخان خارجان عن ذلك اذ تأويلهم انما هو فيمن خامر الفتن ولا بس قتل عثمان وقاتل عليا والشيخان بريئان من ذلك قطعا ولذلك جرى الخلاف في تكفير سابهما وساب عثمان وعلى دون غيرهم من الصحابة انتهى واذا عرفت ان ماد كره المصنف رحمه الله تعالى عبارة أبي المطرف فالمقصود منه ان السامع كانوا يحافظون على مقام الصحابة ويمنعون الجرأة عليهم ولذا نقله السبكي ولم يتعقبه فدا قيل عليه من انه غير مسلم لان انكاره التحليف ليلاله وجه لان اليمين قد يقصد تغليظها ومن تغليظها اظهارها بين الناس حتى قيل قد تحلف بعد عصر الجمعة فلا خفاء لم يعهد شرعا وايضا قوله لو كانت بنت أبي بكر ليس فيه ذكر لعائشة فله بنت اخرى وهي اسماء ولو سلم نبادرها فليس فيه محقير لها بل هو تعظيم لها لادعاء انها في اعظم مراتب السرف حتى لو كانت هذه بمرتبتها لم تحلف والعرف قاض بهذا وبه افتى بعض الفقهاء كالسبكي وابن أبي شريف فقال السبكي وغيره لو قال لوجاءني لهذا الامر جبريل او رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما فعلته انه تغليظ فيه تعظيم للمشبه به وان له مرتبة لا يصل اليها احد ولو وصل اليها هذا حكم عليه ايضا لان الاحكام لا تختلف لشريف ولا وضع ومثله ماورد في الحديث لو سرق فاطمة بنت محمد قطعنها وقد علمت الجواب عنه وكون مثله للتعظيم يعلم من السياق واذا كان كذلك فقد يؤخذ من السياق غيره ولذا قال المصنف (وقال ابو عمران في رجل قال لو شهد على ابوبكر) حذف الجواب اطهوره وعدم القصد له هما (انه) أي الشأن او القول المذكور (ان كان) مراده ان شهادته (في مثل هذا لا تجوز) ولا تنكفي وحدها (بهذا الشاهد الواحد) لان شهادة رجل واحد لا تقبل مطلقا وما في قصة خزيمة مأول كما تقدم (فلا سئ عليه) من تعزير وغيره لانه لا يشتر باهانة ولا تنقيص (وان اراد غير هذا) مما يقضى الاهانة بقريئة سوق الكلام (فيضرب ضربا) بليغا (يباغ به حد الموت) أي يوصله ذلك الصرب الى مرتبة الموت لذكره من هو افضل الخلق بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مقام

لا يُلَيِّقُ بِهِ فِهَذَا يَشْعُرُ بِأَن مِثْلَ هَذِهِ الْعِبَارَةِ قَدْ يَكُونُ فِيهَا نَوْعٌ مِنَ الْإِهَانَةِ وَالْحَقَارَةِ (وَذَكَرَهَا رَوَايَةً) وَكَوْنُ الشَّاهِدِ الْوَاحِدِ لَا يَقْبَلُ لَيْسَ عَلَى إِطْلَاقِهِ فَقَدْ ذَكَرَ الْمُفَقِّهَاءُ مَسَائِلَ تَقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ وَاحِدٍ لَيْسَ مَحَلُّ تَفْصِيلِهَا هُنَا كَمَا وَقَعَ فِي بَعْضِ الشُّرُوحِ فَإِنَّهُ تَكْثِيرٌ لِلِسَوَادِ لَيْسَ فِي مَحَلِّهِ ﴿تَذْيِيقُهُ﴾ فِي الْخِصَائِصِ الْكُبْرَى لِلِسَيُوطِيِّ أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ عَنْ أَبِي إِمَامَةَ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعَةٌ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ أَزْوَاجُهُ أَمَهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ فَقِيلَ فِي الْآخِرَةِ وَقِيلَ أَحَدُهُمَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخَرِ فِي الْآخِرَةِ وَاخْتَلَفَ فِي مِضَافَةِ عَذَابِهِمْ فَقِيلَ عِقَابٌ فِي الدُّنْيَا وَعِقَابٌ فِي الْآخِرَةِ وَغَيْرُهُمْ إِذَا عُوِّقَ فِي الدُّنْيَا لَا يَعْقَبُ فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّ الْحُدُودَ كُفَرَاتٌ وَقَالَ مُقَاتِلُ هَذَانَ فِي الدُّنْيَا وَقَالَ ابْنُ جَبْرِ وَكَذَا عَذَابٌ مِنْ قَدْفِهِمْ يَضَاعَفُ فِي الدُّنْيَا فَيُجْلَدُ مِائَةً وَسِتِّينَ وَفِي الشِّفَاءِ أَنَّهُ خَاصٌ بِغَيْرِ عَائِشَةٍ لِأَنَّهُ بِسَبِّهَا يُقْتَلُ وَقِيلَ يُقْتَلُ مِنْ قَدْفٍ وَاحِدَةٍ مِنْ سَائِرِهِمْ وَقَالَ فِي التَّلْخِصِ قَالَ تَعَالَى لَنْ أَشْرَكَتَ لِيحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَعَمَلُ غَيْرِهِ إِنَّمَا يَحْبِطُ بِأَلَمَاتٍ عَلَى الْكُفْرِ انْتَهَى وَقَدْ تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ وَعَلَى مَا فِي كَلَامِ أَبِي عِمْرَانَ وَكَذَا يُعْطَى أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ مِنْ تَوْضَأٍ مَرَّتَيْنِ وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ وَاجْتَهَدَ إِذَا أَصَابَ وَالْمُتَصَدِّقُ عَلَى قَرِيبِهِ وَالْمَرْأَةُ عَلَى زَوْجِهَا وَمَنْ عَمَرَ جَانِبَ الْمَسْجِدِ الْأَيْسَرَ لِقَلَّةِ أَهْلِهِ وَالغَنَى الشَّاكِرُ وَمَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً وَمَنْ صَلَّى بِالتَّيْمَمِ ثُمَّ وَجَدَ الْمَاءَ فَأَعَادَ وَالْجُلَّانُ وَمَنْ اشْتَرَى أُمَّةً فَأَدْبَاهَا فَاحْسَنَ تَأْدِيبِهَا ثُمَّ اعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا وَكَتَابَنِي آمَنَ بَنِيهِ ثُمَّ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَنْ صَلَّى فِي الصَّفِّ الثَّانِي أَوِ الثَّلَاثِ مُحَافَةً أَنْ يُؤْذَى مُسْلِمًا وَالْإِمَامُ وَالْمُؤْذَنُ وَمَنْ طَابَ عِلْمُهُ فَأَدْرَكَهُ الْمَوْتُ وَمَنْ اسْتَبَغَ الْوَضُوءَ فِي الْبَرْدِ الشَّدِيدِ وَمَنْ دَنَى مِنَ الْحَطِيبِ فَاسْتَمَعَ وَاصْتَمَعَ وَمَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَاغْتَسَلَ وَمَنْ قَتَلَهُ أَهْلُ الْكِتَابِ وَشَهِيدَ الْبَحْرِ وَمَنْ حَافِظٌ عَلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ وَمَنْ اسْمَعَ لِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَسَرِيَّةً حَرَحَتْ لَامِرًا وَفَرَحَتْ وَقَدْ اخْفَقَتْ أَيْ رَجَعَتْ وَلَمْ تَقْعَمْ وَمَنْ فَلَهِ سِلَاحُهُ وَمَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الطَّلَعِ وَمَنْ يَعْمَلُ الْعَمَلَ سِرًّا فَإِذَا اطَّلَعَ عَلَيْهِ عَجَبَهُ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَسَرَّهُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ نَأْنِ يَعْجِبُهُ نَسَاءُ النَّاسِ عَلَيْهِ بِالْخَيْرِ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ نَهَوْا اللَّهَ فِي الْأَرْضِ لِأَلَّا كَرَامَ وَالْعَظِيمِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ إِذَا اطَّلَعَ عَلَيْهِ فَاعْجَبَهُ رَجَاءُ أَنْ يَعْمَلَ بِعَمَلِهِ فَيَكُونُ لَهُ مِثْلُ أَجُورِهِمْ وَمَنْ كَانَ مُوَفَّقًا فِي وَقْتِ الْفَسَادِ وَمَنْ تَصَدَّقَ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَمَنْ عَمَلَ فِيهِ حَيْرًا مُطَاقًا وَمَنْ أَتَى إِلَى الْجُمُعَةِ مَاشِيًا وَمَنْ نَبَعَ الْخَنَازَةَ مَاشِيًا وَمَنْ صَلَّى عَلَى جَنَازَةٍ وَتَبِعَهَا حَيًّا مِنْ أَهْلِهَا فَيَحْصِلُ لَهُ أُخْرَى صَلَاتِهِ عَلَى أَخِيهِ وَاجِرَ صَلَاتِهِ لِأَخِي وَمَنْ قَرَأَ فِي الْمَصْحَفِ وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَاعْرَبَهُ وَالْمَرَادُ نَاعِرَابُهُ مَعْرِفَةُ مَعَانِي الْفَاطَةِ وَلَيْسَ الْمَرَادُ بِذَلِكَ الْمَصْطَلَحِ عَلَيْهِ فِي السَّحْوِ وَهُوَ مَا يُقَالُ لِلْأَخِي لِأَنَّ الْقِرَاءَةَ مَعَ فَقْدِهِ لَيْسَتْ قِرَاءَةً وَلَا ثَوَابٌ فِيهَا وَمَنْ سَارَعَ إِلَى حَيْرٍ مَاشِيًا حَافِيًا ثُمَّ حَتَمَ الْمَصْصِفَ رَحِمَهُ اللَّهُ كِتَابَهُ بِقَوْلِهِ (قَالَ الْقَاضِي أَبُو الْفَصْلِ)

عياض مصنف هذا الكتاب رحمه الله تعالى (هنا انتهى) اى تم وبلغ نهايته (القول بنا)
 اى القول المتعاقب بنا فيما قصدناه من هذا التأليف (فما حررناه) اى كتبناه محررا
 مهذبا من الباعث على هذا التأليف (وانجزنا) اى تممنا من انجاز الوعد الذى وعد
 باتمامه فى اول الكتاب وفى نسخة انجزنا افتعال من النجاز وهو التمام (الغرض)
 بمجمتين اى المطلوب (الذى اتخينا) بجاء مهملة اى قصدهنا فى تأليفنا هذا
 فى ذكر حقوق المصطفى كما تقدم فى التراجم واتى بصيغة التفعّل (٢) لزيادة قصده
 والغرض اصله كما تقدم الذى يرمى له السهام ثم عبر به عن كل مقصود وبينه وبين
 الفائدة عموم وخصوص مطلق وصوب بعضهم انه وجهى فتنفرد الفائدة فى ثمرات
 افعال الله بناء على انها لا تسمى غرضا وينفرد الغرض فيما لو قصد بامر ما لا يترتب
 عليه خطأ واجتماعهما ظاهر غنى عن البيان (واستوفى) اى كمله واتى به وافيا
 (النسب الذى سرطناه) فيما يانه اول الكتاب واستوفى مبنى للفاعل وجوز كونه
 للمفعول والضمائر لما (مما رحو) اى اؤمل من الرجاء بمعنى الامل ويكون فى غير
 هذا المحل بمعنى الخوف ايضا مع النى كقوله لا ترحون لله وفارا (ان يكون فى كل
 قسم منه) اى ماحرره (للمريد) الطالب لهذه المقاصد (مقنع) فاعل بالقنع من القناعة
 اى كفاية وهو اسم مكان او مصدر ميمى والمراد بالمريد من يطالب الوقوف على معرفة
 مقدار النبوة وحقوقها وعبر بالمقنع اشارة الى انه لا يمكن الوصول الى حقيقتها المغنة
 والا فالطالب يقنع بمقدار منها فله دره (وفى كل باب) من ابوابه اى كل جملة ونوع
 من انواعه وهو فى العرف جملة من المسائل يرتبط بعضها ببعض بحيث تعدامرا واحدا
 (منهج) هو كل منهاج الطريق الواضح (الى بغيته) بكسر الباء وضمها وغير
 معجمة وهى المطلوب (ومنزعة) نفتح الميم والزاء المعجمة بينهما نون ساكنة محل
 النزاع او النزاع فهو اما بمعنى محرج يحرج اليه او محل احسابه الذى يشاق اليه
 من نزع الى اهله ووطنه اذا اشتاقه او من نزع السهم اذا حذبه ليرمه فالمقصود انه
 يجد ما يهيمه طلبه فيه (وقد سهرت فيه) اى كشفت ويئت فى هذا الكتاب ماحررته
 وجعته فيه وارأت الحجاب (عن نكت) جمع نكسة وهى الامر الدقيق المستخرج
 بالفكر (تستغرب) اى تعد غريبة نادره (وتسبى) اى تعد بديعة غير مسبوقة بالمثل
 فى جنسها ولو اقتصر على قوله تسعرب ربما يتوهم ان عرابها لعدم الصطباع لها
 اذ ليس كل مستغرب مسندع فله دره (وكرعت) اى احتوت بدخولها ووصولها
 (فى مشارب) اى مطالب ومقاصد (من التحقيق) اى بيان الحق المتيقن المتقن الثابت
 (لم يورد) ببناء المجهول اى يذكر (لها قبل) اى قبل هذا الكتاب (فى اكثر
 التصانيف) التى صنفت فى هذا الباب (مسرع) اى محل نستفاد منه مثلها هذا
 هو المراد وتحقيقه ان الكرع فى الاصل شرب الدواب فيها من الماء لاسها تدحل

(٢) قوله بصيغة
 التفعّل هكذا فى النسخ
 كلها وفيه ضبط ظاهر
 اذ قوله اتخينا ليس
 من التفعّل بل من
 الاتعمال كما لا يخفى
 على من له وفوف تام
 فلعنه سهو من قلم
 الناسخ صحيح

اكارعها فيه والورود الذهب للشرب ضد الصدر والمشرع محل الماء المورد كالنهل
 والمورد والشرية النهر ونحوه فالكل هنا اما استعارة تمثيلية بتشبيه المسائل المطروبة
 بما يتنفع به العطاش وتشبيههم ثانيا بسيل لهم حاجة له وتشبيه الصحف بموارد انهار يحيط
 عندها الرحال وهذا ابلغ من جعلها استعارات تصريحية او ممكنية مخيلة مرشحة ولكل
 وجهة فله دره (واودعته) اى جعلته فيه كانه ودبعة (غير مافصل) اى فصولا كثيرة
 وما يزيد لتأكيده الكثرة (وددت) اى تمنيت من الود وهو المحبة والصدقة ثم استعير
 للتمنى وهو المراد كقوله (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) (لو وجدت
 من بسط) اى بين وشرح من غير اختصار فيه (قلى الكلام فيه) اى فى بيانه مستوفى (او)
 وجدت (مقتدى) اى احدا من ائمة العلماء المتقدمين وفى نسخة مفيدا بالفاء من الفائدة
 (يفيدنيه) اى استفيد منه اما (عن كتابه) الذى صنفه فى هذا الغرض (اوفيه) اى اسمعه
 من تقريره لى فيه (لا كسى بما ارويى عما ارويى) ارويى الاول مضارع بفتح الهمزة
 وسكون الراء المهملة وكسر الواو المخففة ثم ياء مشاة نحية وفاعله ضمير مستتر للمتكلم
 والثانى بضم الهمزة وكسر الواو المشددة بعد راء مهملة مفتوحة اى ارويى ما سمعته
 من فيه او اخذ من كتابه ومعنى الثانى احمل غيرى على روايته عنى اى اكتفى بالاول
 عن امانى وفيه تجنيس بديع وقوله يفيدنيه باتصال الضميرين جوازا وظاهر كلام سييويه
 ان الاتصال فى مثله لازم واختار ابن مالك الاول كما بين فى كتب النحو يعنى ان بيان حق
 المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم وما يجب له امر واجب لم ار من وفاه حقه فوجب على
 بيانه ولله دره رحمه الله فانه قام بامر عظيم لم يقم به غيره وفسر بعضهم ارويى المشددا فكرر
 فيه واعمل برويتى فيه من رويت فى كذا وترويت اذا اعمات النظر والفكر فيه وما ذكرناه
 هو المروى وجوز بعضهم فى ارويى الثانى ضم الهمزة وسكون الراء المهملة من ارواه
 المزيد وهو بمعنى حمله على الرواية ايضا (والى الله تعالى) وحده لا الى غيره كما يفيد تقديم
 الحار على متعلقه (جزيل الضراعة) الضراعة بمعنى التدلل والخضوع والجزيل الكثير
 القوى وهو صفة معنى الضراعة الجزيلة وهو دعاء (فى المنة) اى الالعام والاحسان
 (بقبول ما) حصل (منه) بفضل وكرمه (لوجهه) الكريم اى ما فعله خالصا لله لارياء
 للناس كما اشار اليه بقوله (والعفو) معطوف على المنة اى وفى العفو (عما محله)
 اى وقع فى خلال كلامه وبين اجزائه فى اثناء فصوله التى ذكرها فى كتابه هذا
 (من زين) اى اظهار ما فيه زينة وحلية (وتصنع) اى سلك صنعة فى كلامه
 كالسجع والالفاظ التى قصد تحسينها مما يحسن ان يكون ذلك رياء منه بقصد التبجح
 بقدرته على الكلام البليغ (لغديره) اى لغير الله بل لاجل من يمدحه من الناس
 وهو دعاء طلب به من الله ان يرزقه الاخلاص فى تأليف هذا الكتاب وان يصونه

عن الرياء فيما حسنه من كلامه وزينه من عباراته (وان يهب لنا ذلك) اى ما وقع فيه التزين والتضع مما فيه شائبة رياء وهبته مجاز عن التجاوز عن المؤاخذة به لئلا يحبط ما صنعه (بجميل كرمه وعفوه) عنه ان وقع رياء لغيره (لما اودعناه) اى عفوه عما ذكر لاجل ما اورده في كتابه هذا (من شرف مصطفىاه) اى رسوله الذى اختاره لرسالته وتبليغ امانته (واين وحيه) الذى ايتنه على تبليغه لخلقه فان الحسنات يذهبن السيئات وحاصله انه خشى من ان يخاطب عمله رياء يحبطه فرجا من الله ان يعفو عنه ان كان والرياء اذا خالط العمل هل يحبطه ام لا فيه خلاف وصحح بعضهم انه ينظر فيه للبائع عليه والاغلب فيه فان غلب اخلاصه وكان هو البائع له لم يحبط شئ من عمله والا حبط وهذا هو الذى عليه المحققون وله تفصيل في كتب القرائى والعز بن عبد السلام هذا محصله (و) ان بغفر لنا ذلك لاجل ما قاسيناه في تحصيله وتأليفه (اسهرنا به) اى تركنا النوم والراحة فلم نغمض (حقونا) جمع جفن وهو غطاء العين اضاف له السهر لتوقفه عليه (اتتبع قضائنا) التتبع هو التيقية اريد به التفتيش والبحث عن فضائل المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم من كتب القوم واعمال الفكر فيها (واعملنا) اى شغلنا واتعبنا (فيه خواطرننا) جمع خاطر وهو كما فى الاساس ما يتحرك فى القلب من رأى او معنى يقال خطر على بالى وبالى (من ابراز) اى اظهر (حوائصه) اى ما خصه الله به دون غيره مما يجب او يباح او يحرم (ووسائله) اى ما يتوسل به الى الله مما قرب به اليه او ما اكرمه به يوم القيمة كالشفاعة العظمى والحوض ولواء الحمد وغيره مما تقدم تفصيله والكلام عليه (ويحمى) اى يصون (اعراضا) جمع عرض وهو بكسر فسكون وضاد معجمة والمراد به ابداننا فان العرض يطلق على هذا وعلى ما يصونه ويحميه من صفاته وادعى بعض اهل اللغة انه حقيقة فى الاول دون الثانى وفيه كلام فى كتب اللغة (عن ناره الموقدة) التى يعاقب بها من عصا (بجمايتنا) اى صيانتنا (كربم عرضه) اى عرضه الكريم اى المكرم المحترم عند كل مسلم والعرض هنا بمعناه المعروف (ويجمعنا ممن لا يداد) نصم المشاة التحتية ودال معجمة والف بعدها دال مهملة اى يطرد (اذا ديد) مبنى للمجهول بدال معجمة مكسورة ودال مهملة بينهما تحية ساكنة اى طرد وصد (المبدل) اى الذى بدل ديسه برده ومحوها (عن حوضه) المورد يوم القيمة يوم الحسرة والدماء وهو تلميح واشارة لما ورد فى الحديث من انه صلى الله تعالى عليه وسلم ينادى بعض العطاش فى القيمة من القمامة فيمنعون عنه فيقول ما بالهم طردوا فيقال له انك لا تدري ما فعلوا بعدك انهم بدلوا ديسهم وبه استبدل بعض الراصة على تكبيرهم لبعض الصحابة فطلب من الله ان يحميه عما يبدل دينه حتى لا يكون من المطرودين

عن الحوض وهذا الحديث في صحيح مسلم وغيره وألفظ الذي في مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم اغنى اغفاه ثم رفع رأسه متبسما فقال انزل على الليلة سورة وقرأ (انا اعطيناك الكوثر الخ) وقال هل تدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال نهر اعطانيه ربي عليه خير كثير ترده امتى يوم القيمة تحتاج العبد منهم اى تجذبه الملائكة وتدفعه فاقول يارب انه من امتى فيقال انك لا تدري ما احدث بعدك وفى رواية مازالوا بعدك مرتدين على اعقابهم قال القرطبي رحمه الله تعالى قالوا كل من ارتد او احدث ما لا يرضاه الله فهو من المطرودين عن الحوض واشدهم طردا من خالف جماعة المسلمين كالخوارج والظلمة واهل الجور فهذا صريح فى ان طردهم عن الحوض على ظاهره وقول ابن حجر رحمه الله تعالى انهم طردوا ليرشد كل احد الى حوض نبيه ياأباه ما صرح به فى الروايات الاخرى وهذا غير مناف لما ورد من انه صلى الله تعالى عليه وسلم تعرض عليه اعمال امته فى البرزخ لانه قد ينسى او يراى اطهار ما عملوه على رؤس الاشهاد ونحو ذلك (ويجعل له) يعنى نفسه ومن اخذ عنه (ولم تهم) اى اعتنى وتقيد (بما كتبه) اى كتابته (واكتسبه) اى تحصيله باى طريق كان (سببا) اى وسيلة موصله (بصلنا بسببه) اى طريقا موصلا للامور الموصلة لقرب الله ورضاه (وذخيرة) اى امرا نذكر وعدة (نجدها يوم نجد كل نفس ما عملت من خير محضرا) اى نجد اعمالها حاضرة عندها وهو تجوز عن حضور صفها او ظهورها بشهادة الاعضاء ونحوها لان الاعمال اعراض لا تعاد وتحضر وذهب بعضهم الى ان الاعمال تجسم حتى تشاهد واليه ذهب بعض العلماء وللجلال السيوطى فيه رسالة اقام فيها ادلة على ذلك والله على كل شئ قدير وعبر باسم المفعول لان الفاعل معلوم اذ لا يحصرها الا الله (نحوز بها) اى نحصل بالاعمال الصالحة اذا احضرت (رصاه وجزيل ثوابه) كما وعد به من لا يخلف الميعاد (ويحصنا) اى يميزنا بما عملناه من العمل الصالح (بخصيصى زمرة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وجماعته) اى انما هم من امته وحصى يتعدى الياء وتدخل على المأخوذ كما هنا وعلى المتروك والكلام فيه مشهور والرمز والجماعة متقاربان وخصيصى بكسر الحاء المعجمة وكسر الصاد المهملة المشددة ثم مشاة تحتية وصاد مهملة والى مقصورة وتمد كما فى القاموس وغيره وهو مصدر بمعنى الاختصاص وهو الذى حزم به السيوطى وفيل انه مثنى حصيص بوزن صديق والى ذهب السخاوى وغيره وفسره باني بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما ولما قرأ بالتثنية الشيخ برهان الدين النعمانى فى الدرس بين بدى الحجبى الكاويجى بالشيخونية والجلال حاضر رده وقال انه خطأ فلم يقبله وقال انه هو الصواب فكسب اليه بعد ذلك ما صورته بعد البسملة الحمد لله الذى

محسن العلماء والاشراف بمعانة الجهال والاطراف والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه اولى الفضل والانصاف وبعد فقد قرأ بعض العوام في آخر كتاب الشفاء قوله ويخصنا بخصيصي الخ بسكون الياء بصيغة التثنية المحذوفة النون فقلنا له انما هي خصيصي بالف التانيث المقصورة واقننا له العذر في ذلك بكونه رآها مرسولة بالياء فضل انها ياء وادعى انها رواية وكذب في ذلك وادعى ان ذلك هو الصواب وان المراد بالخصيصين ابو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما واقول ما ادعاه باطل رواية ولغة ومعنى اما الرواية فان الذى تلقيناه من المعترين وضبطه من يرجع اليه في النقل انه بالف لا غير كانه عليه البرهان الحافظ الحلي في شرحه للشفاء وشيخنا الامام تقي الدين الشافى في حاشيته عليه وكذلك قرأناه عليه وسمعناه من غيره واما لغة فقال الجوهري في الصحاح والقاموس والمجمل خصه بالشئ خصا وخصوصا وخصوصية بالفتح وخصيصي ويمد فهؤلاء ائمة اللغة قالوا خصيصي بالالف المقصورة مصدر خصه ولم يقل احد منهم ان خصيص سمع مصدرا ولا صفة واصرح منه ما في ديوان الادب للفارابي في باب فعمل انه سمع فيه خمسة الفاظ شرير صاحب شر جدا وقسيس ورجل ضليل ضال جدا وتين ضرب من الحيات ورجل غين ثم ذكر خصيص واخواته ولم يذكر خصيص وبابه سماه لا يقاب عليه كما هو مقرر عند اهل العربية واما بطلانه معنى فلان المقصود من الكلام المصدر لا الوصف والمراد ان يخصنا بهذه الخصوصية وهو ان يكون من جملة الجماعة المسبوبين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والزمرة الداخلين تحت لوائه وليس المراد الاختصاص بالذوات وهذا مما لا يخفى الاعلى جاهل بليد وايضا لو كان خصيصى مثنى مضافا وجب ان يضاف الى اثنين متغايرين وليس بعده الازمرة وهى جماعة بمعنى واحد وما فسر به كلامه غلط صراح يضحك منه السامع ويفرح به العدو ويقتم الصديق وادى معنى لقوله ويخصنا باني بكر وعمر والاختصاص منه انما يكون بالمعنى لا بالذوات فليتأمل المصنف هذا الكلام فانه لا يساوى مثقال ذرة والله اعلم انتهى مقاله السيوطى ما خصنا وارسله لعلماء عصره واستفتاهم وطلب منهم بيان الصواب فقال السجائى في فتاويه في الحديث ان من استفناه العلامة الامينى الاقصرى فكتب بتصويب مقاله البرهان وقال ان انكاره بغير موجب ومعناه صحيح فلا وجه لانكاره وكتب الشمس الياضى ان الذى سمعناه من مشايخنا قديما وحديثا وقرئ عليهم ان هذه اللفظة مثناة والمعنى عليها فلا يحل لاحد انكارها فمن انكرها وصبوب غيرها في الحقيقة مسمى على القاضى عياض فيؤدب على اساءته على العلماء وكتب الفخرى عثمان الديلمى مثله وكذا الشيخ قاسم الحنفى وقال ان التثنية لا تتمتع رواية ودراية اما الرواية فلانها الثابتة في الاصل المعتمد المقابل

مع الحافظ الذي صححه عبد المجيد البني في حاشيته عليه وقرئ ذلك على ابن حجر وناهيك به فمن نسب قائله الى الكذب فهو كذاب يستحق التأديب كذا قال السخاوي في فتاويه ثم قال انه سئل عنه مرة اخرى فاجاب بان التثنية ثبتت دون غيرها كما قاله الناج البني وشهد له تاج الدين السبكي بانه الذي يروى فيروى كل نظاما ويبدى فوائد شجرة الايمان وهو الثابت في الاصول المعتمد عليها وما يستعجب منه انه استدلل بما في ديوان الادب لاقتصاره في فعل على خمسة الفاظ مع وجود الفاظ غيرها واذا تقرر هذا فالتثنية في كلام القاضي بالظر لشيثين وها الزمرة الشاملة لجميع من اتبع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصحابة وغيرهم الى يوم القيمة والجماعة الذين هم الصحابة خصهم بعد دخولهم في العموم لشرفهم فكانه سأل الله ان يخصه باقتفاء طريق الخواص من اصحاب نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ومن سائر امته وهو كقول القائل هب لنا ما وهبته لاوليائك واحبابك ويجوز ان يكون سأل ان يخص بخصيص هذه الامة وها ابوبكر وعمر رضي الله تعالى عنهما حسبما ورد في حديث ضعيف رواه الطبراني في الكبير عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان لكل نبي خاصة من اصحابه وان خاصتي ابوبكر وعمر رضي الله عنهما اخرجه البيهقي رحمه الله تعالى في الفضائل ولا يكون من خواصهما الا بسلك طريقهما واقفاء سنتهما وعلى تقدير التنزل في كون الزمرة والجماعة واحدا فليس يمتنع الاتيان بلفظ التثنية مع اضافة لفظ الواحد بل يقال زيد وعمر وعلما البلد انتهى باختصار لما اطال به مكررا فحذفنا منه ما لا حاجة لنا به * وانا اقول ان السخاوي رحمه الله تعالى اطال لسانه على السيوطي رحمه الله تعالى وادعى ان علماء عصره كلهم وافقوه وكتبوا خطوطهم بنصرتهم ولم ارمأه في كتاب غير فتاواه والحق احق بالقبول فان الذي يقبله الطبع ما قاله السيوطي وهو ان خصيص مصدر فان النقل والعقل شاهدان له اما الاول فان الموجود في كتب اللغة كلها ذكر خصيص وقول السخاوي انه لا حصر في كلامهم مسلم لكنه لا يفيد اثبات كلمة لم يذكرها اهل اللغة ولم تسمع في كلام احد من العرب واما الثاني فان معناه في غاية الظهور وكونه مثنى مراد به العمرين لم يدل عليه سياق ولا سابق الا ان قول الجلال انه لا يضاف الا الى اثنين لا وجه له كما قاله السخاوي (ويحشرنا) اي يجمعنا في الحشر (في الرعي الاول) الرعي والرعل القطعة من الخيل وجماعة منها والرعي الاول السابقون من الفرسان ثم كنى به عن كل سابق للخير والفعل الحسن يتمدح به كما قال حسان رضي الله تعالى عنه * شتم الانوف من الرعي الاول * فالمراد به هنا من يبادر لفعل الخير ممن يكرمه الله بدخول الجنة قبل غيره وهم بعد الانبياء عليهم الصلوة والسلام العلماء العاملون (واهل الباب الايمن) اي اصحاب اليمين النيرات وجوهم

من يؤتى كتابه بيينه (من اهل شفاعته) وتقدم الكلام على ذلك (ونحمده تعالى على ما هدى
اليه من جمعه) اى جمع ما فيه مما يتعلق بفرضه (والهم) الالهام القاء الخير فى القلب
(وفتح البصيرة) اى قوة النفس المدركة فى الباطن بمنزلة البصر فى الظاهر ولجعلها
كالعين تخيلا قال (لدرک) بفتح فسكون اى ادراك (حقائق ما اودعناه وفهم
واستعیده) اى نلجأ اليه (جل اسمه) وعز داته (من دعاء لا يسمع) اى لا يجاب
ولا يقبل كقوله سمع الله لمن حمد (وعلم لا ينفذ) لعدم العمل به والاخلاص فيه (وعمل
لا يرفع) اى لا يقبل ولا يعتد به قال تعالى (والعمل الصالح برفعه) وقال (ان كتاب الابرار
لنفى عليين) (فهو الخواد) بخفيف الواو بمعنى الكريم الكثير الخلود اى الاعطاء وهو
من اسماء الله تعالى كما ذكره ابن حجر وقد ثبت فى حديث صحيح ذكره النووى كالترمذى
فى جامعه والبيهقى فى الاسماء والصفات واعتضد بمنسند وبالاجماع حلافا لمن انكره (الذى
لا يحب من اماله) يحب بوزن يزيد اى لا يحرم من قصده ويجوز تشديده فان الكريم
لا يحب من قصده (ولا يتصر من خذله) الحدلان ضد النصرة ومن خذله الله لا يقدر
احد ان ينصره ولا هادى لمن اضله (ولا يرد دعوة القاصدين) لسؤاله الراغبين
لما عنده وفى الحديث ان الله يستجى ان يرد يد عبده صفرا اذا رفعها (ولا يصلح عمل
المفسدين) فيمحقه ويبطله (وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله تعالى على سيدنا
محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه اجمعين وسلم تسليما كثيرا) ولما لم يفصل الله تعالى
وتوفيقه هذا الشرح المبارك * قات مؤرخاله وراجيا قبوله وعود بركه على وعلى
احبابى وجميع المسلمين آمين آمين

بجاء النبى الكريم الاجل * ومن قد كسى المجدا سنى الحال
توسات الله رنى الذى * به لا يحب من قد سأل
فان الشفاء وما فيه من * مناقبه لالامانى كهل
وقد تم شرح به ارتحى * بان يشرح الله صدرنا للعمل
برء السقام ومحو الذى * حماء الصا من عظم الرلل
فيا سيد الرسل يامن ترى * مواطئه ائمد للمقبل
تقبل هديته اها * هدية عبد مولى اجل
فآمال فالى قد ارحمه * تم السماء وصح الامل
فصل وسلم ربى على * مقام به نوره ما اقل
فلازال مطلع شمس الهدى * وروضته قبلة للمقبل

﴿ قال مؤلفه وتم يوم الجمعة ثامن عشرى ربيع الثانى سنة ثمان وحسين بعد الانف ﴾
﴿ على يد اضعف العباد احمد شهاب الدين الحفاجى المصرى ﴾

(تقریض)

ان الشهاب شهاب يستضاء به * في العلم والحلم والاداب والحكم
سقى الخفافى غيثا كلما بقيت * هدى المصابيح في الاوراق والكلم

(تقریض)

ان اظلم الكون لفقد الشهاب * فليس بالدع ولا بالعجاب
او كسفت شمس الصبحى بعده * كان قابلا عند ذاك المصاب
طود علت للجو اكنافه * حتى اذا كادت تمس السحاب
تدكدكت بالموث ارجاؤها * فاعتبروا كيف تدك الهضاب
يا عالما علمنا دفعه * كيف تعقب الشمس تحت التراب
متعنا منه شمس الهدى * حتى توارت شمسها بالحجاب
لما اتى السنة من بابها * جاءت له السنة من كل باب
لا تعجبوا منه فشرح الشفا * ننا ارتوى من ضرع ام الكتاب
رقت حواشيه وذقت معا * وهى لعمري من لباب اللباب
قریضه تعجز عنه الرقى * وفضله تعنو اليه الرقاب
ودرة القواص مانالها * الا فتى غاص عليها العباب
قام بامر الله في دينه * مستوى السير مهيا مهاب
ولم تزل محمد آثاره * حتى اتى الله حميد المآب
انزله دار كراماته * جريا على عاداته في الثواب
والله من اوصافه انه * مؤمل العفو سريع الحساب
اجزل له اللهم حسن الجزاء * واحتم لنا منك بحسن المتاب
وصل يارب على المصطفى * وآله العر وجمع الصحاب

يقول العبد الفقير الى آلاء ربه القوى * الحاج الحافظ احمد طاهر القنوى *
مصصح الكتب الدينية * بالمطبعة العثمانية

الحمد لله الذى ارسل رسوله بالهدى والدين القويم * وايدته بكتابه لا يأتية
الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم عالم * وخرق له خوارق
الوجود بمعجزات بهرت العقول * وصرح من على صفاته بما لا يستطيع اليه
الوصول * واسطع على عالم الشهود بدر وجوده فى افق السعود * واقاص به على
الكائنات فائض الكرم والجود * واوجب على كافة الامة غاية تعظيمه ببيان اوصافه
الشريفة * وذكر عظيم مناقبه ولطيف سيره وماثره الميعة * والصلوة والسلام

على من اشرق من مطلع فجر الهداية * وانار منار الهدى وحى ظلمات الضلالة *
سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين * المنعوت بمكارم الاخلاق في الكتب الالهية ولا سيما
في القرآن المبين * وعلى آله واصحابه الذين كانوا مشمرين عن ساق الجد في تعظيمه
في كل حين * اما بعد فان الله جل اسمه اوجب تبجيل رسوله على سائر البرية *
وقيض له في كل عصر من الاعصار حماة وانصارا وذوى العزائم السمية * فلذلك ذهب
الناس في هذا الفن الى كل مذهب لابرار شريف شهابه وسجاياه * وقاموا بتعظيمه نظما
ونثرا سرا وجهرا لاطهار كريم فضائله ومزاياه * فتفننوا في اداء ذلك الحق الواجب *
لينالوا به غدا اعلى المآرب واسنى المطالب * ومن ابلغ ما ألف في هذا الشأن كتاب
الشفاء * في حقوق المصطفى * الامام الهمام الذى لا يدرك شأوه اذا فاض * عين اعيان
الاندلس العلامة القاضى عياض * نور الله مرقده وعطر ضريحه * وهو حيث انه صار
من ايام تأليفه الى يومنا هذا وصل الى قريب من ثمانمائة سنة يتداوله جهابذة العلماء جيلا
بعد جيل * واعتنى كثير من الفحول بشرحه خدمة لحضرة الرسول النبيل * واعظم
شروحه وانفعه الشرح المسمى بنسيم الرياض * في شرح شفاقاضى عياض * للعلامة المحقق *
وشهاب العلوم الخبير البحر المدقق * مولانا الهمام الناجي * احمد شهاب الدين
الحفاجي * رحمه الله تعالى مادام الداعي له بالغفران والراجي * فانه رحمه الله قد اودع
فيه فوائد جمة تشفى العليل * وتحقيقات مهمة رتاح لها قاب الغليل * لما انه ينجي
عن خفايا المعاني باضواء شهاب * ويطفىء معذوبة الفاظه ما فى الاذهان من توقد والنهاب *
لكونه في غاية التتبع مع سلاسة عباراته ونهاية النهذيب مع التحقيق في افاداته *
الا ان النسخ المتداولة منها المطبوعة وغيرها اكثر الغلط فيها لا يوجد منها ما هو
مستقيم جدا * بل لاتعد لتحريفها جهة مخالفة بعض لبعضها في مواضع كثيرة عدا *
ولذلك قد صرفنا نحن فله الحمد في تصحيحه ما هو المحمود * واتزمنا تصحيحه من نحو
اربعة نسخ لمحور الغلط المردود * بحيث اتعنا الفكر في نقد غشه من النثر * وبعين
المستقيم من السقيم المسلمين * فجاء بحمد الله مطبوعا مهذبا منقحا لم يوحده ما يحالف الاصل
المرغوب * ويحنبل به اذهان مطالعيه لاحد المطلوب * وهذا ايضا من جملة ما وفقنا الله
سبحانه وبعالى تصحيحه بفصاحة العميم * ولطفه الجسيم * فاستله جل اسمه ان يوفقنا
لتصحيح امثاله من الكتب الدينية * ويجعل هذه الخدمة السريعة مقبولة لدى الحضرة
النبوية * وذخرا لنا يوم الحشر والندامة * في عرصات الرياسة * وقد تصادى حثام
طبعه * وكما ينعمه * بالمطبعة العثمانية * الكائنة في دار الخلافة العثمانية * في اليوم الثاني
عشر من رجب شهر الله المعظم سنة سبع عشرة و الاثمنة والرب

